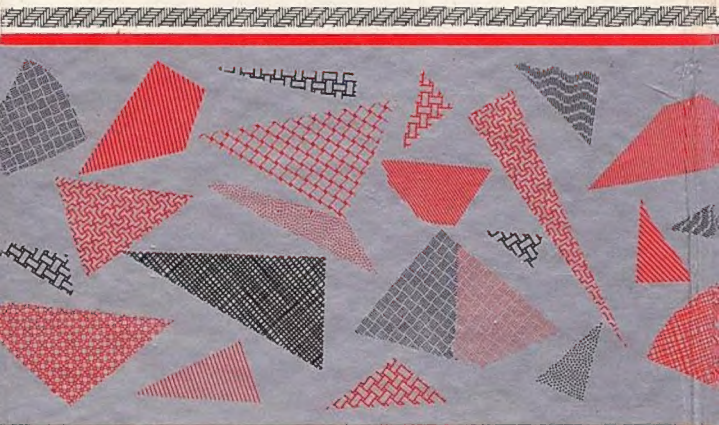


ر. بودون وف. بوزيلو

المعجم النقدي لملم الإجتماع



دنيان المطبوعات الجامعية
الجزائر

ترجمة
الدكتور سليم حداد

**المجم النقدي
للمل الاجلماع**

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

ر. بودون وف. بوتريكو

المعجم النقدي لمعلم الإجتماع

ترجمة
الدكتور سليم حداد



دبيوان المعجمات الجامعية

المعجم الجامعي للعلوم والنشر والتوزيع

هذا الكتاب ترجمة

**DICTIONNAIRE
CRITIQUE DE
LA SOCIOLOGIE**

Par

**RAYMOND BOUDON
FRANÇOIS BOURRICAUD**

Ed. PRESSES UNIVERSITAIRES DE FRANCE

الإهداء

إليك يا رفيقة الدرب الذي يبقى رغم كل شيء وسع آمالك وعبرك
إلى عيني سمر وجين خالد .

د . سليم حداد

مقدمة المترجم

صحيح أن علم الاجتماع يمر في أزمة حادة هذه الأيام إلا أننا نعتقد أن هذا العلم ما زال يستطيع أن يقدم خدمات جلي للبحث إذا استعمل كأداة علمية منزهة للكشف عن المعضلات والمشاكل التي تعاني منها مجتمعاتنا. وما المأزق الذي يعاني منه هذا العلم إلا نتيجة لتخيره من قبل الدارسين الغربيين المرتبطين بنهج حضاري معين يرون الأشياء من خلاله ويضعون أنفسهم في خدمته ويستغلون علم الاجتماع لتكريس هيمنة وتحميد قوالب ومنع تطور.

إلا أن هذا المعجم يتعاطى مع أساسيات علم الاجتماع بشكل عام وإن كان يشكو هو بالذات من بعض ما يشكو منه علم الاجتماع وما يحاول أن يشير إليه من خلال التوجه النقدي الذي اعتمده. فلم يستطع أن ينجو من بعض الانحرافات التي تحكم المثقف الغربي المنحاز الى ثقافته وحضارته والذي يرى الأشياء من خلال وضعه الخاص وتجربته الخاصة وبيئته الخاصة. وإذا كنا قد أقدمنا على ترجمته فلعلنا أنه يضيف الى فكرنا وراثتنا إضافات مهمة ويسد نقصاً في مكتبتنا العربية التي لم تتوفر لها حتى الآن مؤلفاً بهذا الشمول والتعمق، دون أن نتنبى كل ما ورد فيه ومع معارضتنا لبعض أطروحاته. لكن الترجمة هذا قدرها فالأمانة تقتضي أن تنقل فكر الآخر كما عبر عنه الآخر وبالقدر الممكن من الدقة ويبقى للقارئ والبحاث والطالب أن يستفيدوا منه كأداة معرفية تتيح لهم الاطلاع على أحدث ما توصل إليه علم الاجتماع وما يعاني منه وما يصبو إليه، بانتظار أن يصبح لدينا علم اجتماع عربي نحن بأمس الحاجة إليه، لكشف طبيعة البنى المادية والفكرية لامتنا التي لا نعرف عنها إلا النزر اليسير ولأن أكثر ما نعرفه جاءنا من الخارج وفيه الكثير من التحيز والسلبية. فنحن بأمس الحاجة لمتابعة مسيرة ابن خلدون.

ونضيف أننا في هذه الترجمة حاولنا قدر المستطاع الالتزام بالمصطلحات العربية المعتمدة عادة في علم الاجتماع دون أن يمنعا ذلك من ملاءمتها أحياناً وفقاً لمتطلبات الحاجة وتوخياً للدقة والتمييز. فقد رأينا مثلاً استعمال تعبير الولاية لترجمة كلمة Autorité لتفريقها عن كلمة Pouvoir التي تعني السلطة. كما أننا وجدنا أن كلمة ولاية أكثر مطابقة لروح النص الوارد تحت كلمة Autorité. واعتمدنا كلمة الريادة لترجمة لكلمة Charisme التي تترجم عادة بالكاريزما رغبة منا في المساهمة في إيجاد المقابل العربي الدقيق قدر الإمكان لهذا التعبير ولأن روح النص يوحي كذلك بمعنى الريادة. واستعملنا تعبير التاريخية لتعريب كلمة Historicism وذلك لتفريقها عن التاريخية كصفة لموصوف. والأمثلة أكثر من أن نحصى في هذا المجال. وأملنا أن

نكون قد ساهمنا عبر هذا المعجم في تركيز بعض المفاهيم والمصطلحات العربية لفردات علم الاجتماع . ونشير أخيراً إلى أننا تركنا المصادر على حالها أي في لغتها الأصلية تونجياً للدقة ولأن تعريبها قد يضيف عليها غموضاً نحن بغنى عنه فضلاً عن أن العادة جرت على إبراز المراجع في لغتها الأصلية لأنها أداة للباحثين وهم ليسوا في حاجة إلى ترجمتها .

أملنا أن يفتح هذا المعجم النقدي الطريق أمام دراسات أصلية في علم الاجتماع العربي، وأن يرسي مداماً في بناء هذا العلم عبر الضوء الذي يلقيه على أهم جوانب علم الاجتماع في آخر ما حققه هذا العلم في العصر الحديث .

ولا بد أخيراً من كلمة شكر لكل من ساهم في إنجاز هذا المعجم وبخاصة الى القيمين على المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر متمنياً لهم ولها دوام التوفيق والازدهار .

إذا كنت قد أصبحت نهائياً عالم اجتماع (كما يدل قرار
نعييني) ، فذلك لكي أضع بشكل أساسي نهاية لهذه التمارين
القائمة على أساس مفاهيم جماعية ما زال شبحها يحوم باستمرار .
وبتعبير أخرى : لا يمكن أن ينجم علم الاجتماع إلا من أفعال أحد
الأفراد أو بضعة أفراد أو العديد من الأفراد المنفصلين . لذلك
يقتضيه أن يتبنى تحديداً طرائق فردية .

ماكس فيبر

المؤلفان :

ريمون بودون : أستاذ في جامعة باريس - السوربون

من مؤلفاته :

Les méthodes en sociologie (PUF, 1969), L'inégalité des chances (Colin, 1973), Effets pervers et ordre social (PUF, 1977) et La logique du social (Hachette, 1979).

فرانسوا بورريكو : أستاذ في جامعة باريس - السوربون .

من مؤلفاته :

L'individualisme institutionnel (PUF, 1977) et Le bricolage idéologique (PUF, 1980).

تمهيد

كما أن الحرب هي شيء خطير جداً لا يمكن تركه للعسكريين ، كذلك علم الاجتماع هو أمر جدي جداً لا يمكن التخلي عنه لعلماء الاجتماع ولنزاعاتهم . وهذا العلم الذي ساهم بالتأكيد في تقدم الوعي الغربي هل هو مهدد بانحطاط لا شفاء منه ؟ في شتى الأحوال ، لم يعد اليوم مدفوعاً نحو النجاح . إلا أنه عرف فترة زهو بين 1951 و 1971 . كان عدد الطلاب والأساتذة وكذلك عدد الباحثين يتزايد في حينه . وكان رأي علماء الاجتماع يُبحث عنه - إذا لم يكن مأخوذاً فيه دوماً . كانوا يعتبرون خبراء ومستشارين ، وكانت المؤسسات الخاصة والإدارات العامة تفتح لهم وإن ببعض التردد . وكان الأكثر نشاطاً بينهم يأخذهم الشعور المخادع بأنهم يشاركون في حركة الأفكار وسير الأعمال . فلماذا تبع هذا الصعود انحطاط بهذه السرعة ؟ وإذا خيلنا جانباً الظروف التاريخية التي قرنت صورة علمنا في نظر الجمهور وبخاصة في فرنسا ، بالأشكال الأكثر تطرفاً للإضطرابات الجامعية ، ندرك أن هذا الانحطاط مرتبط بشكل رئيسي بخيتين أثارتها ، كما الصدمات الراجعة ، الادعاءات المغالية لعلماء الاجتماع . أولاً ، لقد قدم الكثيرون منهم أنفسهم بصفتهم « مفكرين » - أو بالأحرى ، لقد انقضوا على هذا الدور الجاحد ، بكثير من الرضى الواضح . وفي الوقت نفسه ، لم يعانون أي ضيق في المطالبة لعلم الاجتماع بوضعية « العلم » ، الأمر الذي يعطيهم الحق بالامتيازات نفسها والاعتبار نفسه ، المعطاة لزملائهم في العلوم بحصر المعنى ، الأمر الذي لم يمنهم عن المطالبة بالحاح بللمهمة التقليدية المعترف بها للثقافة العامة والفلسفة ، وهي إعطاء الإجابة على أوسع الأسئلة المتعلقة بالتنظيم الاجتماعي وحياة الانسان في المجتمع .

ومن ناحية أخرى ، تبين أن موقع علماء الاجتماع غير قابل للدفاع عنه ؛ فالذين لم يعتبروا أنفسهم مفكرين أو مجوساً ، ارتضوا لأنفسهم موقع مستشاري الأمير - حتى لا نقول شيئاً عن الذين لا يرون أي ضير في جمع الدورين معاً . وفي حال عدم توفر موقع مستشار الأمير ، اضطروا كثيرون للاكتفاء بدور الخبرة التي مارسوها في مستويات أكثر تواضعاً . ولكن الخبرة تتطلب تبصراً وصبراً . فضلاً عن

ذلك ، تمارس هذه الصلاحية لمصلحة الزبائن ، تحت إشرافهم ولفائدتهم ، إلا أن الحخير والعمل لا يتكلمان اللغة نفسها . وهما لا يعملان دوماً للقضايا نفسها . وبإخراط عالم الاجتماع في مهام « تطبيقية » فإنه يعرض نفسه إذن في آن واحد الى تخريب أمل عملائه وتحمل كل آلام الإحساس بالخطأ .

وأخيراً ، تبدل المناخ الأيديولوجي . لقد أثار نمو السنوات 1950- 1960 آمالاً غير وائعية حول قدرتنا على مراقبة التطور الاجتماعي . وبما أن علم الاجتماع قد ظهر بصفته « علم » التطور والتغيير المبرمج ، فقد استفاد من هذا الاغتياب القصير . وخلال سنوات السبعينات ، وبمقدار ما أخذت الأوهام تتبدد ، أخذ علم الاجتماع الذي اعتبر بأنه هو الذي رعى هذه الأوهام ، يفقد بصورة طبيعية من تأثيره . وقد وصلنا اليوم الى نقطة تدهور فيها وضع علم الاجتماع تدهوراً كبيراً ، تحت تأثير سلسلة من الأزمات الداخلية والشكوك المتزايدة التي تثيرها . فهو لن يكون قادراً على تحليل المعطيات الاجتماعية علمياً أكثر من قدرته على تقديم الأساس الواسع لتراص حديث . إن خيبة الأمل هذه هي كذلك مغالية ودون أساس مثل الحماس الذي أعقبته .

إننا نعتقد أن هذا المعجم ينبغي أن يساعد علم الاجتماع على استعادة المكانة التي يستحقها بين العلوم الكلاسيكية . وهو يهدف كذلك الى السماح للقارئ المثقف بقياس أهمية التراث السوسيولوجي . إن التأمل في الحياة الاجتماعية هو أحد المهام الدائمة للفكر الغربي . لقد قام بهذه المهمة مؤرخون وفلاسفة وأخلاقيون وقانونيون . إن توسيديد (Tucydide) وماكيافيل ومونتسكيو وتوكفيل (Tocqueville) وماركس لديهم من الصفات بمقدار دوركهيلم وفير (Weber) لكي يجسبوا بين مؤسسي علم الاجتماع . ولكن إذا كان صحيحاً أن علم الاجتماع يندرج في حركة تأملية تسبقه وربما تتجاوزها ، فإنه يقدم الى هذا التأمل أدوات تحليل أخطاء المؤرخين والفلاسفة عندما احتقروها . فعلم الاجتماع عليه ، ويمكنه ، أن يساهم في تقدم تأمل الإنسان في وضعه الخاص . وهو يستطيع ذلك ، إذا تحلى أولاً عن الطموحات الخيالية التي تعمل بها طويلاً . فهو لا يستطيع أن يحل محل الفلسفة أو الثقافة العامة ، في أي حال من الأحوال . ذلك مع العلم أن هذا الإدعاء كان مدمراً بالنسبة له : فقد قضى عليه بالأبداً ، في فرنسا على الأقل ، سوى سفسطة . ولكي يتخلص علم الاجتماع من أوهامه الخاصة ، عليه أن يكون نقدياً ومقارناً ومنهجياً . ليس ثمة أية حتمية في أن يحصر النقد السوسيولوجي نفسه في

الاعتراض والنقض . إننا نراه بالأحرى ، باعتباره جهداً لإبقاء مسافة مناسبة بينه وبين المعطيات والقضايا ، تسمح لعالم الاجتماع ولقارته بمعاملتها كمعطيات ذات معنى . ينبغي أن يكون علم الاجتماع مقارناً ؛ نريد أن نقول بذلك إنه يشكل لعبة مرافية للمتشابهات والفوارق التي يحصيها المراف في تنوع الاوصاف والظروف ومنتجات النشاط الاجتماعي . وأخيراً ينبغي أن يكون علم الاجتماع منهجياً . إنه يهدف الى تكوين وتوطيد وتوسيع معرفة متخصصة . هذه المعرفة هي أولاً عملية تنظيم وتفتين يستندان الى أصول للعرض ونقاش صريح ومعترف به .

إن المؤلف الذي نقدمه ليس موسوعة ولا قاموساً متخصصاً : إنه معجم . فالتقارى لا يجد فيه تقدماً كاملاً لكل المواضيع المعتمدة اليوم لدى علماء الاجتماع . سيندهش النقاد لأن مفهوماً معيناً ليس وارداً فيه . وسنألم كذلك لأننا لم نتناول كل مجالات علم الاجتماع : الريفية ، والمدنية ، والسياسية . الخ . إن مثل هذا العمل يتجاوز قدراتنا . وهذا المشروع العسير حتى عندما يقبم به « فريق » لا يمكن أن يكون تجاسه إلا صعباً بقوة الأشياء ، هو غير معقون فيما لو نهد إليه شريكاً يتواردهما وحدهما .

وكما أننا لم نسع إلى كتابة موسوعة ، فإننا لم نسع الى كتابة قاموس متخصص أو موجز . وبصورة عامة ، إن المؤلفين الذين تصدوا لهذه المهمة كان رائدهم مبدأين اثنين : أولاً ، إحصاء أكبر عدد ممكن من المفاهيم المتنوعة جداً ، أخذت من بين الكلمات التي تمسك بها مؤلفو القاموس المتخصص ؛ ثانياً ، تعريف الاستعمال . الحيد . الذي يستنتج انطلاقاً من ممارسة المؤلفين « الجيدين » .

لم نحررنا نحن لا هذا الطموح الموسوعي ولا ذلك الزعم المعيارى . وفي الواقع ، يسعى معجمنا وراء أغراض مختلفة تماماً . إنه يسعى لكشف المسائل الأساسية لعلم الاجتماع . يمكن التطرق الى هذه المسائل بطريقة المعجم ، حتى ولو كان ثمة أسباب وجيهة للاعتقاد بأن تفحصها الأكثر تعمقاً يتعلق بمنهج أكثر تنظيماً . ومن ناحية ثانية ، إننا نسعى الى طرد الأفكار الموروثة التي تتسلل من خلال الكلمات المستعملة بشكل تعسفي . وأخيراً ، إننا نسعى الى توضيح الرابطة بين بعض المفاهيم الأساسية . لذلك نقترن كل مقالة بلانحة من المؤلفات ذات العلاقة بالموضوع ، وفي نهاية المعجم فهرست تحمل بعض مجموعات المواضيع ومجالات البحث . ولكننا لا نخفي أن هذه المجموعات تبقى تقريباً مختصرة جداً . وإذا أردنا إيصاحتها بكاملها فإننا نكون بحاجة لمؤلف آخر .

لو أردنا أن نلخص غرضنا بكلمة واحدة ، لقلنا إنه يقوم جوهرياً على تقديم تحليل نقدي للتراث السوسيولوجي . وثمة إسناد يمكن أن يسمح لنا بتحديد ما نعيه « بالنقد » : يقدم بريدغمان (Bridgman) في مقطع شهير له في كتاب (The nature of physical theory) (1936) ، إقتراحاً جوهرياً يوجز ، حسب رأيه ، تأملات مشتركة لدى ماش (Mach) وبوانكاريه (Poincaré) واينشتاين (Einstein) . لقد كتب تقريباً أن تقدم المعرفة في الفيزياء يمر بطريقتين هما : النظرية والنقد . تهدف النظرية الى ربط معطيات الملاحظة . ويكون غرض النقد هو النظرية أو بالأحرى النظريات نفسها : إنه يتفحص ويحلل النواقص والشكوك والثغرات وكذلك النجاحات ، وهو يطرح الأسئلة حول أسباب الفشل كما حول أسباب النجاح . كان لإزار سفيلد (Paul Lazarsfeld) يجب أن يذكر هذا النص (1) . وقد كرر بالتحال أن النقد بالمعنى الذي يفهمه بريدغمان كان مهماً في العلوم الاجتماعية ، على الأقل بمقدار أهميته في الفيزياء ، وكرّس جزءاً مهماً في نشاطه لوضع هذه الفكرة موضع العمل (2) . لقد ساعدتنا توجهاته كثيراً في هذا الكتاب . ومن خلال قراءتنا للمساهمات السوسيولوجية الكبيرة حول هذه القضية أو تلك ، سعينا الى توضيح النماذج الأكثر خصوبة من وجهة نظر تفسير الظواهر الاجتماعية . وقد سعينا بالترابط مع ذلك ، الى تفسير لماذا تظهر بعض النماذج بشكل أكثر فأكثر وضوحاً ، بمثابة مآزق . ونأمل ألا نكون قد انزلنا كثيراً من النقد الى الهجاء . ولكن ، رغم وعينا للحيدة الضرورية في النقاش العلمي ، ليس محظوراً علينا معاملة بعض المقترحات أو المفاهيم كما تستحق ، أي بالسخرية . ألم يشدد بوبر (Popper) دوماً على أن بعض المقترحات والمفاهيم تستحق النقد العقلاني ، وأن مقترحات ومفاهيم أخرى لا تستحقه ؟

وبعد تبني هذا التوجه الأساسي ، كان مشروعنا يفترض سلسلة من القرارات الأخرى التي يقتضي تبريرها .

إن المراجع عديدة وهي كافية دون شك لتوجيه القارئ الذي يرغب في اكتساب رؤية واسعة عن الانتاج الكلاسيكي والحديث . ولكنها لا تهدف الى

(1) Lazarsfeld et al (red) , Continuities in the language of social research New York, the free press, 1972, p. 3.

(2) يتكلم لازارسفيلد نبرة عن المنهجية وطوراً عن النقد . إن الكلمتين هما بالنسبة له مترادفتان وهما يردان الى بريدغمان . ويجعل مفهوم المنهجية مع الاسف الى الدلالة اليوم على تقنيات البحث .

الكمال في أي حال من الأحوال . لم نقدم ولم نعالج إلا الأبحاث التي تبدلنا أن لها أهمية أكيدة من وجهة نظرنا بشكل رئيسي . وبصورة أدق ، لقد اهتمنا وناقشنا إلى حد ما ، فقط النصوص التي اعتبرنا أنها تقدم مباشرة أو غير مباشرة ، وضوحاً حاسماً على طرائق التفرقة لتفسير هذا النمط من الظواهر أو ذاك . لم يكن غرضنا إعلام القارئ بالأبحاث التجريبية الأحدث ، أو بآخر التحسينات التي أدخلت على هذه الطريقة أو تلك ، وإنما أن نناقش معه أفضل الطرق في بحث هذا الموضوع أو ذاك ، أو استعمال هذه الأداة أو تلك .

لقد أدركنا أن هذا المعجم يستند إلى مدونة . وهي مدونة الأبحاث الكلاسيكية والحديثة التي تشكل إسهاماً حاسماً في تحليل النظم المعقدة وفي تفسير الظواهر التي نلاحظها فيها . وخلال محاولتنا لإيجاد خطوط القوة في التراث السوسيولوجي ، إنطلاقاً من هذه المدونة ، كان لدينا الشعور تكراراً أن علماء الاجتماع الكلاسيكيين كانوا مفلسين بصورة خاصة لنقاشنا . وبعد الكثير من الانعطافات ، يعثر علم اجتماع التبعة السياسية اليوم على بعض البديهيات الحاضرة لدى توكفيل ، على سبيل المثال : يكون لدى التبعة السياسية فرص في مرافقة النمو الاقتصادي أكبر من حالة الركود . لقد أطلق بلرينو مقترحات جوهرية بخصوص موضوع العلاقة بين المعرفة والأيدولوجيا ، وشدد على التكاملية بين هاتين الظاهرتين ، اللتين يميل الحس العام إلى اعتبارهما بالأحرى متناقضتين . لقد بنى روسو التوجهات الأساسية لكل بحث سوسيولوجي على حالات الضلالت . لقد حذّر ماركس وجود طبقة من البنى الأساسية ، لإدراك معنى التغيير الاجتماعي الذي تكون فيه المصلحة الفردية والمصلحة الجماعية متوافقة في الجوهر . وقد بين فيير ودوركهائيم ، كل على طريقته ، أن المعتقدات يمكن أن تكون موضوعاً لتحليل خاضع للقوانين العادية للمسيرة العلمية . وفي نطاق تقنيات التحليل نفسها ، يبدو البحث الحديث غالباً بصفته إعداداً لبديهيات قديمة . لذلك تحتل مراجع علم الاجتماع الكلاسيكي مكاناً واسعاً في هذا المعجم .

وبعد اختيار هذه التوجهات العامة ، كان علينا أن نقرر أيضاً لائحة من العناوين . لم يكن ممكناً أن تكون هذه اللائحة طويلة ، تحت طائلة إلزامنا بتوسيعات موزجة . وفي نهاية عملية من التجربة والخطأ ، وضعنا قائمة من حوالى مئة مدخل رئيسي ، يمكن تجميعها في المجموعات الآتية :

1 - الفئات الكبرى للظواهر الاجتماعية (مثلاً، النزاعات، الأيدولوجيا، الديانة).

- 2 - الأنماط والوجوه الأساسية للتنظيم الاجتماعي (مثلاً ، البيروقراطية ، الرأسمالية ، الأحزاب) .
- 3 - المفاهيم الكبرى الخاصة بعلم الاجتماع (مثلاً ، الارتباك ، الريادة) .
- 4 - المفاهيم ذات الاستعمال الشائع في علم الاجتماع والمشارك مع عدة علوم (مثل ، البنية ، النظام) .
- 5 - النماذج المثالية والنظريات ذات الطموح التعميمي (مثلاً ، الثقافية ، الوظيفية ، البنوية) .
- 6 - مسائل نظرية كبرى (مثلاً ، الرقابة الاجتماعية ، السلطة) .
- 7 - مسائل ايستمولوجية كبرى (مثلاً ، الموضوعية ، التوقع ، النظرية) .
- 8 - وقررنا أخيراً أن ندخل سلسلة من المقالات حول المؤسسين الرئيسيين لعلم الاجتماع ، واضعين لأنفسنا هدف وصف مساهماتهم الجوهرية من الناحيتين النظرية والمنهجية وتقدير مدى ملاءمة تعليمها اليوم .

إن العديد من المفاهيم التي لم تكن موضوعاً لمدخل رئيسي عولجت في واحد أو أكثر من العناوين ويمكن العثور عليها في الفهرست العامة الواردة في نهاية المؤلف . وهكذا فإن مفهوم الطبقة تمّ توسيعه داخل عناوين التفرع والتزايدات والحركية ، كما تمّ التطرّق إليه في العديد من العناوين الأخرى .

ويقودنا التوجه النظري لهذا المعجم الى عدم معالجة الموضوعات التي كان يمكن أن يأخذ توسيعها شكل التنقيح لدراسات تجريبية . وهكذا ، فقد تخلفنا عن إدخال عناوين حول المؤسسات الاجتماعية الخاصة وحول الفئات الوصفية التي تعرّف علم الاجتماع التطبيقي . لذلك ليس ثمة مقالات حول مواضيع مثل المؤسسات القضائية والمدرسة والكنيسة والتسليّة والهجرة والتربية أو جنوح الفتيان .

لا يتخذ قرار بإدخال كلمة بدلاً من أخرى في معجم معين ، دون شيء من التعسف . بالطبع ثمة بعض « المداخل » التي لا يمكن استبعادها . لا يمكن تصور معجم لعلم الاجتماع لا ترد فيه كلمة مجموعة أو كلمة ارتباك أو استلاب - أو أيضاً مؤسسة أو انحراف . ولكن إذا كان بناء مثل هذا المؤلف خاضعاً لبعض الاكراهات ، فإنه يقبل نوعاً من المرونة ونوعاً من التلاعب . وفي هذه الحال ، نحن واثقون من شوائب قائمتنا . وفيما يتعلق بخاصة بمؤسسي علم الاجتماع ، نأمل أن تسمح لنا طبعة ثانية باكملها . ذلك أن ماكس فيل وسيميل (Simmel) وسبنسر

(Spencer) تحديدأ ينبغي أن يردوا .

إن اهتمامنا المركزي ينصب على المجتمعات الصناعية . إننا نقرّ مختارين أن ليس ثمة سبب « أنطولوجي » لوضع خط فاصل واضح بين علم الاجتماع والانتروبولوجيا أو الانتولوجيا . ولا يبدو لنا ممكناً الدفاع أن المجتمعات القديمة هي في كل جوانبها أبسط من المجتمعات الحديثة . من جهة أخرى ، نحن على استعداد للاعتراف بأن التفريع الاجتماعي عند الناتشه (Natchez) أو عند البورورو (Bororo) يمكن أن يلقي الضوء على قضايا الحركية في مجتمعاتنا الخاصة . ولكننا معنيون بمجتمعاتنا أكثر من مجتمعاتهم . كما أن الانتروبولوجي لن يجد في معجمنا مقالة حول القرابة أو المعتقدات الخرافية ، حتى ولو كانت بعض التوسيعات الخاصة بهذه القضايا مذكورة في بعض عناويننا . ومن المستحيل عملياً معالجة التحديث دون التساؤل حول مكانة الطقوس والمعتقدات الخرافية في الحياة الاجتماعية .

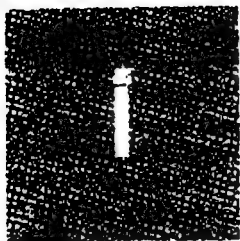
ثمة مجال للتوقف أخيراً عند أسس التعاون بين مؤلفي المعجم . لقد تقاسما المقالات بالتساوي فيما بينهما ؛ ولكن إذا كانت النسخة الأولى لهذه المقالات قد حضرت من قبل أحدهما ، فإن النص النهائي هو من مسؤولية الاثنين التضامنية . لقد أصبح هذا العمل ممكناً عبر اتفاق المؤلفين على التوجهات الأساسية للمعجم . مما لا شك فيه أن كفاءة كل منهما مورست في مجالات متميزة . فريمون بودون (Raymond Boudon) كان أكثر تأهيلاً بناء لأعماله السابقة إزاء المقالات الخاصة بالمنهجية والابستمولوجية وقضايا التفريع الاجتماعي والحركية والتغير الاجتماعي . بينما كان فرانسوا بوريكو (François Bourricaud) يشعر بأنه أكثر ارتياحاً في المقالات المتعلقة بالسياسة والثقافة ومقارنة المؤسسات والنظم الاجتماعية . ولكن فيما يتعلق بثلاثة توجهات تتمتع بالأهمية نفسها في مختلف حقول النظرية السوسيولوجية ، فإن المؤلفين يرتبطان صراحة بالتيار الفكري نفسه .

أولاً ، إنهما يرفضان ما كان يسميه بياجيه (Piaget) بالواقعية الكليانية ، أي تفسير الوقائع الاجتماعية بواسطة المتطلبات المفترضة والخيالية غالباً ، « للنظام » أو « للكليانية » التي تتعلق بها هذه الظواهرات . بالنسبة لهما ، ينبغي أن تفسر الوقائع الاجتماعية ، بصفتها علاقات بين فاعلين أو عناصر متعددين . ذلك هو الشرط لأن يكون لهذه الوقائع معنى ولكي يكون ممكناً فهمها . وأياً تكن الالتباسات التي تربط بكلمات مثل الفعل أو النشاط المتبادل ، فإن استعمالها يبدو مناسباً للتشديد على أهمية البعد القصدي والاستراتيجي في التصرفات الاجتماعية .

والمقترح الثاني الذي يتمسك به مؤلفا المعجم ، هو أن الوقائع الاجتماعية إذا كان ينبغي أن تعالج بصفقتها نتائج الأنظمة أي عمليات الفعل والفعل المتبادل ، لا يمكن اختزالها الى علاقات متبادلة بين الأشخاص ، وإنما ينبغي معالجتها دوماً بصفقتها ظاهرات منشقة أو كما يقال أيضاً ظاهرات مركبة . إن ثمن انتاج معين في سوق تنافسية ، وظهور العنف السياسي في نظام اجتماعي معين ، هما أثران منشقان ، بمعنى أنهما ، رغم أنهما ناجمان عن تلاقي الأفعال الفردية الصغيرة ، يمثلان ظاهرات كبيرة ، أي محددة على مستوى النظام . إن الوجه « غير الإرادي » و« غير المتوقع » وربما « المنحرف » للوقائع الاجتماعية ، لا ينفصل عن الآثار المنشقة والتركيبة .

أما المقترح الثالث الذي يعلق عليه المؤلفان أهمية جوهرية ، هو أن تعبير النظرية العامة في علم الاجتماع يتضمن سيئات أكثر من الحسنات . صحيح أن كل ملاحظة تندرج في « إطار المرجع » ، في جملة من المسائل الملائمة لبعضها البعض الى حد ما ، ومترابطة فيما بينها . ولكن يقتضي أن نتجنب الاعتقاد أن هذا الإطار من المرجعية ، يميز لنا الاستنتاج من بعض المقترحات الواضحة تماماً وبالبساطة سلسلة من النتائج القابلة للتطبيق بصورة شاملة : إن فهم نظام ما أو عملية اجتماعية معينة ، ربما يعني الكشف عن وجود بنية ومصوّر أو نموذج نظري فيهما ، وكذلك وعي خصوصيات النظام والعملية . إذا كان لنا أن نقلد هايك (Hayek) يمكننا القول إن النظرية الجزئية ذات الطموحات المحدودة ساهمت في فهمنا للظواهر الاجتماعية أكثر من النظريات التي تطمح الى توضيح النظم والعمليات الاجتماعية بواسطة بعض الأفكار والمقترحات التي تكون غالباً موجزة ولينة ومشكوكاً فيها . أما فيما يتعلق بالنظرية العامة فلا يمكن أن يكون لها وظيفة نقدية : إبعاد التفسيرات التبسيطية والخيالية للظواهر الاجتماعية .

شكراً لكل الأشخاص الذين ساعدونا في مشروعنا ، بقبولهم قراءة أجزاء من المخطوط أو كله ، وتقديم ملاحظاتهم (بالطبع يبقى النص النهائي على مسؤوليتنا الوحيدة) ، أو بمساعدتنا في تنقيحه وتحضيره المادي . . .



Partis

الأحزاب

إن جميع المجتمعات غير متجانسة ، بدرجات مختلفة ، كما يؤكد ذلك تنوع الآراء والمصالح لدى الأفراد الذين يشكلون هذه المجتمعات . تجمع الأحزاب أفراداً متشابهين تقريباً في أوضاعهم الاجتماعية - الاقتصادية ، وانتماءاتهم الدينية ، وموقفهم من العالم ورؤيتهم له . في الوقت نفسه ، تصعبهم في مواجهة الدين يتميزون عنهم بالنظر للمعايير نفسها . وفي الحالتين ، تساهم الأحزاب في « بناء » الحقل السياسي ، محددة هي نفسها الرهانات ، وعارضة نفسها على الأفراد كرموز إيجابية أو سلبية .

إن انقسام المصالح والآراء ، حتى وإن كان موجوداً في كل مكان ، لا يتخذ في جميع المجتمعات شكلاً شرعياً ، لذا يمكننا إضفاء صفة التعددية على المجتمعات التي تقبل التعبير عن وجهات نظر مختلفة حول الطريقة الفضلى لتنظيم المجتمع وإدارته ، والتي تترك أصحاب كل وجهة نظر أحراراً في أن ينظموا من أجل تغليب وجهة نظرهم . إن الكثير من المجتمعات في الماضي والأنظمة الكليانية اليوم ، لم تقرّ تعددية الأحزاب . لا بد من الإضافة أن الأحزاب في التراث الديمقراطي اندمجت طويلاً بفئات كانت تعترض الإرادة العامة . وأخيراً ، حتى في المجتمعات التعددية ، ينجح نشاط الأحزاب إلى بعض الحدود ، وبخاصة فيما يتعلق بالتنافس الذي تمارسه على بعضها البعض . وعليها كذلك أن تقبل قانوناً عاماً ، هو قاعدة الأغلبية .

ليس للأحزاب في الأنظمة التعددية ، البنية نفسها ، ولا الوظائف نفسها التي لها في الأنظمة الكليانية أو في الأنظمة الاستبدادية . وحتى في الأنظمة التعددية ، تظهر الأحزاب بسمات مختلفة حسب البلدان . فالأحزاب على النمط الفرنسي تختلف عن الأحزاب على النمط الأمريكي أو الانكليزي .

تستج هذه النقطة الأخيرة من التمييز المقترح من قبل توكفيل (Tocqueville) بين أحزاب « كبيرة » وأحزاب « صغيرة » . هذه الفئة الثانية تنقسم بدورها إلى فئتين اثنتين : النوادي البرلمانية التي تقدم لأصحاب الطموح ، بواسطة التناوب الذي يقيمه بين « المركز » الوطني و « الأطراف » المشكلة من الوجهاء المحليين ، الوسائل للوصول إلى أعلى الوظائف الوزارية ، والطلائع الثورية التي ، وهي تدعي أنها تتحرك باسم « الشعب » أو « الطبقة العاملة » ، لا تشعر أنها ملزمة بغاية

أخرى غير نجاح مشروعها . وهكذا يستتج تفكيك ضمني شرطين ضروريين لعمل الأحزاب في نظام تعددي : قاعدة ، معبرة عن « مطلب اجتماعي » تعمل أكثر من اللجان الانتخابية وأفضل منها ، وقبول قواعد اللعبة التي تحدد طموحاتها . وثمة أطروحة أخرى ، هي كذلك ضمنية في تحليل تفكيك ، وهي أنه ثمة في الولايات المتحدة مكان « للأحزاب الكبرى » ، في حين أن طبيعة اللعبة السياسية في فرنسا تفرض بالآ تكون أحزابا الفرنسية سوى « أحزاب صغيرة » ، أي إما أن تكون تكتلات برلمانية وإما أن تكون زمراً ثورية . هذه النظرة المرتبطة بالكره لفرنسا التي يتم بها تفكيك ، تتجاهل التطورات السياسية اللاحقة - التي أدت الى قيام « الأحزاب الجماهيرية » ومؤخراً الى الأحزاب الممثلة لقطاعات واسعة من الشعب .

لقد قام ماكس فيبر (Weber) ، بوصف هذا التطور الذي يشهد فيه على سمتين اثنتين فكلمنا منح حق الانتخاب بشكل أوسع ، كلما تنحى النوادي واللجان لمصلحة تنظيمات يضطر قادتها للتوجه الى جمهور يسيطر فيه العنصر الشعبي . وبالترايط مع هذا التوسع للسوق السياسية ، نلاحظ تبداً في « طراز » القادة . ففوغاتية الزعيم الريسلي - جلايستون (Gladstone) ، دزرائيلي (Disraeli) - التي تدعو ببلاغتها الى بدائل بسيطة في شكل خيارات خلقية ، تحلّ محل حذر القادة البرلمانيين .

يوحي فيبر أنه ثمة مفارقة في أن يكون حزب المحافظين الانكليزي هو أول حزب جماهيري في التاريخ الأوروبي . وبالفعل ، كان دزرائيلي هو الذي أوصى عمداً عام 1873 بتوسع كبير في حق الاقتراع ، دون الوصول الى مبدأ الاستفتاء الشامل الذي أقر في فرنسا منذ 1848 ، والذي أعاد ، على أسس هذه الحرية الانتخابية الواسعة جداً ، تنظيم حزب توري (1801) القديم ، ليجعله قادراً على استقبال الطبقات الاجتماعية الجديدة . ولكنه يريد كذلك أن تبقى قيادة حزبه المتجدد بين أيدي الطبقة العليا والبرجوازية المتدججة في الارستوقراطية التقليدية والمعترف بها من قبل هذه الأخيرة . والحال أن ما يميز حزباً جماهيرياً حقيقياً ، ليس فقط الأصل الاجتماعي لناخبيه ومؤيديه أو المنتسبين إليه ، وإنما كذلك أصل قادته وتوجهاتهم . في هذا الصدد ، تبدو الديمقراطية - الاجتماعية الألمانية ، حتى قبل الحرب العالمية الثانية ، وبسبب الصلة الوثيقة نسبياً بين أطرها وأطر نقابات العمال - وكذلك حزب العمال الانكليزي ، تبدو بأنها مثل جيد « للحزب الجماهيري » الذي تشكل التورية (Lorisisme) الحديثة لدزرائيلي ، صيغة مهمة لها .

إن فكرة تفكيك عن « الحزب الكبير » لا تشمل إذن فكرة « الحزب الجماهيري » . وفي كلا الحالتين ، صحيح أن قدرة الدمج والتمثيل لدى الحزب بارزة بقوة ، لكن « الحزب الجماهيري » يملك توجهاً « شعبياً » ليس موجوداً في الأحزاب المحافظة الكبيرة (الحزب الجمهوري الأميركي ، حزب المحافظين الانكليزي) . فضلاً عن ذلك ، تمارس الأحزاب الجماهيرية (مثل الديمقراطية - الاجتماعية الألمانية أو النمساوية ، حتى الاستيلاء على السلطة من قبل الوطنيين - الاشتراكيين) وظيفة التأطير بواسطة النقابات ، والروابط المختلفة التي تشرف عليها ، في حين أن الأحزاب الكبيرة على الطراز الأميركي هي ماكينات انتخابية تهمد إثر انتهاء الانتخابات . ثمة

إذن أحزاب محافظة - أو أحزاب يمينية أيضاً - هي أحزاب كبيرة في المعنى الذي قصده توكفيل ، دون أن تكون أحزاباً « شعبية » أو « جماهيرية » أو « تأطيرية » .

إن المقارنة بين الأنماط المختلفة للأحزاب تقود إلى تفحص العلاقات بين التركيب الاجتماعي والتنظيم والاستراتيجية - هذه المتغيرات الثلاثة التي يسمح التنسيق بينها بوصف الأحزاب على أفضل وجه . وبالفعل ، إنها تتميز عن بعضها ، بوضوح تقريباً ، في الأصل الاجتماعي لتأطيرها . ولكن الأحزاب الأميركية ، ذات القاعدة التي تظهر غالباً مختلطة إلى حد كبير ، لديها أنصار متمسرون : ذات صبغة ريفية بالنسبة للجمهوريين ، وذات صبغة « ائسية » بالنسبة للديموقراطيين ، وأكثر بورجوازية لدى الجمهوريين مما هم لدى الديموقراطيين . يوجد كذلك ناخبون ديموقراطيون في البيئة الريفية ، وأناس من ذوي الدخل المتوسط والمتدني قائلين للتصويت لصالح الجمهوريين ، وكذلك سود ويهود لا يعطون أصواتهم للحزب الديموقراطي . فالأصل الاجتماعي لعناصر أحد الأحزاب لا يكفي لوصفه ، لذا نحن مدعوون لتمييز الأصل الاجتماعي للناخبين والحزبين والقادة . « فالأحزاب العمالية » لا تحتكر التمثيل العمالي ، حتى وإن كانت الأصوات التي يحصل عليها الاشتراكيون والشيوعيون ، أو الاشتراكيون وحدهم ، تجمع منذ وقت طويل في أوروبا الغربية ثلثي أصوات العمال تقريباً . فضلاً عن ذلك ، إن القادة الاشتراكيين ، ولا سيما في فرنسا ، ينتمون في غالبيتهم إلى الطبقات الوسطى (مستخدمون ، وموظفون ، ومدرسون) . أما فيما يتعلق بالصفة العمالية لأغلب القادة في الحزب الشيوعي الفرنسي ، فيمكننا التسؤل إلى أي حد ليست نتيجة لسياسة مقصودة في الاختيار ، أكثر مما هي حركة متساقطة ترفع غفواً « الطبقة العاملة » نحو « حزبها » . إن العلاقة بين أصل القادة والحزبين والناخبين متوسطة التعقيد ، فباستثناء الأحزاب المدافعة عن الملاك العقاريين (Agrariens) ، التي نمت ما بين الحربين العالميتين في أوروبا الشرقية ولا سيما في بولونيا ورومانيا ، ليس ثمة حزب واحد هو صورة أو انعكاس لطبقة أو « لفئة » محددة تماماً . في الواقع ، إن تعبير الانعكاس يدخل عدة حالات غموض أساسية . أولاً ، إنه يفترض تماثلاً جوهرياً بين الناخبين الحزبيين والقادة من جهة ، وقاعدة « اجتماعية غامضة » يكون الحزب المعبّر عنها من جهة أخرى . ذلك أن هذه « القاعدة » ، أبعد من أن تكون معطى ، وإنما هي « مبنية » إلى حد كبير ، بجهد القادة الذين يسعون بصورة منهجية إلى ملامة برامجهم مع توجهات الناخبين الذين يعتبر اقتراحهم ضرورياً لنجاح هؤلاء . ثانياً ، إن تعبير الانعكاس الذي يفترض تحديداً دقيقاً للسياسات الحزبية بواسطة طبيعة المصالح التي تسعى إلى تحقيقها من خلال هذه السياسات ، يفشل في تفهم ظاهرة الاقتراع المتأرجح الذي يؤمن للأنظمة التعددية حداً أدنى من المرونة والحساسية .

أما فيما يتعلق بتنظيم الأحزاب ، فلإنها تتغير في الزمان والمكان . وقد اعتقد فيبر (Weber) أنه إكتشف قانوناً مؤشراً قد يؤمن تغلب الأحزاب الجماهيرية على التكتلات والنوادي البرلمانية . ولكن إذا قمنا بنظرة أعمق ، نلمس أن مختلف الأحزاب منظمة وفقاً لمبادئ مختلفة . أما فيما يتعلق بالغايات التي تسعى إلى تحقيقها ، يمكن لمختلف أنواع التنظيم أن تهدف ، سواء حصراً أو بشكل رئيسي إلى انتخاب مرشحين (إلى مراكز محلية أو وطنية) وتأطير الحزبيين

والمحافظة على وجود أيديولوجي في وسط غير مبال أو معادٍ . في شتى الاحوال ، لا يمكن للتنظيم الحزبي أن يستمر إلا إذا توصل الى تجميع التناقضات ، والحض على الانسحاب ، وخلق الأنصار أو المحافظة عليهم (التناقضات أو التجمعات المهنية) . وأخيراً ، أياً تكن الأهداف التي يتبناها ، وأياً تكن الموارد التي تتوفر له ، فإن كل حزب هو تنظيم ، أي مجموعة اجتماعية متميزة مع أوضاع ومسؤوليات تسلسلية . هذه البنية الأوليغارشية التي أشار إليها ميشيلز (Michels) تميل إلى إعادة إنتاج نفسها بفضل أصول الاختيار والترقي اللذين يؤمنان تفوقاً بارزاً لمعايير الأقدمية . ولكن ميشيلز الذي حدد بوضوح هوية هذه النوازع الأوليغارشية ، لم تسنح له الفرصة لوصف الحزب الكلياني الذي نشأ في إيطاليا مع العاشية ، حتى ولو كان يظهر لنا بشكله الاكمل في ألمانيا النازية . بما أن الحزب الكلياني يتماهى في الدولة (كما في النوعين الفاشي والوطني الاشتراكي) . وأخيراً يقتضي تمييز الحزب الكلياني عن الحزب المهيم ، مثل الحزب الجمهوري المستقل (IPR) المكسيكي الذي تتمثل في داخله ميول ونسارات ومصالح متنوعة ، وعلى الرغم من أنه يحدد الممارسة ، فإنه يقبل بدرجة معينة من التعددية والمنافسة .

إن استراتيجية الأحزاب لا ترتبط فقط بالأصل الاجتماعي لأعضائها ، أو بالطريقة التي جرى فيها تنظيم صلاحيات القادة ومسؤولياتهم . وإنما ترتبط كذلك بأغراض قادتها وبالعلاقة بين مشاريعهم والبيئة التي تمارس عليها فعلها . فالأحزاب ذات النزعة الطوباوية القوية تطور استراتيجيات مختلفة عن استراتيجيات الأحزاب التي تقبل نفسية المجتمع الذي تمارس فيه نشاطاتها ، فضلاً عن ذلك ، يمكننا التمييز بين الاستراتيجيات الحزبية وبواسطة سلسلتين من المعايير تتعلق الأولى منها بالاستيلاء على السلطة والثانية بممارسة السلطة . ففي الأنظمة التعددية الحديثة ، إن الاستيلاء على السلطة - إلا فيما يتعلق بالأحزاب الكليانية من النوع الساليني ، وكان هتلر قد وصل إلى حكم الرايخ الألماني على أثر انتخابات منتصرة - يعني بداية ذي بدء الفوز في الانتخابات ، ويمكننا وصف الاستراتيجية الانتخابية لهذه الأحزاب بأنها بمثابة لقنات واسعة من الشعب . فهي تقوم على مضاعفة الوعود لمختلف فئات المصالح تبعاً لوزنها الانتخابي ، ولكن بناء لثلاثة شروط . ينبغي المحافظة بين هذه الوعود المختلفة على حد أدنى من الانسجام . ينبغي من ثم ألا تظهر غير واقعية بشكل جذري . وأخيراً يقتضي أن يكون ممكناً إقامة تمايز هامشي من قبل الناخبين بين البرامج ، مهما تكن متقاربة ، لكي يتمكن المتنافسون من تحاشي الإتهام بأنهم لا يتميزون عن بعضهم في شيء (Bonnet blanc et blanc bonnet) . تستند الاستراتيجية الواسعة على بعض الفرصيات التي تتعلق باللون الخاص في الناخبين « المأسورين » (أي الذين حسموا موقفهم) والناخبين « المترددين » . وبمقدار ما يستطيع القادة الانكسار على إخلاص فئة واسعة من ناخبهم ، بمقدار ما يتمكنون من مضاعفة الدعوات للبلقة « لجماعة الضفة الأخرى » .

ثمة عنصر استراتيجي آخر يتعلق باعتدال الأحزاب ، بعد فوزها في الانتخابات . ففي الأنظمة التعددية ، على الناخبين أن يقدموا على خيار سياسي أكثر مما يقدمون على خيار اجتماعي . حتى ولو كانت عرفة العموم البريطانية تستطيع كل شيء ، نظرياً ، إلا تحويل رجل إلى امرأة ،

فإن حزب الأكثرية لا يمارس سلطته إلا في حدود ضيقة . وتمارس تجاوزات الحزب المنتصر بصورة رئيسية إذا لم يكن حصرأ في مجال المنافع أو الوظائف العامة . ولكن في الوقت نفسه الذي يريد فيه أحد الأحزاب ، مثل الحزب الاشتراكي (الفرنسي) عام 1936 ، أن يبقى أميناً لكلامه « الثوري » ، يعرف قادته ، مثل ليون بلوم. Léon Blum « ممارسة السلطة » بأنها إدارة شؤون البورجوازية . إنها طريقة أخرى للقول إن الفوز في الانتخابات يختلف عن « الاستيلاء على السلطة » .

بواجهة هذه الاستراتيجيات المعتدلة للاستيلاء على السلطة وممارستها ، نتعرف على استراتيجيات عنيفة ، تعمل الحزب وكأنه أداة للقطيعة مع النظام القديم والسيطرة أو الديكتاتورية . ومن أجل فهم معنى هذه المواجهة ، لتساءل أولاً ، على ماذا تستند الاستراتيجيات المعتدلة . نكون متحيزين إذا لم نرفيها إلا وضع مقاصد القادة وفتاعاتهم الخلقية موضع التنفيذ . فهي ليست فعالة إلا إذا توفرت بعض الشروط المؤسسية المتعلقة بعمل النظام . لتفحص الحالتين الانكليزية والأميركية . ثمة بعض السمات المشتركة بين النظامين ، اللذين يتميزان مع ذلك بوضوح كافي عن بعضهما ، ففي انكلترا ، كما في الولايات المتحدة ، يوجد ميل قوي الى نظام الحزبين ، كما توجد كذلك إمكانية قوية للتناوب . فيما يتعلق بالثنائية الحزبية ، ثمة ضرورة لتحديدات عدة . في حالة انكلترا ، كان الأمر يقتصر على ميل ناقص جداً حتى القرن التاسع عشر ، فقد لعب الوطنيون الأيرلنديون دور الحزب الثالث ، كما أن صعود حزب العمال لم يترافق بزوال كامل للبيراليين . ثانياً ، إن الأحزاب الأميركية ، خلاف الأحزاب الانكليزية ، هي قليلة التنظيم الى حد كبير . فيمكن أن تصورت مصادفة فئة مهمة الى حد ما من الديمقراطيين في مجلس النواب أو الشيوخ ، الى جانب الجمهوريين . إن ما يفسر عدم الانضباط هذا كون الإدارة الأميركية لا تملك حق حل الكونغرس - أو أحد المجلسين - وكذلك لأن الأحزاب حساسة حيال مصالح قطاعية ومناطيقية متنوعة جداً ، في آن واحد . وأخيراً ، إذا تدعّم الميل الى نظام الحزبين بقانون انتخابي أكثر ، يمكنه ، حتى في حالات مثل الحالة الفرنسية حيث التجزئة الحزبية بارزة جداً ، أن يمتظهر ، في حال غياب مواجهة مباشرة بين حزبين ، عبر التنافس بين إئتلافين للأحزاب المنسجمة الى حد ما ، وتعتبر وحدتها المشقة من جهة أخرى رمزية الى حد كبير (اليمين و« جماهير اليسار ») . يقرن الميل الى نظام الحزبين بممارسة التناوب ، الذي يكون الحزب أو الإئتلاف المستبعد من السلطة مهدداً بالزوال بدونه ، في حين أن الحزب أو الإئتلاف « المسيطر باستمرار » على السلطة يجمع فيه كل السلطات - وكل الضغائن .

ترتبط إمكانية استراتيجية معتدلة في نهاية المطاف ، بوضع المعارضة وبوجود ممارسة دستورية مقبولة ومعترف بشرعيتها . والمطلوب هو وجود قاعدة للعبة ، وأن تكون هذه القاعدة مقبولة باعتبارها محايدة بالنسبة لمصالح اللاعبين . أو إذا شئنا ، أن تكون فرص الربح المتاحة أمام كل فريق متساوية لدى الجميع . ولكي يكون الأمر كذلك ، لا يمكن أن تكون بين المرهانات من أي نوع كان . ينبغي أن يكون الخاسرون مضمونين ضد خطر خسارة كل شيء - تحت طائلة اللجوء بسبب خسارتهم في صناديق الاقتراع ، الى وسائل لا تعود متفقة مع « قواعد اللعبة » .

يقتضي الآن تفحص الأوضاع التي لا تكون فيها الاستراتيجية المعتدلة لا الأفعول ولا الأراجح . إذا كان للحزب الاكثري أو لائتلاف أحزاب الاكثرية قاعدة اجتماعية ضيقة جداً ، كما في حالة إئتلاف « الأحزاب الصغيرة » ، فإن المصالح والآراء غير المتمثلة تدفع للبحث عن مدافعين عنها خارج نظام رسمي يتجاهلها أو يحتقرها . « فالطلائع » - المستعارة ، وإلى حد ما الأحزاب من النمط البلانكي أو اللينيني ، تجد أصلها أحياناً في عدم قدرة الأحزاب الرسمية على الاهتمام بمطالب البروليتاريين والمهامشين والمستبعدين . ثمة احتمال آخر ، لا يختلط مع الاحتمال الذي أشرنا مع اقترانه به غالباً ، يظهر إذا كان وجود نظام الأحزاب مهدداً عمداً فمن قبل إرادة القادة السياسيين الذين يرغبون في إقامة سلطتهم على الانهيار المسبق « لنظام » تبدو لهم المحافظة عليه غير مثلاًمة مع الدفاع عن النظام التقليدي أو العظمة الوطنية (هذه الحجة الثانية استعملت من قبل القادة الفاشيين والفرانكيين أو النازيين ، كما أثبتت الحجة الأولى من قبل تيارات ماركسية عديدة) . إنها تعددية الأحزاب التي توصل حينئذ موضع التساؤل . ويتحقق الوضع الأكثر تعجراً عندما يتعرض نظام للأحزاب قائم على قاعدة اجتماعية ضيقة ، للتحدي من قبل قادة لا يعوّدون يحترمون قواعد اللعبة في مادة التنافس والتناوب ، ويسعون حتى إلى تدعيمها .

- BIBLIOGRAPHIE. — BOIS, P., *Payans de l'Ouest; des structures économiques et sociales aux options politiques depuis l'époque révolutionnaire dans la Sarthe*, Paris, Flammarion, 1971. — DAHL, R. A. (dir.), *Political oppositions in western democracies*, New Haven, Yale Univ. Press, 1966. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — DUVERGER, M., *Les partis politiques*, Paris, A. Colin, 1951, 1973. — KEY, V. O. Jr., *Politics, parties and pressure groups*, New York, Crowell, 1942, 1964. — LAVAU, G., *Partis politiques et réalités sociales: contribution à une étude réaliste des partis politiques*, Paris, A. Colin, 1953. — LIPART, S. M. et ROKEAN, S., *Party systems and voter alignments: cross national perspectives*, New York, Londres, The Free Press, Collier-Macmillan, 1967. — MCKENZIE, R. T., *British political parties: the distribution of power within the conservative and labour parties*, Melbourne, Heinemann, 1955; New York, Praeger, 1964. — MICHELLE, R., *Zur Soziologie des Parteiwesens in der modernen Demokratie*, Leipzig, W. Klinkhardt, 1911. Trad.: *Les partis politiques: essai sur les tendances oligarchiques des démocraties*, Paris, Flammarion, 1914, 1971. — NEUMANN, S., « Toward a theory of political parties », *World Politics*, VI, 1954, 549-563. — NEUMANN, S. (red.), *Modern political parties: approaches to comparative politics*, Chicago, Univ. of Chicago Press, 1956. — OSTROGORSKY, M. I., *La démocratie et l'organisation des partis politiques*, Paris, Calmann-Lévy, 1903; Paris, Seuil, 1979. — SCHUMPETER, J. A., *Capitalism, socialism and democracy*, Londres, G. Allen & Unwin, 1943, 1976. Trad.: *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — SINOFREID, A., *Tableaux politiques de la France de l'Ouest sous la III^e République*, Paris, A. Colin, 1913, 1964; Genève, Paris, Slatkine, 1980. — TOQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*, t. I, partie 2, chap. 2. — WEBER, M., *La science et le politique*; *Economie et société*, t. I, partie I, chap. 3, 292-296.

Anomie

الارتباك

إن مفهوم الارتباك الذي يطمح إلى ترجمة الفكرة الغامضة لعدم الانتظام الاجتماعي بشكل دقيق ، هو أحد المفاهيم الشائعة الاستعمال كثيراً في علم الاجتماع . ولكن مضمونه يتغير كثيراً من

مؤلف إلى آخر . فهو ليس مثلاً لدى دوركهيم ولدى مرتون (Merton) ، رغم أن مرتون (في بعض طروحاته على الأقل) يعلن انتسابه لدوركهيم . وعند دوركهيم نفسه ليس مؤكداً أن له نفس التفسير في كتاب تقسيم العمل وفي كتاب الانتحار ، مؤلفي دوركهيم اللذين يستعملان فكرة الارتباك . وعلى الرغم من أن بارسونز (Parsons) يستند من جهته على مرتون ، فإنه لا يستعمل الفكرة بالمعنى نفسه الذي استعمله هو . في الواقع تتعلق فكرة الارتباك بمجموعة من المفاهيم . لماذا تغطي الكلمة نفسها مفاهيم مختلفة جداً ؟ يمكننا اعتماد فرضيتين في هذا الصدد . الأولى تتعلق بالايستمولوجيا : فهي إلى حد ما تشبه فكرة المغناطيسية في الفيزياء ، إذ أن فكرة الارتباك تم إدراكها ضمناً من قبل كثيرين من علماء الاجتماع بصفتها كياناً لا يمكن ملاحظته إلا عبر مظاهره المختلفة . يمكن إذن أن يتم عالم اجتماع معين بمظاهره «للارتباك» مختلفة عن تلك التي يتسلك بها عالم اجتماع آخر ، ومع ذلك يكون لديه الانطباع بأنه يعالج مثله الفكرة نفسها . أما الفرضية الثانية فتتعلق بعلم اجتماع العلم : هل يكون الارتباك بالنسبة لعلم الاجتماع غير الماركسي مثلما هو الاستلاب بالنسبة لعلم الاجتماع الماركسي : فالاستلاب والارتباك يصنفان في إطارين نظريين مختلفين فكرة عدم الانتظام الأساسي للعلاقات بين الفرد ومجتمعه (راجع مقالة الاستلاب) . يتفق أغلب علماء الاجتماع ، من دوركهيم إلى مرتون ، على الحكم أن طواهر عدم الانتظام هذه لا يمكن اعتبارها بأنها ناتجة فقط عن صراع الطبقات . ربما كان هذا الإتفاق السلبي هو السبب الرئيسي لتعمير فكرة ذات تصورات متعددة .

في كتاب تقسيم العمل ، يفرق دوركهيم فكرة الارتباك خصوصاً بحالات الخلل في نظام تقسيم العمل الذي يميّز المجتمعات التي ستوصف بعده «بالصاعبة» : «إن التصدعات الحزنية في التضامن العضوي ، المتمثلة مثلاً في الافلاسات تشهد «بأن بعض الوظائف ليست متلائمة الواحدة مع الأخرى» . فصرع الطبقات ، أو كما يقول دوركهيم ، «التخاصم بين العمل ورأس المال» هو مظهر آخر للارتباك (لاحظ أن هذا الاقتراح يتضمن بوصوح كنتيجة طبيعية ، أن «الاستلاب» بالمعنى الماركسي ليس بالنسبة لدوركهيم سوى مظهر ونتيجة للارتباك) . مثل آخر على «الارتباك» : «إن التخصص المتنامي باستمرار للبحث العلمي يولد أثراً تفتيتياً يمثل هو كذلك في نظر دوركهيم تصدعاً في التضامن العضوي . تشترك الأمثلة الثلاثة في وصف الطواهر التي تظهر بأنها غير متفقة مع صورة المجتمع -الجهاز الذي ينسرب بالتأكيد تحت فكرة دوركهيم عن «التضامن العضوي» (راجع مقالة دوركهيم) .

في كتاب الانتحار تتخذ فكرة الارتباك تفسيراً مختلفاً بعض الشيء ، وربما أكثر دقة كونها غارقة في مجمل نصوري ذات تفرعين ثانين . يواجه الفرع الثاني الأول بين مفهومي الانانية والعيرية . إن فكرة الانانية كما يستعملها دوركهيم تغطي إلى حد معين الفكرة المتداولة عن العردية : تأكد الانانية بالآخرى في مجتمع يظهر أفرادها ميلاً أكبر إلى ضبط سلوكهم ، ليس بناء لقيم ومعايير جماعية ، وإنما بناء لاختيارهم الحر . تفسّر النزعة الوسطية لدى الأفراد إلى «العردية» أو عكسها ، «العيرية» ، حسب المجتمعات والثقافات والأوضاع . إن مجتمعات ذات تضامن «آلي» (أي مجتمعات يكون تقسيم العمل فيه متقدماً قليلاً أو حيث ينجم التضامن عن

الشابه أقل مما ينجم عن التكامل « يكون بهذا المعنى أكثر « غيرية » . وتمثل المعايير الجماعية ، في تهديد السلوكيات الفردية دوراً أكثر أهمية في المجتمعات التقليدية منها في المجتمعات الحديثة . ثمة مظاهر أخرى للتمييز : تحت البروتستانتية على « الأنانية » أكثر من الكاثوليكية ، والعلازيون يكونون « أنانيين » ، بسهولة أكبر من أرباب العائلة . أما التفرع الثاني الثاني فيواجه بين مفهومي الارتباك والجبرية . ثمة ارتباك عندما لا تضبط أفعال الأفراد بواسطة ضوابط واضحة وملزمة . في هذه الحالة ، إنهم يخاطرون بتحديد أغراض لأنفسهم تتجاوز مقدرتهم ، ويسلمون الى تصعيد الرغبة والهوى . وثمة جبرية عندما تحد الضوابط الى أقصى حد ، الاستقلال الذاتي الذي يستفيد منه الفرد في اختيار غاياته ووسائله . وعلى غرار الأنانية والغيرية يختلف كل من الارتباك والجبرية في أهميته حسب المجتمعات والثقافات والأوضاع . إن « نظاماً قمعياً » يمحّض على « الجبرية » ، في المقابل ، يكون « عالم الصناعة والتجارة » في جوهره ارتباكياً بمعنى أن الضوابط التي تخضع لها العناصر الاجتماعية تترك لهم هامشاً واسعاً من الاستقلال الذاتي . يولد هذا الاستقلال الذاتي على الصعيد الجماعي آثار « تصدع في التضامن العضوي » (أزومات) ، وعلى الصعيد الفردي التعريض للخطر وللشك ، وربما الى الإخفاق والاضطراب . كما أن مؤسسة الطلاق ، وهي مثل أثر لدى دوركهام ، تنمي الاستقلال الذاتي للزوجين وإن تبنيتها يبين ويتضمن انتقالاً للأخلاقي من محور الجبرية - الارتباك نحو قطب الارتباك .

إننا نجد خلف تصنيفية الأنانية / الغيرية والارتباك / القدرية ، حدساً أساسياً لدى دوركهام ، وهو أن عملية تعقيد النظم الاجتماعية تولد تفرداً متزايداً لدى أعضاء المجتمع ، وانطلاقاً ، آثار « عدم انتظام ، متزايدة . ونكتشف كذلك اتخاذ موقف أيديولوجي . ويتمنى دوركهام - تبين ذلك خاتمة تقسيم العمل - مجتمعاً يكون فيه الأفراد موجهين من قبل نظام للقيم والمعايير ، أي بواسطة أخلاق ، تحثهم وتدعوهم للرعى على موقعهم في نظام تفسير العمل : إن فكرة الارتباك تستدعي تعلق دوركهام بالنموذج التبسيطي والقابل للنقاش الذي يدمج المجتمع والتنظيم أي المجتمع والجهاز .

يعتقد مرتون أن الأفق المستقبلي هو لعلم الاجتماع الضيق أكثر مما هو لعلم الاجتماع الواسع كما يعتقد دوركهام . نلاحظ في كل مجتمع قماً يتفاسمها تقريباً أعضاء المجتمع (وهكذا فإن المجتمع الأميركي الذي يتم به بخاصة مرتون بقيم « النجاح الاجتماعي » إيجابياً) . فالقيم التي يمكن استبطانها بدرجات متنوعة ، هي أساس الأغراض التي يحددها الأفراد لأنفسهم . ولكي يبلغ الأفراد هذه الأغراض ، فإنهم يتمتعون بوسائل تحددها هي كذلك المعايير الاجتماعية . تكون بعض هذه الوسائل مشروعة وبعضها الآخر غير مشروع . ففي كل مجتمع ، يتمتع الأفراد ببعض الاستقلال الذاتي الذي يسمح لهم بتبني مواقف متناقضة بالنسبة للأهداف والوسائل ذات القيمة اجتماعياً . ومن خلال جمع المواقف الممكنة ، نحصل على أربعة أنماط أساسية « للتكيف » : الامتثال وهو الفرد الذي يتمسك بالأغراض والوسائل المقيّمة إيجابياً . والمجدد وهو الذي يبلغ أغراضاً مقيّمة إيجابياً بوسائل مقيّمة سلبياً (راجع « النجاح » الاجتماعي للمجرم) . والظفوسي هو الذي يحترم بدقة كاملة الوسائل المقيّمة اجتماعياً ، ولكنه يكون غير مبال بالنسبة للغايات

(الموظف الذي « يحول » وظيفته ، دون أي شعور باللوم ، عن « واجبه » دون أدنى قلق على الإطلاق) . وأخيراً سلوك الانسحاب الذي يتسم به الفرد الذي يتعدى عن الأهداف والغايات المقيّمة إيجابياً . لقد أفسحت هذه التصنيفية المجال لنقاشات وتأويلات عديدة . وهي تتضمن صعوبة معينة ، كون الأهداف والوسائل لا يمكن تعريفها بعد ذاتها ، كما يبيّن ذلك مثل النجاح نفسه ، الذي يمكن أن يكون غاية ووسيلة . من الصحيح أن مرتون ، فيما يقدمه ، يوحى بتمييزات مؤدية الى تصنيفية أكثر تعقيداً بكثير ، تتجاوز الأنماط الأربعة السابقة . وهكذا يمكن للأفراد أن يريدوا ملاحقة الأهداف الاجتماعية المقيّمة بوسائل مشروعة ، ولكنهم لا يستطيعون اللجوء الى هذه الوسائل . في الطبقة الوسطى الدنيا الأميركية يتم تقييم النجاح بقوة ولكن الموارد التي تسمح بالتوصل اليه لا تكون متوفرة غالباً ، من جهة أولى ، ثمة في هذه الحال ارتباك : فالبنية الاجتماعية تحت شريحة من المواطنين الى « التجديد » (الذي يمكن أن يتخذ شكل « الانحراف » الفردي أو التمرد الجماعي) أو الى « الانسحاب » (راجع مقالة الجريمة) .

ولكن يمكن أن يكون ثمة ارتباك من جهة ثانية : عندما يتعدّى الحصول على الوسائل المشروعة ، يمكن أن يدفع أعضاء المجتمع الى الاحتجاج على الأهداف والوسائل (لدينا حينئذ حالة « التمرد » أو بالأحرى « الاحتجاج » كما قد ينبغي القول) . وإذا حاولنا أن نحد تحليل مرتون الذي لا يتم صراحة في هذه الحالة البارزة ، يمكننا الحديث عن الارتباك في اتجاه آخر أيضاً عندما يكون ثمة شك أو عدم يقين حول الأهداف الاجتماعية المقيّمة . إننا نجد هنا أحد اتجاهات الارتباك لدى دوركهام وكذلك لدى بارسونز . وهكذا يعتبر بارسونز أن جمهورية فيمار (Weimar) هي مثل جيد للمجتمع الارتبائي بمعنى أن مؤسساتها والقيم التي تعرضها كانت عاجزة عن إيقاظ الشعور بالمشروعية ، من البديهي أن التفسيرات للمستعملة من قبل مرتون قد تسمح بأن نعطي أيضاً عدداً كبيراً من التعريفات لفكرة الارتباك . هذا التحليل يكفي لكي يبيّن أن تصنيفية مرتون إذا كانت تقدم آلة استكشافية (الأمر الذي يفرض النجاح الذي عرفته) فإنها تساهم في تبييد فكرة الارتباك الى العديد من التفسيرات الممكنة . إن تنوع القياسات التجريبية « للإرتباك » التي اقترحت (راجع برنار - Bernard) تعكس تعدد المعاني لفهوم تعتبر وحدته في نهاية المطاف سلبية أساساً : حسب مرتون ، يظهر الإرتباك عندما نبتعد عن الحالة الحدية حيث يمتلك أعضاء المجتمع وسائل مشروعة يقبلونها كما هي لبلوغ أهداف محددة انطلاقاً من قيم استبطنوها . لسنا بعيدين جداً عن دوركهام ، الذي يعتبر أن الإرتباك ينمو بمقدار ما تتناقص « الجبرية » - هذه الفكرة التي تصف المجتمعات العالية الاندماج .

نعرض فكرة الارتباك في بعض معانيها على الأقل ، على غرار فكرة الاستلاب ، قياس المجتمعات الواقعية على أساس نموذج مثالي متميز « باندماج » موفق للفرد في المجتمع . ولكنها تتضمن كذلك تفسيرات أكثر فائدة : من الصحيح أن بعض الأنظمة الاجتماعية لها بنية يكون فيها الأشخاص في حالة من المعجز عن تحديد أغراض هي في آن واحد مرغوبة وقابلة للتحقيق ، أو تعرض فيها بعض التنظيمات على أعضائها تحقيق الأغراض المتعددة وغير المتلائمة .

وهكذا ، ليس مؤكداً أن جامعة معينة يمكن أن تكون في آن معاً - بشكل مخالف لطلب

يصوغه بصورة عامة الجمهور بواسطة « الرأي العام » أو النظام السلمي منذ الأزمات الجامعية في سنوات الستينات - مركزاً لانتاج المعارف الجديدة ومركزاً متعدد التكافؤ للتكوين المهني . إن عدم التلاؤم النسبي للفرص يمكن أن يدخل عجز أعضائه الجماعي عن وضعها موضع التنفيذ ، وعدم رضى هؤلاء الأعضاء ، وبالتالي ، ظهور سلوكيات « الانسحاب » و « التجديد » أو الطقوسية .

يمكن إذن أن يخفي مفهوم الارتباك ، في بعض الحالات ، محتوى محدداً . ولكن احتمال أن يكون الأمر كذلك يتناقض بمقدار ما ينطبق هذا المفهوم على أنظمة أكثر تعقيداً . إن مفهوم الارتباك إذا طبق على تنظيم معين ، يمكن أن يحدد بشكل واضح وبالتالي يكون مفيداً . إن كل تنظيم يحدد دائماً بالنسبة للأغراض . يمكننا إذن قياس درجة الارتباك للتنظيم مثلاً بشكل معاكس لدرجة القدرة التي تكون لدى أعضاء التنظيم لتحقيق الأغراض المحددة . وفي مثل هذه الحالة ، يمكن أن تكون الفئات المستعملة من قبل مرتون مطبقة بسهولة . ولا يكون الأمر كذلك عندما تنتقل من مستوى التنظيمات إلى مستوى المجتمعات . فالمجتمعات ليست محددة بالنسبة للأغراض . لذلك نمة صعوبة أكبر في إعطاء تعريف محدد لمفهوم الارتباك في هذه الحالة . كيف نحكم على التكيف مع نظام ما من عناصره أو من تكامل النظام ، إذا لم يكن بالنسبة للغايات المفترضة للنظام ؟ ليس مؤكداً أن مفهوم الارتباك ، حتى في نسخته الأكثر تحليلية ، يكون مجرداً من كل غائية (راجع مقالة الغائية) .

- BIBLIOGRAPHIE. - BERNARD, P., « Merton à la recherche de l'anomie », *Revue française de Sociologie*, XIX, 1, 1978, 3-38. — BODON, R., « La crise universitaire française : essai de diagnostic », *Annales*, XXIV, 3, 1969, 738-764. — CHAZEL, F., « Considérations sur la nature de l'anomie », *Revue française de Sociologie*, VII, 2, 1967, 151-168. — CLINARD, M. B. (red.), *Anomie and deviant behavior ; a discussion and critique*, New York, The Free Press, 1964. — DURKHEIM, E., *Le suicide*. *Division du travail*. — LACROIX, B., « Régulation et anomie selon Durkheim », *Cahiers internationaux de Sociologie*, XX, 55, 1973, 265-292. — MERTON, R. K., « Continuities in the theory of social structure and anomie », in MERTON, R. K., *Social theory and social structure ; toward the codification of theory and research*, Glencoe, The Free Press, 1949, éd. augm. 1957, 1961, 161-194. — NEUST, R., *The sociological tradition*, New York, Basic Books, 1966. — PARSONS, T., « Durkheim's contribution to the theory of integration of social systems », in WOLFF, K. M. (red.), *Emile Durkheim et al. Essays on sociology and philosophy*, New York, Harper, 1964, 118-153.

Aliénation

الاستلاب

لكلمة « Alienation » اللاتينية تفسير قانوني (انتقال أو بيع مال أو حق) ، وتفسير سيكولوجي (= الضعف الفكري العام) ، وتفسير « علم الاجتماع » (- انحلال الرابطة بين الفرد والآخرين) وتفسير ديني (= انحلال الرابطة بين الفرد والالهة) . وفي اللغة الألمانية ترندي كلمة « Entfremdung » (تعني حرفياً ، جعله غريباً عن) معاني متعددة ، ولكنها موازية إلى حد كبير

لمعاني "alienatio" اللاتينية .

لكن التاريخ الحديث لمفهوم الاستلاب يبدأ دون شك مع روسو : « من المؤكد أن هذه البنود (أي بنود العقد الاجتماعي) تختزل كلها في واحدة ، وهي الارتهاق الكامل لكل مشترك مع كامل حقوقه للجماعة بكاملها [. . .] وبما أن الارتهاق يتم دون تحفظ ، والاتحاد يكون كذلك كاملاً إلى أقصى حد ولا يعود لأي مشترك حق المطالبة بشيء [. . .] كل واحد يبغ نفسه للجميع ولا يجب بمسه لأي واحد [. . .] كل واحد منا يضع بتصرف الجميع شخصه وقدرته بكاملها تحت الإدارة العليا للإرادة العامة » (العقد الاجتماعي ، VI.1) . إن التخلي عن الحرية الطبيعية هو فعل تنازل يمكن القبول به بحرية بمقدار ما يكون متبادلاً ، إذ إنه يضمن عندها للمفرد فوائد الحرية الفردية . ولكن مشاعر روسو حول نتائج فعل التنازل هذا موزعة : يصف نموذج العقد الاجتماعي بالعمل حاله صافية لا يجدها متحققة في أي مجتمع حقيقي ، إذ من الصعب تخيل مؤسسات تضمن تعلب « الإرادة العامة » على الإرادات الخاصة ولا سيما إرادات النافذين والأغنياء . إن فعل التنازل الذي يؤسس العقد الاجتماعي يمكن أن يتحول هكذا إلى سلب واضح تقريباً لنسبة كبيرة إلى حد ما من أعضاء المجتمع . إن قلق روسو يعود للظهور بنبرات مختلفة لدى الرومنطقيين الألمان ولدى هيجل (Hegel) ولدى فويرباخ (Feuerbach) . ومع ماركس استعملت فكرة التنازل شكل رئيسي لوصف اللا أنسة التي تنجم عن تطور الرأسمالية . ففي كتاب مخطوطات 1843-1844 ، استعمل مفهوم الاستلاب كثيراً جداً : المجتمع الرأسمالي يسلب العامل نتاج عمله ، وهو يضعه في حالة تنافس مع هؤلاء الذين له معهم مصالح مشتركة ، وبالتالي ، يسلبه من أقرانه ، وفي حين يلزم المزارع مباشرة معنى عمله (الحصول من الطبيعة على وسائل غذائه) ، يحرم العامل الصناعي من معنى عمله ، وأخيراً ينزع تقسيم العمل عن العامل إنسانيته نفسها . إن العمل المستلب « يسلب الإنسان جسده بالذات ، وكذلك الطبيعة الخارجية ، وحياته العقلية وحياته الإنسانية » . وفيما بعد ، ولا سيما في كتاب رأس المال . استعمل مفهوم الاستلاب بشكل نادر وكأنه يتم تحاشيه . ولكن مواضيع كتابات فترة الشباب تظهر باستمرار : تطلق الرأسمالية عمليات تراكمية تنجم من رقابة الأفراد ، تحرر قوى اجتماعية تكون عاجزة عن السيطرة عليها وتحرم الأكثرية فيها من نتاج عملهم ومعناه . « إن عملية إعادة الإنتاج الرأسمالية تعيد إذن من نفسها إنتاج الفصل بين العامل وشروط العمل . إنها تعيد الإنتاج ، وبذلك تديم الشروط التي ترغم العامل على أن يبيع نفسه ليعيش وتضع الرأسمالي في حالة القدرة على شرائه لكي يفتني » (رأس المال ، I ، ٢٨١١) . « إن السمة الذاتية والاستلابية التي يطبع بها الإنتاج الرأسمالي بصورة عامة ، شروط ونتاج العمل إزاء العامل ، تنطور إذن مع الآلة حتى العداء الأكثر وضوحاً . لذلك تكون الأولى التي تعطي مجالاً لتمرّد العامل العنيف ضد وسيلة العمل » (رأس المال ، I ، ٢٨١) . « وبالإجمال ، أدى دخول الآلة إلى تزايد تقسيم العمل داخل المجتمع ، وإلى تبسيط مهمة العامل داخل الورشة ، وإلى تجمع رأس المال وإلى زيادة تفسخ الإنسان » (بؤس الفلسفة ، II ، 2) .

سيستعيد العديد من المؤلفين فيما بعد ، هذه المواضيع الماركسية . بالنسبة لفرود

Hofmann ، يستلج المجتمع الرأسمالي الفرد بمقدار ما يجعل تحقيق الحاجات الأساسية صعباً ، مثل الحاجة للنشاط الابداعي وإقامة العلاقات الاجتماعية مع الآخرين والحاجة الى تجذّر ثابت ، والحاجة لثمنك هوية خاصة ، والحاجة للتوجيه (الحاجة لثمنك إطار مرجعي ، والحاجة للفهم) . وقد استعيدت هذه النظرة بأشكال متنوعة من قبل ماركيز (Marcuse) ووراييت ميلز (C. Wright Mills) وهابرماس (Habermas) . ويتمّ التشديد ، حسب كل مؤلف على أوليات التكيف والقمع الدقيقة التي قد تتميز بها المجتمعات الصناعية (ماركيز) ، وعلى كون البنى الاجتماعية تحرم الفرد من إمكانية تحقيق رغباته الخاصة وترغمه على تحقيق رغبات الآخر (هابرماس) ، وعلى الشعور بالعيشة الذي ينجم عن تعقد النظم الاجتماعية التي لا يتوصل الفرد الى فهم كيفية عملها (مانهايم - Mannheim) . ويمكن أن تطول اللائحة دون صعوبة .

إن فكرة الاستلاب مدعومة بالتاكيد ، بمسلمات ذات صفة طوباوية . وبتعابير أخرى ، لا يمكن أن تظهر إلا اعتباراً من الوقت الذي نشر فيه بمقارنة المجتمعات القائمة ، سواء تعلق الأمر بمجتمعات رأسمالية أو بمجتمعات صناعية ، بمجتمع طوباوي حيث يكون بمقدور الانسان إرضاء حاجاته الأساسية ، وحيث تكون طبيعة النظام الاجتماعي مقبولة بحرية من قبل الجميع ، وحيث تكون المؤسسات الاجتماعية معقولة وشفافة ومقبولة وحيث تكون الحدود الوحيدة التي قد تعرفها حرية الفرد هي تلك التي يمكنه القبول بها بحرية (راجع مقالة الأوتوبيا) . إن المسافة بين هذا النموذج الديموقراطي والمجتمعات الواقعية تشكل حسب ورايت ميلز ، قياساً لمدى اتساع الاستلاب . لقد كان لروسو الأفضلية ، بالنسبة لكثيرين من خلفائه ، كونه برهن بأنه من المستحيل عملياً أن يخضع مجتمع واقعي لثقل هذا النموذج ، على الرغم من أنه شكل في الوقت نفسه أوتوبيا مرجعية لا مفر منها (راجع مقالة روسو) . وبمفارقة واضحة يلتزم ماركس وماركيز وميلز وهابرماس أنفسهم بتفسير « واقعي » لأوتوبيا روسو اعتباراً من الوقت الذي يعملون فيه من الاستلاب خاصة بميزة لشكل معين من التنظيم الاجتماعي ، أي المجتمعات الرأسمالية أو ، حسب المؤلفين ، المجتمعات الصناعية (إذ يعتبر الماركسيون الأرثوذكس أن المجتمعات الصناعية من النمط الاشتراكي تنجم من الاستلاب) . وبالعمل ستننتج من هذه المسلمة بسهولة النتيجة الطبيعية وهي أنه بتغيير شكل المجتمع ، يمكننا أن نأمل بتحقيق الأوتوبيا .

كيف يفسر نجاح فكرة الاستلاب - هذه الفكرة التي أصبحت اليوم شائعة الاستعمال ؟ يكمن السبب الأول في هذه الشعبية في كونها يمكن استخدامها بسهولة لتغطية طامعات لكل واحد أن يلاحظها (تجرته العمل ، شعور الفرد بالعجز أمام تعقد الانظمة الاجتماعية ، الخ) . كما قام مارييتو (Mariotti) ، على الرغم من أن نظريات الاستلاب تتجاوز التجربة ، فهي تقوم في وقت نفسه على ملاحظات يمكن لكل واحد أن يقوم بها . ويكمن السبب الثاني دون شك ، في كونها تعطي على الأقل إذا لم يكن تفسر ، ظاهرات متنوعة جداً تبدأ من الاضطرابات النفسية - الحسية المتولدة عن « الحبسة الحديثة » وصولاً الى الانفجارات الاجتماعية العنيفة (راجع ، الإشارة المذكورة أعلاه ، من ماركس الى تدعيم الآلات من قبل اللوديسين - Luddite¹⁹) ، أو

(*) حركة عماله برفض حد رعيه 1811 بعد الآلات في حياهم مس... على خطه (محمّد)

التفسير المطروح من قبل ماركيز لآرامات سنوات السنينات) . ويمكنها بالمقابل ، أن تفسر كذلك استسلام المطلوبين . وثمة سبب ثالث ربما كان يكمن في كون فكرة الاستلاب تعثر على الوهم اليهودي - المسيحي الخاص بسقوط الانسان عبر إعطائه مضموناً علمانياً ، متكيفاً مع المجتمعات الحديثة . وبفضل مفهوم الاستلاب ، يمكن ملاحظة السقوط ، إذا تجرأنا على القول ، في زاوية الطريق وفي الحياة اليومية (لوفير - Lefevre) .

لقد تلقت فكرة الاستلاب ، باعتبارها نوعاً من السديم التصوري ، تفسيرات متعددة صعبه التصنيف لا سيما وأن أفكاراً تكمليه تدور حول السديم ، مثل فكرة إضفاء الموضوعية (Objectivation) لدى هيجل (Hegel) ، أو فكرة التثبيث (Reflexion) لدى ماركس والماركسيين . تكون بعض هذه الصيغ مستعملة من قبل عالم الاجتماع في حين أن الأخرى تؤدي إلى إخراجات منطقية تجعلها طلبة النعم . وربما لأن ماركس كان واعياً لهذه الصعوبات ، فقد نحل بصورة كاملة تقريباً عن لفظه الاستلاب في مؤلفات مرحلة النضوج . لا شيء يحول بالفعل دون استعمال هذه اللفظة لوصف الشعور بالعجز السياسي الذي يمكن أن يملك المواطن ، والضيق من نظام العمل المتسلسل ، وحالة الاجر الذي عليه أن يبيع قوة عمله ، أو الوضع الشاق للعامل عام 1848 . إن مفهوم الاستلاب ، إذا فهم هذا المعنى الضيق ، يكون معيداً وقد أفسح المجال لأبحاث تجريبية . في المقابل ، لا يرى كيف يستطيع عالم اجتماع ذو طموح إدراكي أن يستعمل نظريات ، مع تجاورها لكتابات فترة الشباب لدى ماركس كما لكتابات ماركيزوز وبعض علماء الاجتماع ، تزعم أن المجتمعات الصناعية تسلب إلى حد كبير جداً الانسان الذي لا يعود قادراً على وعي شقائه . ذلك أنه يقتضي التساؤل عندها ، بأنه أعجوبة يجد عالم الاجتماع نفسه ، هو الوحيد بير معاصريه ، القادر على انتزاع نفسه من حدار الكهف ليتأمل الحقيقة ويعلمها . إن فكرة الاستلاب لا تتميز ضمن حدود معينة ، عن إحدى صيغها الشهيرة : وهي فكرة « الوعي الخاطئ » ، وبدائله الطبيعية (أي جميع الأفكار التي تفرص - أحياناً بشكل صريح ولكن في الأغلب بشكل ضمني - أن الملاحظ يحاكم مشاعر الشخص أفضل مما يحاكمها هو نفسه) وإن إقامة التعارض بين الرائي وجمهور العميان ، تجعل هذه الفكرة حبل بكل ما هو كلياني . تعتقد أنك سعيد . ليس ذلك سوى نتاج وعيك الخاطئ . لديك انطباع بأنك حر . وهذه إشارة لا تخطئ . أبداً كونك مستلب . أنت لا ترى أبداً القيود التي تحثك . ذلك إثبات على دقتها وفعاليتها . لقد أحسن بليز (Blaise) القول . (لقد عرفوا كيف يحترقون حتى هذا اليوم / وأنهم لم يقولوا أبداً كلمة عن حبهم / ولكن نكبي يقدموا لي فلبهم ويكرسوا خدمتهم / والوساطات الصامتة قامت جميعها بوظيفتها) . ومع فكرة الوعي الخاطئ ، يعقد اللسان . تشتت فكرة الاستلاب (ورايت ميلز) من الرغبة بلقاء الديموقراطية « الحقيقية » . وهي نصب إلى حد ما في تبرير الكليانية .

وكما ذكر العديد من المؤلّمين ، يشكل الاستلاب نوعاً من الطباق « للارتباك » ، فالفكرتان هما على حد مود بارينو ، اشتقاقان ناتجان من المترسب نفسه : شعور الفرد بأن إيجاد معنى لوجوده أنشأ عليه في المجتمعات الصناعية منه في مجتمعات أخرى . ولكن مفهوم الارتباك بقي محصوراً في إطار عزم الاحتجاج الأكاديمي . وتعتبر فكرة الاستلاب هي كذلك ، عن روان وهم التقدم وخيبه

العالم الذي يتحدث عنه فيبر . ولكنها تمنع بأفضلية كبرى كونها تشير الى طرق الانقاذ والخلاص .

• BIBLIOGRAPHIE. — AXELSON, K., *Marx, penseur de la technique. De l'aliénation de l'homme à la conquête du monde*, Paris, Minuit, 1961. — FROMM, E., *The sane society*, New York, Holt, Winston & Rinehart, 1955. — GABEL, J., *La fausse conscience. Essai sur la réification*, Paris, Minuit, 1962. — HABERMAS, J., « Zwischen Philosophie und Wissenschaft. Marxismus als Kritik », in HABERMAS, J., *Theorie und Praxis, Sozialphilosophische Studien*, Neuwied, Luchterhand, 1963. Trad. franç., « Entre science et philosophie : le marxisme comme critique », in HABERMAS, J., *Théorie et pratique*, Paris, Payot, 1975, 2 vol., II, 9-69. — ISRAËL, J., *Aliénation. From Marx till modern sociology. En macrosociological studies*, Stockholm, Rabén & Sjögren, 1968. Trad. franç., *L'aliénation, de Marx à la sociologie contemporaine. Une étude macrosociologique*, Paris, Anthropos, 1972. — LEFEBVRE, H., *La vie quotidienne dans le monde moderne*, Paris, Gallimard, 1968. — LUTZ, P., « Alienation as a concept in the social sciences », *Current sociology. La sociologie contemporaine*, XXI, 1, 1973, 5-115. — LUKES, S., « Alienation and anomic », in LALETT, P., et RUNCIMAN, W. (red.), *Philosophy, politics and society*, Oxford, Blackwell, 1962, 1972, 3 vol., III, 134-156. — MARCUSE, H., *One dimensional man. Studies in the ideology of advanced industrial society*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1964. Trad. franç., *L'homme unidimensionnel. Essai sur l'idéologie de la société industrielle avancée*, Paris, Minuit, 1968. — MILLS, C. (Wright), *White collar. The American middle classes*, New York, Oxford University Press, 1951, 1956. Trad. franç., *Les cols blancs. Les classes moyennes aux Etats-Unis*, Paris, Maspéro, 1966. — NESBIT, R., « Alienation », in NESBIT, R., *The sociological tradition*, New York, Basic Books, 1966, chap. VII, 264-312. — SEEHAN, M., « On the meaning of alienation », *American sociological review*, XXIV, 6, 1959, 783-795.

Socialisme

الاشتراكية

لكي نفكر دوركهايم ، وهو حجة لا ترد بقدر ما يجمع عالم الاجتماع الكبير في هذه المادة بعداً وتماطفاً ، فإن الاشتراكية هي إيديولوجيا في خدمة الحركة العمالية ، التي تطمح الى تصحيح مظالم المجتمع الرأسمالي ، أو حتى استبدال أو تجاوز نمط الانتاج الرأسمالي عبر إحلال مراقبة تمارس مركزيا لمصلحة الجماعة ، محل لعبة المصالح الخاصة . من المتفق عليه أن المقصود ، كما رأى ذلك بوضوح شديد دوركهايم ، نظرياً على الأقل ، ليس تزايداً في الصلاحيات الحكومية وإما وعياً أكثر إلحاحاً وشعوراً بالمسؤولية أكثر فعالية . صحيح أن عدة محاولات حصلت ، في العصور القديمة كما في العصور الحديثة لوضع مجموعة إنسانية ، قليلة الضخامة بشكل عام ، تحت سيطرة سلطات مكلفة بتأمين توافق السلوك الفردي مع البرامج المحددة من قبل مشروع كان قد بذل جهداً قوياً لتنظيم جميع القضايا الخاصة بإقامة نظام اجتماعي شرعي والمحافظة عليه بشكل نهائي . فجمهورية أفلاطون تشكل بالنسبة للبعض النموذج الكامل لهذه الطوباويات . لكن هذه المحاولات بقيت محدودة . فلم تمس في أي وقت من الأوقات أكثر من فئة قليلة من الشعب . فضلاً عن ذلك ، حتى ولو كان ممكناً ربط الحركة الاشتراكية بالتراث الطوباوي ، دون الكثير من التمسك ، فإنها تفرق بالتأكيد عن طوباويات ، مثل طوباوية أفلاطون الذي يسعى لتحقيق نظام تراتبي مضبوط جداً .

من الناحية التاريخية ، تظهر الاشتراكية الحديثة وكأنها اعتراض ضد الفوارق التي لا يمكن

التسامح معها والتي ترافق بدايات الثورة الصناعية . إن الفوارق التي يجابهها مؤسسو الحركة الاشتراكية لا تتعلق أساساً بالوضع القانوني للأشخاص . فالاشتراكية ، على الأقل في الغرب ، تطورت بعدما ألغيت « امتيازات » المجتمع القائم ، وفي الحالة الانكليزية أو الحالة الفرنسية على الأقل ، نددت أساساً إلى حجمها الرمزي . والتراكم الأولي لرأس المال ترافق في أوروبا الغربية بفقر قسم من السكان طرد من الريف بسبب تحديث التقنية الزراعية ، واضطر إلى التكسب في صواحي عمالية سعياً وراء العمل . كما أن العديد من الحرفيين تحولوا إلى بروليتاريين وأخضعوا إلى أنظمة العمل الصناعي . وترافقت هذه المرحلة الأولى من التصنيع ، ليس فقط بهبوط مؤقت في مستوى الحياة فيما يتعلق بإشباع الحاجات الأولية مثل السكن أو الغذاء ، وإنما بإخله الصفة الانسانية للعامل . كانت الاشتراكية في البدء ردة فعل على عملية الأفقار واعتدت إلى تفسير مشائم للمستقبل المفتوح مع التصنيع الرأسمالي ، على الأقل ، طلالاً لم تستلم « البروليتارية » مصير الانسانية .

نهاجم الايديولوجيا الاشتراكية منذ بداياتها ، وباستمرار تقريباً طوال كل تاريخها ، هيداً « دعه يعمل ، دعه يمر » . هذا المبدأ لا يوصي فقط بإلغاء الحواجز الجمركية . إنه يعبر عن القناعة بأن يتبادل المنتجون والمستهلكون ، عبر للمواجهة الحرة والمنهجية لعروضهم وطلباتهم ، الأموال والخدمات بشروط لا تنفق فقط مع مصلحة المتبادلين ، وإنما مع مصلحة جميع أعضاء المجتمع أيضاً ، وشرط أن تمتنع السلطات السياسية والمصالح المنظمة عن أي تدخل غير مؤات . إن اليد « غير المنظورة » التي تعمل في أسواق المنافسة الحرة والكاملة تكفي لتأمين التخصيص الأمثل للعوامل والمنتجات .

بواجهة هذه الثقة في السوق ، تتعلق المطالب الاشتراكية الأولى ، التي هي كذلك المطالب العمالية الأولى ، بتحديد ساعات العمل عن طريق التشريع وبنزع أرباب العمل من تشييل الأولاد ، الخ . وقد هاجم الاشتراكيون الأوائل دعائمي المفهوم الليبرالي وهما : العقد والملكية الخاصة . بالنسبة للرأي « البورجوازي » سيقون طويلاً « دعاء تقسيم الثروات » ، الذين يريدون انتزاع الحق من الفلاح ، وإرغام العمال على الدخول في ثكنات غريبة ، منظمة ومراقبة من قبل سلطة مغفلة . لا يعتمد الاشتراكيون على اهتمام الدولة أو « الطبقات القائدة » ، وإنما هم ينوون تنظيم جميع القوى التي تسعى إلى « أنسة » شروط الحياة والعمل . مع ذلك ، لا تتجاهل الحركة الاشتراكية ظاهرة الدولة ، سواء كونها تنوي أن تحل « دولة عمالية » محل « الدولة البورجوازية » وعند الانقضاء بواسطة العنف الثوري ، أو بكونها تسعى إلى تسوية فلبلة للتحسن تدريجياً مع الدولة البورجوازية .

إن التقاليد الاشتراكية المختلفة أبعد من أن تنفق حول المكان الذي يقتضي إعطائه للعامل السياسي في استراتيجية التفسير الاجتماعي . يشدد بعض الاشتراكيين على العنف للعبور إلى الاشتراكية التي تعتبر بمثابة « فترة في الحرية » . ويشير آخرون إلى السمة الحتمية والمتدرجة في أن معاً للتطور الذي يؤدي إليها . من جهة أولى ، يستوحى الفكر الاشتراكي من مفهوم منشائم ، يرى في إشباع الحاجات المحرك الأول للنشاط الإنساني ، ومن جهة ثلثة يهتمس في استحضار

إنسانية متحررة ومتوافقة . وماركس نفسه الذي كان مصراً جداً على ألا يتكهن أبداً حول حال الإنسانية عندما تصل إلى مرحلة تفتحها الكمال ، يستسلم أحياناً إلى فورات من التنؤ . وهكذا يعلن في كتاب مخطوطات ، الوقت الذي « يتصالح فيه الإنسان مع نفسه ومع الطبيعة ومع الناس الآخرين » ، وبعد مرور ثلاثين عاماً تقريباً ، يتخيل في كتاب الحرب الأهلية في فرنسا وهو يتأمل في تجربة كومونة باريس ، مجتمعاً أُلهي فيه تقسيم العمل ، حيث يستطيع كل واحد وفقاً لرغبته ، ممارسة كل المهام وتحمل كل المسؤوليات ، ولا سيما السياسية . إن الطوباوية القوضوية هي في الأفق اللامتناهي للاشتراكية - كما تهيمن ، حسب الوهم النشوني الذي قدمه أنجلز ، على ماضي الإنسان البدائي . مع ذلك ، حتى ولو كانت الدولة ومعها التنظيم السياسي هي ظاهرة عارضة لانقسام المجتمع إلى طبقات ، آيلة إلى « الزوال » ، عندما تصفى النزاعات بين المستغلين والمستغلين ، يبقى أن نتساءل كيف ستعتمد الحركة الاشتراكية إلى قيادة عملها خلال الفترة الوسيطة الحالية التي ينبغي أن تؤدي إلى تصفية المجتمع الرأسمالي .

ثمة غموض أكيد يلقي بظلاله حول طبيعة هذا العمل وحول طرائقه . إن مخطط الاستيلاء على السلطة للمتمد عبر دكتاتورية البروليتاريا ، يواجهه مخطط غرامشي (Gramsci) في الاستعمار المتدرج والطويل الأمد ، للمجتمع المدني ، الذي تؤدي تحولاته نفسها ، العفوية في جزء منها والتي تدخلها الاستراتيجية الثورية في جزء آخر ، إلى تغييرات في بنية « الكتلة المهيمنة » . يضاف إلى ذلك ، أن أبداً من هذين المخططين ليس نقيضاً من أي تلوث بالهناجج البديلة للاستيلاء على السلطة ، التي تزعم الحلول محلها . لا يمكن خلط التصور اللينيني مع إرادوية غير مشروطة مستوحاة من البلاكنية : السلطة ليست في فهم البندقية - أو بالأحرى ، ليست كذلك إلا إذا تحققت مسبقاً شروط « بنوية » . يشدد التصور الغرامشي على صبر الحزب الثوري . ولكنه لا يستبعد أبداً احتمال انقطاع مأساوي في الوقت الذي سينتقم فيه العبور من نظام بورجوازي إلى نظام اشتراكي . ووصل الأمر إلى حد أن أحد أبرز الاشتراكيين الديموقراطيين ليون بلوم (Blum) وجد نفسه مجبراً على الحديث عن « فراغات الشرعية » . إن التوفيق بين هذه الميول المختلفة بقوة ، يتم السعي إليه في التراث الاشتراكي بواسطة التمييز بين « الديموقراطية الحقيقية » التي لن تآمن بصورة كاملة إلا بعد تصفية « الاستغلال الرأسمالي » . و« الديموقراطية الشكلية » التي يكفئها الليبراليون . هذا التمييز هش : فهو يستعمل إما لتبرير تحالف الاشتراكيين مع تقدميين « بورجوازيين » - كما حصل في فرنسا خلال عهد إميل كومب (Emile Combes) (١) ، وإما لتبرير الرفض المتكرر لقادة الدولية الثالثة ، التعاون مع « الاشتراكيين الخونة » . كما أن الدولية الاشتراكية لا تتلام مع وطنية ، بقي أغلب القادة الاشتراكيين الأوروبيين ، خلال الحرب العالمية الأولى ملحقين لها بقوة ، ولكن كذلك في سنوات الثلاثينات من هذا القرن ، عرفوا بنزعة قومية ، مرتبطة على الأرجح بقناعة مؤداها أن الأزمة الكبرى - لا يمكن معالجتها فعلياً بواسطة شعار الليبرالية الكلاسيكية « دعه يعمل ، دعه يمر » .

ليست الأيديولوجيا الاشتراكية أقل غموضاً على الصعيد الثقافي منها على الصعيد

(١) إميل كومب ، سياسي فرنسي (1835-1921) ، رئيس للوزراء من 1902 إلى 1905 (المترجم)

السياسي، إزاء « الثقافة البورجوازية »، كما إزاء « الديمقراطية التمثيلية ». إنها تستعيد بعض القيم من التراث العقلاني للأنوار كما من التراث الرومنطيقي. وهي تتعايش كذلك مع العلموية والوضعية السنتين تقدمان للأيديولوجيا الاشتراكية الوعد « العلمي » بهيمنتها المستقبلية. كما تؤكد ذلك في البلدان الكاثوليكية حركة الأحزاب الاشتراكية المعادية بقوة للكليروس في القرن التاسع عشر، وحتى الحرب العالمية الأولى على الأقل. ولكن الاشتراكية تبنّت غالباً مختلف أشكال المطالبة العفوية، مطالبة بالتفتح الكامل للحياة الجنسية والعائلية والعاطفية، والاحترام الواجب ليس فقط للشخص الانساني وإنما للانسان ككائن حي، الأمر الذي يسمح بفهم اجتماع الاشتراكية مع التيار السلمي. تبنى الاشتراكية بطريقة غير مميّزة أحياناً مطلب العقل كما جوحات الإحساس. فمن جهة، تمد يدها الى الليبرالية و« الراديكالية البورجوازية ». ولكن من الجهة الأخرى، تكون قريبة من بعض التيارات الكاثوليكية، وحتى التيارات المتعلقة بالماضي والرجعية. هذا ما ساءه شمبتر (Schumpeter) بالغموض الطغاني للاشتراكية. إن الترجه العام الذي يجمع هذه الميول المتنوعة، هو العداء للمجتمع الرأسمالي الذي يفهم بأنه نظام التبادل بين الأفراد، مؤمناً بصورة آلية مصلحة المشاركين. إن استنكار « الربح » وإدانة الأناية وحتى النفعية، تشكل جزءاً من البلاغة المعادية للرأسمالية التي يجد الاشتراكيون أنفسهم ملتقن بخصوصها مع الكاثوليكين وربما مع أصحاب الحنين الى المجتمع ما قبل الصناعي.

بعد السعي الى استخلاص ما يشكل النواة الصلبة للأيديولوجيا الاشتراكية، ينبغي السعي الى تحديد هوية المجموعات التي تبنى هذه الأيديولوجيا والبرامج التي يفرحونها، والشرعية التي يستندون إليها. وانطلاقاً من تركيبها، لم تعد الحركة الشيوعية في الغرب حركة عمالية وحسب. لقد كانت كذلك في بداياتها، على الرغم من أن آباءها المؤسسين، لم يكونوا في غالبيتهم عمالاً يدويين، وإنما كانوا مثقفين هامشيين تقريباً. وحالياً، لا تعد الأحزاب الاشتراكية « أكثرية من العمال اليدويين في الصناعة، لا بين المتسبين ولا بين الناحيين - حتى ولو كانت أكثرية واسعة من هؤلاء العمال، في الظروف العادية تصوّت اشتراكياً أو شيوعياً (ما بين 70.60% والحد الأدنى يقارب الـ 50% كما حصل في الانتخابات العامة في بريطانيا عام 1979) .

إذا كانت الأحزاب الاشتراكية والشيوعية لم تعد أحزاباً عمالية في المعنى الدقيق للكلمة فهي أحزاب أجراء. إنها قبل كل شيء، حساسة إزاء الضمانات التي يمكن أن يتمتعها هؤلاء، في ممارسة نشاطاتهم المهنية أو في إطار حياتهم العائلية والخاصة. والإكراهات التي تصيب الأجراء من نظام العمل الصناعي والتراكم الرأسمالي تجدهم متحفظين إزاءها. حتى ولو اعترف العديد من الاشتراكيين بقوانين التطور الاقتصادي (ترشيد الانتاج، الاستثمار في البحث، وفي التنمية وفي رأس المال الثابت)، فإنهم يصرون على عدم فرص نصحيات معرطة على الأجراء من أجل تمويل هذه الاستثمارات. وحتى عندما يعترفون بأهمية «تكوّن رأس المال» بالنسبة لأي اقتصاد، فإنهم

(1) يختلف الوضع بالنسبة للأحزاب الشيوعية - على الأقل فيما يتعلق بقاء هذه الأحزاب - شرط القبول باعتراف عامل المحدد والصلب، الذي أصبح لهما علماً للحزب (الشيوعي الفرنسي)، عمالاً.

يميلون الى الاعتراض على قدرة الرأسماليين بنحمل مسؤوليتهم كمستثمرين ، بشكل صحيح . (يمكن رؤية الاستثناء الوحيد لهذا الميل لدى الاشتراكيين السويديين الذين يدّعون أنهم قبلوا تسوية معينة - من الصعب إبقاؤها على المدى الطويل - ترك مسؤوليات الانتاج ولأرباب العمل ، في حين أن نقابات العمال والحزب الاشتراكي عندما يكونون في السلطة ، يسعون للحصول على أفضل توزيع للدخل الوطني بالنسبة للأجراء) .

تظهر برامج الأحزاب الاشتراكية من بلد لآخر - وحتى الأحزاب الشيوعية - خلافات ، تفسرها الفوارق في الإطار الوطني الذي تعمل فيه هذه الأحزاب . أولاً ، إنها تنوي تقليص سلطة الرأسماليين ، في المؤسسة . ولكن بما أن تمثيل الرأسماليين يتضمن بعض الغموض ، يقتضي التوقف عنده للحظة . إذا كنا نقصد بكلمة « رأسماليين » مالكي رأس مال المشروع ، فإن الطموح الاشتراكي لحصر سلطاتهم ينخرج في الميل الطويل الأمد ، الذي يبدو أنه يسير في اتجاه تآكل مزاياهم وامتيازاتهم . وهو ينسجم كذلك مع تعاطف قادة المشروع الذين يكونون هم كذلك أجراء بنسبة متزايدة . تأتي الصعوبة من كون الكثيرين من القادة الأجراء ، هم رأسماليون أو يتصرفون كذلك ، بمقدار ما يدفعون ، إما نتيجة لقناعتهم وإما نتيجة للتلاؤم الذي مع قواعد اللعبة التي يقبلونها عن الربح والملاذ . وتؤدي معارضة الرأسماليين الى معارضة عامة للسلطة في المؤسسة ، سواء أخذت شكل السلطة المشتركة أو مالت تجاه نموذج الإدارة الذاتية ، أو أيضاً نحو الجمع المنسجم الى حد ما بين هذين الشكلين .

تسمى البرامج الاشتراكية الى تقليص مهم نوعاً ما لسلطة « أرباب العمل » ، وتوسيع لسلطة النقابات و/ أو للبيروقراطية المركزية . لقد رأى لودفيغ فون ميزز (Ludwig Von Mises) والليبراليون الأكثر تطرفاً ، في التخطيط المركزي ، وربما في التخطيط الساليني ، « جوهر » أو حقيقة « الاشتراكية » . بالطبع ، هذه الأطروحة مرفوضة باحتقار من قبل الاشتراكيين الديموقراطيين ومؤيدي شكل الإدارة الذاتية . يبدو أنها تقلص الاشتراكية الى شكلها السوفيتي ، وما هو أخطر ، كونها تعطي قيمة تفسيرية وتنبئية كبيرة جداً لمنطق من نمط مثالي مثل منطق الاقتصاد المركز . إن ما يبدو أكثر جدارة بالاهتمام في « النواة الصلبة » للتراث الاشتراكي هو عدم استقرار الجمع بين مثال اللاتمركز لمصلحة الوحدات الصغيرة ذات الإدارة الذاتية - ولتقل العصر البرودوني (Proudhonien) - ومثال التجميع والترشيد البيروقراطي . يمكننا التساؤل عما إذا كان أحد هذين المثالين ، أو من باب أولى تسوية معينة بين الاثنين ، تكون قابلة للتطبيق على النمط الاقتصادي الذي عرفه الغرب منذ أجيال عديدة .

أياً يكن الأمر ، فقد رسخ التطلب الاشتراكي بعمق في الثقافة الحديثة . وهو يدعم عدداً من المواقف القوية جداً والمشترة جداً ، وإن كانت غالباً غامضة ، بتقديمها لتنظيرات علمية مقننة تقريباً . وهكذا فإن الصراع ضد المزايا التسلسلية لأرباب العمل يلتقي تماماً مع معارضة السلطة ، وبخاصة عندما لا تستند هذه الأخيرة إلا على حق الملكية وحده أو القيادة المحض . فبمقدار ما تكون امتيازات رب العمل غير مستندة الى حاجات وظيفية ، ولكنها تعامل كمزايا ، تصبح سلطته عرضة لجميع الاعتراضات . وبصورة خاصة ، يواجه النقد الاشتراكي ضد الرأسماليين التهمة

الدائمة حول سوء توظيف القدرات الانتاجية غير المتناهية . وإذا كانت الوفرة ، على الرغم من انتصارات الباحثين والتفتين ، ومن جهد الشغيلة ، لم تلمن عبر نفعية كل الحاجات وللجميع ، فلا مجال للتفتيش من متهم آخر غير التنظيم الرأسمالي السيء . فالوفرة حق ، إلا أنها ما تزال ممنوعة على قطاعات واسعة وأحياناً على أكثرية الشعب . إذن ، ينبغي « إضفاء الطابع الاشتراكي » على نمط الانتاج الذي يخفي الكثير من الثروات والكثير من النشاطات المعقمة . وهكذا تستعيد الأيديولوجيا الاشتراكية مثال التقدم اللامتناهي المؤدي الى التحقيق الكامل لكل التطلعات الانسانية .

هل بلغت الأيديولوجيا الاشتراكية نقطة تستطيع أن تصبح معها الأيديولوجيا المهيمنة في المجتمعات الغربية الحالية ؟ السؤال يقتضي أن يطرح ، على الرغم من أن الجواب عليه صعب جداً . ينبغي أولاً تمييزه عن سؤال قريب ، ولكنه مختلف ، كما فعل تملماً شمبرت منذ أربعين سنة . ليس المقصود أن نعرف ما إذا كانت الاشتراكية تملك فرصاً لفرض نفسها في المجتمعات الصناعية المتقدمة باعتبارها الشكل الأكثر « عقلانية » للانتاج . ثمة قطاعات صناعية واسعة تملكها من قبل الحكومة في العديد من البلدان الغربية ؛ وفي جميع هذه القطاعات ، يزداد وزنها ووزن الإدارة في الحياة الاقتصادية ، وذلك عبر إعادة توزيع أشمل للمداخل ، وعبر تنظيم أكثر دقة ، في آن معاً . وعلى الرغم من هذا التطور ، ربما كان شمبرت قد شك في وقت مبكر جداً ، ببقاء للقولين الرأسماليين الذين يستمرون في ممارسة وظائف أساسية ، يظهرون فيها أنهم من الصعب استبدالهم ، إن على مستوى الإدارة اليومية أو على مستوى تحضير التجديد . مع ذلك ، حتى ولو كانت وظائف التجديد ما تزال أبعد من أن تمارس بشكل كامل ، أو حتى أن تراقب بفعالية من قبل السلطات السياسية - الادارية وحدها ، فإن التطلب الاشتراكي في ملدة إعادة التوزيع يعبر عن نفسه اليوم باتساع ربما كان أقوى ، إلا أنه ما يزال غير كلف تملماً .

ولكن كون هذه الأيديولوجيا قد تأكدت بقوة ، باعتبارها اعتراضاً على سلطة للقول ، وباعتبارها توكيداً للقدرة التنظيمية للشغيلة وباعتبارها نداءً للجماعة بتحمل أعباء كل « الحاجات الاجتماعية » ، في آن معاً ، دون الأخذ بعين الاعتبار ملامتهم ، لا يؤدي الى استفادة هذه الأيديولوجيا من احتكار حقيقي للرأي العام . فغلبتها عرضة لثلاثة أنواع من المقاومة . أولاً ، إن سلطة للقول الرأسمالي ليست دوماً عرضة للرفض القوي بالقدر الذي تريده الأيديولوجيات الاشتراكية . ثانياً ، إن القدرة التنظيمية للأجراء تصبح أضعف بقدر ما تكون مصالحهم أكثر تعقيداً وأكثر تنوعاً . وأخيراً ، يلاقي تطور النشاطات السياسية - الادارية الخاصة بالتوزيع والمساعدة مزيداً من المقاومة كلما أصبحت الحصة للمعاملجاتها من الدخل الوطني ، أكبر . وعلى غرار ملركس الذي أكد بشيء من التسرع النزعة الرأسمالية التي لا تقاوم ، لتدمير الذات ، لستيج شمبرت بتسرع كبير من هيمنة الأيديولوجيا الاشتراكية ، الانتصار الحتمي للاشتراكية باعتبارها شكلاً للإدارة السليمة - الاقتصادية . إن ما ينبغي الشكوك حول نبوءة شمبرت هو أن حالات التقدم الأكثر حسناً للاشتراكية يبدو أنها أنجزت في مناسبات الحريين العالميتين . من الصحيح أن الاشتراكية التي أنجبتها الحرب ولا سيما اشتراكية السوفيت ، يرفض الكثير من الأيديولوجيين الاشتراكيين أن يعترفوا فيها على وجه ملهم ، حتى ولو انتزعت في الاتحاد السوفيتي

مراقبة وسائل الإنتاج من « أرباب العمل » لتعطي لـ « البروليتاريين » ، لو على الأقل لحزبهم ووعولتهم . هذه للسألة لا تبرز فقط تنوع التقليد الاشتراكية ، والتعارض بين التسلطي (أو الكثنياني ؟) ، والفوضوي (أو الليبرالي ؟) . إنها تطرح كذلك قضية إمكانية الاشتراكية في غياب كل الضمانات فيما يتعلق بالوضع المحدد للأقليات والمنشقين ، وبشكل أعم مراقبة الحكام من قبل المحكومين .

- BIBLIOGRAPHIE. — BERNSTEIN, E., *Die Voraussetzungen des Sozialismus und die Aufgaben der Sozialdemokratie*, Stuttgart, J. H. W. Dietz, 1899. Trad. : *Les prémisses du socialisme*, Paris, Seuil, 1974. — BLUM, L., *À l'échelle humaine*, Paris, Gallimard, 1945, 1971. — COLK, C. D. H., *A history of socialist thought*, New York, St Martins ; Londres, Macmillan, 1953-1960, 5 vol. — DOLLÉANS, E., et CROZIER, L. (dir.), *Mouvements ouvriers et socialistes : chronologie et bibliographie*, Paris, Éditions Ouvrières, 1950-1959, 5 vol. — DURAKHEIM, E., *Le socialisme**. — ENGELS, F., *Der Ursprung der Familie, des Privateigentums und des Staats*, Hottingen-Zürich, Schweizerische Genossenschaftsbuchdruckerei, 1884 ; Stuttgart, J. H. W., 1886. Trad. : *L'origine de la famille, de la propriété privée et de l'État*, Paris, Éditions Sociales, 1966. — GRAMSCI, A., *Œuvres politiques. Textes choisis*, Paris, Gallimard, 1974-1980, 3 vol. — GURVITCH, G., *Proudhon*, Paris, PUF, 1965. — HALÉVY, E., *Histoire du socialisme européen*, Paris, Gallimard, 1948, 1974. — JAURÈS, J., *L'esprit du socialisme : six études et discours (1894-1914)*, Paris, Gonthier, 1964. — KRIBORE, A., *Aux origines du communisme français*, Paris, Mouton, 1964, 2 vol. — LÉNINE, V. I., *Que faire ? Les questions brûlantes de notre mouvement* (1^{re} éd. en langue russe, Stuttgart, 1902), Paris, Éditions Sociales, 1971 ; *L'État et la révolution : la doctrine marxiste de l'État et les tâches du prolétariat dans la révolution* (1^{re} éd., 1918), Paris, Éditions Sociales, 1972. — MANUEL, F. E., *The prophets of Paris*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1962. — MANUEL, F. E. (dir.), *Utopias and utopian thought*, Boston, Houghton Mifflin, 1966 ; Londres, Souvenir Press, 1973. — MARX, K., *Manuscrits de 1844** ; *Les luttes de classes en France** ; *La guerre civile en France** ; *L'idéologie allemande**. — MIES, L. von, *Die Genesewirtschaft Untersuchungen über den Sozialismus*, Jena, Fischer, 1922. Trad. : *Le socialisme. Étude économique et sociologique*, Paris, Médicin, 1952. — PARETO, V., *Les systèmes socialistes**. — PROUDHON, P. J., *Qu'est-ce que la propriété ? ou recherches sur le principe du droit et du gouvernement : Premier mémoire*, Paris, J. F. Beccard, 1840 ; Paris, Garnier-Flammation, 1966 ; *Deuxième mémoire ; lettre à M. Blanqui sur la propriété*, Paris, Garnier Frères, 1848. — SCHUMPETER, J. A., *Capitalism, socialism and democracy*, Londres, G. Allen & Unwin, 1943, 1976. Trad. : *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — TAWNEY, R. H., *The acquisition society*, New York, Harcourt, 1920 ; Londres, Collins, 1964.

Reproduction

إعادة الإنتاج

إن مفهوم إعادة الإنتاج في معناه السوسيولوجي مدين بوجوده لماركس . والعمليات الاقتصادية الموصوفة من قبل ماركس بأنها عمليات إعادة إنتاج بسيطة تتميز بدوام الإنتاج واستقرار علاقات الإنتاج : يتم استبدال الأفراد زمنياً ولكن النظام يعيد إنتاج نفسه بشكل مماثل ، يسمي ماركس عملية معينة بأنها عملية إعادة إنتاج موسعة عندما يكون الإنتاج متنامياً ولكن التنظيم الاقتصادي أو علاقات الإنتاج على حد قول ماركس ، تبقى مستقرة : الإنتاج يتزايد ، ولكن العلاقات بين الطبقات مثل علاقات الأفراد داخل الطبقات (مثلاً ، المنافسة بين الرأسمالين) تبقى ثابتة .

هذه المفاهيم والتمييزات يمكن نقلها الى مجالات أخرى . لتضخص حالة استبدال السكان . إذا بقيت معدلات الإخصاب والوفيات لختلف مجموعات السن وقياس السكان هي

نفسها ثابتة ، نكون إزاء عملية إعادة إنتاج بسيطة . إن عملية إعادة انتاج موسعة تكون حيث تولّد معدلات الإخصاب والولادة كتلة سكانية ذات قياس متنوّع وربما هوم من الأعمار متنوع زمنياً . عندما تتغيّر معدلات الوفيات أو الإخصاب في الزمن يكون لدينا حالة ثالثة بارزة : في لغة ماركس لا نعود إزاء عملية إعادة انتاج ولكن إزاء عملية تحويل . ولكن يجب أن نضع جانباً الحالة الممكنة التي لا تسبب فيها التغيرات في معدلات الإخصاب والوفيات تغيراً في بعض المخارج مثل قياس السكان . في هذه الحالة نقترح الحديث عن إعادة الانتاج المعقد . ونشير عرصاً إلى أن عملية إعادة الانتاج يمكن كذلك أن تسمى عملية توازن . والحق يقال ، ليس مفهوم إعادة الانتاج سوى صنو مفهوم التوازن في مفردات التراث الماركسي .

ولكي نوضّح هذه التميزات ، لنفترض أن عملية معينة يمكن أن تترجم بنموذج رياضي . سنأخذ الحالة الأيسر ، تلك التي تكون فيها العملية ممثلة بواسطة معادلة تجعل من المتغير ص م مقاساً بالنسبة للوقت بدالة ن لمتغير ص م ولثابت أ . إذا كانت ص م مستقرة في الزمن (ص م = 1 + ص م) فإن ص م كونها ثابتة كذلك ، يكون لدينا عملية إعادة انتاج بسيطة . وإذا كانت ص م غير مستقرة (مثلاً ، ص م > ص م + 1 > الخ) ، بما أن ص م غير مستقرة ، يكون لدينا عملية إعادة انتاج موسعة . تكون إعادة الانتاج موسعة بالمعنى الذي يكون فيه المخرج ص م غير مستقر . ولكن ثمة مع ذلك إعادة إنتاج بمقدار ما تكون بنية العملية أي المجموع المتكون من ن و أ مستقر في الزمن . لنفترض الآن أن أ تتغير في الزمن . في هذه الحالة لا يعود لدينا إعادة إنتاج وإنما نحول : تتغير بنية العملية في الزمن . وفي الحالة الخاصة التي تتغير فيها أ في الزمن بفعل تغير ص م يكون لدينا عملية تغير داخلية المصدر (مثلاً الزيادة ص م في السكان تؤدي الى نتيجة معينة تؤثر على معدل الولادات أ) . ولكن يمكننا كذلك أن نتخيّل أن أ و ص م تتغير بشكل تكون فيه ص م مستقرة . إن عملية التحول في هذه الحالة تحدث أثر إعادة الانتاج المعقد . هذه التميزات التي يوحىها مباشرة عمل ماركس ، لها أهمية منهجية جوهرية لتحليل التغير الاجتماعي ، باعتبارها ذات مدى عام .

يمكننا أن نجد أمثلة عديدة عن عملية إعادة الانتاج البسيطة في الأدبيات السوسولوجية تتعلق بالمجتمعات التقليدية أو الشرائع التقليدية للمجتمعات المتطورة أو للمجتمعات النامية . وهكذا ، يتساءل بلدوري (Bhaduri) في دراسة حول البنغال الغربية ، على الرغم من الجهود المبذولة من قبل الإدارة لدفع الفلاحين على زيادة انتاجية أراضيهم (عبر تبني بعض الممارسات والتقنيات الزراعية) لماذا يتمسك هؤلاء بالطرق التقليدية التي تحكم عليهم باقتصاد الكفاف . نحن بوضوح إزاء عملية إعادة انتاج بسيطة : يبقى انتاج الأرض بصرف النظر عن التقلبات الفصلية ، ثابتاً من سنة الى أخرى ، وكذلك تكون علاقات الانتاج ثابتة . إن علاقات الانتاج هذه هي من النمط النصف إقطاعي : المزارعون هم عمال أحرار . ولكن ديونهم حيال المالكين دائمة . والحصة التي تعود لهم من المحصول (بنسبة 40% بصورة عامة) تكون بصورة أعم غير كافية لتأمين عيشهم طوال السنة . وبما أن عوزهم لا يسمح لهم باللجوء الى السوق المالية ، فلا

يستطيعون الاستدانة إلا لدى المالكين . والقيمة الاسمية لمعدل الفائدة التي يدفعها المزارعون تصل الى نسبة 40% . أما القيمة الحقيقية لهذه الفائدة فأعلى بكثير (حوالي 100%) . وبالفعل تتضخم الفائدة لأن المزارع لا يدفع دينه إلا بعد جني المحصول (في وقت تكون فيه أسعار الأرض منخفضة) وهو يستدين في فترة تكون فيها أسعار الأرض مرتفعة . إن الاستدانة الدائمة للمزارعين تربطهم بالمالكين الذين يمارسون حيالهم وظيفة حماية غائصة من النوع الأبوي . في ظل هذه الشروط ، سيؤدي ارتفاع المردود الزراعي بالتأكيد الى زيادة كمية الأرض المتوفرة في آن واحد للمزارعين وللمالكين ، ولكنها في الوقت نفسه ستخلق خطراً معيئاً للمالكين : اعتباراً من الوقت الذي لا يعود المزارع يستهلك فيه كامل الفائض الذي حقق له زيادة العائدات ، ستخفص ديسونه . وبالتالي ، ستخفص الفوائد التي يدفعها المزارع للمالك . وبالإجمال ، إن الفائدة الإضافية التي يحققها المالك من زيادة العائدات يمكن أن تتآكل هي ومبلغ آخر فوقها نتيجة للخسارة التي يتحملها من تدني استدانة الفلاح . إن وجود هذا الخطر يؤكد في الحالة التي تكون فيها زيادة العائدات مهمة . ويكون أخف في الحالة التي تكون فيها الزيادة معتدلة . إلا أن الخطر يستمر حتى في هذه الحالة ، كما يثبت النموذج الرياضي المستعمل من قبل بادوري . نستنتج من التحليل أن « مقاومة » التغيير والتجديد الذي يديه المالك ربما كان ينجم عن منطق الوضع الذي يوجد فيه أكثر مما ينجم عن « ثقل التقاليد » . أما الفلاحون فإن سلطتهم في التفرير معدومة عملياً فيما يتعلق بتبني تقنيات زراعية جديدة . فضلاً عن ذلك ، إن علاقات الولاء العمودية الناجمة عن النظام تجعل من الصعوبة بمكان نشوء « وعي طبقي » من جهة الفلاحين . إن منطق الوضع الذي وضعت فيه فئات الفاعلين يحثهم إذن على الجمود . وينجم عن ذلك أن الانتاج يبقى ثابتاً وأن « علاقات الانتاج » تعيد إنتاج نفسها بصورة حتمية . ونكون بوضوح إزاء عملية إعادة انتاج بسيطة . وعندما يتم كسر عمليات إعادة انتاج من هذا النمط ، فإن ذلك يحدث غالباً بقوة الأشياء الخارجية ، أما بطريقة طوعية ، مثلاً بواسطة تدخل السلطة السياسية والإدارية أو « المقاولين » السياسيين المهتمين باستغلال السوق المتمثلة بعدم الرضى ، وإما بطريقة غير إرادية بتأثير التغييرات المؤثرة على محيط النظام .

إن عمليات إعادة الانتاج ليست قابلة للملاحظة فقط في المجتمعات التقليدية . لقد برهن علم اجتماع التنظيمات مثلاً أن نسقاً تنظيمياً يمكن أن يعيد انتاج نفسه حتى ولو كان غير فعال أو غير مرضٍ كفاية من وجهة نظر الفاعلين الذين يتكون منهم هذا النظام . ويكفي لكي يعيد النظام انتاج نفسه ألا يكون أبداً من الفاعلين مدفوعاً للتحرك من أجل تحويله . وقد وصف كروزييه (Crozier) نظاماً من هذا النمط تحت اسم قانون الاحتكار في الظاهرة البيروقراطية . إن الخطوة العضوية للمؤسسات التي تشكل الاحتكار تكون متائلة من مؤسسة الى أخرى . وتحدد هذه الخطوة العضوية نظاماً للأدوار (المدير ، المدير المساعد ، المراقب المالي ، رؤساء العمال ، عمال الانتاج ، عمال الصيانة) . من الطبيعي أن تعريف الأدوار (كما هي الحال دوماً عملياً) ليس دقيقاً بشكل كافٍ لكي يمنع على الفاعلين أية حرية في التفسير . ويتتبع عن حرية التفسير هذه نزاعات بين الفاعلين . وإن السمة البارزة هي أن نقاط النزاع عملياً تكون دوماً هي نفسها في

مختلف المصانع ، وأن « حل » النزاعات يكون غالباً مهتلاً من مصنع إلى آخر . وبالأجمال ، يكون بعض الفاعلين محكومين (بتأثير بنية الأدوار) بتفسير لأدوارهم لا يرضيهم ، بمقدار ما يجدون أنفسهم مكسرين على التخلل عن جزء من السلطة والاستقلال اللذين يمنحهما إياها دورهم ، نظرياً على الأقل . مع ذلك ، لا يدفع الفاعلون لأسباب مختلفة ، إلى تحويل نظام الأدوار . فالبعض ، مثل أعضاء فريق الإدارة ، لأن إقلمتهم في المؤسسة تكون لمدة قصيرة نسبياً ، ولأنهم مهتمون بصورة خاصة في عدم تأخير تعيينهم في مؤسسة أكثر مركزية . والآخرين ، مثل عمال الانتاج ، لأن نزاعاً مفتوحاً مع عمال الصيانة ينطوي على أكلاف مهمة لجهة التضامن العمالي . وبسبب إلى الفعالية التقابلية . في هذه الحالة كما في السابقة ، تنشأ إعادة انتاج النظام عن بنيتي التي تبطل مفعول الحوافز التي يمكن أن يوظفها الأفراد من أجل تحويله . وكما في الحالة السابقة ، يتعلق الأمر بعملية لا يمكن أن يكون تحويلها إلا خارجي المصدر ، وبنها تتولد عن تبدل في المحيط (مثلاً ، خسارة وضعية الاحتكار وذلك بظهور منتجات منافسة في السوق) أو عن تغيير طوعي (تغيير بنية نظام الأدوار) .

في ميدان علم اجتماع التنظيمات السياسية ، أبرز ميشيلز (Michels) في القانون الحدي للأوليغارشية الشهير ، عملية إعادة انتاج تلاحظ بشكل شائع : أيضاً تكن الجهود التي يبذلها مسؤولو حزب معين لتنظيمه بطريقة « ديموقراطية » ، وبتعابير أخرى لكي تكون سياسة الحزب معبرة عن إرادة « موكليه » ، فإن العلاقة بين المسؤولين والموكلين لديها فرص كبيرة لأن تأخذ شكلاً أوليغارشياً . ينجم ذلك عن كون المسؤولين يشكلون مجموعة صغيرة منظمة يمكنها أن تتوصل بسهولة نسبية إلى قرارات جماعية ، في حين يشكل النخبون كتلة غير منظمة (راجع مقالة الفصل الجماعي) . إذا افترضنا أن إدارة الحزب م تشجع السلسلة أ وأن النخبين في غالبيتهم يشجعون السياسة ب ، فإن هؤلاء الآخرين لن تكون لديهم القدرة على إعلان ذلك ، في ظروف عامة . وقد يكون من الممكن عدم إدراك الخلاف بمناسبة الاستشارات الانتخابية : فنخبون يمكن أن يفضلوا ب على أ ، ولكن كذلك يمكن أن تفضل غالبيتهم الكبيرة السلسلة أ التي يعرضها م على السياسة ج التي يعرضها م . يوضح القانون الحدي لميشلر آثار التجميد المتولد من البنية نفسها لبعض التنظيمات أو النظم الاجتماعية .

إن عمليات إعادة الانتاج الموسعة ، كما يراها ماركس ، تكون بصورة عامة أقل استقراراً بكثير من عمليات إعادة الانتاج البسيطة . ففي حالات كثيرة ، إن تغيير « مخارج » العملية في الزمن الذي يميز إعادة الانتاج الموسعة يكون له بعد فترة معينة من الزمن آثاراً ذات مفعول رجعي على بنية العملية . وهكذا عندما تؤدي مثلاً معدلات الوفيات والإخصاب الثابتة إلى زيادة السكان ، فإن هذه الزيادة يمكنها اعتباراً من نقطة معينة أن تؤثر (مباشرة أو غير مباشرة) على معدلات الإخصاب . كما أن الزيادة المستمرة للانتاجية لها آثار معقدة على بنية علاقات الانتاج (مثلاً التركيز ، تحديد التنافس) . لذلك يعتبر ماركس عمليات إعادة الانتاج الموسعة ، كحالات بارزة أساسية في تحليل التغيير التاريخي : نتيجة لآثار المفعول الرجعي الذي تسببه ، تميل بعد وقت معين إلى توليد عمليات تحويل .

من المهم الملاحظة أن استقرار بعض التوزيعات وبصورة أعم بعض الظواهر الاجتماعية

يمكن ألا ينجم عن كون بنية النظام تحت العناصر الاجتماعية على القيام بتصرفات غير متنوعة . إن حجم وبنية السكان يمكن ألا يتغيرا خلال وقت معين حتى ولو تغيرت معدلات الإخصاب والوفيات (شرط أن تتغير بالتأكيد بطريقة معينة) . إن إعادة انتاج التفاوت ، عندما نلاحظه ، يخضع على الأرجح لهذا النمط من العمليات الذي يمكن تسميته بإعادة الانتاج المعقد : تبدل العناصر الاجتماعية سلوكها في الزمن ولكن هذه التبدلات السوسولوجية الصغيرة لا تحدث تبدلاً على المستوى السوسولوجي الكبير . وهكذا ، يلاحظ أن بنية الحركة الاجتماعية بين الأجيال في المجتمعات الصناعية تكون مستقرة نسبياً منذ خمسة أو ستة عقود : إن احتمالات الانتقال من الفئة ج لوضع اجتماعي إلى الفئة د من جيل إلى آخر تتنوع بشكل ضعيف وبطريقة غير منتظمة في الزمن . يتعلق الأمر كما بين بoudon ، بأثر إعادة الانتاج المعقد : فالتطور التفاضلي للطلب المدرسي بفعل المنشأ الاجتماعي سبب خلال الفترة ، تبدلاً في الزمن لبنية عرض الأهلية . وبما أن هذا التبدل لم يكن له إلا أثر محدود على بنية طلب الأهلية ، كما تبدلت بدورها بنية العلاقات بين مستوى التعليم والوضع الاجتماعي . ولكن التغير المنسق لبنية العلاقة بين الأصول الاجتماعية والمستوى المدرسي من جهة ، والمستوى المدرسي والمنشأ الاجتماعي من جهة أخرى ، يمكن ألا ينتج وهو لم ينتج فعلاً خلال الفترة المدروسة سوى تغييرات ضعيفة في بنية العلاقات بين الأصول الاجتماعية والوضع الاجتماعي (راجع مقالتي التفاوت والحركة الاجتماعية) . بالطبع ، لا يمكننا أن نستخلص من هذا التحليل نتائج تتجاوز الإطار المكاني - الزمني الذي جرى فيه . يمكننا أن نفكر ، شرط اللجوء إلى تحليل إحصائي ورياضي دقيق نسبياً ، التفسيرات البنيوية الضعيفة للحركة الاجتماعية في المجتمعات الصناعية وخلال العقود الخمسة أو الستة الأخيرة بصفتها أثراً لإعادة الانتاج المعقدة . لا ينجم عن ذلك بالتأكيد أن مثل هذا الأثر ينبغي أن يلاحظ في كل مكان ودائماً . إن تحليلاً للحساسية يظهر بالفعل أن أثر إعادة الانتاج المعقدة إذا ظهر في منطقة واسعة من المدى الثابت الذي يحده النموذج ، فإنه يخفي عندما نغادر هذه المنطقة .

إن ظاهرات إعادة الانتاج - أي ظاهرات التوارن - تكون صعبة التصير بمقدار صعوبة تفسير ظاهرات للتغير وعدم التوارن . إنها تنطوي على إغراء مزدوج : إغراء التفسير الغامبي (راجع مقالة الغامبي) أو اللجوء إلى القياس العضوي (Organisme) .

- BIBLIOGRAPHIE. — BHADURI, A., « A study of agricultural backwardness under semi feudalism », *Economic journal*, LXXXIII, 329, 1976, 120-137. — Boudon, R., *L'inégalité des chances. La mobilité sociale dans les sociétés industrielles*, Paris, A. Colin, 1973, 1978. — BOULDING, K., *Ecdynamics. A new theory of societal evolution*, Londres, Sage, 1978. — BOURDIEU, P., et PASSERON, J.-C., *La reproduction. Éléments pour une théorie du système d'enseignement*, Paris, Minuit, 1970. — BOURRICAUD, F., « Changement et théories du changement dans la France d'après 1945 », *Contrepoint*, 10, 1975, 61-84. — CROZIER, M., *Le phénomène bureaucratique*, Paris, Le Seuil, 1963. — FARARO, T. J. et OSAKA, K., « A mathematical analysis of Boudon's LEO model », *Social science Information / Information sur les sciences sociales*, XV, 2/3, 1976, 431-475. — HARDIN, G., « The cybernetics of competition : a biologist's view of society », in SHEPARD, P., et MCKINLEY, D. (red.), *The subversive science. Essays toward an ecology of man*, Boston, Houghton Mifflin, 1969, 275-296. — HERNES, G., « Structural change in social processes », *American journal of sociology*, LXXXII, 3, 1976, 513-547. — LANGE, O., *Theory of reproduction and accumulation*, New York, Pergamon, 1969. — MARX, K.,

« Die Reproduktion und Zirkulation des gesellschaftlichen Gesamtkapitals », in MARX, K., *Das Kapital**, liv. II, Der Zirkulationsprozeß des Kapitals, 351-518. Trad. franç., « La reproduction et la circulation de l'ensemble du capital social », in MARX, K., *Le Capital**, liv. II; *Le Procs de circulation: du capital*, 7-167. Et in MARX, K., *Œuvres. Economie**, *Le Capital*, liv. II, t. II, 499-863. — ROSEN, R., « Stability theory and its applications », in ROSEN, R., *Dynamical system theory in biology*, New York, Wiley Interscience, 1970, vol. I.

Economie et Sociologie

الإقتصاد وعلم الاجتماع

إن تاريخ العلاقات بين الاقتصاد وعلم الاجتماع معقد وقديم . ففي الخطاب حول الاقتصاد السبلي الذي وضعه جان جاك روسو (Rousseau) للموسوعة الكبرى التي أعدها ديدرو (Diderot) والأمير ألامبر (Alembert) ، يتطرق لمواضيع مختلفة تعتبر اليوم أن بعضها متعلق بالاقتصاد ، والبعض الآخر بعلم الاجتماع . كما أن المؤلف الأساسي لأدام سميث (A. Smith) حول ثروة الأمم ، الذي يعتبر بصورة عامة بداية انطلاق علم الاقتصاد ، يتجاوز كذلك حدود الاقتصاد ، كما تمّ التعارف على تحديدهما اليوم . إن ماركس وباريتو (Pareto) ، وكذلك إلى حد ما ماكس فيبر (Weber) وشمبتر (Schumpeter) وسيمياندا (Simiand) والدوركايمي ، يعتبرون علماء اجتماع واقتصاديين في آن واحد . وإن تطور ونجاح الاقتصاد المسمى الكلاسيكي الجديد ، هو وحده الذي أدى إلى تماس الاقتصاد بصفته علماً مستقلاً تماماً تقريباً عن علم الاجتماع . ولكن هذا الاستقلال أعيد البحث فيه من قبل الاقتصاديين أنفسهم على أثر أزمة الاقتصاد ، التي تبعت الانتفاضات السياسية والاجتماعية الحاصلة في المجتمعات الصناعية في نهاية سنوات الستينات . هل يقتضي الاستنتاج من هذا التاريخ المضطرب للعلاقات بين الاقتصاد وعلم الاجتماع ، أن العلمين معاً متكاملان أو متعارضان في نقاط جوهرية ؟

من المؤكد أن الاقتصاد يتميز عن علم الاجتماع في غرضه ، فهو يهتم أساساً بالانتاج وبنقل الأموال والخدمات . أما الأغراض التي يهتم بها علم الاجتماع فأكثر تنوعاً . ولكن العلمين يدينان بالاستقلال الذاتي المتبادل الذي اعترف لهما به ، بسبب الفوارق التي تفصل تقليدياً البعض عن مبادئهما الأساسية ، أكثر من التمييز بين أغراضهما ، إن الاقتصاد - وهذا الاقتراح يكون صحيحاً خصوصاً فيما يتعلق بالاقتصاد الكلاسيكي الجديد - يدرك الإنسان الاقتصادي (L'homme oeconomicus) بصفته عقلانياً . وهو يفترض بعبارات أخرى ، أن سلوكه يمكن اعتباره وكأنه نتيجة لحساب يسمى بواسطه إلى زيادة « لذته » إلى حدها الأقصى وتقليل « عنته » إلى أدنى حد ، أو إجراء خيلرات متفقة مع أفضليته . حسب اللغة الأكثر توافقاً مع استعمالات الاقتصاد الحديث . وهكذا ، يعتبر تارد (Tard) أن الحافزين الرئيسيين للفعل الإنساني هما المحاكاة والعرف . الأولى تدفع الناس إلى تبني هذا النمط أو ذاك من التصرفات ليس لأنها مفيدة أو متوافقة مع أفضليتهم ، وإنما لأنها جديدة . أما الثاني فيفسر أن التقاليد يمكن أن تحافظ على نفسها حتى عندما لا يكون لها أية فائدة ولا أي معنى لدى الذين يلتزمون بها . كما أن باريتو يواجه الأفعال « المنطقية » (أي الأفعال « الرشيدة » كما قد نقول اليوم بالأحرى) وهي

موضوع الاقتصاد ، بالأفعال « غير المنطقية » (أي الأفعال « غير الرشيدة » في لغتنا الحالية) التي تحدد حقل الدراسة لعلم الاجتماع . وكما أن فيبر يميز هو أيضاً الأفعال الرشيدة بالنسبة لغاياتها ، بالأفعال الناتجة عن الخضوع لقيم عليا ، أو الأفعال العاطفية أو الغرامية ، والأفعال التقليدية . وإذا كان الاقتصادي يمكنه الاكتفاء في اعتبار النمط الأول للفعل ، من المفضل حسب فيبر أن يأخذ عالم الاجتماع بالحسبان الأنماط الأربعة للفعل ولا سيما الثاني . فنلاحظ مع ذلك صعوبة إدخال تميزات حاسمة جداً : إذا كان يتم تعريف الانسان الاقتصادي بواسطة التوافق بين الخيار والافضليات ، فإن الأفعال الناتجة عن الخضوع لقيم عليا يمكن تفسيرها بواسطة هذا النموذج . إن الفرق بين علماء الاجتماع والاقتصاديين حول هذه النقطة ربما كان عرفياً أو عملياً أكثر مما هو نظري : غالباً ما يعتبر الاقتصاديون القيم بصفتها معطيات ، في حين أن علماء الاجتماع يعالجونها بصفتها تحتاج للتفسير .

من جهة أخرى ، في حين أن الاقتصاديين يخضعون بصورة علمية الى مبدأ الفردية المنهجية (أي أن أية ظاهرة اقتصادية ليست قابلة للتحليل والفهم إلا باعتبارها نتيجة لتصرفات فردية) ، ينكر علماء الاجتماع أحياناً هذا المبدأ وينعمون على العكس . سيرة كليس (أي يفترضون أن التصرفات الفردية ينبغي أن تترك أساساً باعتبارها نتيجة للبنى الاجتماعية التي تطرح هكذا باعتبارها في طليعة نظام التفسير) . ولكن ، كما في الحالات السابقة ، يقتضي الاهتمام بعدم المغالاة في التناقضات : يعلم الاقتصاديون جيداً أن السوق يخضع لإلزامات ، وأن هذه الإلزامات يتم تحديدها من قبل البنى .

إن المعيارين الشائعين السابقين (عقلانية / وغير عقلانية ، فردية / وكلية) يحددان تصنيفية ذات أربعة عناصر (راجع الجدول اللاحق) . يصف النمط الأول بديهية التصرف الإنساني المستعمل خصوصاً من قبل الاقتصاديين وأحياناً من قبل بعض علماء الاجتماع . أما الأنماط الثلاثة الأخرى فهي أكثر تمييزاً لأشكال خاصة من علم الاجتماع . يتمثل النمط الثاني بواسطة بعض أشكال علم الاجتماع الماركسي أو الماركسي الجديد . وهكذا يعتبر العديد من التحليلات المتمية الى هذه الحركة الفكرية أن « البنية الاجتماعية » تتسم بشكل أساسي بوجود طبقتين ، هما ، الطبقة « المهيمنة » والطبقة « المهيم عليها » . ويفترض إن مصالح الأفراد المنتمين الى الطبقة المهيمنة تكون متوافقة ، بمعنى أنها في خدمتها للمصلحة الفردية تنحدم في الوقت نفسه مصنحتهم الطبقية . وبما أن الطبقة المهيمنة تتمتع من جهة أخرى بالرقابة على « البنية الاجتماعية » ولكونها قادرة على فرص القواعد والقيم الجماعية المتوافقة مع مصالحها ، فإن أعضاء الطبقة المهيم عليها ليس لديهم

فردية كلية

النمط الأول	النمط الثاني
النمط الثالث	النمط الرابع

عقلانية

غير عقلانية

خرج آخر غير الاستسلام . ولكن النمط الثاني يمكن إيضاحه كذلك بواسطة نظريات أكثر جدولة بالثقة ، أي أن الكلية فيها أقل تطوراً . تلك حال جميع النظريات التي تحمل من عقلانية الفاعل نتيجة لمنطق الوضع الذي يكون فيه (إن معطيات الوضع مدركة هي نفسها باعتبارها مرتبطة « بالبنى الاجتماعية ») . وهكذا ، يعتبر أوبرشال (Oberschall) أن الحركة السوداء في سنوات الستينات تتخذ شكلاً غير عنيف في الجنوب وعنيفاً في شمال الولايات المتحدة ، لأن وضع الزعماء كان مختلفاً بين الحالتين . في الجنوب كان يمكنهم الاعتماد على مساندة رجال الدين البروتستانتين ، وعليهم أن يتحاشوا اختيار أشكال الفعل التي تهدد بتفجيرهم . أما في الشمال ، فقد كان يقتضي بالأحرى لفت انتباه الصحفيين ورجال السبلة وإقناعهم بوجود « مشكلة السود » . إن الفارق في وضع الزعماء السود ، بين الشمال والجنوب ، هو بالتأكيد نتاج « البنى » الناجمة هي نفسها عن التاريخ . يمكن اعتبار النمط الثالث مميّزاً لعلم اجتماع تارد . وبالفعل يعلن هذا المؤلف صراحة : 1 - إن الظواهر الاجتماعية لا يمكن إدراكها إلا بصفتها نتيجة للأفعال الفردية ؛ 2 - إن عالم الاجتماع عليه بخاصة أن يهتم « بالأفعال غير العقلانية » أي تلك التي لا يمكن اعتبارها ناجمة عن مصالح الفاعلين . لقد وضع هذا « المنهج » الذي سنه تارد ، موضع العمل من قبل علماء اجتماع عديدين . وهكذا ، يعتبر برجييه (Berger) ولوقمان (Luckmann) أن عالم الاجتماع عليه أن يدرك التصرفات الاجتماعية على أنها ناجمة عن صور جماعية - أو بدقة أكبر موجهة من قبل هذه الصور - . ولكن هذه الصور ليس لها معنى ولا وجود إلا بمقدار ما تسمح للفاعل بتفسير الوضع الذي هو فيه ، ويمنح تفسيراً لمشاريعه . فكما هو الأمر بالنسبة لتارد ، نحن هنا ، إزاء بدئية هي في آن واحد « فردية » و« غير عقلانية » . يمكن للنمط الرابع أن يعتبر مميّزاً لعلم الاجتماع الذي يسمى بنيوياً . في هذه الحالة ، يزول عملياً الفاعل في التحليل ويتلقى وضع « السند للبنى » . وهكذا يعتبر فوكو (Faucault) ، أن تاريخ العلم نفسه لا ينبغي أن يفسر على أسس نشاطية العلماء ، وإنما عبر قلب « البنى الايستيمولوجية » التي تبدل دورياً بالتصورات التي يكوّنها الناس عن العالم (في الواقع ، ليست « نظرية » فوكوسوى تشويه مغالى به حتى العبث ، للملاحظة الثقافية التي يمكن بمقتضاها للنماذج العلمية أن تتأثر بالتصورات الخارجة على العلوم) . ويعتبر التوسير (Althusser) ، أن البنى الاجتماعية تفرض على الأفراد أدواراً يكونون مدعويين لتنفيذها بعلته ذليلة .

عند هذه النقطة ، من المهم أن نشير إلى أن الأنماط التي جرى وصفها بإيجاز هي بالتأكيد مثالية ، أي نادراً ما تظهر في حالتها النقية وأن التمييز بين الكلية والفردية من جهة ، والعقلاني وغير العقلاني من جهة أخرى ، ينبغي أن يعتبر نسبياً . وبالفعل :

1 - إن أفضل علماء الاجتماع يتجولزون التناقض بين الكلية والفردية . وهكذا ، يعتبر توكفيل (Tocqueville) ، على غرار ماركس في العديد من تحليلاته ، أن البنى الاجتماعية لا تحد تصرفات الفاعلين ، وإنما الإلزامات التي تحد وتبني حقل فعلهم . فوفقاً للحالات ، تكون الإلزامات في وضع لا يسمح أبداً للفاعل بإمكانيات الاختيار . وهكذا ، فإن الرأسمالي الذي يكون في وضع التنافس ، يكون محكوماً حسب ماركس ، إما بالاستثمار أو بالموت . فالإلزامات الناجمة عن وضعية التنافس لا تترك في هذه الحالة ، إلا استغلالاً ذاتياً مظهرياً .

ولكن ماركس كان يعلم كذلك أن أوضاع الاختيار الإلزامي ، لا ينبغي اعتبارها حالة مظهرية عامة ، وإنما حالة مظهرية خاصة ، على الرغم من أهميتها . وهكذا ، يمكن للفاعل السياسي أو القائد النقابي أن يجد نفسه يواجه أوضاعاً تقريرية معقدة ، حيث لا تفرض نفسها بالتأكيد أي من الخيارات المحددة بواسطة « البنى » . لذلك ، (الشاغل عشر من برومر) يمكن للتاريخ أن يسير أحياناً إلى الوراء . ولذلك أيضاً ، ليست « قوانين التاريخ » سوى « تأثيرية » . فضلاً عن ذلك ، يمكن لتصرفات الأفراد أن تؤثر على « البنى الاجتماعية » ، فينجم غالباً عن التفاعل المعقد للفاعل المستعمل من قبل مؤلفين مثل توكفيل أو ماركس علاقة سببية دائرية بين « البنى » والأفعال الفردية ، تحول من حيث المبدأ دون اعتبار البنى بأنها « أولية » في نظام التفسير .

د - إن علم الاجتماع الحديث ، مثل الاقتصاد الحديث من جهته ، يميل إلى تدقيق التناقض القبط جذا الذي أَدْخله كل من باريتو وفير ، الأول غير تميزه بين « الأفعال المنطقية » و« الأفعال غير المنطقية » ، والثاني غير تميزه بين الأفعال العقلانية بالنسبة لغاياتها من جهة (= الأفعال المنطقية لدى باريتو) ، والأفعال الناجمة عن الخضوع للقيم العليا والتقليدية والعاطفية (= الأفعال غير المنطقية لدى باريتو) ، من جهة أخرى . ثمة ميل بالآخرى اليوم إلى الإقرار بأن مفهوم العقلانية ليس قابلاً للتعريف بسهولة سوى في حالات خاصة . عندما ينبغي على الفاعل أن يتخذ قراراً في ظل شروط يحوم حولها الشك ، عندما يكون في وضعية من النمط الاستراتيجي ، قد يكون من الصعب على المراقب كما على الفاعل نفسه ، أن يحدد خط الفعل الأكثر اتساقاً مع مصلحة هذا الأخير أو أفضليته . ثمة أوضاع أخرى تكون ، بتعبير أخرى ، ذات بنية لا يكون فيها مفهوم الأفعال العقلانية بالنسبة لغاياتها ، محدداً (راجع مقالة العقلانية) . من جهة أخرى ، يعترف الاقتصاديون ، على الأقل منذ أعمال هايك Mises ، أن الفاعل الاجتماعي يتحرك بصورة عامة في ظل شروط من العقلانية المحدودة ، أي أنه لا يمتلك بشكل عام إلا قسطاً ضئيلاً من المعلومات التي قد تكون ضرورية له ليتحرك « بعلم كامل بالأسباب » . وبما أنه لا يستطيع أن يحدد نتائج خطوط الفعل التي تفتح أمامه ، يصبح حينئذٍ مكرهاً على الاعتماد على حدسه ، أي على معتقداته ، أو على حد قول باريتو ، على « أحاسيسه » التي يمكن أن توحى له بواسطة هذه أو تلك من « مجموعات أفضليته » . لذلك ، تعطي النظرية « الاقتصادية » للديمقراطية ، كما طورها مؤلفون مثل داوونز (Downs) وبوشنا-تولوك (Buchanan-Tullock) ، مكاناً مهماً للمعتقدات والأيديولوجيات : فعندما لا يستطيع الفاعل الاجتماعي أن يختار بين خطوط الفعل التخيرية انطلاقاً من الضمير العقلاني لتائجها ، فإنه يحسم أمره بفعل أحاسيسه التي توحى له . إن سياسة إعادة التوزيع قد يكون لها الحظ أن تقبل من قبل شخص يتحتم « بحساسية » يسارية لأنه تظهر له متوافقه مع أحاسيسه ومعتقداته ولاها مقترحه من قبل ح - بمسحه ثفته .

د - وبصورة أعم : أ - يميل الاقتصاد الحديث عبر بعض وجوهه إلى الابتعاد عن النموذج الكلاسيكي للإنسان الاقتصادي العقلاني ، وإلى اعتباره بالآخرى بمثابة حالة مظهرية مثالية

أو بمثابة وهم استكشافي ١ ب - يميل علم الاجتماع الحديث من جهته الى رفض تمييز فظ جداً بين تصرفات عقلانية وتصرفات غير عقلانية ٢ ج - إذا وضعنا جانباً بعض الأشكال الشائعة للماركسية الجديدة والبنوية ، يمكننا القول إن علماء الاجتماع المحدثين يميلون الى إدراك العلاقات بين البنى والفعل حسب النموذج المستعمل مثلاً من قبل توكفيل وماركس ٣ د - يميل حالياً علماء الاجتماع والاقتصاديون الى اعتبار أن صحة البداهة الخاصة تكون نتيجة للقضية التي تتم معالجتها . ففي بعض الحالات ، يمكن أن يقود النموذج العقلاني للفعل الى نظرية مرصية ، وهكذا ، إنه يسمح بالأخذ بالحسبان بطريقة مناسبة ، بعض المعطيات المتعلقة بعلم الجريمة (اهلريخ - Ehrlich) . والتغيرات الزمنية في الطلب المدرسي أو في الحركية الاجتماعية (بودون - Boudon) . وفي حالات أخرى ، يكون غير كافٍ أو دون أساس بشكل صريح . في بعض الحالات يقود تصور كلسي (مفترضاً أن التصرف محله البنى) الى تحليل مرص . كما لو كنا إزاء وضع يكون فيه الفاعلون فعلياً في موقع الخيار الإلزامي) . في حالات أخرى ، يكون محروماً من الملاءمة .

إن الأنماط الواردة في الجدول أعلاه ، ينبغي إذن ، إذا تفحصنا علم الاجتماع والاقتصاد كما هما اليوم ، أن تعتبر أنها بيانية . لم يعد ممكناً التمييز بين العلمين بربطهما بأحد هذه الأنماط . ورغم ذلك ، إن التصنيفية الواردة أعلاه تصف بشكل مفيد التناقض التقليدي بين الاقتصاد وعلم الاجتماع . وعلى الرغم من هذا التناقض التقليدي فقد تم اليوم - كما يحاولون الإجماع بذلك - تجاوزه في الممارسة نفسها للعلمين ، وقد يكون من المغالاة القول إنه اختفى من الأفكار بشكل كامل ، إذ إنه راسخ بعمق في التاريخ . في الواقع ، إن أصوله كائنة فيما اتفق على تسميته بتاريخ الفكر . إن الأساس الثقافي - وربما الأيديولوجي - للاقتصاد قد تم تكوينه من قبل فلسفة الأنوار . هذه الحركة الفكرية التي طرح الفرد عبرها على أنه الحجة الأخيرة وأدرك المجتمع باعتباره عقد شراكة قائم على الفعل والحساب ، ومخصص لخدمة مصالح الأفراد بصورة أفضل . يبدو بالفعل ، من المؤكد أن فكر مؤسسي الاقتصاد ولا سيما آدم سميث (A. Smith) : ١ - مشبع بمبادئ فلسفة الأنوار ١ ٢ - يحدد نموذجاً أو « منهجاً » (لاكتومس - Lakatos) تطور في داخله وفي امتداداته الاقتصاد الكلاسيكي ثم الكلاسيكي الجديد . إن « علم آثار » علم الاجتماع ، لكي نستعيد تشبيهاً لميشيل فوكو ، يقتضي على العكس ، البحث عنه في ردة الفعل الرومنطيقية ضد فلسفة الأنوار التي تبعت الثورة الفرنسية والحروب النابليونية ، وذلك لأسباب ليس من الصعب تحليلها . إن كونت (Comte) بعد بونالد (Bonald) وجوزف دوميسير (Joseph de Maistre) شدد بالنسبة للنظام الاجتماعي ، على التقاليد والسلطة ، اللتين يواجه بهما العقل والعقد - وقد يقول التوافق - ، هذين المفهومين اللذين وضعهما فلاسفة الأنوار في المرتبة الأولى . وفي الخط نفسه ، كافح دوركهيم ضد انبعاثات فلسفة الأنوار والتفعية ، التي صمدت في انكلترا أفضل منها في القارة الأوروبية . فقد واجه سنبر (Spencer) الذي سعى الى تفسير تقسيم العمل بواسطة فوائد التعاون ، بالمفهوم الشهير عن الأسس العقدية السابقة للمعقد : لا يمكن إجراء عقد إلا بين أفراد يتقاسمون قياً وتقاليد مشتركة . الأمر الذي ينتج عنه ، أننا لا نستطيع تفسير التعاون

والعقد بالضيان ، وبفوائدها ، وإنما علينا تفسيرها من البدء وبوجود قيم تجعل التضامن ممكناً . أما الفكرة الصادرة عن فلسفة الأنوار ، عن الخضوع المقبول بحرية ، فإن فير يواجهها بالفئات الشهيرة للسلطة الريادية (Charismatique) ، وللسلطة العقلانية (التي لا تتعلق بأي شكل من الأشكال بمفهوم فلسفة الأنوار ، ولكنها تصف شكل السلطة المميزة للمنظمات البيروقراطية) وللسلطة التقليدية . باختصار ، ليس ثمة صعوبة في أن نبين أن الكثير من المدركات والمفاهيم الكلاسيكية لعلم الاجتماع ينبغي فهمها انطلاقاً من ردة الفعل على المبادئ المطروحة من قبل فلسفة الأنوار .

إن الرسوخ التاريخي للعلمين ، علم الاجتماع والاقتصاد ، في حركتين للأفكار المتناقضة يفسر جزئياً استقلالهما النسبي وكذلك المسافة الأيديولوجية الأكيدة التي تميز بصورة مألوفة ممثلها . ويفسر كذلك دون شك كيف أن العلمين قدما ويقدمان غالباً بصفتها أكثر تميزاً في طرق التفكير والتحليل مما هما عليه في الواقع ، وكيف أن مؤسسي علم الاجتماع سموا جميعاً ، سواء دوركهيم أو فير أو بارينو- إلى تعريف هذا العلم بطريقة سلبية . بشكل متناظر مع الاقتصاد .

رغم ذلك ، إن علم الاجتماع والاقتصاد يحكمون عليهما بالتعايش وذلك لأن تصرفات الفاعلين الاجتماعيين في الحقيقة تكون إلى حد ما « عقلانية » أو « غير عقلانية » ، بفعل الأوضاع التي تجابهها ، ولأن السببية بين البنى والتصرفات تكون في الأغلب معقدة ودائرية . إن أيّاً من الأنماط الأربعة المعرفة أعلاه لا يمكنها إذن أن تطمح إلى العمومية . لذلك تكون فترات التناقص بين العلمين متنوعة بفترات تقارب . فلتنظر مثلاً الحركة التي تآكدت منذ بداية سنوات السبعينات وما نشير إليه في فرنسا بتعبير « الاقتصاد السوسيولوجي » . إن الحركة التي ربما يكون أحد أبرز وجوهها غاري بيكر (Gary Becker) مكمل أعمال فاونز (Downs) وأولسون (Olson) ، تبذل جهدها لتطبيق البداهة الفردية والتفعية الخاصة بالاقتصاد ، على ظاهرات ترتبط تقليدياً بعلم الاجتماع (الأيديولوجيا ، الطلاق ، الجريمة ، التمييز ، الحركات الاجتماعية ، التربية ، الخ) . ولتنظر في المقابل حركة « الاقتصاد الراديكالي » التي نمت في الوقت نفسه تقريباً . ويتعلق الأمر بحركة معقدة للأفكار تتضمن بالتأكيد بشكل رئيسي نقداً ورفضاً للاقتصاد الكلاسيكي الجديد ، وكذلك مشروعاً يقضي بأن يدمج في التحليل الاقتصادي عدد معين من جوانب الفكر السوسيولوجي . وهكذا ، يوحي الاقتصاديون « الراديكاليون » بأن عدداً معيناً من الظاهرات الاقتصادية (مثلاً استمرار التخلف ، التصخم) ينبغي أن تفسر جزئياً بواسطة أليات يصفها تارد تحت اسم المحاكاة . وما سمي بالآخرى - بعد دورنبري (Duesenberry) وهو كذلك اقتصادي غير راديكالي - بأنظر الظاهر (مثل على أثر التظاهر : إن سحب البلدان المتخلفة تقدم نفسها كمجموعات مرجعية وهي تحاكي سحب البلدان المتقدمة مكرسة بذلك للاستهلاك موارد قد يكون من الأجدي استعمالها للاستثمار) . كما أن الاقتصاديين الراديكاليين بولز (Bowles) وجتس (Gates) يعطيان أهمية حاسمة للانتباه الطبقي - مفهوم سوسيولوجي كلاسيكي - في تحليلها للأفصليات في مادة التربية . وشكل موارد ، يشدد العديد من علماء الاجتماع على أهمية طرق الفكر من النمط « الاقتصادي » في تحليل الظاهرات الاجتماعية .

هذه الحركات ، هل تستبق ، على حد قول كافن ، نموذجاً متغيراً ؟ هل إن مؤرخ الفكر في القرن الواحد والعشرين سيصف الانقطاع بين الاقتصاد وعلم الاجتماع بأنه حدث عابر ؟ هل سيحدد على أن الاقتصاد الكلاسيكي الجديد لم يمثل أبداً ، حتى في ساعة مجده الأقصى ، إلا جزءاً ضعيفاً من إنتاج الاقتصاديين ؛ وعلى أن الاقتصاديين وعلماء اجتماع التربية ، والاقتصاديين وعلماء اجتماع التنمية ، حتى في هذا العصر ، يصعب التمييز بينهم في طرق تفكيرهم وتعليمهم ؟ من يدري ؟

- BIBLIOGRAPHIE. — ATTALI, J., *Analyses économiques de la vie politique*, Paris, PUF, 1972. — BARRY, B., *Sociologists, economists and democracy*, New York, Collier-Macmillan, 1970. — BECKER, G., *Human capital*, New York, Columbia University Press, 1964; *The economics of discrimination*, Chicago, The Chicago University Press, 1957, 1971. — BUCHANAN, J., et TULLOCK, G., *The calculus of consent*, Ann Arbor, University of Michigan Press, 1962, 1965. — COLEMAN, J. S., *The mathematics of collective action*, Londres, Heinemann educational books, 1973. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — EHRLICH, I., « Participation in illegitimate activities : a theoretical and empirical investigation », *Journal of political economy*, LXXXI, 3, 1973, 521-565. — EICHER, J. C., LEVY-GARBOU, L., et al., *Economique de l'éducation. Travaux français*, Paris, Economica, 1979. — HIRSCH, F., *Social limits to growth*, Cambridge, Harvard University Press, 1976. — JEMMY, F., « La théorie économique du crime : une revue de la littérature », *Vie et sciences économiques*, 73, 1977, 7-20. — KARABEL, J., et HALEY, A. H. (red.), « Education, human capital and the labor market », in KARABEL, J., et HALEY, A. H. (red.), *Power and ideology in education*, New York, Oxford University Press, 1977, 3^e partie, 307-366. — NISBET, R., *The sociological tradition*, New York, Basic Books, 1966. — OLSON, M., *The logic of collective action*, Cambridge, Harvard University Press, 1965. Trad. franç., *La logique de l'action collective*, Paris, PUF, 1978. — PARSONS, T., et SMELSER, N. J., *Economy and society*, New York, The Free Press, 1956. — ROUSSEAU, J.-J., « Discours sur l'économie politique », in ROUSSEAU, J.-J., *Œuvres complètes*, t. III, *Du contrat social. Essais politiques**, 239-278. — SCHUMPETER, J. A., *History of economic analysis*, Londres, Allen & Unwin, 1954, 1972. — SIMIAND, F., *Le salaire, l'évolution sociale et la monnaie. Essai de théorie expérimentale du salaire*, Paris, F. Alcan, 1932, 3 vol. — SMITH, A., *An inquiry into the nature and causes of the wealth of the Nations*, Londres, W. Strahan & T. Cadell, 1776; Londres, Ward Lock, 1812; Oxford, Clarendon Press, 1976. Trad. franç., *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations*, Paris, Guillaumin, 1859; Paris, A. Costes, 1950; Osnabrück, O. Zeller, 1966, 2 vol. Trad. franç. partielle, *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations : les grands thèmes*, Paris, Gallimard, 1976. — TULLOCK, G., *Toward a mathematics of politics*, Ann Arbor, University of Michigan Press, 1968. — WEBER, M., *Economie et société**.

Minorités

الاقليات

إن عبارة الاقليات نذكر أولاً بتجزئة مجموعة الى مجموعتين داخليتين على الأقل ، تكون إحداها أكثر عدداً من الأخرى أو إذا كان ثمة أكثر من مجموعتين داخليتين ، أكثر عدداً منها كلها . وإلى جانب كونها الأكثر عدداً ، يمكن للأكثرية أن تضيف خصائص أخرى ، فالأكثر عدداً يمكنهم كذلك أن يكونوا الأقوى : وذلك ما يحصل ، من وجهة نظر سياسية حصراً ، في الأنظمة الديمقراطية . ويمكن أن يحصل ، على العكس ، أن يعتبر الأقل عدداً هم الأفضل . كما في

الأنظمة الأرستوقراطية ، أو في المجتمعات ذات التوجه النخبوي .

في شتى الأحوال ، ما أن يحصل التمييز بين الأكثرية والأقلية (أو الأقليات) ، حتى تطرح سلسلتين من الأسئلة . أولاً ، هل تنجم التجزئة عن انقسام ؟ إذا كان الأمر كذلك ، فإن وحدة المجموعة تكون قد تحطمت . وإذا أخذنا التمييزات الكلاسيكية لهيرشمان (Hirschman) ، تواجه الأقليات بثلاث استراتيجيات ممكنة . فهي تستطيع بواسطة « الولاء » أن تبقى في المجموعة وأن تمثل لإرادة الأكثرية . وإذا بدت لها هذه الإرادة أمراً مفروضاً ، لا يبقى لها خيار سوى بين الانفصال أو المعارضة . تقر هاتان الاستراتيجيتان متغيرات تم التدقيق فيها الى حد ما ، إلا أن مجال بحثها ليس هنا . إن ما يهمنا الإشارة إليه هو أن الاستراتيجية الأولى (الولاء) والاستراتيجية الثالثة (المعارضة) بصورة خاصة ، تم صوغها من قبل منظري الأنظمة الديمقراطية ، علماً أننا نستطيع تعريف الديمقراطية بأنها النظام الذي تم فيه ترتيب العلاقات بين أكثرية المواطنين وباقي الجسم السياسي بطريقة تجعل التعايش السلمي بينهم ممكناً .

كيف تمّت إقامة هذا الترتيب وكيف تمّت المحافظة عليه ؟ يمكننا التوقف عند القول المأثور : صوت الشعب هو صوت الله . ولكن ما إن نرفض هذا المفهوم الديني للديموقراطية وللمساعدة الديمقراطية ، نحدد مدعويين الى الاعتراف بأنه علينا ، لكي نتحاشى ما كان يسمى بالدكتاتورية ، أن نسمي لإقامة تحديد دقيق لصلاحياتها . فالأكثرية لا تعترف فقط بوجود « الآخرين » الذين ينتسبون الى الجسم السياسي كما تعترف بنفسها . ولكنها تعترف كذلك بأن « الآخرين » لهم حق ملاحقة مصالحهم الخاصة ، والتعبير عن آرائهم المميزة . وينجم عن ذلك نتيجتان اثنتان . إذا كانت الأكثرية لا تستطيع أن تدعي أي تفوق في القيمة والجدارة ، فهي لا تتميز عن الأقلية إلا بطبيعتها وإتساع صلاحياتها ، وبالتحديد قدرتها على اتخاذ قرارات تلزم الأقلية كذلك . أما النتيجة الثانية فهي أكثر أهمية أيضاً . ليس مسموحاً لأي قسم من الشعب أن يعتبر نفسه الشعب بأسره . إذا لم تتمكن الأكثرية من الاستعادة إلا من تفويض تمنح بموجبه مهمة تقرير بعض القضايا المتعلقة بالمصلحة العامة ، فالأقلية لا تستطيع من باب أولى أن تنجح في الحديث عن « الشعب بأسره » . هذا المفهوم الضيق لحقوق الأكثرية ، الذي يضمن بصورة متلازمة ، عبر قاعدة التناوب أو أي تدبير مؤسساتي آخر ، حقوق المواطنين الذين يشكلون أقلية ، يعتبر أحد المكتسبات الأساسية للمفهوم الدستوري للديموقراطية .

إن فكرة الأقلية لا تنحصر بفكرة المعارضة التي تنتظر بهدوء ، في الديمقراطيات التعددية ، دورها لتسلم الأمور ، مستغوية بحماية صلبة ضد أخطار التعسف والاستبعاد . لقد تميّز القرن التاسع عشر في أوروبا بمسألة القوميات والوضع القانوني الغريب الذي أحاط بالمواطنين « الدخلاء » في الامبراطوريتين المتعددتين الجنسيات ، الامبراطورية التركية وامبراطورية آل هابسبورغ . كان السلاطين العثمانيون يعدون بين رعاياهم سكاناً مسيحيين ، خاضعين لنظام تمييزي يستبعدهم عن عدد معين من الحقوق والفوائد . أما في الامبراطورية النمساوية - المجرية ، وبخاصة بعد تسوية 1867 ، وكذلك في امبراطورية آل رومانوف ، كان الدخلاء

(السلافيون لدى آل هابسبورغ ، البولونيون واليهود في امبراطوريات القياصرة) يشكلون رعايا من الدرجة الثانية . وحتى عندما كانوا يستفيدون ، باعتبارهم مالكيين ، أو باعتبارهم رؤساء عائلات ، من الحقوق المدنية الأساسية ، فقد كانوا مستبعدين عن عدد معين من الوظائف ، أو على الأقل لم يكونوا يقبلون إلا بأعداد قليلة - مثلاً بحكم التوزيع العددي المعين - و فقط في مستويات تسلسلية متوسطة ودنيا . وبسبب إنكار هويتهم الوطنية أو الطائفية ، دفع هؤلاء السكان الى المطالبة بالاستقلال الذاتي المتسع نوعاً ما ، أو حتى المطالبة ، وعند الحاجة بوسائل عنيفة ، بالحق في الاستقلال والانفصال .

وبالنظر الى التنافر الاجتماعي والثقافي للسكان المقيمين على أراضي الولايات المتحدة عند نشوء الجمهورية الجديدة ، وتنافر الذين فصلوها على أثر الهجرات القوية الآتية من أوروبا وحتى من الشرق الأقصى اعتباراً من النصف الثاني للقرن التاسع عشر ، فقد وجدت هذه البلاد نفسها كذلك بمواجهة مشكلة الأقليات . من الصحيح أن الأرقاء السود لم يكونوا مواطنين حتى تحريرهم من قبل لنكولن ، وعندما أصبحوا مواطنين ، جعلت منهم كل أنواع التمييز أميركيين من الدرجة الثانية ، ولكن مفهوم الأقلية لم يكن له أبداً المعنى نفسه في أميركا وفي الامبراطورية النمساوية - الهنغارية أو في الامبراطورية العثمانية . أولاً ، إن « الأقليات » السوداء أو الهندية لم تطور أبداً ، تقريباً ، مطلباً انفصالياً صريحاً . والتهديد بالانفصال لم يأت من الأرقاء السود ، ولكن من أسيادهم . فضلاً عن ذلك ، وحتى قبل الحرب الأهلية ، قدمت الأيديولوجيا الرسمية دوماً ، المساواة في الشروط كأساس للجمهورية الأميركية . إلا أن هذا المبدأ ضرب به عرض الحائط ، على الأقل في الولايات الجنوبية ، لكن فضيحة العبودية التي قدمت باعتبارها مؤسسة خاصة ، تم التسامح معها من قبل محامين مجاملين باعتبارها وضعاً مؤقتاً وقابلًا للتنظيم تدريجياً . ومن باب أولى ، ما إن ألغيت المؤسسة الخاصة ، من قبل لنكولن ونُمت تأثير النمو الاقتصادي السريع ، الحاصل جزئياً في الثلث الأخير من القرن التاسع عشر ، نتيجة تدفق المهاجرين ، أصبحت أميركا الأرض الكلاسيكية للمزج والتمثل - أي نوعاً من المصهر حيث كان المفترض أن تذوب الفوارق المميزة للسكان .

ولكن أيأ تكتن فرص التقدم الفردي التي يقدمها المجتمع الأميركي للقادمين الجدد ، يقتضي عدم المبالغة في قدرة التمثل التي اعتقدها الأميركيون طويلاً في مجتمعهم . ولقد استمر الوعي بالخصوصيات الاثنية ، حتى ولو لم يعرض للخطر « الولاء » وحيال العم سام . و اقترن هذا الوعي بعدد معين من التصرفات ساهمت في المحافظة على مسافة بين المجموعات المختلفة - مسافة تراتبية ومتزايدة القيمة . وإن العلاقات المعيشية وعلاقات الجوار والزواج أكثر حدوثاً في داخل المجموعة منه خارجها . ويحافظ الأميركيون ذوي الأصول الإيطالية أو البولونية على ولائهم للكنيسة الكاثوليكية . ويستمر المهاجرون الإيطاليون والبولونيون والروس ، باستعمال لغة بلادهم الأصلية ، على الأقل في منازلهم . وإذا كان لنا أن نصدق رأياً مقبولاً بشكل واسع ، فإن البونقة لن تعطي نتائجاً متشابهة تقريباً من الناحية الثقافية إلا بعد الجيل الثالث . حتى وإن « تمثل » الإيطالي - الأميركي فإنه يبقى في آن معاً متميزاً عن الجرمان - الأميركي ومتعلق عاطفياً

« ببلده القديم » . وهذه النقطة الأخيرة لم تهمل أبداً من السياسيين ، الذين يعملون على عدم استغزاز الأقليات - وبخاصة في فترات التوتر الدولي .

وما هو أهم ربما ، كون كل مجموعة وجدت نفسها بصورة دائمة ولمدة طويلة متخصصة في أدوار وأوضاع متميزة جداً . وقد برهن على ذلك جلازر (Glazer) وموينيهان (Moynihan) في حالة نيويورك . فاليهود والإيطاليون والبرنديون والسود لا يجدون أنفسهم في الدرجات نفسها لنظام التدرج الاجتماعي - لا من ناحية السلطة السياسية ، ولا من ناحية النفوذ الثقافي ، ولا من ناحية الثروة أو الدخل . وقد يكون من التعسف الكامل دمجهم في الفئة الجامعة « للمهيمن عليهم » . ثمة يهود أثرياء وذوي نفوذ ، وإيرلنديون ناجحون ، وإذا كان السود بالإجمال يشكلون حقاً جمهوراً من المحرومين والمعرضين للتمييز ، فإنه يوجد داخل مجموعتهم فوارق في الشروط أكثر فأكثر بروزاً بمقدار ما يتحسن معدل وضعهم . وبسبب الوظائف المختلفة جداً التي يشغلونها ، فإن الإيرلنديين والإيطاليين ، الذين يشكلون أقليات متأسكة وذات غطاء معين ، دون أن يكونوا مع ذلك بعيدين كثيراً عن نموذج الأبيض الأنكلو - سكسوني البروتستانتي الذي لا يفصلهم عنه لا العرق ولا اللون . اعتبروا طويلاً وسط نفوذ (Influence Brokers) ، ذوي فعالية لا غنى عنها في حياة بلدية نيويورك . أما اليهود والسود ، الذين يحتلون مواقع متباعدة جداً في نظام التدرج الاجتماعي ، وبخاصة منذ « الاختراق » المهم الذي حققته المجموعة اليهودية للوظائف الأكثر اعتباراً في القطاع الثالث الثقافي والمهني ، يجسدون أنماطاً من الحياة ومشاريع حركية ، مهما كانت مختلفة ، جعلت طويلاً ملائمة من الناحية السياسية من قبل زعماء الحزب الديمقراطي .

إن « تمثل » الأقليات في المصهر الأمريكي لا ينبغي أن تؤخذ بما هي أي باعتبارها صورة مجازية . ولكن هذه المجازية تلتفت انتباهنا في الوقت المناسب إلى طبيعة العلاقات بين الأقليات في المجتمع الأمريكي ، وإلى السمة المربية لهذه العلاقات . هذه العلاقات ليست بالتأكيد علاقات مساواة ، فالتمييز ليس غائباً - وهو الذي يمنع وصول أبناء الأقليات إلى الوظائف العليا ، تارة بطريقة فظة وطوراً بالمرأوخة . لقد تمّ تمويه التمييز بواسطة الثقة المعلنة من الأيديولوجيا الرسمية في تكافؤ الفرص الذي يؤمن نجاح الأكثر استحقاقاً ويؤاسي غير المحظوظين والمعاقين عبر منع « حصص تمريضية » . وإلى جانب الأيديولوجيا الرسمية « تعقلن » الأحكام المسبقة العنصرية إخفاق المجموعات المحرومة وذلك بنسبته إلى دونية طبيعية ، أو الذي لا يمكن تصحيحه إلا عبر التربية البطيئة جداً . وهكذا يتم إنكار التفوق الذي يتمتع به الأغنياء أو إضفاء الشرعية عليه ، وهم يستطيعون بكل ضمير مرتاح أن ينسبوه إلى جدارتهم الخاصة .

إن ممارسة « الدمج » التدريجي والحذر فتمّ لمدة طويلة على أنه الأنسب لوصف وضع الأقليات في المجتمع وفي التاريخ الأمريكي . يفترض هذا التفسير عدداً معيناً من الشروط التي تمّ التحقق منها بشكل عام ، ولكن بدرجة من الدقة متفاوتة جداً ، في وضع أغلب الأقليات : الإيرلنديون والألمان والمهاجرون من شرق وجنوب أوروبا واليهود . يستند مخطط الدمج إلى ثلاثة شروط . أولاً ، ينبغي أن يكون انتظار القادمين الجدد متلائماً تقريباً مع ما يستطيع للمجتمع

المضيف تقديمه لهم أو الموافقة عليه . وقد تأمن هذا التوافق ، من جهة المهاجرين ، بواسطة الطلب الانتقائي لمسيرة الهجرة . ومنذ البدء كان مرشحاً أسماً الأفراد الذين كانوا ، نتيجة لشعورهم بالانجذاب من قبل أوتوبيا مجتمع حر ومتفتح وتقدمي ، يستفيدون من اندماج مجتمعي مبكر . ثانياً ، ينبغي أن يخطى الفرق الأثني بتسامح كبير في المجتمع المضيف ، لكي لا يؤدي التدفق السلبي والطويل للأجانب الى ردة فعل رافضة من النوع الشعوري والأصولي البروتستانتي العنيف جداً . ففي حالة السود الذين كانوا عبيداً لمدة طويلة ، وقد أدمجوا في آن معاً بعملية الانتاج ، وبطريقة ما ، في ثقافة أسياهم ، لم يظهر أبداً خطر رفض راديكالي تجاههم - عبر الاستبعاد أو إعادة التنفير - لا قبل الحرب الأهلية ولا بعدها . أما المهاجرون الأوروبيون فيمكن من جهتهم ، أن يتعرضوا للتمييز ، وذلك لأسباب دينية أو أسباب تتعلق بالأصل الجغرافي في آن واحد . يعتبر الأميركيون المتحدرون من الطبقات القديمة (Old Stock) ، البروتستانتيون ، والفخوريون بأجدادهم الانكليز أو الاسكوتلانديين ، أن الإيطالي أو البولوني واليهودي الروسي أو البولوني أو الألماني ليسوا من العائلة تماماً . من جهة أخرى ، إن تقوى الطبقة القديمة لا يقتصر إعلانه على البيض الأنكلو - سكوسنيين البروتستانت أنفسهم . ثمة بعض الأفراد الأكثر طموحاً الذين ينتسبون الى أقليات تتعرض للتمييز ، يعترفون بطريقتهم الخاصة بهذا التفوق ، « فيستوعبونه » بما أنهم يحسون لأن يتزوجوا من امرأة بيضاء أنكلو - سكسونية بروتستانتية ، ولأن يقبلوا في نوادي هؤلاء وأن يعاشروهم وأن يعاملوا من قبلهم معاملة « الند للند » .

إن وضع السود يبرز حدود نموذج الدمج ، ويجعل من عموميتهم أمراً مشكوكاً فيه . أولاً ، إن الإعاقة التي يعاني منها السود بتعابير الوضع الاجتماعي - الاقتصادي - كبيرة جداً - أو على الأقل كانت كبيرة جداً حتى هذه السنوات الأخيرة - الى حد لم تستطع معه الاستراتيجيات الفردية الحركية من تصحيحها إلا بشكل ضعيف جداً . لم يكن كافياً المطالبة بمعاملة متكافئة لكي تؤمن قواعد المنافسة فرص الأعضاء الأكثر موهبة والأكثر جدارة في الجماعة السوداء . إن مستوى الفقر - المادي والثقافي - الذي يحاصر أغلب السود ، كان يجعل تقدمهم صعباً جداً . ووصل الأمر الى التساؤل عما إذا كان الدمج الكثيف والسريع هؤلاء في المجتمع الأميركي ، لا يفترض قطيعة حقيقية مع بعض قواعد اللعبة الأساسية . فالإيرلنديون والإيطاليون واليهود تمكنوا من أن يصبحوا أميركيين ، « مساوين تماماً » دون أن يتعرض « للمثال الاستحقاق » لما يتعدى إصلاحه . فهل إن امركة السود الأميركيين ممكنة دون أن يفقد المجتمع الأميركي سماته المميزة ؟

كان توكفيل (Tocqueville) يطرح على نفسه السؤال الذي تعقد اعتباراً من الوقت الذي بدأ فيه بعض الزعماء المتطرفين التساؤل عما إذا كان « تحرير » السود ، وحصولهم على هويتهم الثقافية مشروطاً « بإعادة الأفارقة » ، التي يمكن أن تصل الى حد « نزع الصفة الأميركية » بصورة جذرية . إذا كانت الأمور تجري كذلك ، يصبح من المشكوك فيه « الاعتراف » من قبل الأكثرية بمجموعة أقلية . إن ما ترفضه الأقليات بشئاً هو أن يتم تمثيلها . لا تريد التسامح معها ، ولا تقبل الشروط « الليبرالية والسخية » التي يعلن أحياناً الأكثريون أنهم مستعدون لقبولها أو مسلمون بها . نلتمح ذلك غالباً في المرحلة الأخيرة « لحروب التحرير » . وبالطريقة نفسها ، لا يريد الأكثر

جذرية بين الأميركيين السود أن يعترف بهم أميركيون سود وإنما باعتبارهم سود هم كذلك أميركيون .

إن الهوية المفهومة كذلك ، باعتبارها فرقاً جذرياً ، تطرح مسألة تراثية الولاءات ، التي ينبغي احترامها من قبل جميع المجموعات المنتسبة الى المجتمع نفسه ، لمجرد أنهم يتمتعون إليه . السؤال نفسه نجده مطروحا بالنسبة للأقليات المتطرفة ، الذين يقتضي تمييزهم عن الأقليات الاثنية أو الوطنية التي تحدثنا عنها حتى الآن . هل إن « تحرير » النساء ، واللواطيين ، ومدخني المارغوانا ، ودعاة البيئة ، تطرح قضايا مختلفة عن تلك التي يطرحها تحرير الأرمن ، أو الصراع ضد اللاسامية ؟ ووفقاً لرأي مقبول ، إن « اللاسامية هي التي » تصنع « اليهودي » . والآباء الجلادون هم الذين يصنعون الأبناء اللواطيين . فالتمسك يلقى على أغراض خيالية نواذعه الخاصة . وما لا يتسامح به لدى الآخرين ، هو ما لا يتسامح به الآن المثالية لديه . يعتبر الحكم المسبق خطأ قبل كل شيء . إذا نظر اللاسامي الى اليهودي كما هو ، سيدرك أن الخصائص السلبية التي يلصقها به غير موجودة . هذا التفسير ليس عارياً عن أية صحة . إنه يفترض علاقة بين الاعتداء ، الذي يعتبر بمثابة استجابة ، وكتباً مسبقة ، ولكن فضلاً عن كونه لا يوضح أبداً هذه العلاقة ، فهو يحمل نقطتين أساسيتين . أولاً ، إن تفسيرات التصرفات المعادية للأقليات بالترعة التسلطية والأحكام المسبقة تتجاهل مطالب الأقليات . فاليهودي هوشيء آخر غير الصورة المقلوبة للسامية . اليهودي ينسب لنفسه الصفات الإيجابية التي تعرف هويته ، ويريد أن يعترف له بها . وأخيراً تتجاهل هذه التفسيرات المحتوى الإيجابي لمطالب الأقليات ، ويتجاهل كذلك الشروط الاجتماعية التي يمكن ضمنها وضع هذه المطالب موضع العمل . لا نرى أن النساء ، حتى الأكثر نسوية ، يردن قطع العلاقة الاجتماعية التي يقيمها مع الرجال ، بشكل جذري ، كما اقترح الوطنيون الجزائريون قطع الروابط القانونية والسياسية التي تربط بلدهم في « الإستعمار الفرنسي » . وبمقدار ما لمجموعات اللواطيين أو النسويين أو مدمني المخدرات هوية أقل ثراء من هوية الأقليات الاثنية والعرقية ، تبدو للوهلة الأولى ، المشكلة المطروحة على للمجتمعات الديمقراطية من قبل « الأقليات الجديدة » ، أقل صعوبة من المشكلة التي طرحت فيما مضى على الامبراطورية الوحيدة من قبل الدخلاء الاثنيين أو الدينيين . ألا يكفي التذكير بالبدء القاضي بأن كل واحد حر بأن يفعل ما يحلو له طالما أنه لا يمس حقوق الآخرين ؟

يمكن معالجة مطالب « الأقليات الجديدة » بطريقة التسامح ، إذا كانت كلها محددة ومتظمة بدفة . إذا لم يكن يقصد سوى جعل بعض المحدثات قانونية أو غرض الطرف عن اللهو الغرامي لراشدين متوافقين في الجنس نفسه ، من المرجح أن روال المحظورات الأكثر كتباً يستمر تدريجياً ، بصورة بطيئة الى حد ما ، وكيفية . ولكن مطلب « الأقليات الجديدة » ليس موجهاً « فقط ضد بعض المعتقدات الغريبة ، وإنما له كذلك سمة شمولية ومتفشية . فمطلب جماعة البيئة يتصدى لنظام قائم على « الكسب » و« تجميع الاستهلاك » ، كما أن الحركات النسوية واللواطيين نهاجم الكبت الجنسي . ينجم عن ذلك انزلاق دائم للمطالب يؤدي بها باستمرار الى تجاوز نفسها ، وتراجع من جهة المحلفطين أو الامتلايين يؤدي بهم الى رفض أي تنازل ، خشية أن يجرحهم ذلك

الى أبعد من النقطة التي يرضون بملافة خصمهم عندها .

ينبغي تصريف الأقليات اشكالا متنوعة بقدر ما ينبغي تصريف الاكثريين ، أو الامتاليين ، حيال الأقليات . يجد الأقليون أنفسهم في مواجهة عدد معين من المآزق . أولاً ، يستطيعون البحث عن التسامح أو الاعتراف . يمكنهم السعي الى اعتراف فوري وللحال ، بمطالبهم أو اعتراف جزئي ومؤجل . يمكنهم المطالبة كل واحد لنفسه ، أو أن يوحّدوا مطالبهم . هذا الخيار الأخير ذو مغزى خاص . إذا سعت أقلية الى الائتلاف مع أقليات أخرى ، فإنها تدخل في لعبة التجمع الديمقراطي . إن ما تهدف إليه ، بإدخال مطالبها الخاصة في برنامج يفوقها عبر تجاوزهها ، هو جعلها مقبولة من قطاعات من المحتمل أن تكون واسعة جداً من رأي عام هو في الأساس معاد جزئياً أو متحفظ . تسعى الأقلية عبر هذه الاستراتيجية ، من أجل الاعتراف بشرعية مطلبها ، الى الحصول على مساندة الرأي العام الأكثر ثري . وعلى العكس ، إذا انخلقت على مطلبها الخاص ، فإنها تعزل نفسها وتصبح أكثر راديكالية . إنها تعزل إذا اقتصر على نفسها . وتصبح أكثر راديكالية إذا لم تسع الى مساندة سوى القطاعات التي تقدم ، على غرارها ، مطالبها على قاعدة « كل شيء أو لا شيء » .

يتم إدراك وضع الأقليات وفقاً لنموذجين متطرفين ، وكلاهما قليلاً ما تحقّق . يمكن فهم الأقليات باعتبارها جسماً غريباً (دخیلاً) ، مشكلة من هامشيين ، معرّضين لأن يصبحوا منحرفين ، إذا لم يكن منشقين ومتطرفين : تلك هي النظرة المحافظة والامتالية . ولكن الأقليات يمكن أن تعامل على العكس باعتبارها ملبح الأرض . وإذا كانت اليوم محترقة ومضطهدة ، فهي تعد بمستقبل تساهم مساهمة رئيسية في بنائه . يبدو أكثر تعقّلاً تبني وجهة نظر أكثر تحفظاً إزاء الأقليات . فهي تبرز درجة التنافر التي يمكن لمجتمع ما أن يتسامح معها في داخله ، دون التعرّض لانقطاعات قاضية ، أو دون الحاجة الى إعادة ترتيب عميق لتراتبية القيم وتراتبية الولاءات التي تقتضي احترامها من قبل أعضائه . وهكذا يعلن ظهور أقلية : 1 - تسارعاً في عملية التمايز الاجتماعي ؛ 2 - بروز النزاعات أو اشتدادها ؛ 3 - خطر انقطاع في التسلسل الاجتماعي ، مع خروج من المحتمل أن يكون عنيفاً للأقليات أو للدخلاء ؛ 4 - الوعد بالتجديدات وبقفزات نوعية ، مقدمة في آن معاً الى الأقليات (المجموعات الاثنية في فترة الصهر) وإلى المجتمع بكامله ؛ 5 - إمكانيات أفضل للفوز .

● BIBLIOGRAPHIE. — BLAU, P., *Inequality and heterogeneity: a primitive theory of social structure*, New York, The Free Press / Londres, Gallier-Macmillan, 1977. — DAEDALUS, « The Negro American », numéro spécial, automne 1965 - hiver 1966 ; « American Indians, Blacks, Chicanos and Puerto Ricans », printemps 1981. — EISENSTADT, S. N., *Absorption of immigrants in Israel (with special reference to oriental Jews)*, Jérusalem, 1951 ; Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954. — FINKELSTEIN, L. (red.), *The Jews: their history, culture and religion*, New York, Harper, 1949, 2 vol. ; New York, Schocken Books, 1970-1971, 3 vol. — FRAZIER, E. F., « The impact of colonialism on African social forms and personality », in STILLMAN, C. W., *Africa in the modern world*, Univ. of Chicago Press, 1955, 70-96. — FRIDEN, W. P., NEIDERT, L.,

« Inequality and the relative size of minority populations : a comparative analysis », *American Journal of Sociology*, 1977, LXXXII, 5, 1007-1030. — GLASS, R., *London's Newcomers. The West Indian migrants*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1961. — GLAZER, N., et MOYNIHAN, D. P., *Beyond the melting pot*, Cambridge, MIT Press, 1963, 1970. — HIRSCHMAN, A. O., *Exit, voice and loyalty. Response to decline in firms, organizations and states*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1970. Trad. : *Face au déclin des entreprises et des institutions*, Paris, Editions Ouvrières, 1972. — HUGHES, E. C., et HUGHES, H. M., *Where peoples meet : racial and ethnic frontiers*, Glencoe, Free Press, 1952. — KILLIAN, L. M., et GRIGG, C., *Racial crisis in America*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1964. — KLOBUS, P. A., EDWARDS, J. N., « The social participation of minorities : a critical examination of current theories », *Phylos*, 1976, XXXVII, 2, 150-158. — LOUBSER, J. J., « Calvinism, equality and inclusion : the case of Afrikaner calvinism », in EISENSTADT, S. N. (dir.), *The protestant ethic and modernization*, New York, Basic Books, 1968. — MOSCOVICI, S., *Psychologie des minorités actives*, Paris, PUF, 1979. — MUUNY, H., « Majorité et minorité : le niveau de leur influence », *Bulletin de Psychologie*, 1974-1975, XXVIII, 16-17, 831-835. — MYRDAL, G., *An American dilemma : the negro problem and modern democracy*, New York/Londres, Harper & Brothers, 1944; New York, Harper & Row, 1969. — OBERSCHALL, A., *Social conflict and social movements*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1973. — « Research among racial and cultural minorities : problems, prospects and pitfalls », *Journal of Social Issues*, 1977, XXXIII, 4, 1-178. — ROSE, A. M., ROSE, C. B. (red.), *Minority problems*, New York, Harper, 1965. — SARTRE, J.-P., *Réflexions sur la question juive*, Paris, P. Morihien, 1946; Paris, Gallimard, 1962. — THOMAS, W., ZMANIECHI, F., *The Polish peasant in Europe and America monograph of an immigrant group*, Boston, P. G. Badger, 1918; New York, Dover, 1958. — TOCQUEVILLE, *La démocratie*. — TOURAINE, A., *La voix et le regard*, Paris, Seuil, 1978. — TOURAINE, A. et al., *La prophétie anti-nucléaire*, Paris, Seuil, 1980. — WAITLEY, C. et HARRIS, M., *Minorities in the New World*, New York, Columbia Univ. Press, 1958.

Contrainte

الإكراه

إن كون المجتمع يمارس إكراهاً، أو بالأحرى تنوع كبير من الإكراهات على الأفراد الذين يتكون منهم، مسألة لا تقبل النقاش. ومن المؤسف أن هذه العبارة التي عجمها دوركهائيم وردت في استعمالات تصفية كثيرة. لقد ذهب بعض المعلقين، إنطلاقاً من قراءة سريعة لدوركهائيم، إلى حد القول إن الإكراه هو وسيلة الفعل الوحيدة لدى المجتمع على أعضائه. لا يمكن اعتماد هذه الأطروحة إلا في واحد من معنيين غير مقبولين على السواء. إما أن يعرف الإكراه بطريقة واسعة جداً تؤدي إلى أن ندخل تحت هذه التسمية تعابير مثل النفوذ والافتناع والترسيخ. حينئذ يمكننا القول أن المجتمع يؤثر بواسطة الإكراه، ولكن الكلمة فقدت كل خصوصية. وإما أن نأخذها في المعنى المحدد والمحدد لجمعية فيزيائية. ولكن في هذه الحالة، نترك أنها أبعد من أن تطبق على جميع الأوضاع الاجتماعية.

إن كثيرين من أتباع دوركهائيم، ودوركهائيم نفسه، قد غالوا بعض الشيء، لأسباب تربوية في القياس بين الإكراه الذي يمارسه المجتمع علينا وذلك الذي تفرضه علينا الطبيعة الفيزيائية. كانوا ياملون بذلك أن يؤمنوا لعلم الاجتماع وضعية العلم « الحقيقي »، وأن يجموا أنفسهم ضد الانحراف « البسيكولوجي »، الذي لم ينفكوا عن استنكاره في المفاهيم التي طورها

تاردر (Tard) عن المحاكاة . ففي نظر دوركهيم ، إن أفضل طريقة لحماية موضوعية الواقعة الاجتماعية ، تكمن في عدم اعتبارها نشاطاً متبادلاً للأفضليات الذاتية والذاتية المتبادلة ، وإنما جملة من المعطيات الباقية والدائمة التي يكون ظهورها وتطورها متوقفاً بصورة منتظمة . حينئذٍ رقي عالم الاجتماع الى رتبة نوع من الفيزيائي ، بما أنه ، تماماً على غرار هذا الأخير ، افترض فيه أن يقيم قوانين مستندة الى الجتمية الطبيعية . ولكن دوركهيم لا يتمسك بهذا المفهوم الطبيعي للإكراه الاجتماعي . ففي التربية الخلقية يشدد على الاستقلال الذاتي للفرد . ويجعل منها شرطاً لعمل المجتمع ، شرطاً أكثر فأكثر صرامة بمقدار ما يحل التضامن العضوي بصورة أكمل على التضامن الأولي . وأخذاً بعين الاعتبار تنوع الأوضاع التي يضع المجتمع الحديث أعضائه أمامها ، فإن الضبط الذي يتأمن بواسطته توافق سلوك هؤلاء مع التوقعات المحددة اجتماعياً والمؤكدة ، ينبغي أن يكون مرناً نسبياً ليسوّج المبادرات الفردية ، فالفرد الدوركهيمي هو في الوقت نفسه ، مكروه ، بما أنه ملزم بتلبية بعض المتطلبات المفروضة عليه من الخارج ، ذو استقلال ذاتي ، بما أنه هو الذي يفسر الموجبات المذكورة . يمكننا إذن الحديث عن إكراه مستبطن ، فالفرد لا يمثل للقاعدة خوفاً من الشرط فقط ، وإنما احتراماً للقانون . فاستيطان الإكراه هو نفسه نتاج العملية المجتمعية . إن التربية الخلقية هي التي تجعل ، حسب دوركهيم ، الإكراه الاجتماعي فعلاً ، وإنه بمقدار ما تكون مجتمعتنا مناسبة فإننا بدل التمرد ضد الموجبات المفروضة من الخارج ، نخطاها تقريباً ، كما لو كان بينها وبيننا ، تواصل وموازة .

يعمل الإكراه الاجتماعي بواسطة أليات متنوعة ، يعتبر بعضها وليس كلها ، اجتماعياً محدداً . لقد دفع دوركهيم الى التمييز بين الإكراه الذي تمارسه للمعايير ، وذلك الذي تمارسه القيم والتصورات الجماعية . والمعايير ليست شيئاً آخر غير الأوامر والتوصيات . وهي تستند الى عقوبات يكون بعضها محدداً والبعض الآخر غامضاً . إن للمعايير هي التي تحدد الأدوار التي تدخل في تنفيذها التماسك والنيات . يكون لبعضها الشكل التالي : « إذا أردت تلك النتيجة ، إذن إلجأ الى تلك الوسيلة » . وفي أسلوب كانت (Kant) ، قد يقال إنها افتراضية . ويلزم آخرون بموجب مطلق ، يساوي بحد ذاته وبصورة مستقلة الشروط التي يفترض تنفيذها والتبعات التي تترتب عليها . وحسب الأسلوب الكانتي ، نقول إنها حاسمة .

ولكننا لا نتفحص إلا صورياً نظاماً معيارياً باعتباره مغلقاً على نفسه . ويمكننا أن ندفع الى فعل ذلك ، ولأسباب ممتازة . تلك على سبيل المثال حال القاضي الفرنسي الذي يفترض فيه ، على خلاف القاضي الأميركي (الذي يعترف له ببعض الحرية ، بما أنه يستطيع أن يبتني قراره على السوابق) ، أن يطبق قانوناً لم يصنعه هو ؛ وهو موجب صارم كونه لا يحق له تقيس مقاصد المشرع . ومع ذلك ، فإن السلطة التي تتعلق بقراراته لا تقوم على افتراض مطابقتها للمبادئ العامة للقانون وحسب وإنما لمطابقتها للمبادئ الخلقية المعترف بها بصورة عامة . صحيح أن الافتراض الأول قابل لأن يتأكد أو يطمئن من قبل سلطة قضائية أعلى ، وإلى حد ما من قبل سلطة الدرجة الأخيرة . وبمعايير أخرى ، إنه بالضبط النظام المعيارية الذي يواجه باعتباره تسلسل سلطات ، الذي يفصل في مطابقة قرار خاص . ولكن تطابق النظام للمعيارية نفسه ، أو إذا شئت

مشروعيته ، تقدر بفضل معايير أخرى ، موجودة خارج النظام المعياري .

هذا المابعد النظام المعياري هو الذي نشير إليه بصورة عامة تحت اسم « القيم » . يمكن أن تؤخذ هذه العبارة بصفحتها مرادفاً للأفضليات . ولكن يقتضي أن نصيف إليها عدة مفاهيم مهمة جداً ، كان دوركهائم قد عرف جيداً أغلبها . فلنقل أن القيم إذا كانت أفضليات ، فإنها ليست أي نوع كان من الأفضليات ، مثل تلك التي تجعلني أختار نبيذاً من صنع بوردو بدلاً من آخر من صنع بورغوني (Bourgogne) ، أو كأساً من عصير التفاح بدلاً من كأس من البيرة . وما فهمه دوركهائم جيداً ، هو أن هذه القيم لها صلة مع المثال الجماعي . فهي تحدد نطاق ما هو مرغوب (وفقاً للصيغة التجريبية بعض الشيء ، لكلوكاهن Kluckhohn - المستعملة من قبل بارسونز - Parsons) أو في أحسن الأحوال ، ما يفرض بمثابة نموذج أو مشروع لفعل جماعي . بهذه الصفة ، تميل نحو تحقيقها أو على الأقل تأكيدها وإثباتها وإعادة تأكيدها . عند هذه النقطة ، نجد القيم والمعايير نفسها في اتصال ، وربما في تنازع . فمن جهة يمكن للنظام المعياري أن يبرر استناداً إلى مثال قادر على جعل المعايير الخاصة محترمة وجذابة . من جهة أخرى تستدعي القيم تعبيراً يؤمن فعاليتها ، تحت طائلة بقائها على مستوى الرغبة والتخيل . يتحقق التركيب تحت شكل « التصورات الجماعية » التي تسمح للأفراد بتقييم ما هو مرغوب فيه وما هو ممكن في آن معاً ، مع الأخذ بعين الاعتبار حالة المجتمع .

ولكني نفسر الإكراه الذي تمارسه القيم على سلوكنا ، ولكي نفهم كيف يساهم وجود مثال جماعي في تأمين تطابق سلوكنا مع النظام المعياري ، لا يكفي أن نفترض وجود علاقة بين المعيار والقيم . يقتضي أن نتفحص الشروط التي يمكن أن تؤمن هذه العلاقة . يمكن أن يكون المفهوم الدوركهائمي عن « التصورات الجماعية » مساعداً جداً هنا . وبالفعل ، بما أنها تنتمي إلى النظام الإدراكي ، فهي تدخل في الحركة غير المحددة نحو المثال ، شيئاً نوعياً . من المؤسف أن دوركهائم اكتفى بتأكيد وجود معتقدات أو تصورات - الأمر الأكيد إلى حد كبير - ينتسب إليها لمجرد انتهازنا إلى مجموعة أو جماعة ، ولم يتم أبداً بطرائق هذا الانتساب . ذلك أنه من المهم أن نقدر كيف تسمح لنا هذه المعتقدات بأن نتصور حالة معينة للمجتمع بصفاتها ممكنة أو مستحيلة ، وإن اعتبر (هذا المجتمع) مثالياً أو مرغوباً فيه . ضمن هذا الأفق ، يمكن أولاً لبنية كل نظام معياري أن يحلل بصفته جملة من الوسائل الرامية إلى تحقيق حالة معروفة بأنها مرغوب فيها . يمكن من ثم أن تقيّم وفقاً لدرجة عموميتها . إن الوسائل التي يضعها في متناولنا النظام المعياري عبر تحديد الأفعال الإلزامية أو الممنوعة أو التسامح بها ، تمنحنا سلطة واسعة إلى حد ما وفقاً لإتساع حقل تطبيقها . ثمة مجال إذن للأخذ بالحسبان بعددين إدراكيين - الاحتمال والعمومية - اللذين يؤثران الواحد والاخر على الجدلية التي تنتسب بها إلى هذه التصورات . إن الإكراه بالجذب ، الذي يمارسه علينا التصور المسبق لحالة مثالية ، قوي إلى حد ما ، ويرتدي طرائق مختلفة وفقاً لما نعرفه أو نعتقد أننا نعرفه عن الطريق الذي علينا أن نسلكه للوصول إلى الحالة المذكورة . وتساهم معرفتنا - أو معتقداتنا - حول عمل مجتمعنا في تحديد حقل فعلنا ، باستعلامنا بطريقة ملائمة إلى حد ما حول لتساع وطبيعة الإكراهات التي سنواجهها في استكشافها .

إن الأنواع المختلفة من الإكراهات التي يمارسها المجتمع علينا تقيس علاقة بين الوسائط والغايات ، وبين الشروط والنتائج ، وبين حالات مرغوبة إلى حد ما أو مقيّمة للنظام الاجتماعي ، متأثرة بإشارة تحقق محتملة إلى حد ما ، ومتجانسة مع أصول بعضها ما هو محظّر أو متسامح به ببساطة والبعض الآخر مباح أو موصى به . إن أحد الأسباب التي تكون بسببها تختلف الإكراهات التي نخضع لها بصفتنا أعضاء مجتمع معين ، ذات قوة وفعالية متنوعة جداً ، هو أنها تمارس على فاعلين ، تم التوسط بينهم بواسطة حوافز هي نفسها مختلفة ومتنوعة . ودون الدخول في نقاش حول مفهوم الحافز ، كما يفهمه علماء النفس ، يكفي أن نقول إن فاعلاً يكون مدفوعاً للقيام بدور ، أو بصورة أعم أن يباشر نشاطاً اجتماعياً ، إذا كان الفعل المقصود يظهر له في مسيرته ونتائجه متوافقاً مع تطلعاته المتعلقة بوضعه أو بإشباع أفضلياته الفردية . أياً يكن المعيار الذي نعتد به ، سواء معيار التطلع الاجتماعي أو معيار « المكافأة » أو التفتح الفردي ، فإن الاتجاهات التي سوف يخرط فيها الأفراد « المحفزون » تتبع بنية النظام المعياري ، وإنما كذلك طبيعة توقعاتهم . إن المجتمع لا يكرهنا فقط عبر عرضه لمثاليات ونماذج ، وعبر إصدار التدابير وتحريمها ، وعبر تقديم المعلومات ونشر المعتقدات ، وإنما عبر تأطيرنا مجتمعياً في نوع وتوجه معينين .

لا يتفحص الإكراه الاجتماعي إلى الأثر الذي قد يمارسه على الأفراد عامل وحيد منعزل اعتباراً . فهو ليس سوى التبعة المتبادلة للعناصر المختلفة والجوانب المختلفة للنظام الاجتماعي . إنه ليس شيئاً آخر غير الصلة بينها . ينجم من هنا اقتراحان . بما أن الفاعلين المدفوعين لممارسة دور معين يشكلون الواحد بالنسبة للآخر موارد حالية أو كامنة ، فإن ذلك يستتبع أن إكراه المجتمع لا يمكن أبداً أن يصل إلى نقطة يكون فيها الفرد محروماً من كل مبادرة ومن كل حرية - تحت طائلة فقدان النظام المعياري كل مرونة ، وفقدان نطاق المثل كل معنى بصورة نسبية ومطلقة . وكما أدرك ذلك جيداً دوركهيلم ، يتعرّض المجتمع في حال عدم وجود الأفراد المجتمعين ضمن الاستقلال الذاتي إلى الارتباك بواسطة العنف أو الميوعة . يتعلق الاقتراح الثاني بتنوع أنماط الإكراه . بما أن المقصود هو الصلة بين العناصر المختلفة جداً (مثل ، معايير ، حوافز ينفذها فاعلون مختلفون) ، يتخذ الإكراه بالضرورة أشكالاً مختلفة . يمكن أن تتأمن الصلة بين العناصر أولاً ، بواسطة إضفاء الصفة الاجتماعية على الحوافز ، أو بواسطة فعالية النظام المعياري ، أو بواسطة الاجتذاب الريادي (Charismatique) للقيم أو للنماذج المثالية . كل واحدة من هذه الحالات تظهر نمطاً متكرراً من الإكراه . ولكنه يشير بخاصة إلى أن كل واحدة من أشكال الإكراه هذه ، هي أثر منبثق وهش غالباً ، بني على أساس إكراهات أولية متجمعة وفقاً للمنتطق الخاص بالنظام المعني .

● BIBLIOGRAPHIE. — CROZIER, M., FRIEDBERG, E., *L'acteur et le système : les contraintes de l'action collective*, Paris, Seuil, 1977. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social* ; *Les règles de la méthode sociologique* ; *L'éducation morale* . — FULLER, L., *Analogy of the law*, New York, Mentor Books, 1969. — GOFFMAN, E., *Asylums*, New York, Anchor Books, Doubleday and

Company, 1961. Trad. : *Asiles, études sur la condition sociale des malades mentaux*, Paris, Editions de Minuit, 1968. — KLUCKHORN, C., « Values and value-orientation in the theory of action », in PARSONS, T., SHILS, A., et al., *Toward a general theory of action*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1951. — MONTAIGNE, Ch. de, *L'esprit des lois*. — PARSONS, T., *The structure of social action*, New York, McGraw-Hill, 1937; New York, The Free Press, 1949, Partie II, chap. 10. — TARDE, G., *Les lois de l'imitation. Etude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1890; Paris, Genève, Slatkine Reprints, 1979.

Suicide

الانتحار

يتعلق الأمر بموضوع كلاسيكي في علم الاجتماع . وبعد ما تطرق إليه الإحصائيون « الأخلاقيون » جري (Guerry) ومورسلي (Morselli) مثلاً ، كان موضوعاً « لدراسة سوسيولوجية » شهيرة وضعها دوركهام الانتحار - Le suicide (1897) . وقد أعيد النظر فيها بعد بأطروحات دوركهام وصححت عدة مرات ولا سيما من قبل هالباوش (Halbwachs) في « Les causes du suicide » (1930) ، أو من قبل هنري (Henry) وشورت في « Suicide and homicide » (1964) . تقع كل هذه الدراسات في مجرى « الإحصاء الأخلاقي » كونه تناول جميعها الانتظام والتغير والفروقات في معدلات الانتحار كما تلاحظها الإحصاءات الرسمية . ومنذ فترة غير بعيدة كانت صحة هذه الرؤية الكمية موضوعاً للنقد الجذري على الأقل ، إذا لم يكن مبطلاً ، لا سيما من قبل دوغلاس (Douglas) (1967) .

يمكن تفسير اهتمام الإحصائيين الأخلاقيين بظواهر الانتحار بواسطة ثلاثة أسباب . أولاً ، ثمة في العديد من البلدان ، أحياناً منذ البدء ، وغالباً اعتباراً من النصف الثاني للقرن التاسع عشر ، إحصاءات رسمية للانتحار : إنها تشكل مدونة إحصائية متميزة تسمح بالمقارنة في الزمان وفي المكان . ثانياً ، كانت معدلات الانتحار تظهر بصورة عامة متصاعدة بانتظام خلال القرن التاسع عشر بكامله : أليس ثمة مادة متميزة للتأمل حول نتائج ما سيمى فيما بعد « الثورة الصناعية » ؟ ثالثاً ، الانتحار هو عمل فردي دون منازع . ولكن المعطيات الإحصائية تبدو وكأنها تتميز بانتظام ملفت للنظر . ذلك أن النصف الثاني من القرن التاسع عشر يهيمن عليه فيما يتعلق بأبيستمولوجيا العلوم الاجتماعية تيار طبيعي قوي (ليس ثمة فرق بين الظواهر الانسانية والظواهر الطبيعية) وتيار وظيفي (ينبغي أن تدرس الظواهر الانسانية على غرار الظواهر التي تدرسها العلوم الأخرى ولا سيما الأولى بينها وهي الفيزياء) . كانت دراسة الانتحار (مثل دراسة الجريمة) تمثل إذن فائدة خاصة من وجهة النظر الأبيستمولوجية : لقد سمحت بإثبات أن الأفعال الأكثر فردية في الظاهر يمكن اعتبارها عن حق نتائج القوى (كما يقول الإحصائيون الأخلاقيون مستعدين بمغزى ، مفهوماً رئيسياً في الفيزياء) الجماعية ومظهرها لها .

إن كتاب الانتحار لدوركهام هو بالتأكيد المؤلف الأساسي الصادر عن تيار الإحصاء الأخلاقي . فدوركهام يحاول أن يبرهن ، مستعملاً مجموعة هامة من المعطيات ، أن الانتحار لا

يمكن اختزاله الى ظاهرة نفسية او نفسانية مرضية : فلا نرى علاقة إحصائية بين معدل الانتحار ومؤشرات حدوث الأمراض العقلية . ولكن برهان دوركهايم حول هذه النقطة ليس مقنعاً كثيراً . وبالفعل ، إنه يقفز فوق صعوبة التفسير التي أبرزها التحليل الأيكولوجي الكمي للترابطات المحسوبة على وحدات جماعية (راجع : Selvin) . والانتحار لا يمكن أن يختزل حسب دوركهايم إلى التأثير الفيزيولوجي للعوامل الجوية والمناخية ، رغم وجود دورات فصلية للانتحار . وبالفعل ، تتوافق الدورات الفصلية للانتحار بدورات أسبوعية ودورات يومية . الأولى وحدها يمكن أن ترتبط بتأثير من هذا النمط . وهذه الفرضية أيضاً يقتضي رفضها ليس إلا لأن الدورات الفصلية للانتحار أكثر بروزاً في الريف منها في المدينة . فاشكال الانتحار التي لا يمكن ربطها لا بالأسباب الفردية ولا بالأسباب « الطبيعية » ينهي إذن أن تدرك حسب دوركهايم بصفتها أثراً لتغيرات اجتماعية .

حينئذ يوشع دوركهايم نظريته الشهيرة عن الأنماط الأربعة للانتحار : إن تكيف الفرد مع المجتمع يفترض ألا تكون الفردية فظة جداً أو قصوى جداً . إذا كانت قصوى جداً ، تولد فردية معرطة يسميها دوركهايم بالانانية . وعندما يميل الفرد لأن ينقطع عن محيطه وأن ينعزل فيتطور الانتحار من النمط الأناني . إذا كانت الفردية فظة جداً فإن الانتحار من النمط الغيري يصبح أكثر حدوثاً . من جهة أخرى ، يفترض التوازن بين الفرد والمجتمع ألا تكون الضوابط الاجتماعية إكراهية جداً ولا قليلة الإكراه أو مشكوكاً فيها : إن الضوابط الشديدة الإكراه تساهم في حدوث انتحارات من النمط القدري . وإذا أخذنا مثلاً لاحقاً لدوركهايم فإن انتحار الكاميكا من هذا النمط . وإن الضوابط القليلة الإكراه تتوافق بتطور الانتحار من النمط الارتياكي . وإن عدم توجيه الفرد برؤية واضحة للأغراض والوسائل ذات القيمة اجتماعياً ، يضلله لقد قاد دوركهايم برهانه ببراعة منهجية كبيرة ، وحلل تحليلاً جيداً في مقالة مهمة لسيلفان Selvin . واخترع دوركهايم مستقاً الآخرين ، ما سمي المنهجيون فيما بعد التحليل المتعدد التوقع (راجع مقالة السببية) ، والتحليل « الأيكولوجي » الكمي ، الذي ينسب مع ذلك مبادئه - كما رأينا - عندما يقود الى استنتاجات تبدو له غير مرغوب فيها . فلكني يبين مثلاً أن الانتحار ينمو مع الانانية ، يبحث دوركهايم عن عدد معين من المؤشرات لهذا المتغير « غير المرئي » بعد ذاته : إن الديانة البروتستانتية باعتبارها ترك مكاناً واسعاً « لحرية الضمير » تبدو له أنها تدفع الى الانانية أكثر من الديانة الكاثوليكية . ذلك أننا نرى أن معدلات الانتحار تكون بصورة عامة أعلى في البلدان البروتستانتية ، وأنها تتغير (في المقاطعات الألمانية أو الكاثولونات السويسرية مثلاً) وفقاً لنسبة البروتستانت فيها . فضلاً عن ذلك ، تبرهن معطيات فردية (وغير متجمعة كما في الأمثلة السابقة) أن البروتستانت لديهم معدلات انتحار أعلى من الكاثوليكين . وكما أن الانانية - حسب دوركهايم - تميل الى الانخفاض في فترات الأزمات السياسية والحرب ، كذلك الانتحار الأناني فإنه يتراجع بشكل موافق . والمسيرة هي نفسها فيما يتعلق بالأنماط الأخرى للانتحار (لنشر مع ذلك الى أن الانتحار القدري ليس موضوعاً إلا للملاحظة قصيرة) . وهكذا يظهر دوركهايم وجود ما سيمى فيما بعد « الترابط » بين معدلات الانتحار ومؤشرات الارتباك . فلانتحار أكثر حدوثاً

مثلاً في مرحلة الازدهار الاقتصادي المفاجيء ؛ ويكون أكثر حدوثاً في المهن المميزة للمجتمعات الصناعية الحديثة منه في المهن التقليدية . وهو يتزايد في الوقت نفسه مع الطلاق ، الخ .

إن هالبواش ، خلال فحصه لنظرية دوركهيم بعد مرور ثلاثين سنة عليها ، يؤكد قسماً من استنتاجاته . وهكذا ، إن تنوعات الانتحار المرافقة للأزمة البولانجية (Boulangiste) ولقضية دريفوس تظهر بوضوح أن معدلات الانتحار تميل الى النمو في فترة الأزمة السياسية . وفي الوقت نفسه ، إن المعطيات الإضافية التي توفرت لهالبواش بالنسبة لدوركهيم والنقد الدقيق لنص دوركهيم سمحت له بإظهار هشاشة بعض البراهين الواردة في كتاب الانتحار والمتعلقة مثلاً بالتعارض الكاثوليكي البروتستانتي : فالدائمارك والسويد وبخاصة الزوج عرفت اعتباراً من عام 1911 بالنسبة للبلد الأول واعتباراً من عام 1840 بالنسبة للبلدين الآخرين ؛ معدلات انتحار أدنى بكثير من معدلات فرنسا مثلاً . هل كان ذلك ناجماً عن أن السويد والزوج ، كانا في تلك الحقبة بلدين زراعيين ؟ من الصعب قول ذلك . من جهة أخرى ، يظهر هالبواش بوضوح أن استنتاجات دوركهيم بخصوص ألمانيا مشكوك فيها : فالبروتستانتون ليسوا فقط بروتستانتين ؛ إنهم كذلك بصورة عامة ، متمركزين على الأغلب في المدن مثل الكاثوليك ، وتوزعهم في المدى الاجتماعي - المهني يختلف عن توزع الكاثوليك ؛ وفضلاً عن ذلك ، تحتوي مقاطعات ألمانيا الشرقية أقليات مهمة من أصل بولوني . يمكن تلخيص نقد هالبواش بالطريقة التالية : ثمة العديد من استنتاجات دوركهيم كانت افترضت أن التحليل المتعدد التنوع (كما يقال في اللغة الحديثة) يمكن أن يدفع أكثر من ذلك . وكان يقتضي إدخال عدد أكبر من متغيرات الرقابة . ولكن بالنسبة لنقاط جوهرية ، تكون مثل هذه الرقابة غير قابلة للتطبيق بسبب الترابط الذي تقيمه المتغيرات التفسيرية ؛ فمابينها . إن الكاثوليكين أقل تمثيلاً في الواقع من البروتستانتين في بعض المهن وأكثر منهم في البعض الآخر . كيف يمكن في هذه الحالة ، فصل أثر المعتقد عن أثر المهنة ؟ هل أن معدلات الانتحار عند البروتستانت أعلى لأنهم بروتستانت . أم لأنهم يمارسون أكثر من غيرهم مهناً مثيرة للضيق ؟ لقد كان دوركهيم واعياً في بعض الحالات للمشكلة التي يطرحها وجود ترابط بين المتغيرات التفسيرية . ولكن في حالات أخرى ، لا يرى أن هذه الظاهرة التابعة - كما سيقال فيما بعد - يمكن أن تحول دون الحسم بين الفرضيات المختلفة جداً . وبمواجهة هذه الصعوبة ، كان لديه ميل بالاحرى الى الخيار ، كما يشير الى ذلك خفية هالبواش ، بالنسبة للتفسيرات التي تظهر له بأنها الأكثر اتساقاً مع نظريته العامة للانتحار .

فما تبقى ، تتناول مساهمة هالبواش ثلاث نقاط رئيسية . من ناحية أولى ، إنه يبين بوضوح مصاعب التفسير لإحصائيات الانتحار التي تنجم عن التنوع في الزمن وفي المكان لنمط إبرازها . ومن ناحية ثانية ، إنه يشير بحق الى الأهمية الناجمة عن الأخذ بعين الاعتبار ليس فقط عمليات الانتحار « الناجحة » ، وإنما كذلك محاولات الانتحار ، فكلتاها تظهران موزعتين بطريقة مختلفة ومرتبطتين بمتغيرات مثل السن أو الجنس بطريقة غالباً ما تكون متناقضة . وهكذا ، تكون عمليات الانتحار « الناجحة » أكثر عدداً عند الرجال ، ولكن محاولات الانتحار أكثر عدداً عند النساء . ومن ناحية ثالثة ، بعد أن عمل هالبواش أكثر من ربع قرن بعد

دوركهايم ، استطاع أن يبين أن معدلات الانتحار ، التي تزايدت بصورة علمية في النصف الثاني من القرن التاسع عشر تميل الى الاستقرار ، وحتى التناقص في بعض البلدان من بداية القرن العشرين الى الفترة التي كتب فيها . وإذا مددنا ملاحظات هالبواش ، نذكر أن التطورات كانت من ثم متنوعة جداً من وضع إلى آخر : وهكذا ، بين 1903- 1913 و 1970 كان الانتحار مستغراً في هانوفر ، في هس. IHess وفي بيدر - ورتنبرغ Biele-Wurtenberg ولكنه تزايد في بافاريا ووستفاليا ، (ألمانيا) ، وكان مستغراً في لندن من 1900 الى 1970 ، ولكنه يتناقص بقوة في باريس خلال المرحلة نفسها . إن مثل هذه التغيرات تستبعد دفعة واحدة كل تفسير مجتزأ . وليس مؤكداً أننا نستطيع اليوم تأكيد استتاج آخر من استتاجات هالبواش ، القائل بميل إلى التآكل في معدلات الانتحار ، رغم أن معدلات الانتحار تظهر ميلاً إلى التزايد منذ عقد من الزمن .

نستخلص من التخصّص النقدي لدوركهايم الذي قام به هالبواش - والذي يفرض نفسه بشكل أقوى أيضاً عندما نتخصص معطيات الانتحار اللاحقة التي كان يمكن أن تتوفر لهاالبواش - أن التحليل « المتعدد التنوع » المستعمل من قبل دوركهايم ، إذا كان حقاً طريقة فعالة لتحليل معطيات الانتحار ، فعليه أن يتضمن عدداً مهماً من متغيرات الرقابة . وكما أنه في العديد من الحالات ، لا يمكن ملاحظة متغيرات مهمة على مستوى التحقيقات الإحصائية ، يكون من الضروري إكمال هذه التحقيقات بتحقيقات على العينات تسمح في آن واحد بإدخال هذه المتغيرات غير الموثية وبإبعاد آثار المتغيرات التي تظهر أنها مرتبطة على المستوى الإحصائي . وحتى اليوم ، فإن الدراسات الخاصة بحالة معينة والدراسات الخاصة بالعينات والدراسات المطلقة من الإحصائيات ، هي موضوع لتحليلات غير منسقة . ينجم عن ذلك أن سببية الانتحار وتنوعاته في الزمن وفي المكان تقوتنا في جزء كبير منها على الرغم من النتائج التي أبرزها دوركهايم ودقت من قبل هالبواش . إننا نقدر اليوم إلى أي حد تكون سببية الانتحار معقدة . كيف نفسّر مثلاً أنه منذ عام 1830 وحتى الفترة التي كتب فيها هالبواش ، تزايد الانتحار والإدمان على الكحول بشكل مضطرب في فرنسا ، وتراجعت الظاهرتان في الترويج ، بينما في السويد تدنى الإدمان على الكحول في حين تزايد الانتحار ؟ هذه التطورات المعقدة تحث على أن نتخصص بشأن النظريات التي تزعم أنها تكشف تأثير بعض السمات الثقافية الوطنية على معدلات الانتحار . وحتى لو احتوت هذه الفرضيات الثقافية قسماً من الحقيقة ، من الصعب الاعتقاد - قد يقتضي في كل الأحوال إثبات ذلك باللبوء المنهجي إلى التحليل المتعدد التنوع الذي رأى دوركهايم بوضوح أهميته الأساسية في تحليل وتفسير المعطيات الإحصائية - أن معدلات الانتحار مرتفعة في فرنسا وفي ألمانيا لأنه يوجد في هذين البلدين بورجوازية صغيرة واسعة تميل بصورة خاصة إلى الزهد .

إن الصعوبات التي يصادفها تطبيق الطرائق الإحصائية على تحليل الانتحار ولدت نقداً جذرياً : نقد دوغلاس في الولايات المتحدة وعلى أثره بشليز Buechler في فرنسا . لقد دعا دوغلاس ، بعد أن دفع إلى الحد الأقصى بشكوك هالبواش حول مدى صحة الإحصاءات حول الانتحار ، دعا إلى تحليل من النمط البيوغرافي والنوعي ؛ إن الهدف الذي عليه أن يسعى إليه عالم الاجتماع المهتم بالانتحار لا يمكن أن يكون إلا إظهار تفسير الانتحار بالنسبة للفرد الذي يرتكبه .

من الصعب تخيل موقع أبعد لدوركهيم من موقع دوغلاس. لقد سعى الأول ليبيّن أن حوافز المتحرّين هي في آن واحد أصعب من أن يتلوها التحليل وذات فائدة علمية ضعيفة. وأراد الثاني ألا تغلّ الحوافز وحدها فائدة علمية وحسب، وإنما أن تكون وحدها سهلة المثال اعتباراً من الوقت الذي يحكم فيه على المعطيات الإحصائية بأنها غير قابلة للاستعمال. لقد طوّر بشليز بشكل رائع المنهج المقترح من قبل دوغلاس: فانطلاقاً من مدونة لتاريخ الانتحار، بذل جهده لكي يبيّن أنه بالإمكان دائماً، عندما تتوفر عناصر المعلومات الكافية، تفسير الانتحار باعتباره جواباً على وضع معين: كل عمليات الانتحار تنجم عن كون المتحرّ ترك نفسه ليحترق في فخ. ينبغي إذن أن يفسّر الانتحار باعتباره حلاً استراتيجياً، أعطاه الفرد لمشاكل وجودية. ومع أن مثل هذه النظرية تتضمن قطعاً مهماً من الحقيقة، فإنها دون شك، على غرار نظرية دوركهيم التي تعارضها، عامة جداً في طموحها. من الصعب القول أن الانتحار ينجم دوماً عن أسباب اجتماعية، كما أراد دوركهيم. ومن الصعب كذلك القول بأن نظرية «استراتيجية» للانتحار يمكن أن تكون ذات مدى عام. إن النظريتين، بإنكولوجيا لتأثير العوامل التي وصفها دوركهيم و«النفسانية المريضة»، تبيان تسلطية سوسيولوجية ذات أساس ضعيف على الأرجح فيما يتعلق بتحليل الانتحار.

من الصحيح، كما كان قد أوحى بذلك هالبواش، أن دراسة الانتحار لا يمكن إلا أن تتعمق إذا كان بمقدورنا تحليل دوافع الانتحار. هذا الغرض الذي اعتقد دوركهيم دوغانياً وجوب إنكار فائدته. من الناحية المثالية، تقتضي معرفة الدوافع، أي توزيع دوافع الانتحار والأسباب الاجتماعية المؤثرة على توزيع هذه الدوافع وكذلك على تنوعات هذا التوزيع في الزمان وفي المكان. يفترض ذلك التخلي عن الرؤية السوسيولوجية التي تعتبر أن لا دوافع الانتحار، ولا بصورة عامة أسباب الانتحار المرتبطة ببنية الشخصية، يمكن أن تمثّل وقائع اجتماعية «ملائمة»، وكذلك الرؤية الذرية التي تعتبر أن عالم الاجتماع عليه أن يقتصر على إقامة تصنيفية لسلوكيات الفرد التي تؤدي إلى الانتحار.

- BIBLIOGRAPHIE. — BACHLER, J., *Les suicides*, Paris, Calmann-Lévy, 1975. — BERNARD, Ph., « Anti ou anti-durkheimisme ? Contribution au débat sur les statistiques officielles du suicide », *Revue française de sociologie*, XVII, 2, 1976, 313-341. — CHENAI, J.-C., *Les morts violentes en France depuis 1826. Comparaisons internationales*, Paris, PUF, 1976. — CHENAI, J.-C., et ZBORILOVA, J., « Le suicide en Europe centrale, en France et en Suède depuis un siècle », *Revue française des Affaires sociales*, XXXI, 1, 1977, 105-137. — DOUGLAS, J., *The social meanings of suicide*, Princeton, Princeton University Press, 1967. — DURKHEIM, E., *Suicide*. — FREEL, E., *L'omicidio-suicidio, responsabilità giuridica*, Turin, Bocca, 1884, 1925. — GURREV, A. M., *Essai sur la statistique morale de la France*, Paris, Crochard, 1833. — HALBWACHS, M., *Les causes du suicide*, Paris, F. Alcan, 1930. — HENRY, A. F., et SHORT, J. F., *Suicide and homicide*, New York, The Free Press, 1954. — MORSELLI, E. A., *Il suicidio: saggio di statistica morale comparata*, Milan, Dumolard, 1879. Version angl. corrigée et abrégée, *Suicide: an essay on comparative moral statistics*, New York, Arno Press, 1975. — ECONOMO, J.-C., « Le comportement suicide et le problème de la tentative (en France et plus particulièrement dans la Seine, à partir de sources statistiques inédites) », *Revue de Sciences criminelles et de Droit pénal comparé*, XIV, 4, 1959, 805-828. — SELVUS, H. C., « Durkheim's « suicide »

and problems of empirical research», *American journal of sociology*, LXIII, 6, 1958, 607-619. Trad. franç., « Aspects méthodologiques du suicide », in BOUDON, R., et LAZARSPFELD, P. F. (red.), *L'analyse empirique de la causalité*, Paris/La Haye, Mouton, 1966, 1969, 276-291. — TODD, E., *La foue et le prédictaire*, Paris, Laffont, 1979.

Elections

الانتخابات

الانتخاب هو إجراء يكون بموجبه أعضاء مجموعة معينة (أياً تكن غايتها الرئيسية) قادرين على تعيين قاداتهم وعلى تحقيق اختيارات جماعية فيما يتعلق بقبيلة شؤ وهم العلةمة . والانتخاب هو أحد للؤ سسات المميّزة للأنظمة الحديثة . وهو مطبق بدرجات متنوعة من الفعالية والصدق في كل أنحاء العالم المعاصر تقريباً . فللمواطنون السوفييت يتخبون نوابهم الى للجلس الأعلى ، والمواطنون الألمان كانوا يرسلون نوابهم الى الريخستاغ في ظل الرايخ الثالث . وإن غياب الانتخابات هو أمر غريب في عالم اليوم ، الى حد أن القادة الذين يجرمون مواطنهم منها يتنزعون بصورة عامة بطروف مؤقتة ومؤسفة وخارجة تماماً عن إرادتهم . والانتخابات ليست فقط ممارسة مستعملة بصورة شاملة تقريباً في للجمعات السياسية المعاصرة - مع اللتحفظ بالطبع كون هذه الممارسة في البلدان ذات الحزب الواحد ، أو حتى الحزب المهيمن فقط ، مع الرقابة ودكتاتورية البروليتاريا ، ليس لها نفس المعنى في الأنظمة ذات الأحزاب للتععدة والمتنافسة ، مع الحريات العامة المضمونة دستورياً للمعارضة ، عبر الصحافة والتلفاز والاجتماع . ثمة العديد من للجمعات غير السياسية التي تسيّر شؤ ونها بواسطة الانتخاب . فضلاً عن ذلك ، ثمة ميل جدير بالملاحظة لدى بعض التنظيمات البروقراطية التي حرّمت طويلاً هذه الطريقة لتعيين قاداتها باسم مبدأ التسلسلية - حتى لا نقول شيئاً عن للؤ سسات الرأسالية التي كان حق الانتخاب فيها محصوراً بدقة في أصحاب رأس المال - يظهر في توجهها نحو الإدارة المشتركة أو الإدارة الذاتية ، الأمر الذي يفسح مجالاً متزايداً للانتخاب .

هذه الحركة القديمة التي يمكننا وصفها ، إذا أردنا تقليد توكفيل (Tocqueville) ، « بالساوية » ، واجهت كل أنواع المقاومة . بدت للوهلة الأولى أنها تناقض المبدأ القديم القائل إن « كل سلطة تأتي من الله » . ولكن ميثاقيزيقي ولاهوتيي السيادة تكيفوا معها بسهولة تقريباً . الا نستطيع أن نجد في القانون بصفته التعبير عن إرادة الناخبين ، سميزات العمومية والتجرد المعترف بها للإرادة الإلهية ؟ إن مطلب التجرد هذا الذي يرغب الناخب على الاختيار وسطه صمت الأهواء « كما يقول روسو ، يعطي للانتخاب السليسي سمة تميز عما عداه . فللمواطن لا يعبر عن أفضلياته الفردية ، وإنما هو يعبر عن موقفه حيال الخير العام أو المصلحة العامة . فهو لا يقول ما يبدو له مطابقاً لمصلحته الخاصة ، وإنما هو يعلن ما يتفق مع مصلحة الجسم السليسي . إن القسم الجوهري في النقد الذي يوجهه المحافظون ، من هوبس (Hobbes) الى مورّا (Maurras) ، الى الانتخابات باعتبارها إجراء لتعيين الحكام ، يتعلق بكون الناخبين هم الأفراد ، ولكن ليس ممكناً أبداً

معلمتهم كمواطنين منفصلين كفاية عن مصالحهم الخاصة لكي يفضلوا عليها المصلحة العامة ، التي ليسوا مع ذلك ولا يمكن أن يكونوا مطلعين عليها إلا بشكل ناقص .

إلا أن الانتخاب ليس مرفوضاً بكل وجوهه ، من قبل النقد المحافظ . فبإمكانه أن ينير القاضيين على السيادة ، حول قوة الأمزجة ، ومظهر المصالح ، وباختصار حول آراء رعاياهم . وهو يشكل حينئذ عملية استقصاء بالمقياس الطبيعي . عندما كان ملك فرنسا يدعو المجالس العامة ، كان يدعو شعبه الطيب لتعيين ممثلين وكذلك للتعبير عن شكوكه . كانت القاعدة الانتخابية للاستشارة واسعة جداً بما أن كل الناس في القرى ، كانت تقترح تقريباً . ولكن للمجالس لم تكن في رأي الملك إلا مجلساً استشارياً . لقد كان انقلاب ميرابو Mirabeau ، وأبناء الشعب هو الذي جعل منه مجلساً ذات سلطة تقريرية وتأسيسية . من جهة أخرى ، عندما تتعلق الانتخابات بالمهيات الوسيطة (المجالس الحرفية والمهنية والبلدية أو الإقليمية) ، فإنها لا تثير الاعتراض من قبل المحافظين . كانت ملكية النظام القديم ترك للندن والحرف والمنظومات والمجالس ، تنظم نفسها في هيئات منتخبة . كان انتخاب حكمهم يظهر بصفته امتيازاً يضمن الاستقلال الذاتي لهذه الهيئات - أهلينها في أن تحكم نفسها وأن تدير نفسها . وأخيراً ، لم يكن التصويت يظهر بصفته حقاً وإنما بصفته مسؤولية مرتبطة بصلاحيات معينة أو بوضع معين ، كوضع رب العائلة مثلاً ، هذه الفئة التي كان حقها في التصويت غالباً محدوداً ، فيما يتعلق بأبناء الشعب . كان التصويت يظهر بمثابة وسيلة مناسبة للاستشارة وحتى للتقرير ، عندما يتعلق الأمر بشؤون الشركات أو الهيئات غير السياسية - شرط ألا يشكل ذلك سلاحاً قتالياً ضد الأوصياء الشرعيين على السيادة . إن تعداد الآراء وانقسام المجلس إلى أكثرية وأقلية يصبحان حينئذ إجراءات مشتركة وشرعية ، فضلاً عن كونها يستعملان بشكل شبه دائم في الأنظمة الدينية .

لقد بين وكال Kugel ، كيف أصبح التصويت ، بعد تاريخ طويل ، شاملاً ، وقد يقول متساوياً . تتم الشمولية عبر الإدخال المضطرب لفئات من الناخبين كانت مستبعدة سابقاً . إن التصويت الشامل مطبق في الولايات المتحدة منذ الاستقلال ، في أغلب ولايات الاتحاد . لكنه لم يتحقق في انكلترا إلا بعد الحرب العالمية الأولى . كما أن البلدان التي أدخلته باكراً مثل فرنسا (أفر عام 1848) . لم يصبح فيها شاملاً حقاً إلا مع اقتراع النساء الأمر الذي لم يتم إلا عام 1945 . بالإضافة إلى أن شرط الحد الأدنى للسـ ، التي خفضت مؤخراً ، تستبعد فئة من المواطنين .

من جهة أخرى ، إن مبدأ المساواة (لكل شخص صوت واحد) ، حتى ولو لم يعلن إلا مؤخراً من قبل المحكمة العليا الأمريكية ، فرص المساواة بين الناخبين : «إن الأصوات تخصي ولا توزن » - الأمر الذي يعني أنها كلها من الوزن نفسه ، دون أي تأثير لوضع الناخب وصفته . كما أن التصويت المتعدد والتصويت العائلي والحق الذي كان معترفاً به حتى عام 1945 للطلاب المدارس والقدامى في جامعتي أوكسفورد وكامبردج ، في أن يصوتوا في الدائرة الانتخابية التي توجد فيها جمعيتهم ، دون التأثير على التصويت الذي يستعيدون منه في دوائر إقامتهم ، لم نعد

إلا نواذر مسلية . وكذلك الأمر بالنسبة لتعدد الهيئات الانتخابية وفقاً لترجيح مقصود يفضل فته معينة ، التي تعتبر طريقة أخرى خرق مبدأ الصوت الواحد للشخص الواحد . إن القانون الانتخابي الذي أقره بيسمارك في بروكسل ، وكذلك القانون الذي طبقه القيصر بقولا الثاني على دوما الامبراطورية ، يعتبران مثليين بارزين . الجميع يتخبون ، ولكن في هيئات منفصلة ، دون أن يكون عدد المنتخبين في كل هيئة متساوياً أو متناسباً مع عدد الناخبين المسجلين في هذه الهيئات . إن المساواة الدقيقة لعدد الشيوخ في الدستور المعدل في أميركي تشكل وضعا مختلفاً ، إذ إن الشيوخ ليس من المفترض أن يمثلوا المواطنين ، وإنما الولايات الأعضاء في الاتحاد ، التي تعامل على أساس من المساواة . ومن الصحيح أن المساواة في التصويت يمكن كذلك تطبيقها بواسطة تقسيم الدوائر الانتخابية حيث « يساوي » النائب الواحد في اللورير 12,000,000 عشرة ناخبين في السير - سان دونيز (Seine Saint-Denis) ، [كما في فرنسا كذلك في لبنان - المرحم -] ، (تلزم المحكمة العليا الأميركية السلطات المختصة إقامه مساواة دقيقة بين الدوائر الانتخابية فيما يتعلق بعدد الناخبين المسجلين ، وإعادة النظر في التقسيمات الانتخابية بعد كل انتخاب) . هل إن مبدأ المساواة بين الناخبين يؤدي إلى اعتبار كل الانظمة الانتخابية غير عادلة ، ما عدا نظام السيرة ؟ إن الحجج التي يرفعها « الشيوخ » بأن جميع الناخبين لديهم حق متساو في أن يمثلوا وفقاً لمعيار العدد ، يعارضه هؤلاء الذين يدعون أن المساواة أمام التصويت لا تعترض حق التمثيل النسبي لـ «ناخبين» . وبالفعل ، يهدف الاقتراع إلى استخلاص توريح للرأي لديه كل المرشحين - إلا في حال الاجماع - أن يأخذ شكل الانقسام بين الأكثرية والأقلية . لا يمكن للنسبية أن تلغي هذه النتيجة ، حتى ولو لم الاتفاق ، من أجل احترام المبدأ . على عدم جعل الناخبين يقترعون لمرشح واحد (الاستفتاء الفردي) ، وإما ثلاثة من المرشحين حيث يصبح الاحتمال أكبر في أن تمثل جميع الأحزاب إذا لم تمثل كل الآراء . وبالفعل ، لا يمكن للمنتخبين - إلا إذا خاطروا بعدم التماسك والتماهي - أن يبنوا سياستهم على النسبية . وإما عليهم أن يقرروا - بالأكثرية - ما إذا كانوا يقررون مسألة ما أو يستبعدوها . فالنسبية لا تعني من اللجوء إلى قاعدة الأكثرية . فهي تنقل فقط مهمة تطبيقها من الناحية إلى المنتخبين

ويشدد وكان على جانب آخر من التصويت هو : السيرة . في فرنسا لم يصبح التصويت المتعقبة سرية الاقتراع فعالاً تماماً إلا مع الجمهورية الثالثة . ففي ظل الملكية البرلمانية لال بوربون (Bourbon) انتعدين إلى الحكم ، وفي ظل الملك لوي - فيليب ، عندما كان حق التصويت محصوراً ببعضه مئات من الأنوف من الناخبين المؤدين للصيريه ، كان إفساد الناخب سهلاً إلى حد أن اقتراعه كان يعرف من السلطات . وقد استخدمت الامبراطورية الاستبدادية نابون الامن لإعادة الرؤوس النسبية . عن صناديق الاقتراع . كبت السلطات تعلق أهمية كبرى على معرفة اقتراع الناخب ، سواء بالإفساد أو التمتع ، وذلك لشرايته أو تحويه . فيما بعد ، اعتبر القضاء من أسباب الإلغا. انهلاك سرية الاقتراع الذي يبدو أنه أحد شروط استقامته .

يستنتج من هذا التطور التاريخي الذي استعيد بخطوطه العريضة ، اتجاهان رئيسيان .

أولاً ، يبدو الاقتراع أكثر فاعلية لأنه الممارسة المكونة للسيادة . فالحكومة التي لا تستند الى انتخابات قانونية تكون مشكوكاً بشريعتها . من جهة أخرى ، الاقتراع هو فعل الفرد الذي يعبر بحرية عن أفضليته فيما يتعلق بتكوين السلطات الحكومية وسياستها . إذا فاربنا بين هذين الاقتراحين نجدنا مدفوعين الى تعريف الانتخاب باعتباره الإجراء الذي تتجمع بواسطته الأفضليات الفردية في قرار جماعي يمكن أن يعرض نفسه كقانون مشترك على جميع أعضاء المجموعة وأن يلزمهم ، سواء قبلوا برأي الأكثرية أم لا . يطرح هذا التعريف نوعين من المشاكل ، الأول منطقي ، يتعلق بصعوبات تجميع إرادات الأفراد ، والآخر اجتماعي يحض يتعلق بشرعية القرار الأكثرية .

لقد عالج المشكل الأول كوندورسيه (Condorcet) الذي عرّض لها تحليلاً كلاسيكياً . عندما يكون أمام الناخبين أن يختاروا بين مرشحين - اثنين فقط - أو برناجين ، لا يطرح كوندورسيه أية صعوبة . والحق يقال ، يمكننا أن نظهر (ولكن كوندورسيه لا يفعل ذلك) أن الأفضليات الفردية ، حتى في هذا الوضع ، تتأثر بقوى متضادة ، وليس مستحيلاً أن تكون الأكثرية من « فائزين » بمواجهه أقلية قليلة العدد ولكنها معادية « بقوة » أو « ميالة » بقوة » الى السياسة الأخرى أو المرشح الآخر . (إنه لمن أحل مواجهه هذا الخطر في بعض القضايا التي قد تؤثر بشكل خطير على فئات الناخبين ، تمنح هؤلاء صيانة الأكثرية الموصوفة - المطلقة أو الثلثين ، إلخ) .

وعندما يصبح الناخبون أمام الاختيار بين أكثر من مرشحين أو سياسيين ، يظهر خطر انحدار الخطر الأول هو أن الأكثرية تفضل أعل ب ، ب على ج و . . . ج على د . على المستوى الفردي ، إن مثل هذه المجموعة من الأفضليات غير المتعدية لا يمكن تصورها تقريباً . إن شخصاً يفضل أ على ب وب على ج لديه كل العرص كذلك لتفضيل أ على ج .

إن فائدة معارضة كوندورسيه تكمن في تبيان أن جملة من الأحكام الفردية المتعدية يمكن أن تؤدي الى رأي جماعي غير متعبد . وتكون الحالة كذلك فيما لو أبدى ستون شخصاً الأفضليات التالية :

23 يفضلون أعل ب وب على ج ؛

17 يفضلون ب على ج و ج على أ ؛

2 يفضلان ب على أ وأ على ج ؛

10 يفضلون ج على أ وأ على ب ؛

8 يفضلون ج على ب وب على أ .

إذا قمنا بهذا الاستثناء نلاحظ أن أكثرية 33 شخصاً من 60 شخصاً يفضلون أعل ب ، وأن أكثرية 40 شخصاً يفضلون ب على ج . ولكن لا ينجم عن ذلك أن أكثرية ما تفضل أعل ج . على العكس أن الأفضلية أعل ج لم يعبر عنها سوى أقلية من 25 شخصاً . ولا يمكن لأي من المرشحين أن يعتبر مفضلاً جماعياً على الآخرين . إن اختيار الجماعي غير محدد ، إذا قررنا على الأقل تحقيق هذا التمهص غير مقاربه الخيارات بالزوج . ذلك أننا نستطيع اعتبار الخيار أ د نال أكثرية

نسبية من الأصوات . ولكن هذا التفحص يلغي الصعوبات التي يثيرها كوندورسيه لقاء إلغاء التمييز بين أفضليات المرتبة الثانية والمرتبة الثالثة .

يمكننا أن نضيف الى مفارقة كوندورسيه حالة ظاهرة أكثر تعقيداً ولكنها تبرز كذلك الصعوبات التي يثيرها تطبيق قاعدة الاكثريه . لنفترض أن هيتلا الانتخابية للؤفة من 60 شخصاً تدلي بالأفضليات التالية :

23 يفضلون أ على ج و ج على ب ؛

19 يفضلون ب على ج و ج على أ ،

16 يفضلون ج على ب و ب على أ ؛

2 يفضلان ج على أ و أ على ب .

في هذه الحالة تكون الأفضليات الجماعية متعددة : فئمة اكثريه تفضل ج على ب و ب على أ و ج على أ . يمكن إذن اعتبار ج مفضلة جماعياً . ولكن تقتضي للملاحظة - وتلك مفارقة ثانية - أن ج هي أحد الخيارات الثلاثة التي لا تأخذ غالباً المركز الاول . هل يقتضي في النهاية تفضيل الإحصاء على أساس الزوج على إحصاء أفضليات للمرتبة الأولى ؟ إن السؤال والحق يقال ، دون جواب ، إذ إن الطريقة الثانية إذا انطوت بالنسبة للاولى على خسارة المعلومات يقتضي أن نرى أن الاولى تعالج بالاسقاط معلومة قد تكون جوهرية وقد تزيل كل صعوبة ، ولكنها متعذرة البلوغ ، هي قوة الأفضليات .

هذه « المفارقة » الثانية لها في الوقت نفسه فائدة لفت الانتباه الى نقطة جوهرية هي : ثمة طرق عديدة - وبالفعل يوجد عدد مهم من الطرق - لإحصاء استفتاء وتطبيق قاعدة الاكثريه . والسؤال هو إذن : ما هي الطريقة المناسبة لتجميع الأفضليات الفردية ونحويلها الى نظام جماعي ؟ قدم آرو 18100 على السؤال ، جواباً أبرز ضيق الحدود التي تكون قاعدة الاكثريه صحيحة ضمنها . يضع آرو خمسة شروط . إن قاعدة تجميعية مقبولة ينبغي أولاً أن تسمح بتعريف نظم للأفضليات الجماعية يكون قابلاً للتطبيق ، أيأ تكن الأفضليات الفردية . على القاعدة أن تعكس من جهة أخرى ، أفضليات الافراد . ثالثاً ، لا ييدي الافراد رأيهم إلا فيما يتعلق بالخيارات المعروضة عليهم فعلياً . ينبغي إذن ألا يتأثر التجميع بأفضلياتهم ، حول « بدائل غير مناسبة » . ويؤكد الشرطان الرابع والخامس : أن النظام الجماعي لا يمكن أن يفرض ، ويحددان بأنه لا يمكن أن يفرض من قبل « مرشد » .

هذه المسيرة المحض منطقية تسمح بتقييم مخاطر ظهور آثار متحرفة حللنا مثلين عنها . إنها تسمح إذن بالإشارة الى أن مبدأ الاكثريه في حالات عديدة ، لا يسمح باستنتاج لإرادة عامة . يبقى إذن أن نفكر كيف يمكن لقاعدة عرضة للنقاش الى هذا الحد ، أن تعتبر بمثابة مصدر للإلزام يجعل من القرار الإلزامي قانوناً ومن الافراد مواطنين . يمكننا ربط هذا التحول بسلسلتين من الأسباب ، أولاً ، في التراث السلمي الغربي ، إن ما يضمن شرعية القانون ويميزه عن مجرد الأوامر ، هو طابعه غير الشخصي . يمكن رده الى مصدر إلهي أو اعتباره مشارك في جوهر لإرادة الذين يخضعون

له . وفي أي حال من الأحوال ، لا يمكن أن يقوم على هوى أو مصلحة فرد أو فئة معينة . انطلاقاً من هذا التحديد السليم ، الذي يحدد ما ليس قانوناً وما لا يمكن أن يكونه ، ليس ثمة ضرورة منطقية بأن يكون للأكثرية حق الأمر على الأكثرية . لقد أشار ليراليون مثل بنيلمين كونستانت (Benjamin Constant) وتوكفيل (Tocqueville) إلى أن استبداد الأكثرية يكون فوق طاقة الاحتمال مثله مثل طغيان الفرد .

من أجل تفسير الشرعية التي ترتبط بالأجراء الأكثرية ، يقتضي إذن أن نأخذ بالحسبان ليس فقط « التحويلات » الدينية أو الفلسفية المقترنة بها ، وإنما كذلك اتساع المجال الذي تطبق فيه سلطته القضائية . إذا كان يتعلق بتأنيح اقتراع واحد انهيار وازدهار ، حيلة أو موت الأفراد الذين يشكلون الأقلية ، يمكننا أن نتوقع ميلهم إلى رفض قرار الأكثر عدداً . أما إذا قام على العكس ، تحديد بين مصالح الأفراد وما يمكن أن تقرره الأكثرية ، تصبح إرادة الذين كسبوا الانتخابات مقبولة من قبل الذين خسروها ، بمقدار ما لا نضع النتيجة مصالحهم الحيوية موضع البحث - بالمعنى القوي للكلمة . وإذا كان أمام الخاسرين فضلاً عن ذلك ، الفرص والأمل بأن يصيحوا الرابحين في زمن قريب فإنهم يتحملون معاناتهم بصبر . وإذا كانت هزيمتهم في انتخابات معينة لا تمنعهم ، حتى خلال الفترة التي يكونون فيها في الأقلية ، من أن يصيحوا الفائزين في انتخابات أخرى ، فإن هذا التنوع في الرهانات يسمح لهم بالقبول بمبدأ التناوب . وأخيراً ، إذا كانت السياسة المتبعة من قبل الأكثرية قد توجت بشكل منصف بالانتصارات وحقت بالإجماع الأغراض التي أعلنتها ، يصبح مرجحاً الانضمام السريع تقريباً لفئة واسعة إلى حد ما من الأقلية إليها . إنها إذن طبيعة العلاقات بين الحكومة والمعارضة التي تفسر طبيعة العلاقات بين الأكثرية والأقلية - هذه العلاقات المكثفة للتجربة التاريخية وللتجسدة في استراتيجيات أعداء الفن السياسي . حتى ولو كانت الانتخابات أبعد من أن تستخلص دائماً الإرادة العامة بالمعنى الدقيق للكلمة ، يمكن للأكثرية أن تقرر بصورة شرعية عن الجسم السياسي بكامله ، شرط ألا تشعر الأقلية بأنها مظلومة . وبأن تكون السياسة الموضوعية موضع التنفيذ من قبل الأكثرية قابلة للتطبيق . هذان المعياران يجعلاننا ندرك المشاشة المؤسساتية لقاعدة الأكثرية .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARROW, K. J., *Social choice and individual values*, Londres, New York, J. Wiley & Sons, 1951, 1963. — BASTID, P., *L'entraînement du suffrage universel*, Paris, PUF, 1948. — BLACK, D., *The theory of committees and elections*, Cambridge Univ. Press, 1958. — BOIS, P., *Peasants of l'Ouest : des structures économiques et sociales aux options politiques depuis l'époque révolutionnaire dans la Sarthe*, Paris, Flammarion, 1971. — BUCHANAN, J. M., et TULLOCK, G., *The calculus of consent : logical foundations of constitutional democracy*, Ann Arbor, Univ. of Michigan Press, 1962. — CHARNAY, J. P., *Le suffrage politique en France : élections parlementaires, élection présidentielle, référendums*, Paris, Mouton, 1965. — DALL, R. A., *A preface to democratic theory*, Univ. of Chicago Press, 1956. — DUVERGER, M., *L'influence des systèmes électoraux sur la vie politique*, Paris, A. Colin, 1950. — FAVRE, P., *La décision de majorité*, Paris, Presses de la Fondation nationale des Sciences politiques, 1976. — GOGUEL, F., et GROISER, A., *La politique en France*, Paris, A. Colin, 1964, 1970. — GOGUEL, F., *Géographie des élections françaises de 1870 à 1951*, Paris, A. Colin, 1951, 1970. — GRANGER, G., *La mathématique sociale du Marquis de Condorcet*, Paris, PUF, 1956. — GUILBAUD, G. Th., « Les théories de l'intérêt

général et le problème logique de l'agrégation », *Economie appliquée*, V, 4, 1952, 501-551. Reproduit in GUILBAUD, G. Th., *Éléments de la théorie mathématique des jeux*, Paris, Dunod, 1968, 39-109. - MOULIN, L., « Les origines religieuses des techniques électorales et délibératives modernes », *Revue internationale d'Histoire politique et constitutionnelle*, Nouvelles séries, 1953, 3, 106-148. - ROKEAN, S., *Citizens, elections, parties: approaches to the comparative study of the process of development*, en collaboration avec CAMPBELL, A., TORREY, P., et VALLEN, H., Oslo, 1970; « Mass suffrage, secret voting and political participation », *Archives européennes de Sociologie*, 1961, 1, 132-154. - SEYMOUR, Ch., *Electoral reform in England and Wales: the development and operation of the parliamentary franchise, 1832-1885*, New Haven, Yale Univ. Press, 1915. SINGREID, A., *Tableaux politiques de la France de l'Ouest sous la III^e République*, Paris, A. Colin, 1913; Genève, Slatkine, 1980. - STORTZEL, A., « Comment reconnaître la volonté générale ? », *Revue française de sociologie*, XVII, 1, 1976, 3-11.

Diffusion

الإنتشار

إن الإنتشار هو العملية التي يتم بواسطتها نشر معلومة صحيحة أو مغلوطة (إشاعة على سبيل المثال) ، أو رأي أو موقف أو ممارسة (مثلاً استعمال تقنية زراعية جديدة أو ممارسة مائة للحمل) بين مجموعة معينة من الناس .

في حالات بسيطة ، يمكن لعمليات الانتشار الاجتماعي أن ترتدي بنية شبيهة تقريباً ببنية العمليات التي تتم ملاحظتها في العالم الفيزيائي أو البيولوجي . وهكذا ، لفترض أن إشاعة تنتقل من شخص الى آخر في وسط سكاني عديد ومتناسق . في هذه الحالة تكون للزيادة المتتابعة لعدد الأفراد الذين علموا بالإشاعة الفرص لأن تكون متناسبة تقريباً مع عدد ن للأشخاص الذين سبق وأعلموا : $د ن / ن ز = ج ن$. إن هذه العملية ذات مظهر أسّي (أنظر الرسم البياني) كانا : (Tarde) يفكر بشكل أساسي ، يمثل هذا النمط من العمليات في كتابه قوانين التشبه ، عندما يتحدث عن « اضطراب رياضي » . لفترض الآن أننا إزاء مجموعة سكانية ذات حجم محدود . في هذه الحالة ، تكون زيادة عدد الأشخاص الذين أعلموا في كل لحظة متناسبة في آن واحد مع عدد الأشخاص السابق علمهم والذين يمكنهم بالتالي ، أن يعلموا أشخاصاً ثالثين بدورهم ، ومع عدد الأشخاص الذين لم يتم إعلامهم بعد وبالتالي قابلين لأن يعلموا : $د ن / د ز = ج ن (ن - 1)$. حيث تمثل ن ، مجموع السكان الكامل ، ون عدد الأشخاص العالمين ، وج ثابتة . إن مثل هذه العملية ذات مظهر رياضي (أنظر الرسم البياني) . عندما تكون ن صغيرة (قليلون هم الذين أعلموا) ، فإن سرعة $د ن / د ز$ للعملية تكون ضعيفة ؛ ومن ثم تنمو بانتظام وتصل الى قيمة قصوى عندما $ن = 1$ ؛ ثم تتباطأ بانتظام وتميل نحو الصفر بمقدار ما تميل ن - 1 نحو الصفر . وهكذا ، يكون للمنحنى الممثل للعملية (تغير ن بفعل ز) شكل مميز هو S . إن العملية الرياضية هي عملية أساسية في علم الخواص (إن زيادة عدد الأشخاص المصابين بالعدوى يكون متناسباً مع عدد العناصر المعديّة ومع عدد الأشخاص غير المصابين وهم بالتالي قابلين للمعطب) . لبعض العمليات الاجتماعية مظهر رياضي تقريباً . كما أن بعض الدراسات حول تبي التجديدات الزراعية تظهر عمليات من نمط رياضي (راجع هامبلن Hamblin - وميلر -

(Miller) . وفي حالات أخرى ، لا تخضع عملية الانتشار الى فرضية العدوى الداخلة في المثليين الأولين . لنفترض أن رسالة سوف « تنشر » بطريقة متكررة عبر الإذاعة أو الصحافة ، وأن هذه الرسالة ليس لها إلا حظوظ قليلة لأن تنتقل من شخص الى آخر ، كما تكون الحالة بين مجموعة من الأفراد لا تقيم إلا علاقات قليلة فيما بينها . في هذه الحالة ، ثمة فرص لأن تكون زيادة عدد الأشخاص الذين يعلمون في كل لحظة متناسبة مع عدد الأشخاص الذين لم يعلموا بعد ؛ $د ن / د ز = ج (ن - ن)$ ، في هذه الحالة ، تكون السرعة « الأتية » للعملية (المشتقة كل لحظة في المنحنى التمثيلي للعملية) في حدها الأقصى عندما تكون $ن = صفر$ ، ثم تتناقص بانتظام ، وتميل نحو الصفر بمقدار ما تميل $ن$ نحو $ن$ (أنظر الرسم البياني) .

$$\frac{د ن}{د ز} = ج (ن - ن) \quad \frac{د ن}{د ز} = ج ن (ن - ن) \quad \frac{د ن}{د ز} = ج (ن - ن)$$



رسم بياني : ثلاثة نماذج لأسس انتشار

إن الحالات الثلاث المثالية التي جرى وصفها تفترض أناساً من الأفراد المتجانسين . في الحالتين الأوليين ، نفترض بالإضافة الى ذلك شبكة من العلاقات المتعاضدة ، حيث يكون لكل فرد نفس المقدار من الفرص لأن يتم إعلامه من قبل أي واحد من أمثاله . إن مثل هذه الفرضيات للقبولة في بعض تطبيقات علم الجوائح ، تكون أقل صحة بكثير في نطاق علم الاجتماع ، حيث يقتضي بصورة عامة الأخذ بالحسبان البنى الاجتماعية وآثارها على عمليات الاتصال وانطلاقاً ، الانتشار . وهكذا ، في دراسة عن انتشار الأدوية في الوسط الطبي ، لاحظ كولمان (Coleman) ومساعدوه أن العملية الاحتمالية تخضع لنموذج معقد لا يرتبط بأي من النماذج الثلاثة السابقة . خطرت حينئذ في بالهم فكرة فصل مجموعة الأطباء الذين راقبهم الى فئتين هما : الأطباء الممارسين في إطار عيادة خاصة من جهة ، والأطباء الممارسين في إطار المستشفيات من جهة أخرى . حينئذ برهنوا على أن عملية الانتشار في المجموعة الثانوية الأولى ، تخضع للنموذج ، $د ن / د ز = ج (ن - ن)$. في هذه الحالة ، يؤدي الوضع المؤسساتي للأطباء الى أن يعلموا بالمستجدات الدوائية ، تحديداً بواسطة النشرات الإعلانية والمعلومات التي تحتويها الدوريات المتخصصة التي يتلقونها . أما فيما يتعلق « بالعدوى » ، أي الاعلام بواسطة العلاقات الشخصية ، فهي محدودة . ففي كل لحظة ، يترادى إذن عدد الأطباء الذين يستعملون الجديد ، بصورة عامة ، بشكل متناسب

مع عدد الأطباء الذين لم يتبنوه بعد . أما في إطار المستشفيات فعل العكس ، تلعب العلاقات الشخصية دوراً مهماً . من السهل والمفيد بالنسبة لطبيب أن يستشير زملاءه قبل استعمال الدواء الجديد . إذن ، لعملية تبني الجديد بنية عملية العدوى : إن زيادة عدد المتحولين كل لحظة ، يكون متناسباً في آن واحد مع فئة المتحولين ولفئة غير المتحولين : $د/ن = ج/ن$ ($ن - ١$) .

من الممكن أن تتبع ظاهرات كثيرة متعلقة بطرق اللباس . نماذج مركبة من هذا النمط ، ولكن هذه الإمكانية لم يتم التحقق منها على حد علمنا . من الثابت أن صيغة معينة تبدأ في كثير من الحالات ، بالنمو داخل فئات اجتماعية ضيقة نسبياً . غالباً ما تكون التجديدات في الألبسة ، على الأقل بسبب ثمنها ، حكراً على « نخبة » اجتماعية . وفي داخل هذه النخبة ، من المرجح أن سير عملية الانتشار يكون غالباً من النمط « المعدلي » (النموذج الثاني) . ثم نوضع في الأسواق نسخ مطابقة للجديد تكون أسعارها معقولة . ولا يتم تبنيها بعملية « العدوى » الشخصية وإنما لأنها « عمت » بواسطة واجهات المحال والمجلات . وإن العملية المتعلقة بمرحلة الانتشار الواسع تتبع حينئذٍ على الأرجح العملية الأولية من النمط الثالث . ولكن العملية الإجمالية تكون معقدة في هذه الحالة ، لأن الجديد ، بمقدار ما يتشتر ، يفقد في نظر « النخبة » وظيفته باعتباره تمييزاً اجتماعياً . وبما أن هذا الأثر يكون متوقفاً من قبل للمتخمين يتم إطلاق إنتاج جديد . وتستمر عملية انتشار الانتاج الأول إلا أن تشابكاً معيناً يحصل : يبدأ خلفه بالحلول محله في السوق . ويولد تنسيق هذه العمليات مستوى تجميعياً لظاهرات دورية ، تغطي جزئياً دورات حياة الانتاج التالية .

من المرجح ، كما أوحى مؤلفون مثل باريثو $Barthelemy$ وتلارد وسوروكين $Sorokin$ ، أن ظاهرات طرق اللباس وكذلك ظاهرات ثقافية أو ذات علاقة بالأفكار ، تخضع لعمليات ذات بنية مشابهة لما وصف سابقاً ، وتتخذ بالتالي ، مساراً دورياً .

في الأمثلة السابقة ، افترضنا أن التجديد أو الإعلام الذي ندرس انتشاره ، تم قبوله منذ أن عرف . وبتحديد أكبر ، يفترض النموذجان الأولان ، من النمط « المعدلي » ، أن اللقاء بين ناقل المعلومة والشخص الجاهل لها يكون فعالاً . في النموذج الثالث ، نفترض أن مصدر المعلومة فعال . ثمة صيغ أخرى أكثر تعقيداً لهذه النماذج ، تدخل فرضيات احتمالية . يمكننا الافتراض على سبيل المثال ، أن فعالية اللقاءات أو ، بتعبير أخرى ، أن مقاومة التغييرات أو المعلومات تخضع لتوزيع معين ($ن$ ، ١) : $ن$: ، ، أشخاص عليهم أن يحققوا بالتوالي ، $١م$ ، $٢م$ ، ، لقاءات قبل أن يقتنعوا فبنحلولها . يمكننا تنسيق هذه الفرضية مع فرضيات خاصة بآثار البنى الاجتماعية على احتمالات اللقاء . إن نماذج من هذا النمط ، تأخذ أحياناً شكل نماذج مقلدة ، تم استعمالها بنجاح في مجال تعميم التجديدات الزراعية . وهكذا ، نجح هاجرستراند $Hagerstrand$ بأن ينسخ بدقة معطيات خاصة بتعميم تجليد زراعي في السويد ، مفترضاً توزيعاً بسيطاً لمقاومة التغيير وبناء احتمالات اللقاء بفعل التباعد الجغرافي .

إن النماذج الثلاثة السابقة والتغيرات المختلفة التي يمكن انتاجها منها ، لا تستنفد مجموعة

النماذج الأولية الخاصة بالانتشار . إن سياق التسلح ، وزيادة الطلب على العلم ، والسعي للعمم لزيادة الانتاجية ، لا تنجم عن ظاهرة عدوى (نماذج من النوعين الأول والثاني) ، ولا من ظاهرة حفز انطلاقاً من مصدر خارجي (نموذج من النمط الثالث) . في جميع هذه الحالات ، يكون الانتشار نتيجة للتنافس بين الفاعلين ، باعتبار أن كلاً منهم لديه مصلحة في أن يكون أفضل تسليحاً أو أكثر علماً أو أكثر انتاجاً من جاره . ينجم التماثل في التصرفات إذن من بنية تنظيم النتيجة المتبادلة التي تربط الأفراد ومن الاستراتيجيات التي تفرضها عليهم ، أو على الأقل ، التي تحثهم عليها . وفي حالات أخرى ، إن التشابه في الآراء والتصرفات ينجم ببساطة عن تماثل الأوضاع أو المصالح : « إننا نرى في هذه المرحلة الأولى يكاملها [من الثورة الفرنسية الكبرى] ، الوحدة الكاملة القائمة بين كامل أعضاء الفئة الثالثة ^(١) ، لأن المصلحة الطبقية والعلاقات الطبقة وتوافق للواقف ، وتوافق الشكوى في الماضي ونظام الحرف المغلفة ، كانت كلها تجعلهم يتأسسون معاً وتضع في طريق واحد الأفكار الأكثر تنوعاً ، وحتى هؤلاء الذين لا يفهمون إلا قليلاً حول السلوك المستقبلي الواجب اتباعه وحول الهدف الواجب تحقيقه في المستقبل » (توكفيل - L Ancien régime et la Révolution ، II, p. 177) .

توحي هذه الأمثلة بملاحظة عامة ، وهي أن تحليل عملية الانتشار نفترض نظرية ملائمة لعمليات علم الاجتماع الضيق الذي تشكل أساساً له . فلا نستطيع إلا في بعض الحالات فقط ، إدخال الفرضية البسيطة للعدوى ، أو « للمحاكاة » على حد قول تارد . وينطبق هذا التحفظ على ظاهرات الاستهلاك نفسها : لو كان المستهلكون سليون إلى هذا الحد الذي يزعمه بعض علماء الاجتماع ، فإننا لا نفرس ، كما يلاحظ ذلك ليندبك (Lindbeck) فشل نسبة كبيرة من المنتجات التي أطلقت إلى السوق . في الواقع ، إن تبني سلعة جديدة أو تجديد معين من قبل أحد الأفراد ، نادراً ما يكون سلبياً (راجع مقالة التأثير) .

وتبين دراسات عديدة أن عملية التبني أو الرفض تسبقها مرحلة استكشافية يأخذ خلالها الفرد ، إما المساندة وإما النصيحة لدى بعض شبكات الإعلام : المحيط المباشر في المجتمعات الصناعية (كاتز - Katz - ولازارسفيدل Lazarfeld) ، وه الشبكات المحلية ، في المجتمعات التقليدية (لين - Lin - وبورت - Burt) . وفي كلا الحالتين ، إن اللجوء إلى المحيط المباشر يسمح ، بأقل كلفة ممكنة ، بتقليص الشك والمخاطر المتعلقة بتبني تجديد معين .

وكما أننا نميل أحياناً إلى تفسير ظاهرات الانتشار انطلاقاً من فرضية ميكرووسوبولوجية للتقليد السليبي ، نلاحظ كذلك أحياناً أن ظاهرات عدم الانتشار يتم تفسيرها انطلاقاً من فرضية للقوة السلبية للتغيير . وهكذا ، يفسر مراقبون عديدون اخفاق بعض حملات نشر الوسائل للقمع للحمل أو الطرق الزراعية الجديدة في البلدان النامية انطلاقاً من مفاهيم مثل « مقاومة التغيير » أو « عبء التقليدية » . إلا أن تحليلاً أكثر دقة في حالات كثيرة ، يبرهن أن « عبء

(١) هذه الفئة كانت 1804 في فرنسا ما قبل ثورة 1789 ، كل أثناء المجتمع الرسمي الذين لا يتنوعون إلى طبقتي النبلاء والأكليروس . (الترجمة) .

التقليد « يترجم فقط خيالات وافتراضات المراقب ، وأن الأشخاص أنفسهم لديهم أسباب وجيهة « لمقاومة التغيير » . وهكذا ، ففي الهند ، يمكن غالباً تفسير « المقاومة » المزعومة للرقابة على الولادات ، بالصعوبات التي قد يؤدي إليها تخفيض عدد الولادات بالنسبة للمستثمر الزراعي . كما أن أبستين (Epstein) قد لاحظ أن « الطريقة اليابانية » في زراعة الأرز (التي تؤمن أرباحاً لا يستهان بها في الانتاجية بالنسبة للطرق التقليدية المستعملة من قبل المزارعين الهنود) انتشرت بسهولة في بعض القرى ولكنها رفضت في أخرى . وقد سمح له تحليل دقيق على الطبيعة بالتعرف على هذا الفرق . فاعتباراً من سنوات الأربعينات طورت الإدارة الهندية برنامجاً للري كانت له آثار إيجابية . فقد ساهم في تحديث الزراعة وفي رفع مستوى الحياة للفلاحين وأدى في النهاية الى الانتقال من اقتصاد الكفاف الى اقتصاد التبادل . ولكن آثاره الاجتماعية تباينت وفقاً لأنماط القرى . في القرى « الرطبة » (التي تملك نسبة كبيرة من الأراضي المروية أو القابلة للري) ، أدى التحديث الى رفع مستوى الحياة ولكنه حافظ على الروابط المعقدة بين التنظيم الزراعي والتنظيم الاجتماعي ، أو بين علاقات الانتاج والعلاقات الاجتماعية وفقاً للتعبير الماركسي . أما القرى « الجافة » (القرى التي تملك قليلاً من الأراضي المروية أو القابلة للري) فلم تسدع أبداً الاستفادة مباشرة من الري . ولكن التغييرات الاقتصادية المحيطة دفعت فلاحي القرى الجافة الى البحث عن نشاطاً ما في الخارج ، وإلى تطوير مشاريع لمعالجة الحبوب ، الخ ، مؤدية بالإجمال الى زيادة مهمة في الروابط بين هذه القرى والمنطقة المحيطة . وبالتالي ، وجدت العلاقات الاجتماعية التقليدية داخل القرى ، نفسها متأثرة ومشمولة بالعلاقات الاجتماعية الجديدة الناجمة عن اندماج القرية مع محيطها . ذلك أن الانتقال من الطريقة الهندية الى الطريقة « اليابانية » في زراعة الأرز انطوت بالتحديد على زوال علاقات الولاء الشخصية بين الفلاحين والمنبوذين ، وكذلك زوال التسلسلية الداخلية في مجموعة المنبوذين ، في دالينا (Dalena) ، القرية الجافة ، كان للمستثمر يستطيع بسهولة الشروع في إعادة تنظيم فرق العمال الزراعيين المسؤولين عن زراعة القطن وحصاده . أما في وانغالا (Wangala) القرية الرطبة ، كان مثل هذا التنظيم مستحيلاً عملياً ، إذ كان أعضاء فرق العمال مرتبطين بالمستثمرين بعلاقات ولائية معقدة ، ورائية غالباً . إن آثار تطور الري على العلاقات الاجتماعية جعلت من حقول فلاحين في وانغالا ودالينا بنى مختلفة تماماً . فالطريقة « اليابانية » انتشرت إذن بسهولة في القرى « الجافة » حيث كانت هذه العلاقات الاجتماعية منفصمة بقوة ، ولكنها لم تنتشر في القرى « الرطبة » . تبرز من هذه الأمثلة أن تحليل عمليات الانتشار (أو عدم الانتشار) ، يفترض أن توصف بدقة حقول الفعل التي يتحرك الفاعلون في داخلها .

إن المبادئ المنهجية التي تستخلص من التحليلات السابقة ذات تطبيق عام ، وهكذا ، يتساءل دانيال بلّ (Daniel Bell) في دراسة مجلية له ، لماذا أدى الكشف عن قطائع الستالينية ، اعتباراً من سنوات الأربعينات ، الى رفض فلس للأيديولوجيا الماركسية من قبل المثقفين الأميركيين الذين كانوا تواقين إليها في الفترة السابقة . ويكتسب السؤال أهمية أكبر كون ما كشف عنه لم يؤد الى الرفض نفسه في بلدان أخرى . يعتبر بلّ (Bell) أن الكشف عن معضلات التشغيل كان

« فعلاً » ، لأنه توافق مع ظاهرتين . فقد ظهرت في حقبة بدت فيه الحركة النقابية الأميركية التي كانت خلال وقت من الأوقات من النمط السيلسي والأيدولوجي ، متوجهة نهائياً نحو حركة نقابية تأخذ بمبدأي التضام والوقوف . وفي الوقت نفسه ، كان وقوف الحزب الشيوعي الأميركي في صف موسكو قد أدى الى وقف مفاجئ ، لنموه . وهكذا وجدت الأيدولوجيا الماركسية نفسها مستبعدة من جميع المؤسسات السياسية والنقابية التي لها أهمية في الحيلة السياسية للبلد . واعتباراً من هذه الفترة تم إفراغ الولاء للماركسية من المعنى الذي كان يمكن أن تتضمنه في الحقبة السابقة . أما وضع المثقفين الفرنسيين عام 1945 ، فقد كان بالتأكيد مختلفاً تماماً : الحزب الشيوعي حزب هام ، وقد أكسبه مشاركته في المقاومة زيادة في الشرعية ، والحركة النقابية تستند على الأقل جزئياً الى الأيدولوجيا الماركسية : لذا احتفظ ولقاء المثقف الى الماركسية بمعناه . إن حقول الفعل الخاصة بالمثقف الأميركي والمثقف الفرنسي عام 1945 (كما هي كذلك عام 1970) كانت مختلفة تماماً . لذلك تم انتشار الرفض للأيدولوجيا الماركسية بوتائر مختلفة في فرنسا والولايات المتحدة (راجع مقالة المعتقدات) .

قد نجد توضيحات في نفس الاتجاه لدى كاثرن Ikoun الذي يبين بوضوح كيف أن انتشار النماذج العلمية الجديدة يخضع لعمليات متأخرة بسبب أهمية النماذج القائمة في بناء حقل فعل الباحثين (راجع مقالة المعرفة) .

إن قوانين تلد للمحاكاة تفسر ظاهرات الانتشار الاجتماعي انطلاقاً من فرضية المحاكاة ، وظاهرات عدم الانتشار انطلاقاً من فرضية العرف التكميلية . لقد استبدل علم الاجتماع الحديث هذه الصورة البسيطة والالية بصورة أكثر تعقيداً بكثير : إن انتشار أو عدم انتشار شائعة ، أو موقف أو ممارسة يتم إدراكها باعتبارها الأثر التجميعي لأفعال فردية متعددة ، تتعلق هذه الأفعال الفردية بحقل فعل الأفراد ؛ كما أن حقول فعل الأفراد يتم تحديدها جزئياً بواسطة معطيات بنيوية . إن تحليل ظاهرة انتشار أو عدم انتشار ، تفترض إذن معرفة هذه الحقول الفردية . ولا يمكن ، إلا في حالات بسيطة ومنطرفة إعادة ظاهرات الانتشار وعدم الانتشار الى آثار المحاكاة والعدوى ، أو اعتبارها نتاج التقليد والعرف أو مقاومة التغيير .

تسمح هذه الملاحظات بالابتعاد عن النزاع بين الانتشاريين والوظائفيين . هذا النزاع الذي اكتسب الصفة الرسمية على أروسة الأنثروبولوجيا يظهر بصورة شبه رسمية في الكثير من مناقشات علم الاجتماع . وهو يرد الى سؤال عام : هل يقتضي إدراك التغيير باعتباره « أساساً » خارجي المصدر أم داخلي المصدر ؟ ويكفي استمرار النزاع للبرهنة على أن سؤال كهذا مطروح بشكل سيء ، ولا يمكنه الحصول على جواب عام . من المؤكد ، أن تجديداً معيناً لا يمكن تبنيه إلا إذا كان الوسط المستقبل جاهزاً لتلقيه . في العصر الوسيط ، لم يتم تبني عمرات السكة الحديد ، على الرغم من فوائده على مستوى الانتاجية ، في المناطق ذات الكثافة السكانية الضعيفة ، إذ إنها كانت تفترض أن المزارعين يستطيعون تجميع ثمانية أكر من مرقونة . وفي المناطق التي لم تعرف فيها الأحذية ، كان الرفش قليل الحظ بالوجود . ولكن ، إذا كان تبني التجديد يرتبط بشروط داخلية في نظام

الاستقبال ، فإنه لا يفترض أن يكون التغيير ، وأن يكون بالضرورة داخلي المصدر . تتج التغييرات أحياناً من الحاجات الداخلية لنظام معين . ولكن يتم تبنيها أحياناً لأنها : 1 - متوفرة . 2 - وتنتج فوائد (مثلاً ، ربح في الانتاجية) ، 3 - وتصادف شروطاً داخلية مناسبة . في هذه الحالة الثانية البارزة ، لا يمكننا الاكتفاء بالتأكيد أن تبني التجديد ينجم عن الحاجات للضرورات الداخلية للنظام .

- BIBLIOGRAPHIE. — BAILEY, N. T. J., *The mathematical theory of epidemics*, Londres, Charles Griffin, 1957. — BELL, D., « The mood of three generations », in BELL, D., *The end of ideology. On the exhaustion of political ideas in the fifties*, New York, The Free Press, 1960, éd. rev. 1965, chap. XIII, 299-314. — CHERKAOUT, M., *Les changements du système éducatif en France, 1950-1980*, Paris, PUF, 1982. — COLEMAN, J. S., KATZ, E., et MENZEL, H., *Medical innovation. A diffusion study*, New York, Bobbs-Merrill, 1966. — EPTSTEIN, T. S., *Economic development and social change in south India*, Manchester, Manchester University Press, 1962. — HÄGERSTRAND, T., « A Monte-Carlo approach to diffusion », *Archives européennes de sociologie*, VI, 1, 1965, 43-67. — HAMELIN, R. L. et MILLER, J. L. L., « Reinforcement and the origin, rate and extent of cultural diffusion », *Social forces*, LIV, 4, 1976, 743-759. — KATZ, E., et LAZARFIELD, P. F., *Personal influence. The part played by people in the flow of mass communication*, Glencoe, The Free Press, 1955, 1965. — LIN, N., et BURT, R. S., « Differential effects of information channels in the process of innovation diffusion », *Social forces*, XXXIV, 1, 1975, 256-274. — LINDBECK, A., *The political economy of the new left : an outsider's view*, New York, Harper & Row, 1971. Trad. franç., *L'économie selon la nouvelle gauche*, Paris, Mame, 1973. — RAPOPORT, A. et REBHUN, L. I., « On the mathematical theory of rumor spread », *Bulletin of mathematical biophysics*, XIV, 1952, 375-383. — SNIJEL, G., « Die Mode », in SNIJEL, G., *Philosophische Kultur. Gesammelte Essays*, Leipzig, Klinkhardt, 1911, 29-64 (*Philosophische-Soziologische Bibliothek*, Band XXVII). — SOROKIN, P. A., *Social and Cultural dynamics*, New York, American Books, 1937-1941, 4 vol. ; version abrégée en 1 vol., Boston, Extending Horizons Books, 1957 ; Boston, Porter Sargent, 1957, 1970. — TARDE, G., *Les lois de l'imitation. Étude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1890 ; 3^e éd. rev. et augm., 1900 ; Paris/Genève, Slatkine Reprints, 1979. — WOLF, E. R., « The study of evolution », in EISENSTADT, S. N. (red.), *Readings in social evolution and development*, Londres/Paris, Pergamon, 1970, 179-190.

Utopie

الأوتوبيا (الطوباوية)

ندل عبارة الأوتوبيا في الوقت نفسه على نوع أدبي وعلى نوع من السياسة الخيالية ، وكذلك على تحقق شكل من التنظيم الاجتماعي غالباً ما يكون إكراهياً وأحياناً فظلاً ، يفترض أن يتجسد فيه مثال يشتهر بأنه جيد بصورة مطلقة .

يظهر التوجه الطوباوي في كل مكان تقريباً وبصورة دائمة تقريباً ، ولكن أياً يكن تنوع محتوياته ، فإنه يمتلك بعض السمات التي يمكن التعرف عليها بسهولة . أولاً تتكوّن الأوتوبيا بمواجهة القيم المهيمنة للمجتمع الذي تنشأ فيه . فضلاً عن ذلك ، إنها تتميز باستبداديتها التي يمكن أن تقود نابعي الأوتوبيا إلى أقصى درجات التعصب تجاه عالم فاسد ونجس الذين يعرفون بأنهم

يحولون دون قيام النظام الجديد ، في آن واحد . فالاستبدادية والتسلطية هما خاصيتا الموقف الطوباوي ، اللتان يمكنهما أن يتخذا أبعاداً متنوعة بدءاً من التعصب الأكثر تشدداً وانتهاء بنوع من الرضى الترجسي الذي يرس بمجتمعاته الصغيرة المغلقة حيث تقوم السعادة على العيش بين من هم مثلنا . وهذا الانغلاق يحمي المجتمع الطوباوي في آن واحد ضد فساد الخارج وضد تهديد الأجانب . ويمكن أن يفرض الحرم ، كما في حالة الأديرة ، من قبل سلطة تسلسلية ، أو يمكن أن يكون مرغوباً فيه كما في حالة الطوباوية الفورية ^(٩) ، من قبل أعضاء الجماعة أنفسهم .

لياً يكن التشابه بين مختلف أشكال الأوتوبيا التي يمكننا إحصلها ، ثمة إمكانية لترتيبها في عدد صغير من الأنماط المميزة بدقة . إن مدينة أفلاطون التي يضع نموذجها في كتاب الجمهورية تتناقض بوضوح مع دير تيليم. (Thélème) ^(١٠) الذي يتحدث عنه رابليه. (Kubelais) في كتابه الأول . من الصحيح أنه إذا سعينا لتحديد سمات هاتين الطوباويتين الواحدة بالنسبة للأخرى ، يقتضي كذلك التسؤل إلى أي حد من الجدلية يحدثنا أفلاطون عن مدينته العادلة بصورة مطلقة ، وإلى أي حد يعتبر ذكر تيليم لرابليه وقرائه مجرد تسلية . فلكي نحدد سمات مختلف أنماط الأوتوبيا ، لا يكفي التعلق بالفوارق التي تعرف محتواها ، وإنما يقتضي كذلك تفحص الوظيفة التي يفترض فيها أن تملئها بالنسبة للمؤلف والجمهور الذي تتوجه إليه .

تتفرق الطوباويات في محتواها . فبعضها يقترح علناً مجتمع الوفرة وبعضها الآخر مجتمع التقتشف الشديد ؛ بعضها يعرض مجتمع قديسين ، والبعض الآخر مجتمع أبطال . لكن الفكر الطوباوي لديه بعض السمات المشتركة . إنه ينبثق من عدم الرضى الأساسي حيال الشروط الحالية للوجود الاجتماعي . وعدم الرضى هذا ينبغي عدم تقليصه إلى شعور فردي عابر إلى حد ما . فهو مصدر حركة تدفعنا لإعادة تثبيت الانسجام بين ما نعتبره منصفاً (مجتمعاً عادلاً ، وحرراً ، مجتمعاً للمساويين) والحياة الترفرة لنا هنا وحالياً . يمكننا السعي إلى ترتيب النظام القديم فيما يتعلق بالقضايا التي نصلها . ولكننا نستطيع كذلك أن ننكر عليه أية شرعية وحتى أن نسحب منه كل واقعية - وبما أنه كان ينبغي ألا يوجد ، العمل وكأنه غير موجود - والخلق المصطنع لنظام نستطيع أن نرى أنفسنا فيه .

إن ما هو مرغوب اجتماعياً يبنى بالقطيعة ، ضد بعض الجوانب المعاشة ، وكذلك بواسطة الإسقاط أو إضفاء المثالية على جوانب أخرى . إن النقاط التي تحصل عليها القطيعة بين المجتمع سها تم إدراكه - وكما ينبغي أن يكون ، يمكن تحديد موقعها في المفصل بين النظام المعياري والتوقعات الخائبة . في مجتمعنا ، توزع المداخل بشكل متفاوت : إن نسبة مئوية ضعيفة من السكان تستأثر بنسبة قوية جداً من الموارد الجماعية . وما هو أسوأ ، هو أن هذا التوزيع غير عادل : إن العلاقة بين المساهمات والتعويضات مقطوعة . إن من يعملون أقل ينالون أكثر . وإن من هم في موقع القيادة ليسوا الأفضل أهلية . ومن ينبغي أن يكون لهم حق الكلام محكوم عليهم بالصمت .

(٩) نسبة إلى عطية Ch. Fourier - (الترجم)

(١٠) L'abbaye de Thélème (•) (الترجم) .

ويفرض أصحاب السلطات على من يمارسون عليهم قيادتهم موقوفات أكثر ضيقاً من تلك التي تكون مطلوبة من أجل حسن سير الخدمات . ويسبب النظام الاجتماعي حرمانات وحالات كبت تؤكد سادية الرجال وخبثهم أكثر من الندرة الذاتية للأموال والخدمات ، وإن للجموع ركب بالقلوب قطعاً ، بما أن تراثيته تناقض التوقعات الأكثر شرعية وأهم المتطلبات .

إن الفكر الطوباوي لا يقف عند هذا الحد السلمي ، وبصورة خاصة ، إذا كان المرغوب فيه الذي يستخدم مرجعاً ، يتخذ بصفته مطلباً أخلاقياً . أما فيما يتعلق بشروط تحقق المرغوب فيه فإن الفكر الطوباوي يفرض ما هو مندرج ، أو إنه لا يمنحه إلا أهمية محدودة . إنه يفضل تأكيد ، ولكن في الخيال ، تحقيق ما قد أنكر هنا وحالياً ، وطرح هذا التأكيد بصفته للقابل الضروري لنفي ما يعطى حالياً . كيف تحصل هذه القفزة في الخيال ؟ يمكننا الاعتراف لها على الأقل بثلاثة اتجاهات رئيسية . في صيغة أولى . يستند الفكر الطوباوي مباشرة إلى قيام حالة اجتماعية ، تحمل فيها جميع التناقضات ، وتحقق فيها رغبتنا في تحقيق ذاتنا . حتى ماركس الشاب يتحدث في تعليقه على هيجل عن الوقت الذي يتصالح فيه الإنسان مع نفسه ومع الطبيعة ومع الناس الآخرين ، تتخذ هذه الأوتوبيا شكل الوفرة مثل ما تتخذ شكل العودة إلى الأرض . إن ما يحركها هو المذهب الطبيعي الذي يجهل أو يفرض اللعنة التوراتية التي تعتبر أن الإنسان منذ خطيته محكوم عليه بأن يأكل خبزه بعرق جبينه .

يفتضي أن نميز من هذه الصيغة الأولى التي يمكننا تسميتها بالآلفية . الأوتوبيا الأخلاقية ، التي تأخذ بجذية مطلقة بعض القيم التي تستثمرها بكاملها سواء في حفظها أو في ترفيها مهما يكن الثمن من أجل تحقيقها . وكما ميزنا تعبيراً خاصاً بالوفرة وتعبيراً خاصاً بمرسوم وتعبيراً نقاشياً في الشكل الأول للأوتوبيا ، سنعبر كذلك صيغتين في الأوتوبيا الأخلاقية ، في الصيغة الأولى ، يعمل المثال كما لو أنه يفرض علينا بسبب شرعيته موجب تجسده المحتوم . إن الأوتوبيا الأخلاقية معرضة إذن لتصب في الإرهاب ، بما أن أي قيمة غير قابلة لمواجهة الأوتوبيا ، وبما أن تحقيق هذه الأوتوبيا إلزامي وحق . ويمكن أن تتخذ الأوتوبيا الأخلاقية كذلك بعداً لا عنفياً ونظماً للعالم . هذا التعبير الذي كان يطبقه ماكس فيبر (M. Weber) على الشيخ الروحي ، يشير إلى الانسحاب من العالم ، الذي يمكن أن يصل إلى حد رفض أي اتصال بالناس الآخرين ، هذا الرفض المميز للنسك ، والذي يترافق بالرفض الجدري للعلاقات الحسية . ولكن نفي العالم يمكن أن يكون تشاؤمياً ومفرطاً في رفضه أو على العكس مفتحاً وممثلاً مع الحياة بكل أشكالها حتى الأكثر غزارة .

في كل هذه الأفكار الطوباوية توجد هذه للتفسيرات متناسقة بأشكال مختلفة : الآلمية (سيأتي ذات يوم) ، الاستبدادية الأخلاقية ، اللاكونية (الإرهابية أو التصالحية) . والبعد الأخلاقي موجود كذلك لدى طوباويي النهضة مثلما هو موجود لدى اشتراكيي القرن التاسع عشر . وهو لدى هؤلاء كما لدى أولئك يوازن التوجه الأنفي . والتوجه اللاكومي يشكل لكل فكر طوباوي الملجأ الأخير ، بما أن « الرافض » الذي ينسحب من العالم يتمتع على الأقل بحكمته

الخاصة التي لا يمكن لاية قوة في العالم أن تحرمه منها . ويواجه الفكر الطوبواوي بسلسلة من الاختيارات التي تكون على شكل بدائل : إما تغيير العالم وإما تحقيق نظام اجتماعي مطابق للمثال الأخلاقي إما بواسطة الفعالية وأما بواسطة المثالية . إن كل واحدة من هذه العبارات هي نفسها غامضة . يمكن أن تتخذ الفعالية شكل الإرهاب السياسي أو شكل البعثات التبشيرية . ويمكن أن تذهب المثالية أبعد بكثير من الطاعة لنظام خارجي وحتى إلى السعي إلى الكمال فيها يتعدى كل إلزام وكل عقاب .

إن الأكثر تعبيراً من كل التباسات الفكر الطوبواوي يس مكان العنف في تحقيق الأوتوبيا . يمكن أن يظهر الإرهاب وكأنه شرط لتحقيق الأوتوبيا الأخلاقية . ولكن الإرهاب يمكن أن يعتبر تماماً بأنه منافي للمثال الأخلاقي الذي يعبه . لذلك كرم رفض العنف باعتباره أحد الأجزاء الجوهرية المكونة للموقف الطوبواوي . وفيما يتعلق باللاعنف فهو ينطوي على صيغ بارزة من المسيح إلى غاندي .

يتجسد الفكر الطوبواوي في صيغ مؤسسية متباينة . فالأوتوبيا الألفية والأوتوبيا الأخلاقية تقبلان تعبيرات مؤسسية مختلفة جداً . ومواطنو الجمهورية الأفلاطونية مكرهون على أن يكونوا عادلين . أما أعضاء الجماعة الفورية فلا يستطيعون فقط الخروج على هواهم وإنما يستطيعون كذلك اختيار شركائهم تبعاً لأفضليتهم وجاذبياتهم . والأوتوبيا اللاكونية تقترح على الأفراد أن يعتزلوا ، أو على الأقل أن يحدوا عبوديتهم لتقسيم العمل من المتطلبات الدنيا للاتصال بين الشيخ المتعبد وتلاميذه . ولكن الانزلاق فيما بين الأعطاء التي ميّزناها ، سهل ، كما تؤكد ذلك حالة الهند التقليدية ، أو على حد قول ماكس فيبر ، بتدعيم التوجه المعنوي والتوجه اللاكوني وفقاً لجلدلية « مزدوجة الهياج » .

يعالج الفكر الطوبواوي عدداً معيناً من الإكراهات مقدمة حالياً كما لو كان ممكناً أو واجباً إلزامياً . إنه يكون إذن شكلاً خاصاً جداً من الفكر بما أنه ينخرط في غرض يلغي إزاءه كل مسافة نقدية ، في الوقت ذاته الذي يرى فيه نفسه محروماً من وسائل التدخل في البيئة التي ينتشر فيها - إما لأنه يحتقرها مثل الأوتوبيا اللاكونية ، وإما لأنه ينظر إليها على غرار الأوتوبيا الأخلاقية ، باعتبارها مادة مطواعة أمام رغبته . يقيم إذن الفكر الطوبواوي في « كما لو » التي لا يستطيع الخروج منها إلا بواسطة إرادوية أخلاقية (نقود أحياناً إلى مفهوم تسلطي وأحياناً إرهابي للمجتمع) . وإما بواسطة عفوية جمالية (نقود إلى تجمعات سرية تقريباً مثل الأسرار) .

إن الفكر الطوبواوي ، على غرار المجتمع الطوبواوي ، يكون بشكل جوهري غير مستقر وملتبس . ولكن يقتضي ألا نستنتج أنه غير فعال دوماً وفي كل مكان ، فقد أوحى بمشاريع تجسدت في النهاية في تنطيمات دائمة . إن الرغبة الطوبواوية بالتخلص من فساد الكافرين أدى إلى إزدهار الرهينة ، التي كانت نتائجها مهمة إلى أقصى حد بالنسبة لاقتصاد الغرب المسيحي ، والرغبة نفسها كانت تسكن كذلك مسافري الباخرة ماي فلاور التي اجتازت الأطلسي سعياً وراء الأرض الموعودة على الشاطئ الأميركي . « والإنكفاءات » اليسوعية في الباراغوي ، حيث يدجن الآباء

الطيون الطبيعيين ، توضع جديدة تطلعمهم الى تأسيس مجتمع وجعله يعيش حسب المخطط الإلهي .

ولكن الأوتوبيا لا ترسم فقط مشروعاً لفعل المؤسسين والمصلحين المتزمتين . فيمكنها أن تكون نموذجاً نظرياً يسمح لنا بفهم تطور المجتمعات الملموسة . وليس مؤكداً أبداً أن أفلاطون أراد جدياً بناء جمهورية مطابقة تماماً للأوتوبيا التي يقدمها في بحثه الشهير . ولكن مخططة الثلاثي (الفلاسفة ، المحاربون ، الفنانون) يوضح عمل المجتمعات الغربية قبل الثورة الصناعية . ومن الواضح جداً أن روسو لم يعتقد أبداً أن الملكيات الأوروبية ستقوم بإصلاح نفسها على طريقة جنيف أو كورسيكا . ولكن نموذج « العقد الاجتماعي » يلقي أضواء على موضوع الشرعية في المجتمعات الديمقراطية .

يمكن تقدير خصوصية الأوتوبيا من خلال ثلاث جهات للنظر . أولاً ، يمكنها أن تؤمن وجود واستمرار « الندوات » و « الجمعيات السرية » (على حد قول فيبر) أو « الجماعات » ، كما يقال اليوم . ومن ناحية ثانية ، يمكنها أن تحافظ على الأمل ، في إمكانية تحقيق الانسجام بين المتطلبات المثالية والشروط الواقعية للحياة في المجتمع ، حتى ولو كان ممكناً أن تشكل فرصة لكل الأضاليل ولكل الجرائم . ولكن الأوتوبيا ليست فقط أحد مصادر التغيير الاجتماعي ، إنها تقدم كذلك مادة للتأمل والإعداد النظري . إن « كما لو » الفكر الطوبايي يمكن أن تؤدي إلى استكشاف أنماط التنظيم الممكنة ولكنها ليست معطاة حالياً ، أو معطاة فقط بطريقة مؤقتة وجزئية . يمكن إذن الكلام على « الأوتوبيا التنافسية » و « الأوتوبيا الليبرالية » و « الأوتوبيا الاشتراكية » . وإن ما يميز هذه المسيرة الأخيرة ، هي أنها تسعى إلى إعلان فرضيات حالة اجتماعية مرغوباً فيها ، بشيء من الدقة . إنها تشكل إذن تجربة افتراضية ؛ ولكن من الممكن بناء نظام معياري يمكن أن تصبح بفضل عملية العلاقات التي يعترف بأنها مرغوب فيها (مثلاً ، في حالة الأوتوبيا الليبرالية ، إن مبدأ تعدد المتجبن المستقلين ، أي العاجزين عن تنسيق مخططاتهم الانتاجية على حساب المستهلكين يمكن أن يحدد بمعمل الإنتاج وقوالب العوامل - الانتاجية ، التي تسمح بتقدير تبعية المؤسسات تجاه بعضها البعض) . وهكذا فإن شعار « دعه يعمل دعه يمر » يمكن أن يتحول بعد إعداد مناسب إلى نموذج للتوازن العام . إن السوق التنافسية التامة هي أوتوبيا بمعنى أن علاقات الانتاج لم تكن في أي مكان أو زمان تحت الإشراف الدقيق للمواجهة غير الشخصية للعروض والطلبات الفردية والمستقلة . والانتقال من الفكر الطوبايي إلى الفكر المنهجي يفترض شرطين : جهد تدقيقي عبر توضيح المرغوب فيه ؛ تحديد للممكن ولغير الممكن ومختلف درجات الاحتمال عبر تفحص واقعي للشروط والظروف التي يندرج فيها الممكن .

إن الفكر الطوبايي مهدد غالباً بالاجترار . يتنقل على نفسه عندما يصبح غير مبال بكل ما عداه ، إلى حد لا يعود فيه لديه شيء يقوله حول شروط تحقيقه الخاص (إنني أعتقد ذلك لأنني أمل به ، وأمل فيه لأنني أعتقد به) . إلا أن الفكر الطوبايي حتى ولو اتخذ في هذه الحلقة من الفكر الطوبايي ، يحصل أن يتوصل بواسطة عملية تسام إلى توليد أعمال فنية تعبّر على الطريقة الرمزية

عن الحالة المرغوبة التي كانت تحملها ولكنها لم تتوصل الى تجسيدها . إن الهندسة المعمارية الدينية في القرون الوسطى يمكن مواجهتها باعتبارها تحقيقاً لرغبة مزدوجة في الانسحاب والتسوير ، بالطبع مع التحفظ في كون الأوتوبيا اللاكونية المرتبطة بهذه الرغبة قد تم التعويض عنها بالهم الأخلاقي القائم على تحقيق ملكوت الله على الأرض .

من الصعب كذلك تقدير قوة التوجه الطوباوي في مجتمع معين بمقدار صعوبة تحديد موقعها بدقة . لقد اعتقد كارل مانهايم أنه اكتشف في المثقفين الجذريين طليعة الأوتوبيا . هذا الرأي الذي استعماده ماركسيز (Marcuse) بشكل مختلف قليلاً ، يستدعي عدة تحفظات . أولاً ، إذا كان صحيحاً أن الأوتوبيا تنتقد الحالة الاجتماعية القائمة ، فإنها تأخذ كما رأينا أشكالاً مختلفة . يمكن الاستئثار بها ، بشكلها الأخلاقي ، من قبل المثقفين الذين يستبدلون طوعاً ، كما رأى ذلك جيداً توكفيل (Tocqueville) ، التنوع في الأوضاع المحسوسة الذي قد يكون غير متجانس ، باليقين المزعوم للمبادئ المجردة . فالأوتوبيا لا تنفلق على نفسها ضمن الحلقة السياسية . إنها تقترب ، بشكلها العفوي أو بشكلها اللاكوني ، من الفن أو الدين . ولا يمكننا كذلك أن نقدم الأوتوبيا ، سواء كانت سياسية أم لا ، باعتبارها محافظة بالضرورة . ثمة أوتوبيات فوضوية وثمة أوتوبيات تسلطية . ولا يقدم شيئاً القول ، كما يفعل مانهايم ، أن الأوتوبيات التسلطية الكاذبة هي كلها في نهاية المطاف ، أيديولوجيات مقنعة ، أي تبريرات للوضع القائم (Statu quo) ، أو دعوات لإعادة الوضع القائم المكسور . فالنازية مثلاً ، ترد الى نظام اجتماعي سابق للصناعة ضاع خلال الطريق من قبل تاريخ مشوش ، يقتضي إعادة بنائه أو بنؤه بكل الوسائل التي تكون عرضة لتعصب لا يرحم . مع ذلك لم يكن هتلر يعمل لمصلحة مالكي الأرض . ولم يكن إعادة تثبيت النظام القليدي أو تخمينه هدفاً أولياً بالنسبة له . ولا نرى كذلك لماذا تساهم كل أوتوبيا بالضرورة في تحقيق « مستقبل أفضل » ، ولماذا ينبغي أن يجبل الطوباويون وكأنهم محركو التاريخ أو ملجأ الأرض . يمكن التعبير عن السؤال المركزي الذي يطرحه مانهايم بالصيغة التالية : « ماذا نخدم الأوتوبيات ؟ » . إن هذا السؤال لا يتضمن مع الأسف ، جواباً محدداً . وبتعابير أقل فظاظاً وطائفية من تعابير الماركسي الجديد مانهايم ، نقول إن الأوتوبيا هي التعبير ، إذا لم يكن التجسيد ، لرغبة ردم الفاصل بين ما هو عليه النظام الاجتماعي وما ينبغي أن يكونه ، إذا كان ممكناً أن يصبح « مرضياً » .

- BIBLIOGRAPHIE. — BUBER, M., *Paths in utopia*, New York, Macmillan, 1950. — COHN, N., *The pursuit of the Millennium : revolutionary messianism in medieval and reformation Europe and its bearing on modern totalitarian movements*, Fairlawn, Essential Books, 1957; éd. rev. et augm., New York, Oxford Univ. Press, 1970. Trad. : *Les fanatiques de l'apocalypse, courants millénaristes révolutionnaires du XVI^e siècle*, Paris, Julliard, 1962. — KOJEVZ, A., *Introduction à la lecture de Hegel. Leçons sur la phénoménologie de l'esprit*, Paris, Gallimard, 1947. — MANHAIM, K., *Ideologie und Utopie*, Bonn, F. Cohen, 1929. Trad. partielle : *Idéologie et utopie*, Paris, M. Rivière, 1956. — MANUEL, F. E., *The new world of Saint-Simon*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1956; *The prophets of Paris*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1962. — MANUEL, F. E. (red.), *Utopias and utopian thought*, Boston, Houghton Mifflin, 1966, Londres, Souvenir Press, 1973. — MARCUSE, H., *One dimensional man. Studies in the ideology of advanced*

industrial society, Boston, Beacon, 1964. Trad. : *L'homme unidimensionnel. Essai sur l'idéologie de la société industrielle avancée*, Paris, Editions de Minuit, 1968; *Das Ende der Utopie*, Berlin, V. Maikowski, 1967. Trad. : *La fin de l'utopie*, Paris, Seuil, 1968. — MARX, K., *Manuscripts de 1844*. — PARETO, V., *Les systèmes socialistes*. — ROUSSEAU, J.-J., *Discours sur l'origine de l'inégalité*. — WEIL, E., *Hegel et l'Etat*, Paris, J. Vrin, 1950.

Idéologies

الأيديولوجيات

كان دستور دوتراسي (Destutt de Tracy) هو الذي صاغ كلمة أيديولوجيا في نهاية القرن الثامن عشر. كان يقصد الدلالة على علم الظواهر العقلية التي ظهر له أن اختراعها يفرض نفسه كنتيجة لفلسفة أولباك (Holbach) وهلفتيوس (Helvetius) المادية، وفلسفة كونديلاك (Condillac) الحسية. إن مثل هذا العلم كان ينبغي أن يسمح في ذهن مؤلفه أن يعطي أساساً عقلياً لنقد التقاليد، الذي ميّز روح العصر في القسم الثاني من القرن الثامن عشر. إن تأنيباً شهيراً لتأنيبات ضد الأيديولوجيين أعطى المفهوم صفة تحقيرية. ومع ماركس، دلّ مفهوم الأيديولوجيا على «الوعي الخاطئ» الذي ينجم عن الموقف الطبقي للأفراد الاجتماعيين. إذ يظهر لهم واقع العلاقات الاجتماعية عموماً بسبب مصالحهم وبصورة أعم بسبب وجهة النظر المتحيزة التي يفرضها عليهم موقعهم في نظام الإنتاج. ينظم مانهيم وجهة نظر ماركس ويحاول أن يذلل الإحراج الذي تقود إليه بتطوير مفهوم المثقفين المترددين: يعتبر مانهيم أن المثقفين يقيمون علاقة ملتبسة أو «متردة» مع الطبقات المختلفة التي شكلت ما سيمى فيها بعد «البنية الاجتماعية». هكذا ضمنت من حيث المبدأ إمكانية وجهة نظر موضوعية يمكن انطلاقاً منها كشف حقيقة العلاقات الاجتماعية وكذلك أوهاام الأيديولوجيا والوعي الخاطئ. (نشر عرضاً إلى أن مانهيم سينخل تدريجياً عن وجهة النظر المتخالفة هذه التي عرضها في كتاب الأيديولوجيا والأوتوبيا). استعاد مفهوم الأيديولوجيا مع لينين مفهومه الوضعي: تشكل الأيديولوجيات جزءاً من مجموعة نزاعات الصراع الطبقي. وهكذا يتعد لينين عن الاستعمال الماركسي لمفهوم الأيديولوجيا. بالنسبة لماركس، يمكن أن تكون النظريات التي طورته البروليتاريا - يقتضي القول باسم البروليتاريا - مدموعة بطابع الحقيقة، بمواجهة النظريات البورجوازية التي اعتبرها مرتبطة بالأيديولوجيا والوعي الخاطئ. ولكن مع لينين، الذي تطرح بالتأكيد وجهة نظره الصلغة صعوبات أقل من وجهة نظر ماركس، اعتبرت الأيديولوجيات أسلحة عقيدية تتمتع بها الطبقات الاجتماعية.

إن تعدد معاني مفهوم الأيديولوجيا، والصعوبات التي يؤدي إليها التصور الماركسي للأيديولوجيات يفسّر كيف يكون المفهوم، خارج تقاليد الفكر الماركسي، قليل الاستعمال نسبياً كما هو بحد ذاته. فنادراً ما تصادفه لدى دوركهيم أو فير أو باريتو على سبيل المثال. ولكن، إذا كان الكثيرون من علماء الاجتماع يتحاشون الكلمة بذاتها، فإن المسائل التي تشملها هذه الكلمة الغامضة تعتبر كلاسيكية في علم الاجتماع.

من الملاحظ في جميع الأنظمة الاجتماعية ، أن الفاعلين الاجتماعيين يعتبرون صحيحاً ، ويصرون حسب ملاحظة باريتو الصائبة ، مستعينين بالموارد البلاغية ، على « برهنة » افتراضات معيارية - غير قابلة للبرهنة ، في جوهرها - وافتراضات وضعية يمكن أن تكون إما غير قابلة للبرهنة وإما غير مبرهنة وإما خاطئة . هذه المعتقدات ، التي تتنوع بصورة طبيعية من نظام اجتماعي إلى آخر وربما من مجموعة عناصر اجتماعية إلى أخرى في داخل النظام الاجتماعي نفسه هي ظاهرة نلاحظها في كل مجتمع . نسميها غالباً قياً عندما تكون ذات صفة معيارية . عندما تكون القيم وبصورة عامة المعتقدات مندرجة في نظام تكون عناصره مترابطة بعضها ببعض بطريقة غامضة إلى حد ما ، نتحدث عن رؤية للعالم . ونتحدث عن الدين إذا كان النظام يتضمن مفاهيم إما مقدسة وإما متسامية . ونتحدث عن الأيديولوجيا عندما يكون ثمة نظام للقيم أو بصورة أعم للمعتقدات ، لا يستدعي من جهة مفاهيم مقدسة أو متسامية ، ومن جهة أخرى يعالج بشكل خاص التنظيم الاجتماعي والسياسي للمجتمعات أو بصورة أعم ، مستقبلها .

هذه التحديدات تسمح بأن نفهم لماذا يتحاشى علماء الاجتماع الكلاسيكيون مفهوم الأيديولوجيا . فالأيديولوجيات ليست سوى حالة خاصة لظاهرة المعتقدات العامة ، من الصعب تمييزها عن الحالات الأخرى بدقة كاملة . وانطلاقاً ، يرتبط تحليلها بالمبادئ نفسها ، كما أن تفسيرها هو من نفس طبيعة تحليل وتفسير الظواهر الأخرى للمعتقدات . وهكذا فإن نظرية باريتو (Pareto) عن الاشتقاقات تشمل المعتقدات الدينية كما الأيديولوجيات . ويكون الأمر كذلك فيما يتعلق بالنظرية التي عرضها دوركهيم في كتاب «Formes Élémentaires» . وفي الوقت نفسه ، نفهم أن مفهوم الأيديولوجيا يظهر في الإطار العام لفلسفة الأنوار ويلعب دوراً رئيسياً في تحليل الانقلابات الاجتماعية في القرن التاسع عشر . إن ولادة « الحداثة » معاصرة لإعادة البحث في النظام الاجتماعي التقليدي وللجهد المبذول لاستبداله بنظام اجتماعي « عقلائي » . لذلك نرى مجموعة من العقائد الاجتماعية تتطور في نهاية القرن الثامن عشر والتاسع عشر . هذه العقائد هي افتراضات أجوبة على الطلبات الاجتماعية من النمط المنتشر أو المحدد (أي الصادرة عن مجموعات خاصة) ، التي تنجم عن وضع النظام الاجتماعي التقليدي موضع البحث . فهي تستجيب للميول السياسية لمختلف المجموعات الاجتماعية وتقدم المادة الأساسية لأنظمة « الأفكار » - وبصورة أدق للمعتقدات - المتأسكة إلى حد ما والمكونة من الأيديولوجيات .

ولكن التمييز بين الأيديولوجيات والمعتقدات ، إذا كان لنا أن نكرر ذلك ، يكون بالأحرى بالدرجة وليس بالطبيعة . وبدقة أكبر ، تكون الأيديولوجيات نوعاً من صنف كونه المعتقدات . يكون إذن من الضروري إدخال بعض الملاحظات حول التفسير السوسيولوجي للمعتقدات (راجع مقالة المعتقدات) . وكما هو معروف منذ دوركهيم ، إن كل فعل ، سواء تعلق الأمر بالأفعال الفردية الأكثر تفاهة ، تلك التي ترتبط بما يسميه الفلاسفة الألمان بالأفعال الجماعية ، يفترض الانضمام إلى مقترحات معيارية (أي لقيم ومعايير) . هذه المقترحات المعيارية تنجم في بعض الحالات عن وجود نظام الإكراهات الاجتماعية : أعرف أنني لو تبنت خطأً معيناً من السلوك (على سبيل المثال ، سلوك جرمي) فإن ذلك قد يكلفني غالياً . ولكنها تنجم كذلك عن

المعتقدات : ولو لم تدعوني أية عقوبة الى تفضيل السلوك أعل السلوك ب ، قد يحصل وهذا بالفعل ما يحصل غالباً في الممارسة أن أتبنى أدون تردد لأنني مقتنع بأن أهي أفضل من ب . ففي غالب الأحيان ، تكون المصالح والمعتقدات أجزاء لا تنفصم عن الفعل . وهكذا ، لم يدفع حكام المجتمعات الليبرالية منذ الحرب العالمية الثانية ، إلى تطبيق سياسة إعادة توزيع منظمة للعائدات نتيجة لاعتبارات انتهازية بسيطة وإنما كذلك بفعل الاعتقاد بصحة قيم المساواة . وبصورة عامة ، يقاد الفعل الفردي والجماعي بواسطة معتقدات يكون لها حظ فرض نفسها على الفاعل الاجتماعي بمقدار ما تكون أكثر ملاءمة مع وضعه . وهكذا ، فإن الاعتقاد بالفضيلة غير المشروطة للمساواتية - كما يوحي بذلك توكفيل (Tocqueville) في الديموقراطية - يكون لديه مزيد من فرص الظهور بصفته صحيحاً ، وانطلاقاً ، التعبير عن نفسه في ظروف نمو اقتصادي مديد أكثر من فترة الركود أو التراجع . والاعتقاد بأسطورة الصراع الطبقي لديه فرص أكبر لأن يكون حيويًا في ظرف تاريخي تعتبر فيه السلطة النقيابة غير شرعية لدى فئتين عديدة من السكان ، أكثر من الظروف الذي تعتبر فيه المنظمات النقيابة الممثلة الشرعية لمصالح الشغيلة .

ولكن المعتقدات ليست فقط للمقومات العديدة لعقلانية القيم على حد قول فيبر (Weber) . فهي لا تساهم فقط بتعابير أخرى في تحديد غايات الفعل . ولكنها تدخل كذلك على مستوى البحث عن الوسائل (راجع عقلانية الغايات لفيبر) . إذا كان الغرض الذي يسمى إليه الفاعل الاجتماعي بسيطاً ، يمكن أن يسمى إلى وضع لائحة بالوسائل الممكنة للوصول إليه ، واختيار الوسيلة الأكثر نكحاً والأقل كلفة . ولكن هذا المخطط العقلي لا يعود واقعياً عندما يصبح الغرض أكثر تعقيداً . في هذه الحالة ، ينبغي أن يحلل اختيار الوسائل بصفته نتاج المعتقدات أو أثرها . هل المقصود مثلاً امتصاص البطالة أو التضخم . حيثن يكون لدى العديد من « النظريات » الخاصة بالبطالة والتضخم فرص الظهور في السوق والاستنتاج حول مدى مناسبة هذه التدابير أو تلك . ولكن انتهاء الفاعل الاجتماعي في الغالب إلى هذه النظرية أو تلك ينجم عن قناعاته السياسية ، أي عن معتقداته أو أيضاً عن رؤيته الخاصة للعالم ، على الأقل بمقدار التحليل النقدي للنظريات المطروحة . وهكذا ، فإن فاعلاً معيناً يظهر « حساسية » سياسية يسارية يمنح ثقته بسهولة أكبر إلى نظرية تربط التفاوت بالتضخم ويجعل من الأولى سبباً للثانية أكثر من فاعل تحكم فيه حساسية مناقضة . ولكن ثمة خطر في أن يستند انتهاؤه إلى قيم انفعالية أكثر من استناده إلى فضائل ذاتية في النظرية . فلا يهم كثيراً أن يعرف ما إذا كانت الطبقات العليا تسب فعلياً ، بفعل أثر الظاهر ، استهلاكاً مفرطاً من قبل الطبقات الأخرى ، ولكنه لا يمكن إلا أن يكون مأخوذاً بالفكرة القائلة ، إن التضخم هو نتيجة عيب أساسي يتجلى في التفاوت الاجتماعي . في المقابل ، إن الفاعل الذي تحكم به حساسية يمينية ويعتبر التفاوت أمراً « عادياً » ، يصعب عليه تصويره سبباً لظاهرة غير مرغوب فيها . إن « غريزة التنسيق » (باريتو Pareto) تقوده إلى رفض العلاقة المقترحة . وباختصار ، إن « اختيار » وتقدير الوسائل ما أن تتوصل الأغراض إلى مستوى معين من التعقيد ، لا يكونان بصورة عامة نتاج تقييم عقلائي وحسب ، وإنما كذلك ، وبنسب تتوزع وفقاً للحالات ، نتاج للمعتقدات . وعلى حد قول باريتو ، يكون تقييم الوسائل جزئياً ،

نتج « المشاعر » رغم أن هذه المشاعر تكون ، لأسباب واضحة ، معقنة بصورة « اشتقاقات » . (إن شكل « الاشتقاق » يتمتع بالفعل بقدرة منح « المشاعر » أساساً بقيمة موضوعية كاذبة . وهكذا تكون لدي بالتأكيد حظوظ أكبر في لفت الانتباه والافتناع إذا حاولت بنشاط أن أبين أن التفاتوت هو سبب التضخم مما لو اكتفيت بتصرجات معادية لهذا أو ذاك) . من المتفق عليه أن المقادير بين المعتقدات والنقد العقلاني لا ترتبط بمدى تعقيد الغرض وحسب وإنما كذلك بالتجربة والمعارف المكتسبة ، كما بوضع الفاعل . ولكي نستعيد المثل السابق ، ليست « النظريات » الاقتصادية والاجتماعية كلها بالتأكيد نتاج المعتقدات بالمقدار نفسه . يمكن لمفهومها أن يكون قائماً على العقل الى حد ما وفقاً لوضع الفاعل .

إن النظريات السوسيولوجية الخاصة بالفعل قد برهنت بشكل واسع ، باختصار ، أن الأغراض التي يسمي إليها الفاعل والوسائل التي يثق بها ، تتعلق بالمعتقدات ، بنسب متنوعة وفقاً للحالات ، كما أن مؤلفاً مثل داونز (Downs) نفسه ، الذي حاول أن يطبق على الظواهر السياسية نموذج الانسان الاقتصادي لا يعترف فقط وإنما يبرهن أن الناخب العقلاني نفسه لا يمكن أن ينبج من المعتقدات والأيديولوجيات . ولنفترض أنه يريد أن يحقق بمعرفة كاملة للأسباب اختياري بين البرامج السياسية التي تعرض عليه ، لا يمكنه في كل الأحوال أن يصل الى المعلومات التي قد تكون ضرورية لصوغ اختيار صحيح . فالمرشح أيعرض السياسة م ويعلن أنها ينبغي أن تؤدي الى النتيجة ي . والمرشح ب يعرض السياسة س ويعلن أنها تؤدي الى ص . فحتى لو كان الناخب متأكداً من تفضيل ي على ص ، لا يمكنه أن يكون متيقناً في الحالة العامة أن م تؤدي فعلياً الى النتيجة ي . فالتجربة وحدها يمكن أن تثبت ذلك . وبما أن السياستين م و ص إذا كانتا متعارضتين ، لا يمكن ممارستها في وقت واحد ، سيكون من الصعب على الناخب أن يحدد حتى فيما بعد أي السياستين م و ص هي الوسيلة الأضمن لبلوغ النتيجة المرجوة ي . وبسبب عدم قدرة الناخب في الوصول الى اختيار عقلاني بالمعنى الكلاسيكي للكلمة ، يكون لديه إذن مصلحة في اختيار الحزب الذي يعلن « مبادىء » أقرب ما تكون الى المبادئ التي يتعلق هو نفسه بها . وبنوع من المفارقة ، تؤدي هكذا النظرية « الاقتصادية » (أي « العقلانية ») لدوانز الى الاستنتاج أن الناخب سيصوت للحزب الذي تظهر « حساسيته » أو أيديولوجيته الأقرب من « أحاسيسه » الخاصة في المعنى الذي يقصده باريتو .

إن المعتقدات ، باعتبارها مقوماً عادياً للفعل ، تميل كما توحى بذلك إحدى اللزمات الرئيسية لدى باريتو ، إلى تقديم نفسها الى أن تعاش ليس كظواهر ذاتية وإنما بمثابة حقائق موضوعية . وإن الفاعل ، نتيجة لرغبته في إقناع نفسه بصحة معتقداته ، يميل الى القبول الفوري بكل « نظرية » (كل « اشتقاق » في لغة باريتو) عبر « البرهنة » على صحتها . لذلك فإن كل اعتقاد يتضمن خطراً وتهديداً بالتعصب . ولذلك أيضاً نادراً ما تقدم وتعاش الآراء السياسية في الديمقراطيات نفسها بصفتها آراءاً ، وإنما بالأحرى ، باعتبارها حقائق يرفضها أو لا يستطيع رؤيتها لأنه منحاز أو أعمى أو سيء النية أو فاسد . ولذلك أخيراً ، تستند الآراء السياسية بصورة عامة الى نظريات يبدل مؤلفوها جهدهم لإظهارها ثابتة وفي جميع الحالات علمية ، مستعملين

أساليب بلاغية حللها جيداً باريثو ومن بعده برلمان (Perelman) .

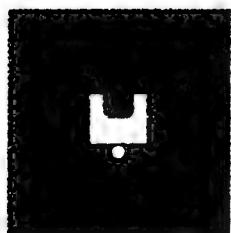
في بداية سنوات الستينات قام نقاش حول مسألة نهاية الأيديولوجيات . ألم يكن تبدد الأيديولوجيات الفاشية ، والنمو الاقتصادي المتظم الذي شهدته المجتمعات الغربية ، يشران الى أن المجتمعات مؤهلة للتطور وسط رضى الجميع مستندة على الخبراء بدلاً من العقائديين والأنبياء ؟ ألسنا نشاهد نهاية الأيديولوجيات ؟ يمكننا مواجهة هذا السؤال بملاحظتين اثنتين : 1 - لا يستطيع الخبراء أن يأملوا بطرد الأنبياء ولا نستطيع التقنية طرد الأيديولوجيا إلا بمقدار ما يوجد تراخى حول القيم . إذا كانت الحال هكذا يمكن للخير أن يطمح فعلياً الى شق الطرق الأكثر ملاءمة التي يمكن للقيم أن تتحقق بواسطتها ؛ 2 - ولكن ، كما حاولت التحليلات السابقة أن نبرهن ، لا يمكن حتى في هذه الحالة ، أن يكون ذلك إلا زعماً : فالشك حول الوسائل الواجب وضعها موضع العمل لتحقيق الغايات الجماعية عندما تكون هذه الغايات معقدة - وهي كذلك بصورة عامة - يكفي لجعل الأيديولوجيات لا غنى عنها . ثمة إذن كل الفرص لكي يحاول الخير إقامة فعله وسلطته على « اشتقاقات » أو « نظريات » تفضي الشرعية على الطرق « العلمية » للإصلاح الاجتماعي . تتوجه هذه النظريات الى جمهور أكثر وداً ، وتكتب بأسلوب رزين « وواقعي » وعلمي أكثر من رسالات الأنبياء . ولكنها تستند كذلك الى مفادير معقدة بين الملاحظات والمعتقدات . وعلى حد قول باريثو ، إن « النظريات » التي تغري الخير لديها كل الفرص لأن تنتمي الى فئة « النظريات القائمة على التجربة ولكنها تتجاوزها » . والنظريات (التي شاعت في الولايات المتحدة أولاً ، ومن ثم في فرنسا خلال سنوات الخمسينات وبداية الستينات) التي رأت في « إشاعة الديمقراطية » في علاقات العمل مفتاح التراضي الاجتماعي ، هي مثل بارز . كانت تستند الى ملاحظات وأشباه تجارب تحققت وفقاً لقوانين البحث العلمي . وهي لا تنصب في مخططات عامة لإصلاح المجتمعات وإنما في اقتراحات قابلة للتحويل دون صعوبة كبيرة الى مشاريع قوانين ومراسيم وقرارات . لذا لديها كل الفرص لإغراء الموظفين والسياسيين ، وبصورة أعم طبقة « المقررين » . فالسياسة التي تقضي بنقل الأولاد بطريقة تضمن في كل مؤسسة تعليمية مفادير اجتماعية مثل من وجهة نظر حفظ النجاح للأولاد ذوي الأصل الاجتماعي المتواضع ، نفذت هي كذلك في الولايات المتحدة على أساس تحقيق شهير . هذا التحقيق الذي قاده كولمان (Coleman) أثبت أن متغير « التكوين الاجتماعي للطبقة » كان الوحيد الذي يبدو أن له تأثيراً مهماً على النجاح المدرسي للأولاد المعسرين نتيجة لنتيجه الاجتماعي و/ أو الأثني .

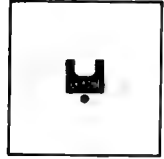
عندما تنفتت القيم المشتركة أو تعطي إحساساً بالفتنة ، يميل الخير الى فقدان وضعه الاحتكاري . وعندها ينالس حضوره حضور غلط آخر من المثقف الذي يطلق من خلال عدم توجهه الى طبقة « المقررين » وإنما الى جمهور أوسع - الرأي « المتثور » أو « الكتل الشعبية » وفقاً للحالات - نتاجاً ينبغي أن تكون فاتورته مختلفة ، بسبب طبيعة السوق المختلفة نفسها (راجع مقالة المثقفون) . يمكن حينئذ أن تظهر الأيديولوجيا بطريقة أكثر انفتاحاً . لم يعد المقصود الإيحاء بقرارات ومشاريع قوانين وإنما التكرار للصفة العائبة أساساً واحتياطاً ، للبنى الاجتماعية . وهكذا

ساهمت الآثار المنحرفة للنمو في التسبب بالعودة القوية للنقد الاجتماعي وانبعث الأيديولوجيا المفتحة في نهاية سنوات الستينات .

باختصار ، إن النقاش حول نهاية الأيديولوجيات وكذلك التصديق الذي جلبه التاريخ ، يسمحان بتأكيد الوظيفة الأكبر للأيديولوجيات : تقديم تبرير - في حالة المجتمعات التي لا يكون فيها النظام الاجتماعي من النمط التقليدي - للقيم التي نفترض أنها يمكن أن تقيم التراضي والنظام الاجتماعي . إن وجود هذه الوظيفة يكفي لجعل الأطروحة النقشوية مشكوكاً فيها ومسترجعة منذ ماركس ، لنهاية الأيديولوجيات . يمكننا على الأكثر أن نتحدث في بعض الظروف عن « التهدة » بين « الأيديولوجيات الكاملة » (Lipset) . ذلك أنه حتى في فترات « التراضي » ، هذه الفترات التي يميل فيها المثقف والنبي إلى إيجاد أنفسهم مرفوضين لمصلحة الخير ، يكون الفعل والقرار السياسيين مستهلكين كبيرين للأيديولوجيا . وإذا كانت الأيديولوجيا أقل رؤية فإن ذلك لا يعني ألا تكون حاضرة .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *L'opium des intellectuels*, Paris, Calmann-Lévy, 1955, 1968; Paris, Gallimard, 1968. — BELL, D., *The end of ideology. On the exhaustion of political ideas in the fifties*, New York, The Free Press, 1960, éd. rev. 1965. — CRANSTON, M., et MAIR, P. (red.), *Ideology and politics — Idéologie et politique*, Bruxelles, Bruylant, 1980. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — DUPRAT, G. (red.), *Analyse de l'idéologie*, Paris, Galilée, 1980. — DURKHEIM, E., *Formes*°. — GEERTZ, C., « Ideology as a cultural system », in APTER, D. E. (red.), *Ideology and discontent*, Glencoe, The Free Press, 1964, 47-76. — LIPSET, S. M., « The end of ideology », in LIPSET, S. M., *Political man : the social bases of politics*, New York, Doubleday/Londres, Heinemann, 1960, 1963, 439-456. Trad. franç., « Remarques personnelles en manière de conclusion. La fin de l'idéologie », in LIPSET, S. M., *L'homme et la politique*, Paris, Le Seuil, 1963, 433-448. — MANNHEIM, K., *Ideologie und Utopie*, Bonn, F. Cohen, 1929. Trad. angl. partielle, *Ideology and utopia. An introduction to the sociology of knowledge*, New York, Harcourt Brace/Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954, parties II à IV. Trad. franç. partielle, *Idéologie et utopie*, Paris, M. Rivière, 1956. — MARX, K., et ENGELS, F., *Die deutsche Ideologie*, Vienne, Verlag für Literatur und Politik, 1932; Berlin, Dietz, 1953. Trad. franç., *L'idéologie allemande*, Paris, Editions Sociales, 1968. — PARETO, V., *Traité*°. — PERELMAN, C., *L'empire rhétorique. Rhétorique et argumentation*, Paris, Vrin, 1977. — PLAMENATZ, J., *Ideology*, Londres, Pall Mall, 1970. — SHULS, E., « Ideology : the concept and function of ideology », in *International Encyclopedia of the Social Sciences*, New York, The Macmillan Company and The Free Press, 1968, VII, 66-76.





Pareto Vilfredo

باريتو

إن بحث علم الاجتماع العام وهو العمل السوسولوجي الأهم لباريتو (1848-1923) ، يستند بكامله الى التمييز بين نمطين من الفعل . الأعمال المنطقية التي نسميها طوعاً اليوم ، الأفعال العقلانية (راجع مقالة العقلانية) ، من جهة ، والأفعال غير المنطقية من جهة أخرى . تتميز الأفعال المنطقية بالملاءمة الذاتية والموضوعية بين الوسائل والغايات . مثلاً : فعل المهندس الذي بحسب طول سطح الجسر ، أو فعل المفاول الذي يقرر تطبيق تقنية جديدة لتخفيف أكلاف انتاجه . أما الأفعال غير المنطقية فتضم حسب باريتو أربعة أنواع أساسية . إن الأفعال غير المنطقية من النوع الأول هي تلك المجردة من الغائية موضوعياً وذاتياً في آن معاً . يمكننا مثلاً أن نرتب في هذه الفئة الأفعال الناجمة عن مراعاة المصنوعات دون نتائج والتي لا يدرك تبريرها الشخص الذي يمارسها (مثلاً عدم وضع المرافق على الطاولة) . أما الأفعال غير المنطقية من النوع الثاني فهي تلك المجردة من الأثر أو الغائية الموضوعية ولكنها تلك التي يشم إدراكها من قبل الأشخاص بصفتها تتمتع بغائية معينة (مثلاً استشارة الألهة قبل المعركة) . والأفعال غير المنطقية من النوع الثالث تتضمن آثاراً موضوعية ولكنها لا تنجم عن إرادة الشخص في الحصول على هذه الآثار (مثلاً ردود الفعل) . كما أن الأفعال غير المنطقية من النوع الرابع تنتج آثاراً موضوعية ، ولكن هذه الآثار ليست تلك التي يسعى إليها الشخص المتحرك بوعي . تلك هي حال المفاول الذي يسعى الى زيادة زبائنه عبر تخفيض أسعاره : وبما أن المفاولين الآخرين سيفعلون الشيء نفسه على الأرجح ، فإن نتيجة عمله لن تكون زيادة زبائنه ، وإنما مساعدة المستهلك . تتضمن الأفعال غير المنطقية من النوعين الثالث والرابع صنفين اثنين . في الأفعال غير المنطقية من الصنفين 3 و 4 من قد يقبل الشخص الهدف الموضوعي ، إذا كان يعرفه . أما في الصنفين 3 و 4 من فإن الشخص قد لا يقبل الهدف الموضوعي إذا كان يعرفه . إن مثل المفاول ينتمي الى الصنف 4 من . وبمقدار ما يساهم سباق التسارع في تخفيف مخاطر الحرب فإنه يكون مثلاً في الأفعال غير المنطقية من الصنف 4 من . إن حركة الجفون التي تزيل الغبار عن سطح العين هي فعل غير منطقي من النمط 3 من . إن الحذر الناجم عن الخوف هو فعل من النمط 3 من . إن النمطين الأهم بالنسبة لعالم الاجتماع بين هذه الأنماط للأفعال غير المنطقية هما النمطان الثاني والرابع أي تلك التي تتضمن غاية ذاتية إما مختلفة عن الآثار الموضوعية (النمط 4) وإما أنها لا تتعلق بأية غائية موضوعية (النمط 2) . إن

الأفعال من النمطين 1 و 3 هي أقل أهمية حسب باريتو إذ إن الشخص المتحرك يميل إلى إعطاء تبريرات « منطقية » ، أي إعطاء تفسير موضوعي لأغلب أفعاله . وهكذا ، تنتمي غالباً القواعد التي تفرضها الأداب والأعراف إلى النوعين الثاني والرابع ، أكثر من النوع الأول ، إذ إنها في أغلب الأحيان تظهر لنا نظري الشخص وكأنها مبررة لأسباب « منطقية » (يقتضي عدم قطع الحيز بما أن المسيح كسره حسب الانجيل) .

بالنسبة لباريتو ، تصف الأفعال المنطقية النطاق الاقتصادي بينما تشكل الأفعال غير المنطقية حقل أبحاث لعلم الاجتماع . إن الفرض الرئيسي لعلم الاجتماع هو التفسير العلمي لأسباب وجود الأفعال غير المنطقية ودراسة تأثيرها على عمل المجتمعات وتغييرها . إن بحث علم الاجتماع العام الذي يقدمه باريتو بصفته نوعاً من المقدمة لعلوم اجتماعية خاصة ، يفسد وصف المبادئ العلمية للإجابة على هذه الأسئلة . ومن أجل ذلك ، يطبق طريقة استقرائية . فعل غرار اللغوي إلى حد ما ، الذي يبحث وسط فيض الكلمات عن الجذور التي ستسمح له بتصنيف هذه الكلمات إلى أصولها ، يسمى باريتو من الفصل الرابع إلى العاشر من بحث إلى إيجاد الجذور أو الأصول للأفعال غير المنطقية (الفقرة 879) . إنه يعطي هذه الأصول اسم الرواسب - وهو يجدد أنه اعتباري تماماً - . هذه الرواسب ، على غرار جذور الكلمات ، لا تكون منظورة مباشرة . وهي تتحدد بواسطة مقارنة الأفعال غير المنطقية وبواسطة إبراز عناصرها المشتركة . وهكذا ، نلاحظ أن كل أنواع التصرفات والمعتقدات والمؤسسات والطقوس لها غاية إقامة « كمال » الفرد أو الجماعة التي ينتمي إليها . وهي غالباً ما تعاش ذاتياً بصفاتها وسائل لإزالة « النجس » : على سبيل المثال ، في اليونان ، عادة تطهير القتاتل قصداً أو عن غير قصد (الفقرة 1253) ؛ التدم الذي يحفز الشخص على إزالة الوصمة التي تتأكل كماله (الفقرة 1241) ؛ العبادة المسيحية ، طقوس التطهير المخصصة لإزالة دنس الممارسة الجنسية ، والعبادة الشهيرة ؛ الثأر الذي يهدف إلى استعادة كرامة العائلة . الزواج من امرأة الشقيق عند اليهود ، يؤمن استمرار العائلة في حال وفاة الزوج دون عقب الخ . هذه الأفعال غير المنطقية التي يمكن أن نجد لها أمثلة عديدة في التاريخ تتضمن أصلاً أو راسباً مشتركاً : فغايتها الضمنية هي المحافظة على « كمال الفرد وتابعيه » أو تجديده . إن إبراز هذا الأصل أو الراسب يسمح بالافتراض أنه ثمة شعور أو حاجة لدى كل الناس وفي كل المجتمعات للمحافظة على هذا « الكمال » لدى الشخص ولدى « تابعيه » . ولكن هذه الحاجة نفسها ، تكون غير منظورة . يمكن أن نستنتج فقط عبر إبراز الراسب أو الأصل الخاص بها ، الناتج هو نفسه عن استقراء مجموعة من التصرفات والمؤسسات عبر الملاحظة (الفقرة 875) .

وهكذا يقيم باريتو ستة أصناف من الرواسب التي تنقسم هي نفسها إلى أصناف ثانوية :

- 1 - غريزة التركيب ؛ 2 - استمرار التجميعات ، 3 - الحاجة للتعبير عن المشاعر بحركات خارجية ؛ 4 - راسب ذات علاقة مع المجتمعية ؛ 5 - تكامل الفرد وتابعيه ؛ 6 - الراسب الجنسي .

إن غريزة التركيب هي الأصل المشترك لمجمل الأفعال غير المنطقية ولتأجها (الطقوس

والتصرفات والمؤسسات) التي تستند الى تجميعات غير منطقية بين الأفكار والمفاهيم أو بين الأفكار والمفاهيم من جهة ، وعناصر الواقع الاجتماعي من جهة أخرى . وهكذا (الفقرة 935) « كان لدى الملك شيء ما إلهي » في الملكية الفرنسية القديمة . إن سلطة الذخائر (الفقرة 952) ، والسحر ، وكذلك الإيمان بالفضائل المطلقة للديمقراطية والافتراء الشامل والليبرالية الاقتصادية ، والنظامين الأكثر شيوعاً والنسي للانتخابات والاعتبارات المتعلقة بالأرقام الثابتة أو بالحق الطبيعي ، كلها أمثلة تظهر غريزة التركيب . يمكن إيجاز كل هذه المعتقدات بشكل « المعادلات » أو « الأحكام » أو « البراهين » ذات الشكل المنطقي ، على سبيل المثال : تساعد الليبرالية الاقتصادية روح المشروع الاقتصادي ، وتتضمن روح المشروع نتائج سلبية للجميع ، والنتيجة أن الليبرالية الاقتصادية مرعوب فيها بصورة مطلقة . ولكن مثل هذا التعليل لا يقوم إلا بتفسير مقدمته الصغرى (إن روح المشروع تتضمن نتائج سلبية للجميع) . والتركيب المدرج في هذه المقدمة الصغرى ليس له سوى أساس واحد : الشعور الإيجابي أو شعور الانجذاب الذي يعانيه المتكلم حيال حرية العمل . وبالطبع ، إن الفرد الذي قد يعاني حيال المبدأ نفسه شعوراً بالنفور بدل الانجذاب ، يمكنه دون صعوبة أن يقيم تراكيب تؤدي الى ضرورة رفضه . عندما يقر منظرو الحق الطبيعي بأن مؤسسة ما متفقة مع الحق الطبيعي (كيف يكون هذا التوافق ؟) وما هو طبيعي (ولكن كيف نقرر ذلك ؟) يكون حسناً (ولكن ماذا تعني كلمة « حسناً » ؟) ، فإنهم يفكرون مثل الفرد الخاضع الذي يقدر ، بما أن الملك ذات جوهر إلهي ، والمساواة الملكية لا يمكن أن تصدر إلا مما فعلته حكومته دون علم منه . في الحالتين يستند التعليل الى سلسلة من المعادلات الشفوية القابلة للنقاش : ملك = إلهي = حسن = غير مؤول عن المساواة ، مبدأ معين = متوافق مع الحق الطبيعي = موصى به . تقوم هذه المعادلات على المشاعر ، وهي تقدم بمثابة حجج بفضل موارد غريزة التركيب . والصف الثاني من « الرواسب » ، أي استمرار التجميعات هو الجذر المشترك للأفعال غير المنطقية ، التي تظهر استمرار بعض التراكيب : إننا نجد تعبيرها مثلاً في وجود عناصر مقتبسة في كل ديانة من الديانات السابقة (الفقرة 1002) ، وفي استمرار الشرك القديم في داخل المسيحية (القديسون والقديسات) (الفقرة 1007) ، وفي التعصب الطائفي الذي ينجم عن تمثّل الفرد في المجموعة أو الأمة (الفقرة 1050) ، وفي الاعتماد المستمر بالتقدم وفي تأليه هذا المفهوم الذي يمكن تفسيره أصلاً بتحسين شروط الحياة في القرن التاسع عشر (الفقرة 1077) . إن الحاجة لإظهار المشاعر بأفعال خارجية هي الجذر المشترك للأفعال غير المنطقية مثل « التعظيم الديني » أو المظاهر الطائفية المتأخرية - والرواسب المتصلة بالمجتمعية تتضمن مظاهر التضامن والأمثالية ، و« الحاجة الى المثال » .

إن مفهوم باريتو « للرواسب » يثير مشاكل تفسيرية مهمة . هل يقتضي أن نرى فيها نظرية للطبيعة الإنسانية ؟ يمكن أن تؤدي بعض الالتباسات اللغوية الى مثل هذا التفسير . وإن كون الصف الأول من الرواسب يسمى غريزة التركيب يوحي بأن هذا الجذر الأول يعبر عن معطى بيولوجي . إن الحاجة لإظهار المشاعر بأفعال خارجية يوحي بتفسير مشابه . من جهة أخرى ، ثمة تفصيلات كثيرة في بحث باريتو ، تدخل تشبيهات بين غريزة الحيوان والمشاعر (التي لا تلاحظ

مباشرة) الكامنة وراء الرواسب (الفقرة 156 و 1770) . وأخيراً ، كرّست في البحث عدة صفحات للداروينية . ورغم أن باريتو يحافظ بصراحة على بعده بالنسبة لتطبيق الداروينية دون تدقيق على المجتمعات الانسانية ، وحتى أنه يعترض على صحتها في تفسير تطور الأنواع ، فإنه يعترف أن الرواسب (وبصورة أدق توزيع مختلف أصناف المشاعر الكامنة وراء مختلف أصناف الرواسب) يمكن أن تكون عرضة للانتقاء بواسطة البيئة (الفقرات 828 و 1770 و 2142) : ورغم ذلك ، إن تفسير الرواسب (وبصورة أدق المشاعر الكامنة وراء الرواسب) بصفاتها خصائص للطبيعة الانسانية يبدو أنه يناقض قضايأ أساسية في البحث . وإن كون التوزيع نفسه لرواسب مختلف الأصناف يتنوع مع المجتمعات ، يشير إلى أن الرواسب حساسة تجاه المحيط الاجتماعي . وهكذا فإن رواسب غريزة التركيب مألوفة في أثينا أكثر منها في روما . وعلى العكس إن رواسب استمرار التجميعات أكثر عدداً في روما منها في أثينا . هل يكون تأثير المحيط على الرواسب مباشراً أم أنه ينبثق عن أولية انتقاء من النمط الدارويني ؟ إن الفرضية الثانية وحدها تضمن تفسيراً « بيولوجياً » بشكل دقيق لمفهوم الراسب . إلا أن باريتو يختار بوضوح الأولى (« ... تبدل بعض الظروف التي ينتج عنها تغيير بعض الرواسب عند بعض الأشخاص أولاً ، ورويداً رويداً عند آخرين »

إننا نرى تغيرات الرواسب تجتمع مع تبدلات في الظروف الاقتصادية والسياسية وغيرها ، (الفقرة 2003) . وهكذا ، فإن الرواسب هي مظهر « المشاعر » ، وإنما لمشاعر يمكن أن تتأثر مباشرة بالمحيط الاجتماعي - الثقافي تحديداً ، من جهة أخرى يتم باريتو بأن يحدد أن تأثير المحيط ينبغي أن يدرك ليس باعتباره ألياً (« لا يمكن أن تتناقض هذه الرواسب بشكل فاضح مع الشروط التي نجمت عنها ، ذلك ما يمكن اعتباره صحيحاً في الحل الدارويني » ... « إن الحل الدارويني خاطئ » لأنه يريد هذا التكيف تاماً ، ولكن ذلك لا يمنع بالإجمال أن يحصل هذا التكيف » ، الفقرة 1770) . وهكذا ، يقتضي إدراك الرواسب بصفاتها تحقيقاً للإمكانات الكامنة في الطبيعة البيولوجية للإنسان ، الموضوعية وإن بصورة غير جامدة تحت تأثير المحيط . إن تنظيم الجهاز العصبي للإنسان يقدم له إمكانية تحقيق تراكيب بين الكلمات وبين المفاهيم وبين الكلمات والأشياء الخ ، والاحتفاظ بها . ويتدخل المحيط الاجتماعي - الثقافي ليفرز ويلغي ويبحث على بعض التراكيب أو يؤكدها . وهكذا فإن غريزة الانجذاب الحاضرة بصورة طبيعية لدى كل كائن حي (بما أن النوع الذي يحرم منها يلغي نفسه بالضرورة) مدونة في الطبيعة البيولوجية للإنسان . ولكن الغرائز الجنسية موضوعية تحت رقابة المحيط الاجتماعي - الثقافي . كما أن قدرة الذاكرة والتدرب التي يمتلكها الانسان تجعل نقل بعض « التراكيب » ممكناً بواسطة التربية . ولكن محتوى هذه التراكيب يرتبط بالوضع العام الاجتماعي - الثقافي . لذلك تميل للشك في حال لم تعد تشكل تكيفات صالحة بسبب تغير المحيط . وهكذا ، بناء للوضع العام الثقافي نجد بالأحرى الأخلاق والدين والطبيعة والعلم أو التقدم هي التي تؤله (الفقرة 1935) . في القرن السابع عشر تلاحظ تراكيب الطبيعة = حسن ، تتبع الطبيعة = سعادة . أما في القرن التاسع عشر فلدينا تراكيب التقدم = حسن ، التقدم = سعادة .

إن طبقات الرواسب والطبقات الثانوية منها هي إذن حسب باريتو ، معطيات ثابتة . وما هو متغير ، إذ إنه متأثر بالمحيط الاجتماعي - الثقافي تحديداً ، هو توزيع الرواسب من جهة (وبصورة أدق المشاعر الكفنة وراء الرواسب) ، والتركييب بين الرواسب من جهة أخرى . إن المشاعر الكامنة وراء الرواسب هي أسباب الأفعال غير المنطقية . ولكن التحليل ينبغي أن يتقدم خطوة الى الأمام وأن يتطرق الى مسألة التعبير المنطقي (الاشتقاق) الذي يميل الفاعل الاجتماعي الى إعطائه لمشاعره . وبالفعل ، يميل الإنسان (الإنسان بصورة عامة وربما بصورة أعم أيضاً إنسان القرنين التاسع عشر والعشرين ، المقتنع بأنه من الروحية « العلم المقدس ») الى إعطاء الأفعال غير المنطقية « طلاءً منطقياً براقاً » ، أي إيجاد الأسباب « المنطقية - التجريبية » للأفعال غير المنطقية . لذلك تولّد الأفعال غير المنطقية بشكل طبيعي تفسيرات لاهوتية وميتافيزيقية وضميرية أو بيانية تقدم نفسها بصفتها علمية . لنفترض أن الراسب (شعور كامن وراء راسب معين) يدفعني لتقدير قيمة قاعدة معينة (أ) . فلكي أقتنع وربما أقتنع الآخرين بقيمة (أ) ، يمكنني أن أحاول البرهنة على أن طبيعة الانسان تفرض عليه الخضوع لهذه القاعدة « بشكل يؤدي الى أنه إذا لم يتم بذلك سيعاني من الندم والشقاء » ، أو أن يبرهن أن (أ) مفروضة من قبل قوة خارجية أو أنها متوافقة أيضاً مع الخير العام ، الخ . (الغفرتان 1478- 1479) . هذه الصياغات العقلانية المستعارة يسميها باريتو « الاشتقاقات » . والأخلاق التفعمية لبانتام (Bentham) والأمر القاطع لكانت (Kant) هي أمثلة عن الاشتقاقات الميتافيزيقية التي يحفظها تعقيدها للنخبة المثقفة . إن التصور العلمي الذي يستند الى تركيب العلم = الحقيقة = التقدم = السعادة هو اشتقاق سهل النال وبالتالي أكثر انتشاراً . لا ينشأ نجاح الاشتقاقات عن «حقيقتها» وإنما عن تلاقحها مع المشاعر (و/أو المصالح) الممثلة بشكل واسع تقريباً في المجتمع . إن مفاهيم مثل « المفهوم الحديث للدولة » و« الحرية الحقيقية » تسمح ببناء قياس إحصائي (أي قياسات متبورة) من النمط : أ هي ضد « الحرية الحقيقية » أو « المفهوم الحديث للدولة » (إلا أن « الحرية الحقيقية » مرغوبة و« المفهوم الحديث للدولة » جيد ، إذن أ لا يوصى بها) . ولكن السمة التي لا يوصى بها في أ لا تشتق من صحة التعليل وإنما من كون المتكلم لديه شعور بأن أ غير مرغوب فيها .

إن نظرية باريتو عن الاشتقاقات تشكل بحثاً حقيقياً في علم البيان الاجتماعي . إنها تظهر بصفتها نوعاً من الجردة للطرق القابلة للاستعمال لإقناع الذات وإقناع الآخرين بصحة شعور ما . ذلك أن الاشتقاقات إذا كان عددها غير متناه فإن طرق الاشتقاقات يمكن اكتشافها وتصنيفها .

إن القسم الثاني من بحث باريتو (الفصول الحادي عشر حتى الثالث عشر) هو جهد لتطبيق نظرية الأفعال غير المنطقية والرواسب والاشتقاقات على تحليل النظام والتغيير الاجتماعي . ثمة بعض الأوضاع وبعض الأطر العامة وبعض المواقع الاجتماعية (كما نقول اليوم) تساعد على ظهور الرواسب إما من الصنف الأول وإما من الصنف الثاني . عندما تحمل نخبة معينة موقعها ، تميل الى تطوير رواسب من الصنف الثاني . وإذا حصلت تغييرات اجتماعية تكون قدرتها ضئيلة على الاستجابة ضعيفة . ومن هنا يتم على الأرجح إحلال نخبة جديدة محلها تسيطر فيها رواسب الصنف الأول . وإن ظاهرة انتقال النخب هذه أساسية في ذكاء التاريخ ، « مقبرة

الأرستوقراطيات » (الفقرة 2053) . وبصورة أعم ، ينبغي أن يدرك التاريخ وفقاً لمبدأ التوازن المقارن بصفته تعاقب لتوازنات مؤقتة تفصل بينها فترات من التكيف وعدم التكيف . والظواهر الدورية يكون لها فيها بالتالي أهمية جوهرية . إن التوازنات وعدم التوازنات تعرف انطلاقاً من اللعب بين أربع سلاسل من المتغيرات : الرواسب والمصالح (لتملك الأموال المادية والرمزية ، الفقرة 2009) . والاشتقاقات وه التنافر ، وه التنقل الاجتماعي ، (أي التدرج الاجتماعي والحركية) (الفقرة 2205) . تكون هذه المتغيرات في وضع التبعية المتبادلة . إنها تقدم نظاماً يوحى باريثو أنه من الناحية النظرية على الأقل ، يمكن أن يظهر بشكل نموذج التبعية المتبادلة بين المتغيرات من النمط الذي يستعمله الاقتصاديون (وما استعمله باريثو نفسه في عمله الاقتصادي) . ولكن هذه التبعية المتبادلة تكون متوازنة بأشكال مختلفة . وهكذا ، فإن المصالح والرواسب لها تأثير كبير على الاشتقاقات ، ولكن التأثير المتبادل للاشتقاقات على المصالح والرواسب يكون ضعيفاً . ويثبت مفهوم التبعية المتبادلة ، حسب باريثو ، صحة ، وحدود النظريات التي تضيف ، مثل الماركسية ، تأثيراً حاسماً للمصالح على الرواسب والاشتقاقات ، ولكنها لا ترى السمة الدائرية لعلاقة السببية التي تربط بين الرواسب (أو الشاعر التي تعبر عنها الرواسب) والمصالح (الفقرة 2206) . إن الاشتقاق الذي يمثل « الأخلاق النفعية » لباتام على سبيل المثال ليس اختراعاً صلفاً قد يسمح بإضفاء الشرعية والجدارة على نشاطات التجار البريطانيين . يقتضي بالأحرى تحليله بصفته التعبير الخاص من قبل باتام للتقييم الإيجابي الذي كان يمنحه مواطنوه للنشاطات الصناعية والتجارية . ولكن هذا التقييم نفسه قد دعمه التطور الصناعي والتجاري .

يشير علم اجتماع باريثو أسئلة عديدة تفسيرية وأساسية . فليس مؤكداً أن التمييز بين الأفعال المنطقية والأفعال غير المنطقية يمكن الاحتفاظ بها دون تدقيقات (راجع مقالة العقلانية) . ولكن باريثو نفسه يعترف بذلك : فالاشتقاقات يمكن أن تؤدي إلى تقدم العلم ، على الرغم من سمتها « غير المنطقية » . (الفقرة 615) . إن اكتشاف الفوسفور هو نتاج غير مقصود لغريزة التركيب عند الكيميائيين القدماء (1899) . ذلك أن الأفعال غير المنطقية إذا كانت تشوّه أو تناقض التجربة ، فهي دوماً مرتبطة في الوقت نفسه وبطريقة ما بالتجربة . ينبغي إذن إدراك الأفعال المنطقية وغير المنطقية باعتبارها تقيم علاقة تبعية متبادلة بدلاً من المواجهة البسيطة . فضلاً عن ذلك يمكن لفعل معين أن يكون منطقياً عبر الوسائل التي يستعملها وإنما هو يسمى إلى غايات تتعلق « بمنطق الشاعر » . وهكذا ، عندما ألغى البرلمان الفرنسي في ظل الجمهورية الثالثة الاعتماد المخصص لراتب الجلاء ، فقد استعمل وسائل « منطقية » . ولكن الغاية التي يسعى هكذا إلى تحقيقها هل هي فعلاً نتاج « الرواسب الإنسانية » في تلك الحقبة (الفقرة 1301) . لقد أعطى مفهوم « الراسب » من جهته مجالاً لشروحات عديدة . ولكننا نعتقد أننا بيننا أعلاه أنه لا يستند إلى نظرية عند الطبيعة الإنسانية المدركة باعتبارها معطى غير زمني ، وإنما على العكس إلى الرأي القائل بأن الشروط الاجتماعية تحدد تركيبات عاطفية وإدراكية متنوعة ، وكذلك عمليات متنوعة لإنتقاء الأفراد (لتذكر في الواقع أن الرواسب والتنافر والتنقل الاجتماعي ينبغي أن تدرك بصفته ذات

« تبعية متبادلة » . وهكذا تتميز فترات الازدهار بمضاعفة رواسب الصنف الأول (لذلك يكون لاعتراضات وتجهيدات المثقفين فرص أكبر للظهور خلال هذه الفترات) (الفقرة 2386) ، ويساهم هذا الصنف من الرواسب في تشجيع المبادرة والتغيير والازدهار . إن أنماط الرواسب تكون ثابتة لأنها تتعلق بمعطيات مندرجة في بيولوجيا الكائن البشري . أما التوزيع والتركيب ومحتوى الرواسب فتكون متنوعة لأنها مرتبطة بالشروط الاجتماعية . أما فيما يتعلق بالاشتقاقات فهي دائماً فريدة رغم أننا نستطيع اكتشاف سمات عامة تحت هذه الفردة . ذلك أن الاشتقاقات تبسّر دوماً عن الرواسب . لذلك نتخذ طقوس التطهير مثلاً أشكالاً متنوعة ونفسح المجال لتبريرات مختلفة من مجتمع لآخر ، ولكنها تظهر في كل المجتمعات .

لقد كان بارسونز (Parsons) على حق عندما قال أن بارييتو ينبغي أن يعتبر كأحد المؤسسين الرئيسيين للتراث السوسيولوجي . مما لا شك فيه أن بعض الاعتراضات التقليدية على بحث علم الاجتماع العلم مناسكة . وإن تصنيف الرواسب لا يمكن إلا بشيء من الصعوبة ، اعتباره مقنعاً بكامله . (راجع مثلاً تناقض الرواسب ذات العلاقة بالمجتمعة ») . تعطي بعض التحليلات انطباعاً بالحشو ، كما عندما ينسب الميل الروماني الى الحقوق أو تنسب الوطنية الروسية الى مألوفية رواسب الصنف الثاني . وثمة اعتراض أقل كلاسيكية . لقد قُدم وجود الاشتقاقات من قبل بارييتو باعتباره ناجماً عن ميل لا يقاوم (ودون أن يجعل منه صنفاً من الرواسب ، يوحي بارييتو أن هذا الميل هو المنظر الرئيسي لفريزة التركيب) ، ويكون محتواها مرتبطاً بالأوضاع الاجتماعية . ولكن من المؤكد ، كما أشار الى ذلك استمرار بارييتو أن البلاغة الأيديولوجية تتحمل عبء وظائف اجتماعية مهمة . فوجودها ينبغي إذن أن يفسّر انطلاقاً من خصائص النظم الاجتماعية . الأ يوحي بارييتو نفسه مثلاً أن صعوبات تحديد خير الجماعة والتناقضات بين خير الجماعة والخير للجماعة تمنح وظيفة سياسية لا تبارى لبلاغة الاشتقاقات الاجتماعية ؟ ولكن فيما يتعدى هذه الاعتراضات ، إن الجهد المبذول من قبل بارييتو لتكوين مخطط عام للتحليل حيث يتم إدراك الظواهرات السوسيولوجية الصغيرة باعتبارها نتائج تركيب الأفعال الفردية المشروطة جزئياً هي نفسها ، وإن بطريقة غير آلية ، لأن علماء الاجتماع المحدثين يستدعون البنى الاجتماعية ، إن هذا الجهد يبقى نموذجياً . ونظريته عن الفعل الفردي أكثر تعقيداً بكثير من نظرية فيبر (Weber) . كما أن نموذجها للتبعية المتبادلة الذي يدرك التغيير والتوازن المشتركين باعتبارهما ناجمين عن نظام للعلاقات الدائرية بين المصالح والرواسب والاشتقاقات والتدرج والحركة ، يصف دون شك بطريقة مجردة وعامة وإنما صحيحة البرامج (بالمعنى الذي أراده لاکاتوس - Lakatos) أو النموذج المثالي (بالمعنى الذي أراده كاهن - Kuhn) لكل بحث سوسيولوجي . إن نظريته عن الاشتقاقات تضع الأساس لنظرية عن الأيديولوجيات أكثر تعقيداً من نظرية ماركس ومانهايم . إن نظريته عن الرواسب ، إذا تفحصناها في عموميتها ، نراها تستند الى تصور مناسب ومؤكد ، إذا صدّقنا هوغتون (Houghton) ولوبرايتو (Lopreato) ، بواسطة الأبحاث الحديثة في مادة السلوك والعلاقة بين الطبيعة والثقافة .

- BIBLIOGRAPHIE. — PARETO, V., *Trattato di sociologia generale*, Florence, G. Barbera, 1916, 1923. Trad. franç., *Traité de sociologie générale*, Lausanne/Paris, Payot, 1917. Et in *Œuvres complètes*, Genève, Droz, 1964-1976, 21 vol., vol. XII, 1968. — PARETO, V., *Les systèmes socialistes*, in PARETO, V., *Œuvres complètes*, Genève, Droz, 1964-1976, 21 vol., vol. V, 1965. — PARETO, V., *Manuel d'économie politique*, in PARETO, V., *Œuvres complètes*, Genève, Droz, 1964-1976, 21 vol., vol. VI, 1965. — ALLAN, M., « Pareto Vilfredo : contributions to economics », in *International Encyclopedia of the Social Sciences*, New York, The Macmillan Company and the Free Press, 1968, II, 399-411. — ARON, R., *Les étapes de la pensée sociologique* : Montesquieu, Comte, Marx, Tocqueville, Durkheim, Pareto, Weber, Paris, Gallimard, 1967, 1974. — BUSINO, G., *Gli studi su Vilfredo Pareto oggi. Dall'agiografia alla critica (1923-1973)*, Rome, Bulzoni, 1974. — COSERU, L. A., *Masters of sociological thought*, New York, Harcourt Brace, 1971. — FREUND, J., *Pareto : la théorie de l'équilibre*, Paris, Seignier, 1974. — HOMANS, G. C., et CURTIS, Ch. P. Jr., *An introduction to Pareto : his sociology*, New York, Knopf, 1934. — HOUGHTON, J., et LOPREATO, J., « Toward a theory of social evolution : the paretian groundwork », *Revue européenne des sciences sociales*, XV, 40, 1977, 19-38. — MEISEL, J. H. (red.), *Pareto and Mosca*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1965. — PARSONS, T., *The structure of social action*, Glencoe, The Free Press, 1937, 1964. — PERRIN, G., *Sociologia de Pareto*, Paris, PUF, 1966. — SAMUELS, W. J., *Pareto on policy*, Amsterdam, Elsevier, 1974.

Structure

البنية

لفهوم البنية معان مختلفة جداً في علم الاجتماع من الصعب وربما من المستحيل وضع لائحة كاملة لتفسيراتها . سنكتفي إذن بإقامة بعض نقاط الاستدلال .

بالنسبة لموردوك (Murdock) يدل مفهوم « البنية الاجتماعية » على تماسك المؤسسات الاجتماعية : ليست المؤسسات تجمعاً اعتباطياً أو عرضياً، وهذا المعنى يكون لها بنية . وموردوك يعثر على أرضية المجتمعات القديمة على فكرة أساسية وسعها مونتكسكيو بشكل منظم في روح الشرائع (راجع مقالة البنيوية) . لقد استعبدت هذه الفكرة في شكل التحليل الذي نسميه أحيانا البنيوية - الوظيفية . وإن أحد أغراض هذا النوع من التحليل هو بالتحديد فهم تماسك المؤسسات الاجتماعية وإظهار تبعيتها المتبادلة . وهكذا ، حاول بارسونز أن يبين أن « البنية » الصناعية للمهن تكون متلائمة قليلاً مع المؤسسات العائلية من النمط التقليدي (العائلة المتسعة مع وحدة الإقامة) (راجع مقالة الوظيفية) .

وبصورة أعم ، غالباً ما يكون لفهوم البنية عند الوظيفيين والبنيويين تفسير قريب من مفهوم النمط . إن إقامة تصنيفية (راجع مقالة التصنيفية) ، يعني : 1 - وضع لائحة من المتغيرات التي تعتبر متلائمة ؛ 2 - تبيان أن هذه المتغيرات تتسم بترابطات متبادلة قوية إلى حد ما ؛ ومنبئية ؛ أي موزعة بطريقة غير عرضية ؛ 3 - استعمال هذه الترابطات المتبادلة لتوزيع الأغراض على المناطق أو طبقات . لتخيل حالة بسيطة : لدينا أربعة متغيرات في حالتين (+ / -) ، وكل الأشياء الملاحظة تكون إما ++++ ، وإما ---- : يقال غالباً في هذه الحالة أنه تم تحديد نمطين من الأشياء أو يتم إظهار بنيتين متميزتين . في هذه الحالة تكون الترابطات المتبادلة بين المتغيرات تامة . ويمكننا

بصورة طبيعية محاولة استخلاص أنماط أو « بنى » عندما تكون الترابطات المتبادلة وإن ناقصة ، غير موزعة بطريقة عرضية .

وفي حالات أخرى ، يتم استعمال مفهوم البنية لمواجهة تعابير أخرى أو بالعلاقة معها . فغورفيتش (Gurvitch) يميز مثلاً المجموعات المنبئية عن المجموعات المنظمة . وهكذا ، يعتبر هذا المؤلف أن الطبقات الاجتماعية يمكن أن تكون « منبئية » دون أن تكون « منظمة » . هذا التمييز يعثر في أسلوب آخر ، على تميز مالوف : يرغب غورفيتش (Gurvitch) في الإشارة فقط الى أن المجموعات والتجمعات يمكن تحديد موقعها في نوع من المجموعة الاتصالية يمثل أحد طرفيها بالمجموعات التي تمثل « مصالحها » بواسطة تنظيم واحد أو أكثر ، والطرف الآخر بالمجموعات الخاصة بفئات إحصائية بسيطة . وبين المجموعات « المنظمة » والمجموعات التي يمكن وصفها بأنها « إسمية » ، يمكننا وضع المجموعات التي يسميها دهراندورف (Dahrendorf) « كاتمة » ، وهي المجموعات المكوّنة من أشخاص لديهم مصلحة مشتركة . وغورفيتش الأكثر اتصالية من دهراندورف ، يعتبر أنه بالإمكان إقلمة تدرّج للمجموعات « المنبئية » الى حد ما ، بين المجموعات الاسمية والمجموعات المنظمة .

إن مفهوم « البنية » يواجه في ظروف أخرى بمفهوم المصادفة . وعلى نفس منوال الأفكار . يشير مفهوم البنية غالباً الى العناصر الثابتة لنظام معين (راجع مقالة النظام) ، مقابل عناصره المتغيرة . وهكذا ، تشير فكرة المفهوم لنموذج معين ، إما الى ثوابت النموذج ، وإما الى مجمل الوظائف التي تربط المتغيرات فيما بينها ، وإما أيضاً الى مجمل الثوابت والوظائف . وهكذا ، لنفترض أن ثلاثة متغيرات س ١ ، وس ٢ وس ٣ مرتبطة فيما بينها بواسطة نظام قائم على : $S_1 = 2S_2 + S_3$ ، $S_2 = 3S_1 + S_3$ ، $S_3 = 4S_1 + 5S_2$. وفي بعض الحالات نقول إن الثوابت أ ، ب ، ج ، د ، ز تمثل بنية النظام . وفي حالات أخرى يرجع مفهوم البنية بالأحرى الى الأشكال ع و ه للعلاقات بين المتغيرات . وفي حالات أخرى أيضاً يدلّ على مجمل الأشكال ع و ه والثوابت أ ، ب ، ج ، د ، ز .

وفي حالات أخرى أيضاً ، يستعمل مفهوم البنية بشي من التردد لتمييز الاسامي من الثانوي والجوهري من غير الجوهري والاصلي من المشتق . وهكذا ، يعتبر مانهايم أن « البنية الاجتماعية » هي « نسيج القوى الاجتماعية في نشاطها المتبادل والذي تخرج منه مختلف نماذج الملاحظة والفكر » . في هذه الحالة ، يدل مفهوم البنية الاجتماعية بصورة ضمنية على مجمل العناصر لنظام اجتماعي معين ، التي يَخْتَصُّ عالم الاجتماع أنه يسيطر عليها ويحدد الأخرى . بالنسبة لمانهايم (Mannheim) يتعلق الأمر بالعناصر المادية (يشار إليها بغموض بعبارة « القوى الاجتماعية ») التي تسمح بتفسير العناصر الفكرية . يذكر هذا الاستعمال بالتأكيد بالتمييز الماركسي الشهير بين البنية التحتية والبنية الفوقية . ويفسّر نفوذ التراث الماركسي كون علماء الاجتماع يستعملون تكراراً مفهوم « البنية الاجتماعية » بمثابة صنو « لنظام التدرج » ، وتعتبر حينئذٍ متغيرات التدرج أولية وحاسمة . وإذا رفضنا بدءاً اعتبار بعض فئات المتغيرات بصفتها

حاسمة ، يصبح مفهوم « البنية الاجتماعية » ، كما يشير الى ذلك مؤلفون مثل كروبر (Kroeber) وإيفانز - بريتشارد (Evans-Pritchard) أو رادكليف - براون (Radcliffe-Brown) ، صنواً بسيطاً لمفاهيم أخرى ، مثل مفاهيم التنظيم الاجتماعي أو تنظيم العلاقات الاجتماعية .

أحياناً ، تدل « البنية الاجتماعية » على أنظمة الإكراه التي تشكل معالم للفعل الفردي . وإذا أضفنا الى هذا التعريف المقبول تماماً الاقتراح القابل للنقاش القائل بأن البنية تكفي في جميع الحالات لتحديد الفعل الفردي ، أي أنها لا تترك للشخص ، في الحالة العلة ، أي هامش من الاستقلال ، فإننا نحصل على نوع منتشر جداً من صنف « البنيوية » .

وفي أوضاع أخرى ، تكون كلمة بنية مرادفة عملياً « للتوزيع » بالمعنى الإحصائي للكلمة . وهكذا ، عندما نتكلم عن « البنية الاجتماعية - المهنية » ، نريد الإشارة الى توزيع أفراد مجموعة من السكان في مختلف أنماط المواقع الاجتماعية المهنية . وفي الخط نفسه ، يتحدث لازار سفلد (Lazarsfeld) عن متغيرات بنيوية بخصوص المتغيرات المميزة لوحداث جماعية ولكنها غير محددة ، على الأفراد الذين يكوّنون هذه الوحدات . وفي الخط نفسه أيضاً ، يتحدث بلو (Blau) عن أثر « بنيوي » عندما يظهر متغير معين باعتباره وظيفة توزيع معين . وهكذا ، يكون ثمة أثر « بنيوي » بالمعنى الذي أراده بلو عندما يظهر نزوع العمال للاقتراع لليسار وكأنه مرتبط بنسبة العمال في المحيط .

وفي أوضاع أخرى أيضاً ، يعالج مفهوم البنية بصفته مساوياً لـ *Gestalt* في الألمانية و *Pattern* في الانكليزية . إنه يذكر إذن بمفهوم المظهر . وفي هذا المعنى ، نقول عن بيان اجتماعي أنه يمثل « بنية » مجموعة معينة ، وتحدث عن « التحليل البنيوي » للمجموعات للإشارة الى تمثيل علاقات الانجذاب والنفور بين أعضاء المجموعة تحت شكل اليسان أو القياس . وبالطريقة نفسها ، نتحدث عن بنية لقياس الترابط بين المتغيرات لنلّ دل على أن قيم الترابط ليست موزعة بطريقة عرضية .

وهكذا ، يمكن أن يظهر مفهوم البنية مترابطاً مع مفهوم النظام إذا اعتبرنا أن النظام هو مجمل العناصر ذات التبعية المتبادلة . ولكن يمكن أن يظهر كذلك وكأنه معرف ضمني أو صراحة بمواجهة مجموعة أخرى من المفاهيم أو بالتعاس معها ، في اتجاهات متنوعة جداً ربما يستطيع الوضع العام وحده أن يحددها .

- BIBLIOGRAPHIE. — BLAU, P. M., « Formal organizations : dimensions of analysis », *American journal of sociology*, LXIII, 1, 1957, 58-69. — BLAU, P. M., et MERTON, R. K. (red.), *Continuities in structural inquiry*, Londres, Sage, 1981. — BOUDON, R., *A quoi sert la notion de structure ? Essai sur la signification de la notion de structure dans les sciences humaines*, Paris, Gallimard, 1968. — COSER, L. A. (red.), *The idea of social structure. Papers in honor of Robert K. Merton*, New York, Harcourt Brace, 1975. — GURVITCH, G., « Le concept de structure sociale », *Cahiers internationaux de Sociologie*, XIX, 2, 1955, 3-44. — LAZARSFELD, P. F., et MENZEL, H., « On the relation between individual and collective properties », in ETTENOW, A. (red.), *Complex organizations*, New York, Holt, Rinehart & Winston, 1961, 422-440. Trad.

franç., « Les relations entre propriétés individuelles et propriétés collectives », in Boudon, R., et LAZARSFELD, P. F. (red.), *L'analyse empirique de la causalité*, Paris/La Haye, Mouton, 1966, 1969, 41-54. — LÉVI-STRAUSS, C., « La notion de structure en sociologie », in LÉVI-STRAUSS, C., *Anthropologie structurale*, Paris, Plon, 1958, 1974, chap. XV, 303-351. — MURDOCK, G. P., *Social structure*, Glencoe, The Free Press, 1949, 1965. Trad. franç., *De la structure sociale*, Paris, Payot, 1972. — NADEL, S. F., *The theory of social structure*, Londres, Cohen & West, 1957. Trad. franç., *La théorie de la structure sociale*, Paris, Minuit, 1970. — RADCLIFFE-BROWN, A. R., *Structure and function in primitive societies. Essays and addresses*, Glencoe, The Free Press, 1952; Londres, Cohen & West, 1959. Trad. franç., *Structure et fonction dans la société primitive*, Paris, Minuit, 1969.

Structuralisme

البنوية

تشير هذه الكلمة الى حركة من الأفكار الغامضة والمعقدة التي تطوّرت في نطاق العلوم الاجتماعية خلال سنوات الستينات بصورة خاصة ، حتى لا نقول فقط الى حد ما ، عل الساحة الفرنسية :

في الأصل ، تظهر البنوية بمثابة محاولة منهجية لكي تشمل علوماً اجتماعية أخرى ، فوائد الثورة « البنوية » كما تطورت في الألمانية . لقد اتجه فقه اللغة الكلاسيكي ، بشكل رئيسي ، نحو الوصف التاريخي للغات في أقسامها المختلفة (المفردات ، النحو ، الخ) . ومن المفارقة أن الألمانية « البنوية » تسمى الى تحليل « بنية » اللغات . إن مثل علم الأصوات الكلامية (Phonologie) يسمح بسهولة بتوضيح معنى مفهوم البنية (راجع مقالة البنية) في هذا الوضع . ويهدف علم الأصوات الكلامية « الكلاسيكي » الى تحديد الأصوات الأساسية للغات . وربما كان يبذل جهده لوصف تطور هذه الظواهرات في الزمن أو تنوعها من منطقة الى أخرى ، ومقارنة مخزون الأصوات في الألمانية مع مخزونها في الفرنسية ، الخ . إن علم الأصوات « البنوي » يهتم بالأحرى من جهته بالثبوت من أن مجموع الأصوات لإحدى اللغات ، يكون نظاماً متناسكاً ، جديراً بتشكيل قاعدة « مربعة » واقتصادية لعمليات الاتصال . لتتخصص مثلاً أصوات اللغة الانكليزية . يعتبر جاكوبسون (Jakobson) ، أنها تمثل جميعها تراكيب من اثني عشرة « سمة » مميزة « ثنائية أساسية هي : « مصوتية / وغير مصوتية » ، « صوامنية / وغير صوامنية » ، « خفيفة / وحادة » ، « أنفية / وفموية » « متتابعة / وآنية » ، الخ . هذه السمات الاثنتا عشر الثنائية يمكن نظرياً أن تفصح المجال الى $2^{12} = 4096$ تركيباً أو أصوات ممكنة . في الواقع إن أغلب اللغات (ومنها الإنكليزية) لا تستعمل سوى بضعة عشرات من الأصوات في الإجمال . من الطبيعي أن الأصوات الواقعية لا تمثل « إنتقاء » إتفاقاً للأصوات الممكنة : إنها تمثل نظاماً من تراكيب السمات المميزة الأساسية ، يسمى علم الأصوات تحديداً الى تحليل « بنيتها » (راجع مقالتي البنية والنظام) .

إن التمييز بين علم الأصوات « الكلاسيكي » وعلم الأصوات « البنوي » ، وبصورة أعم ، بين الألمانية « الكلاسيكية » والألمانية « البنوية » يعثر في نطاق دراسة اللغات على تمييزات

مالوفة وقديمة ، معترف بها صراحة أو ضمناً من قبل علوم اجتماعية عديدة . وهكذا نستطيع تحليل المؤسسات الاجتماعية بطريقة وصفية . ولكننا نستطيع كذلك التساؤل حول بنية النظام المتكوّن من مجموع المؤسسات في مجتمع معيّن . هذه الرؤية التي يمكن تسميتها ببنوية هي على سبيل المثال تلك التي يتبناها مونتسكيو في روح الشرائع : فالأنظمة السياسية والمؤسسات القانونية والتنظيمات الاجتماعية والعائلية تميل ، حسب مونتسكيو ، الى تكوين كليات متماكة ، « بنى » كما يقال اليوم ، مستبعدة عدداً من التراكيب الممكنة من وجهة النظر التركيبية ، ولكنها قابلة للإدراك بصعوبة من وجهة النظر الاجتماعية . تقتضي مع ذلك الإشارة الى أن مونتسكيو (راجع مقالة مونتسكيو) يتجنب التأكيد أن مختلف عناصر التنظيم الاجتماعي تتداخل الواحدة في الأخرى بشكل ضروري : إن كون بعض التراكيب مستبعدة لا يؤدي الى أن تكون التراكيب المتحققة القابلة للملاحظة ذات تماسك دقيق . إننا نعثر على الرؤية نفسها عند توكفيل (Tocqueville) : فالنظام القديم والثورة يبيّن كيف أن السمة المركزية للإدارة الفرنسية جعلت « النظام » الاجتماعي والسياسي الفرنسي مختلفاً جداً في بنيته عن النظام الانكليزي . وإذا التفننا نحو مؤلفين محدثين نلاحظ على سبيل المثال الرؤية نفسها عند موردوك (Murdock) . ففي كتاب البنية الاجتماعية ، يبيّن هذا المؤلف انطلاقاً من معطيات تتعلق بجملة من المجتمعات القديمة أن قواعد الإقامة (عند أهل الزوجة ، عند أهل الزوج ، الخ) . وانتقال الإرث والبنوة (النسب للاب ، النسب للام ، الخ) . والقواعد الخاصة بمنع المحرمات ، والمفردات المستعملة للإشارة الى مختلف أنماط علاقة القرابة ، الخ ، تشكل « بنى » بالمعنى الذي نكون فيه تراكيب لا تأتي مصادفة ونوعاً من قواعد الإقامة التي يكون لديها مثلاً فرص أكبر لأن تقتزن بنوع معيّن من قواعد البنوة وبيع بعض المؤسسات الزوجية بدلاً من أخرى . ولكننا مع موردوك كما مع مونتسكيو ، نحن إزاء تصور أدنى وليس أقصى لتماسك النظم المؤسسية : إن العلاقات المتبادلة الاحصائية التي استطاع حسابها انطلاقاً من مدونه نادرأ ما كانت ذات قيمة عالية . إن العلاقات التضمينية المتبادلة التي يمكن إقامتها بين العناصر المختلفة للأنظمة المؤسسية لا تكون إذن قابلة للتمثل بعلاقات تضمينية دقيقة من النوع المنطقي (إذا أ ، فإذا ب) ، وإنما بعلاقات تضمينية ضعيفة من النوع العرضي (إذا أ ، فإذا على الأغلب ب) . مثل آخر : إن التعارض السوسولوجي الكلاسيكي - والذي لا يمر دون أن يطرح مشاكل - بين المجتمعات « التقليدية » والمجتمعات « الحديثة » يمكن اعتباره بمثابة مثل للتحليل « البنوي » : يتميّز نمط المجتمعات أو يفترض أنها يتميزان بجملة من السمات التي تعارض في كل قياساتها .

كل هذه الأعمال تتعلق بما يمكن تسميته التحليل البنوي . وفي جميع الحالات ، يكون المقصود تبيان أن مجموعة من المؤسسات المميّزة لمجتمع معيّن تشكل « بنية » ، بمعنى أن هذه المجموعة ينبغي أن تحلل بصفاتها مركباً للعناصر ليس عرضياً . وفي نطاق علم الأصوات الكلامية يقوم التحليل البنوي على البرهنة أن أصوات اللغة تشكل تركيباً غير عرضي لسمات مميّزة . إن الألسنية المسماة « بنوية » أي تلك التي تتبنى رؤية « بنوية » ، لا تمثل إذن بأي شكل من الأشكال تجديداً منهجياً راديكالياً . إن « الثورة » التي أنجزتها ، إذا كان ثمة ثورة ، تمثل

بالأحرى في تطبيق رؤية استعملتها تقليدياً علوم مثل علم الاجتماع والاقتصاد ، على نطاق خاص هو نطاق اللغات . وكما كان يفعل جوردان (M. Jourdain) في الشر فقد طبق مونتسكيو وتوكفيل دون علم منها ، التحليل « البنوي » على علم الاجتماع أو طبعا ، كما يمكننا أن نقول أيضاً علم الاجتماع « البنوي » . إن كون التعابير مثل « الإقتصاد البنوي » وعلم الاجتماع البنوي لم تفرض نفسها بخلاف تعابير « الألسنية البنوية » و« الانثروبولوجيا البنوية » ، ربما يكفي للدلالة على أن رؤية التحليل البنوي تقليدية في هذين العلمين .

ليس الأمر كذلك في الانثروبولوجيا . ففي البنى الأساسية للقرابة ، يطبق ليفي شتراوس الرؤية البنوية كما سبق وعرفت ، على أحد ميلادين الانثولوجيا حيث سادت تقليدياً رؤية من النمط الوصفي . كان الانثولوجيون يصطدمون بمشكلة صعبة حتى يجيء ليفي شتراوس : فهم تنوع القواعد المتعلقة بمنع المحارم . لماذا على سبيل المثال يحرم بصورة عامة الزواج بين أبناء وبنات العم المتوازين في حين أن كل زواج بين أبناء وبنات العم المهجنا متسامح به في بعض المجتمعات ، وفي بعض المجتمعات الأخرى إن بعض أنماط الزواج بين أبناء وبنات العم المهجنا مجاز (زواج الرجل من ابنة أخ أمه - خاله -) وبعضها الآخر محظورة (زواج الرجل من ابنة أخت أبيه - عمته -) ؟ فقد اقترح ليفي شتراوس حل هذه الألغاز بتبني منهجية مشابهة لمنهجية علم الأصوات الكلامية البنوي . فعالم الأصوات الكلامية يبذل جهده للبرهنة أن كل نظام صوتي يمكن اعتباره بمثابة حل خاص لمشكلة عامة : أي أن يشكل ركيزة رنانة اقتصادية لعمليات الاتصال . وليفى شتراوس كذلك ، بذل جهده لكي يبين أن أنظمة القواعد الخاصة بتحريم الزواج وتحليله التي نراها في المجتمعات القديمة هي حلول خاصة « لمشكلة » عامة : تأمين تنقل النساء بين الشرائع المكونة للمجتمعات . بعد طرح هذه الرؤية العامة ، نبرهن مثلاً أن « حلاً » متأسكاً (من وجهة نظر معينة) يحتوي ، فضلاً عن قواعد أخرى ، على تحريم الزواج بين أبناء وبنات العم المتوازين وتحليل الزواج بين أبناء وبنات العم المهجنا ، وأن نظاماً متأسكاً آخر للقواعد يحرم الزواج بين أبناء وبنات العم المتوازين ويحلل الزواج بين بعض أبناء وبنات العم المهجنا (زواج الرجل من ابنة أخ أمه - خاله -) .

لقد اصطدمت نظرية ليفي شتراوس باعتراضات جدية . إن هومانز (G. Homans) مثلاً يشير إلى صفتها الغائية (لقواعد الزواج وظيفة تأمين التضامن بين المجموعة) . من جهة أخرى ، يذكر أن الزواج التفضيلي من ابنة أخ الأم (الخال) أكثر حدوثاً في المجتمعات الأبوية النسب ، حيث يقيم الشاب علاقات متحفظة مع أبيه وشقيقة أبيه (عمته) ، في حين تكون علاقاته مع أمه وشقيقها أليفاً وودية . يعتبر ليفي شتراوس أن التشديد على مثل هذه الوقائع يعني العودة إلى « الشطط القديم » « للنسائية » . أما لينتش (Leach) فيشير من جهته ، ولا سيما انطلاقاً من تحليل نظم كاشان (Kachin) إلى أنه من المستحيل عزل المبادلات الإرثية عن الإطار الأوسع (المبادلات الاقتصادية ، السياسية ، الخ .) الذي تنتمي إليه .

تفتضي الإشارة إلى أن الثورات « البنوية » (تبني رؤية « بنوية ») « للألسنية

والانثروبولوجيا إذا كان ينبغي اعتبارها عملية وليس عامة ، باعتبارها لا تقوم إلا بمذكرة قديمة الى مجالات جديدة ، فإنها قد أوجدت تجديدات منهجية تتجاوز إطار الانثولوجيا والالسنية . وهكذا فإن علم الأصوات البنيوي والنحو البنيوي لدى شومسكي (Cnomsks) وأعمال ليفي شتراوس وفيل (Weil) ، وأعمال بوش على بنى القرابة ، جميعها تستعمل توزيعاً رياضياً مجدداً ساهم في حظوتها ونفوذها .

هذا النفوذ كان أحد أسباب الانزلاق نحو التجريد لما كان في البدء رؤية منهجية . ورغم أن بعض المؤلفين ، مثل بياجيه (Piaget) يدجون مفهومي « الرؤى البنوية » و« البنوية » ، من المناسب حفظ تعبير البنوية لهذا الانزلاق التجريدي . إنه يقوم في مبداءه على تعميم تعسفي ، أو بالأحرى على نشئ المسلمات التي دفع الألسنيون والانثروبولوجيون بشكل طبيعي الى إدخالها الى ساحتهم ، ولكن توسيعها وتعميمها الى ساحات أخرى تطرح مشاكل الشرعية . وهكذا ، فإن ، إثنولوجي المجتمعات التي لا تعرف الكتابة مثله مثل الاختصاصي بالأصوات الكلامية ، محكومان بالتأكيد برؤية « تزامنية » : يمكنها رؤية نظام من الأصوات المتكوّنة ، ونظام من قواعد التحليل والتحريم للزواج ، وجملة من الحكايا الخرافية ، ولكنها لا يمتلكان بصورة عامة المعطيات التي تسمح لهم بدراسة تكوين هذه « الأنظمة » ونطورها . وطبيعة معطياتها تمنعها عملياً من أي تحليل تعاقبي تطوري . إن النفوذ المؤقت للتحليلات البنوية والالسنية والانثروبولوجية والتأثير الذي يستنتج من الحكم الأبيستمولوجية لليفي شتراوس ، حثت بعض علماء الاجتماع على الاستنتاج أن التحليل المتزامن يمتلك لأسباب خفية تمييزاً غير مشروط بالنسبة للتحليل التعاقبي التطوري . وهذا أحد الأمثلة ، انكسب التوسير (Apostrophe) وبالبيان (Abuse) على قراءة (وإعادة قراءة) ماركس بصورة عامة ورأس المال بصورة خاصة باذلين جهدهم لكي يكتشفوا فيه تصنيفية للتشكيلات الاجتماعية وأنماط الانتاج المبني انطلاقاً من عناصر بسيطة . لم يكن ماركس في الواقع سوى حجة مريجة . كان المقصود تبيان أن « التشكيلات الاجتماعية » هي تراكيب مبنية من عناصر بسيطة (أنماط تملك فائض الانتاج ، الخ) ، تماماً مثلما هي الأنظمة الصوتية تراكيب مبنية من سمات مميزة . وهكذا وجد ماركس نفسه متكرراً في ري بنيوي مهتم بالبنية المتزامنة لتشكيلات الاجتماعية وفي الواقع غير مبالٍ بعملية تحليل التفسير الاجتماعي . إن التفسير « البنيوي » لماركس ، في تشديده على إمكانية بناء أنظمة تركيبية مختلفة ، كان لديه الميزة المهمة في تليين العلاقات بين البنية التحتية والبنية العرفية ، وفي « البرهنة » على أن « التشكيلات الاجتماعية » الرأسمالية والاشتراكية يمكن أن تعتبر نوعاً من التنوع في البنى . لذلك فقد عرف النجاح : إن المعالجة البنيوية لماركس التي أدارها التوسير وأنباعه ، أدت الى إخراج الماركسية من الوضع الشاق للماركسية المتداولة الذي سقطت فيه ، وإلى استعادتها احتراماً أكاديمياً ومروءة لا يمكن للمثقفين الماركسيين إلا أن يعتبروها صنيعة طيباً . ويمكن رؤيته « المثل » معه الى « التزامنية » في الكلمات والأشياء لفوكو (V. Foucault) ، هذا الكتاب الذي يفسر « تاريخ العلوم الطبيعية والاجتماعية باعتباره نتيجة لانقلابات بنيوية : تخضع الحقائق الكبرى هذا التاريخ « لبنى » أبيستمولوجية يبذل المؤلف جهده لتحليل تماسكها الداخلي الصلب . أما فيما يتعلق

بتعاقب هذه « البنى » فإن فوكو يفترضها غير معقولة أو غير مهمة . إن البناء الرائع الذي يحتويه كتاب الكلمات والأشياء ليست أبداً من الناحية المنطقية شيئاً آخر غير التصنيفية ، هذه التصنيفية التي تسترخص فضلاً عن ذلك تعقد تاريخ العلوم . وهكذا ، لم يقبل أي مؤرخ للعلوم الاجتماعية بأن أدام سميث (Adam Smith) قد دشن انقلاباً إبستمولوجياً بطرحه للمرة الأولى نماذج تطويرية ذاتية للمعاملات الاجتماعية .

وهكذا فإن البنويين ، بتمييزهم للتحليل « المتزامن » بالنسبة للتحليل « التعاقبي التطوري » في مجالات لا يفرضه فيها طبيعة المعلومات المتوفرة . يفتشون طموحتهم إلى التزوير السير : فهم يكتفون في غالب الأحيان بإبراز تصنيفات لا ياهون بالبحث عن سبب وجودها (راجع مقالة التصنيفية) ، يمكننا الشك أن الأمر يتعلق هنا بتقدم بالنسبة لمناهج مثل منهجي ماركس وتوكفيل اللذين يفسران دوماً الفوارق التزامنية التي يمكن رؤيتها بين الأنماط الاجتماعية بأنها نتيجة لمعاملات تعاقبية تطويرية . إن « نظام » الفرق الذي يمكن تسجيله مثلاً بين فرنسا وإنكلترا (راجع النظام القديم والثورة) أو بين فرنسا وأميركا (راجع الديمقراطية في أميركا) حله توكفيل باعتباره نتيجة لعملية متسلسلة ناجمة عن فوارق مؤسسية أساسية . ويكون الأمر كذلك عند ماركس : إن الفوارق بين الأنماط الاجتماعية الملاحظة على المستوى التزامني يملأها دوماً بصفتها نتيجة لمعاملات تعاقبية تطويرية . وإن الأولوية غير المشروطة الممنوحة للترانزية ليس لها فقط أثر جعل الفوارق بين الأنماط غير معقولة ، وإنما تقود كذلك إلى المغالاة في هذه الفوارق وإلى تشيئها . وهكذا ، فقد ساهم التعارض بين المجتمعات « التقليدية » والمجتمعات « الحديثة » إلى حد كبير في تطور مفاهيم تبسيطية وخاطئة . فعلم اجتماع التحديث يفر بسهولة مثلاً أن المجتمعات « التقليدية » هي بالضرورة جامدة وأن « التحديث » مدعو إلى التقدم في الوقت نفسه على جميع الجبهات (راجع مقالتي التنمية والتحديث) . إن مثل هذه الاقتراحات التي لا تصمد أمام الامتحان الأكثر سطحية ، تنجم عن كون التصنيفية التي تواجه ما بين المجتمعات التقليدية والمجتمعات الحديثة لم تعالج بصفتها أداة استكشافية وإنما بصفتها تعبير عن « واقع قائم » أو « بنية عميقة » .

إن الإلزامات التي فرضت نفسها على الأنثروبولوجي الدارس للمعتقدات القديمة أو على المتخصص في علم الأصوات تمتع عليهما من ناحية ثانية تحليل المعتقدات أو الأنظمة الصوتية باعتبارها نتاجات للنشاط الإنساني (وهي كذلك بالتأكيد) . والتجريد البنوي الناشئ هنا أيضاً بواسطة التعميم والتشيؤ ، يستخرج من هذه الشروط الخاصة اقتراحاً منهجياً واقتراحاً أنطولوجياً . الاقتراح المنهجي هو : إن الظواهر الاجتماعية هي نتاج البنى أو مظهرها ولا يمكن تحليلها بصفتها نتيجة لفعل الناس . أما الاقتراح الأنطولوجي فهو : البنى وحدها هي التي لها وجود « حقيقي » ، والأفراد ليسوا سوى مظاهر بسيطة أو مجردة ركائز للبنى . وليس لهم فائدة إلا بمقدار ما يسمحون للبنى بأن تتمظهر . وعندما لا يتم تقليص الأفراد لكي يصبحوا « ركائز للبنى » ويتم وصفهم من قبل عالم الاجتماع البنوي باعتبارهم قادرين على التصرفات « الاستراتيجية » ، (هذه الكلمة التي اعتبرت غالباً بصورة تصفية مرادفاً لكلمة « عمدي ») ،

لا يمر وقت طويل قبل أن نكتشف أن هذه التصرفات المتعمدة لا يمكن إلا أن تؤدي إلى إعادة إنتاج البنى أو تطويرها ، وفقاً لأهواء عالم الاجتماع ، في اتجاه مفروض من قبل مسيرة التاريخ . يعتبر فوكو أن آدم سميث وداروين ليسا سوى مظهرات خاصة للبنية المعرفية في زمنها . فالأنا التي تشغل دوراً أساسياً في الثلاثية الكلاسيكية لفرويد (الأنا الفوقي ، الأنا ، والانفعالات) تختفي ، كما يبين توركل (Turkle) ، في الصيغة النبوية التي أعطاها لـ Lacan لعقيدة التحليل النفسي . ويصبح الفرد مع لكان الركيزة البسيطة للبنى غير الواعية التي تسكنه (الانفعالات) . إن العناصر الاجتماعية لعلم الاجتماع الذي يستوحي النبوية هي كذلك ركائز بسيطة أو بأحسن الأحوال ، وساطات راضية أو عمية ، تعبر عن نفسها عبرها البنى الاجتماعية وتحقق وتعيد إنتاج نفسها أو تتطور . أما فيما يتعلق بالبنى الاجتماعية ، فإنها تنقلص غالباً إلى بعض المتغيرات المختارة بشكل اعتباطي ، والتي يفترض أنها تهيمن على مجمل المتغيرات المميزة للنظام الاجتماعي وحول هذه النقطة أيضاً من المهم الإشارة إلى التناقض مع مؤلف مثل توكفيل : ليست « المركزية الإدارية » مطروحة بدءاً ، باعتبارها متغيراً جوهرياً . أما أهميتها فيتم البرهنة عليها على العكس فيما بعد . ومن المفارقات ، أن متغيرات التدرج الاجتماعي ، المركزة هي نفسها في الثنائية الموجزة ، أي في الطبقة المهيمنة والطبقة المهيمن عليها ، تطرح بدءاً من قبل علماء الاجتماع النبويين بصفتها المتغيرات الجوهرية . يمكننا مثلاً تجاهل وجود الدولة بما أنه من المنق عليه أنها ضرورية لخدمة الطبقة المهيمنة (راجع مقالة الدولة) .

إن النبوية (ليس بالمعنى الذي استعمله بياجيه Piaget - أي معنى « التحليل النبوي » ، وإنما بالمعنى الذي نعتمه نحن هنا أي الإنزلاق التجريدي انطلاقاً من « التحليل النبوي ») ، إنها كما قلنا ، حركة أفكار غامضة تطورت بصورة خاصة في فرنسا . لماذا ؟ أولاً لأن تراجع الوجودية حول نهاية سنوات الخمسينات ترك الساحة حرة لثري فلسفي جديد ، وأن كل - باريس الثقافية كان يبدو أنها تطالب دوماً بالجديد في مادة الأزياء الفلسفية وأنه لم يكن يوجد بنية مساوية لكل - باريس الثقافية لا في انكلترا ولا في ألمانيا ولا في إيطاليا ولا في الولايات المتحدة مثلاً (Clark) . ومن ثم لأن النبوية كان يمكن أن تنتهي بالاعتبار العلمي الذي استفادت منه خلال مدة معينة اكتشافات الالسنية والانتروبولوجية . وأخيراً ، لأن عدداً معيناً من المؤلفين الموهوبين عرفوا كيف يؤلفون تراكيب شغوية ماهرة مفسرين (ومعيدين تفسير) النصوص الجليلية لفرويد وماركس ونيتشه وبعض المؤلفين الآخرين ، بالأسلوب النبوي . ولكن إذا كانت النبوية تخصصاً محلياً لم يكتب له أبداً الانتشار وأمكن وصفه من قبل البيروني Al. Alberoni ، وهو مراقب اليف على المسرح الثقافي الفرنسي ، بأنه إبراز « للمعجزة الثقافية الفرنسية » ، فذلك أساساً لأنه يمثل بأشكاله المجردة تراجعاً ثقافياً ، على الرغم من البراعات الشغوية التي ساهمت بنجاحه والإدعاء المعلن « بالتمتع » . وكيف يمكننا ، عبر إلغاء الهامش الاستقلالي المتروك للعنصر أو الفاعل الاجتماعي من قبل البنى ، وعبر إحلال التصنيفات الموجزة محل تنوع الأنماط الاجتماعية ، وعبر جعل التعمد النبوي لأنظمة التبعية المتبادلة والنشاط المتبادل يقتصر على بعض المتغيرات التي تمنحها أولوية اعتباطية (متغيرات التدرج مثلاً) ، وعبر إضفاء تفوق غير مشروط « للترمان » بالنسبة

« للتغلب التطوري » ، كيف يمكننا أن نأمل بتقدم معرفة النظم والعمليات الاجتماعية ؟

- BIBLIOGRAPHIE. — ALTHUSSER, L., *Pour Marx*, Paris, F. Maspero, 1965. — ALTHUSSER, L., RANCIÈRE, J., MACHEREY, P., BALIBAR, E., et ÉTYMBLET, J., *Lire Le capital*, Paris, F. Maspero, 1965, 2 vol.; nouv. éd. refondue, 1968, 2 vol. — ARON, R., *D'une sainte famille à l'autre. Essai sur les marxismes imaginaires*, Paris, Gallimard, 1969. — CHOMSKY, N., et MILLER, G. A., « Introduction to the formal analysis of natural languages » et « Formal properties of grammars », in LUCE, D., BUSH, R., et GALANTER, E. (red.), *Handbook of mathematical psychology*, New York, Wiley, 1963-1965, 3 vol., vol. II, chap. XI et XII, 269-321 et 323-418. Trad. franç., *L'analyse formelle des langues naturelles*, Paris, Gauthier-Villars - Mouton, 1968. — CLARK, T., *Prophets and patrons : the French University and the emergence of the social sciences*, Cambridge, Harvard University Press, 1973. — COLIN, C., *On human communication*, New York, Wiley, 1957. — DUMÉZIL, G., *Mitra-Varuna. Essai sur la représentation indo-européenne de la souveraineté*, Paris, Gallimard, 1948. — FOUCAULT, M., *Les mots et les choses. Une archéologie des sciences humaines*, Paris, Gallimard, 1966. — HÉLUTIER, F., *L'exercice de la parenté*, Paris, Le Seuil, 1981. — HEYERBRAND, W. V., « Marxist structuralism », in BLAU, P. M., et MERTON, R. K., *Continuities in structural inquiry*, Londres, Sage, 81-119. — HOMANS, G., « Marriage, authority and final causes », in HOMANS, G., *Sentiments and activities*, Glencoe, Free Press, 1962, 202-256; « Bringing men back in », *American sociological review*, XXIX, 6, 1964, 809-818. — JAKOBSON, R., et HALLÉ, M., *Fundamentals of language*, Paris/La Haye, Mouton, 1956, 2^e éd. rev., 1971. — LEACH, E. R., « British social anthropology and Levi-Straussian structuralism », in BLAU, P. M., et MERTON, R. K., *Continuities in structural inquiry*, Londres, Sage, 1981, 27-49; *Rethinking anthropology*, Londres, Athlone, 1961. Trad., *Critique de l'anthropologie*, Paris, PUF, 1968. — LÉVI-STRAUSS, C., *Anthropologie structurale*, Paris, Plon, 1958, 1974; *Anthropologie structurale deux*, Paris, Plon, 1973; *Les structures élémentaires de la parenté*, Paris, PUF, 1949, Paris/La Haye, Mouton, 1967; *Mythologiques. I : Le cru et le cuit*, Paris, Plon, 1964; II : *Du miel aux cendres*, Paris, Plon, 1964; III : *L'origine des matières de la table*, Paris, Plon, 1968; IV : *L'homme nu*, Paris, Plon, 1971. — MILLER, J. C., « Straight sister-exchange and the transition from elementary to complex structures », *American Ethnologist*, 1980, 518-529. — MURDOCK, G. P., *Social structure*, New York, Macmillan, 1949. Trad. franç., *De la structure sociale*, Paris, Payot, 1972. — NEKHOM, R., « The formal analysis of prescriptive patrilineal cross-cousin marriage », *Southwestern Journal of Anthropology*, XIV, 1958. — PIAGET, J., *Le structuralisme*, Paris, PUF, 1968, 1974. — SCHAUL, L., *Marxisme et structuralisme*, Paris, Payot, 1964. — TURKLE, S., *Psychoanalytic politics, Freud's French revolution*, New York, Basic Books, 1978.

Bureaucratie

البيروقراطية

يدلّ هذا التعبير على غمط مبتكر نسبياً من الإدارة ، ولكنه تلقى تنوعاً كبيراً من المفاهيم المختلفة جداً ، التي وسعت استعماله أبعد بكثير من الحقل الذي كان من المفترض أن يطبق فيه أساساً . إن ماكس فيبر (Weber) الذي ساهم أكثر من أي واحد آخر ، في إدخاله في التعبير التقني لعلم الاجتماع ، يتناوله في معنى ضيق نسبياً ، في حين أن الكثير من المؤلفين ، وبالتحديد ذوي الميول الماركسية ، يرون في البيروقراطية شكلاً للسلطة عاماً تماماً ومبسطاً بوضوح أكبر في المجتمعات الرأسمالية . ينبغي ذكر المؤلفين ، وبالتحديد الفرنسيين ، الذين سنعوا ، من توكفيل

Locqueville) الى ميشيل كروزيه (M. Crozier) ، لأن يجيدوا في التجربة التاريخية والتقليد الثقافي ، أصل النزعة الظاهرة في بعض البلدان لتنظيم جميع الإدارات العامة ، وإلى حد ما الخاصة ، على النمط البيروقراطي .

يتميز النموذج البيروقراطي الفيبيري بعدد معين من السمات المرتبة بشكل منظم . يمارس كل موظف عملاً في أوضاع تسلسلية ، يتأمن التنسيق بينها إلزامياً بواسطة المراقبة التي يمارسها رؤساؤه عليه . يمارس الموظف نشاطات محددة بفعل صلاحيته المزدوجة ، التقنية والقانونية . إن صلاحية الموظف محددة ، فهي تشكل مجموعة من الحقوق والواجبات ، تستند في آن معاً إلى قدرته على ممارستها وإلى تفويض صريح من السلطة التراتبية التي وظيفته والتي تراقبه . يحصل اختيار الموظفين وفقاً لمعايير شمولية . من حيث المبدأ على الأقل ، لم يوظف لأنه قريب أو صديق أو زبون أو عميل لمن اختاره ، ولكن على أساس مواصفات عامة تشمل جميع المرشحين الذين يقتضي بقوة عدم التمييز بينهم إلا بناء لاهليتهم المتحققة علناً : يتم اختبار الموظف بناء لمباراة وألقاب . وكذلك ، تتم ترفيته وفقاً لقواعد إلزامية جداً تلغي أو تحد على الأقل ، من الناحية النظرية ، المحسوبية . فضلاً عن ذلك ، لا يمكن اعتبار دخول الموظف بأداء كسب أو منفعة . إنه راتب لا يشكل تعويضاً دقيقاً للخدمة التي يؤديها للدولة ، رب عمله ، ولكنه من المفترض أن يؤمن له حياة شريفة ولانقة ، متناسبة مع متطلبات رتبته . إن يجعل هذه السمات تعطي للموظف سبباً مبتكرة جداً . فهي تؤمن استقلاله إزاء رؤسائه كما إزاء مرؤوسيه ، في نفس الوقت الذي تضعه بدقة تحت رقابة القواعد التي تؤمن سير الإدارة التي يتبعها . ومنذ حصوله على وظيفته لا يعود محكناً حرمانه من مركزه إلا ضمن شروط استثنائية ووفقاً لأحكام معينة في التنظيمات أو القوانين . ولا يمكن لرئيسه أن يجتازه أو يرفقه أو يعاقبه أو ينقله أو يعزله إلا وفقاً للأصول وبواسطة الضمانات المعينة في نظامه . إن مرؤوسيه ليسوا بالنسبة له محميين ، يحق له بسط جناح الرحمة عليهم . كما أنه لا يرتبط بالمكلفين الذين لا يستطيعون شيئاً من حيث المبدأ ، بالنسبة لوظيفته ، وضد التدخلات غير المؤاتية التي يجد نفسه تجاهها في هي مجموعة من الضمانات الفعالة . ليس رئيس البلدية أو المجلس البلدي هو الذي يوظف المدرّس ، وإذا كان ابن رئيس البلدية كسولاً ، فلا يمكن نقل المدرّس لأنه أعطاه علامة سيئة ، ولكن الموظف ، مثلاً هو محمي ضد تعسف رؤسائه ، فهو لا يستطيع ممارسة سلطته إزاء مكلفيه إلا في حدود ضيقة جداً ، وإذا تجاوزها فهو عرضة لجميع أنواع المراجعات والمنازعات .

لقد لاحظ فير أن الضمانات التي يستفيد منها الموظف لا تنبثق فقط من الاعتراف بالحقوق التي يحق له المطالبة بها باعتباره شخصاً أو مواطناً . إنها المقابل الدقيق للمطالبات الوظيفية للبيروقراطية . وبالفعل ، قدمت لنا هذه باعتبارها جهازاً في خدمة الدولة أو السلطة العامة . إذا قصدت السلطات السياسية تحقيق بعض الغايات المشتهرة بتطابقها مع المصلحة العامة أو الخير العام ، حتى وإن لم تكن في الواقع تعبر إلا عن إرادة الحكام أو مصالحهم ، فإن من مصلحة هؤلاء أن يكون لديهم هيئة منفذة مؤهلة وفعالة ومطيعية . البيروقراطية هي أداة لسلطة الحكام . أو الدولة . ولكي يساهم التنظيم البيروقراطي في رفع مستوى هذه السلطة إلى الحد الأقصى ،

ينبغي تحقق سلسلتين من الشروط . يقتضي أن تحسن البيروقراطية فعل ما وظفت من أجله : فعل خلاف بطانة المحظين والمعجبين ، البيروقراطية هي الإدارة بواسطة الخبراء . إن الشرط الثاني لكي يكون الجهاز البيروقراطي فعالاً ، هو أن يكون البيروقراطيون مطيعين وأن ينفذوا الأوامر ، حتى ولو كانت الغايات النهائية للسياسة التي يساهمون في تحقيقها تفوتهم أو أنها لا تناسبهم . لا يمكن تحقيق هذين الشرطين في آن واحد إلا إذا كانت موجبات الموظفين محددة وشمولية ومنفذة بروية . *Sine ira et cum studio* .

إن النمط الفييري ملائم ، ولكن حقن تطبيقه محدود . وبعبارة أخرى ، ثمة إدارات عامة تتعلق بالنمط البيروقراطي ولكن ثمة إدارات لا علاقة لها به . ومن باب أولى ، هذا التنظيم ليس بالضرورة من النمط البيروقراطي ، حتى ولو وجدت نزعة ظاهرة إلى البيروقراطية في أغلب التطبيقات الحديثة . يفسر هذا الميل الفوائد التي تحصل عليها الجماعة من حسن سير البيروقراطيات المعقّلة والمنظمة . بعض الجيوش وبعض الإدارات هي حالياً ، أو كانت ، بيروقراطيات بالمعنى الفييري . الضباط يقاتلون الأعداء الذين يعينهم لهم رجال السياسة - الذين هم في الغالب مدنيون . موظفو المالية يجبون الضرائب ، حتى ولو كان كل واحد منهم منفرداً ، باعتباره مواطناً ، لا يتفقون مع السياسة الضريبية للحكومة . لقد ارتبطت صلاحية الدولة الفرنسية طويلاً بوجود هذه الهيئات المنظمة ، التي كان يمكنها تأمين تقديم الأموال العامة بشكل منتظم إلى الخاصة ، حتى ولو أدى ضعف الهيئات السياسية وعدم تماسكها إلى جعلها غير صالحة للتقرير . يمكننا حتى أن نتساءل عما إذا كانت خدمات مثل الجيش والمالية والشرطة (على الأقل في بعض جوانبها) يمكن أن تدار بغير النمط البيروقراطي . هل ثمة حظ لضباط منتخبين بأن يطاعوا ؟ عليهم أن يتكلموا على ظروف استثنائية وعلى الإرادة الطيبة لجيش معاً بالروح المدنية أو بالتعصب الأكثر حدة .

إن النشاطات التي تمس عن قرب شديد ممارسة سيادة الدولة ترفض الإدارة البيروقراطية . ولكن ليس كل شيء ، حتى فيما يتعلق بالدولة ، من بين النشاطات المؤسدة للأموال العامة مدعواً بالضرورة لأن يكون بيروقراطياً . لقد لاحظتوكفيل أن نشاطات كثيرة في الولايات المتحدة تقوم بأعبائها الدولة وتمولها ، تمارس بواسطة موظفين منتخبين لفترات قصيرة وخاصعين لمراقبة الناخبين . فالترية تحولها السلطات المحلية ، ولكن إدارة الخدمة والموظفين والبرامج ليست خاضعة لقواعد موحدة . ينجم عن ذلك أن موظفي الإدارة العامة ، بدل أن يكونوا بعيدين عن تدخلات ذوي المصلحة ، موصوعون تحت مراقبة هؤلاء بشكل مباشر أكثر بكثير مما هي عليه الحال في فرنسا .

ليست البيروقراطية جهازاً بسيطاً تحت تصرف القادة السياسيين ، إنها جهاز متركز حتى ولو تعمّرت درجة التركز وفقاً للتقلبات ذات المدى الطويل ، كما يظهر تاريخ الإدارة . كانت الإدارة أكثر مركزية في ظل نابليون منها في ظل لوي - فيليب ، وكذلك في ظل الجمهورية الخامسة منها في ظل الجمهورية الثالثة . إن مطالب الأطراف كانت أقل تجاهلاً في نظام أورلياني أو انتهاز في نظام بونابرتي أو

ديغولي . يتعلق التمركز في آن معاً بالتوظيف وإدارة الموظفين الذين إذا لم يكونوا موضوعين تحت سلطة نفس القواعد ، فعل الأقل قواعد نابعة من نفس الروحية ونفس المبادئ . فبمقدار ما تتمركز الإدارة البيروقراطية ، تتجه نحو تقنين متشدد الى حد ما يسمى الى إضفاء التناسق على كتلة من القوانين والقرارات والتنظيمات المبعثرة والغامضة . أخيراً ، تتغذى البيروقراطية المركزة من نفس الحزينة ، فمصاريفها مسجلة في الفصول المختلفة لنفس الميزانية . إذا تناولنا بدقة هذه المعايير التي تميز الإدارة المركزة ، وإذا جعلنا من التمركز أحد الشروط الضرورية للبيروقراطية ، نجد أنفسنا مدفوعين للاعتراف بأن البيروقراطية ليست سوى طريقة من بين طرق أخرى لتنظيم الإدارة العامة .

لماذا انتشرت في المجتمعات الحديثة البيروقراطية المركزة باعتبارها شكلاً تنظيمياً عاماً تماماً ؟ يعطي فيير جوابين على هذا السؤال . أولاً ، تمنح البيروقراطية للقادة السياسيين تأثيراً هائلاً مضاعفاً لسلطتهم . فهي تسمح لهم بتعبئة كتلة متزايدة للموارد المادية والإنسانية والمالية ، وبمراقبتها . هذه الزيادة في السلطة لا تحلل فقط باعتبارها أثراً للتعينة توضع بواسطتها موارد أكثر فأكثر اتساعاً تحت تصرف الحكام . فهي تفترون بتنمية أكبر للبيئة المادية ولموادها . إن البيروقراطية ذات فعالية مزدوجة بما أنها تضاعف لمصلحة الحكام فعالية الأداة الادارية وكذلك الرقابة التي تمارسها هذه الأداة على المجتمع . فضلاً عن ذلك ، تظهر البيروقراطية غالباً ، مفيدة للحكام أو على الأقل لبعضهم وبخاصة هؤلاء الذين تؤمن له تدفقاً للأموال العامة أكثر فأكثر غزارة .

إذا اعتبرنا التنظيم البيروقراطي بمثابة وسيلة لدى القادة لتنمية سلطتهم ، نفهم لماذا يسمى القادة السياسيون ، الخاضعون في مجتمعاتنا للانتخابات ، الى جعل سلطتهم بيروقراطية ، للتخلص من هذه الموافقة . هذه هي الفكرة التي وسعها ميشيلز (Michels) تحت اسم « القانون الحدي للأوليغارشية (حكم الأقلية) » . إن تأمين الديمقراطية على إثر الوصول الى قمة السلطة ، وإحلال الإنتقاء محل الانتخابات ، لا بل التعيين من قبل المراتب العليا للقادة في المراتب الوسطى والدنيا ، هي سمات المسيرة البيروقراطية للأحزاب . حتى تلك التي تصف نفسها بالاشتراكية والثورية . هذه الفكرة المقترحة من قبل عدة علماء إجتاع يستوحون الماكياويلية الى حد ما مثل باريتو (Pareto) وميشيلز (Michels) أو موسكا (Mosca) استعيدت في نقد النظام الساليني من قبل ترويسكي وتلامذته . أيأ تكن ملاممة النقد التروتسكي للسالينية ، فإن تأمين الانتقاء وإشراف القمة على القاعدة ، يشكلان وسيلتين فعاليتين جداً للحماية ضد مخاطر الانتخاب والمنافسة البيروقراطية .

الى جانب « التحول البيروقراطي » وهو الاستراتيجية التي يسعى عبرها القادة « الديموقراطيون » المزيغون الى التخلص من رقابة موكلهم . ينبغي أن نترك مجالاً « للتحول البيروقراطي » باعتباره عملية طويلة المدى ، تهدف في جميع التنظيمات الخاصة كما العامة ، الى تخليص الأوضاع وموظفيها من تدخلات الهيئات التي تقدم للتنظيم الموارد الضرورية لعملها ، وبالتحديد الموارد المالية . إن « التحول البيروقراطي » في وظائف المؤسسات الرأسالية هو الشكل

الذي يتخذ تحديد الامتيازات المفروض على « رب العمل » فيما يتعلق باختيار الموظفين وترقيتهم وانضباطهم . ينجم التحول البيروقراطي في المؤسسات عن مجموعة من التدابير التشريعية والتنظيمية ، نجد السلطة التراتبية نفسها ، الى حد ما مقيدة بموجبها . هذا الاتجاه الطويل المدى ينجم إذن ، على الأقل جزئياً ، من الجمع بين عوامل مستقلة الى حد بعيد . إن الطلب الآتي من المؤسسات ، لا يد عاملة مؤهلة أكثر فأكثر ، يترجم بتقييم للألقاب والشهادات الممنوحة خارج المؤسسة نفسها ، من قبل السلطات النقابية ، أو من قبل أعلى مستويات التسلسل المهني ، أي من قبل السلطات الأكاديمية . ولكنها تنبثق كذلك من التلاقي بين استراتيجية النقابات التي تبغي تخليص الموظفين من السلطة المباشرة لرب العمل ، واستراتيجية الأحزاب والقادة السياسيين الذين ، سواء بسبب الصلة الأيديولوجية ، أو بسبب حسابات انتخابية ، يلتقون مع النقابات ضد « مهمني الحق الإلهي » .

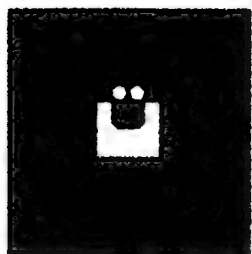
إن التحول البيروقراطي في الإدارة العامة والمؤسسات الخاصة والتنظمات النقابية والسياسية ، يقدم عدداً معيناً من السمات المشتركة ، التي سعى ماكس فيبر لتعيينها بطريقة تركيبية وجلية عندما تحدث عن « السلطة العقلانية - القانونية » . يتميز هذا الشكل من السلطة بحذر معمم بصدده ما يستمر من التعسف في كل أمر ، وبالطموح لإحلال « إدارة الأشياء محل حكم الأشخاص » . لكن هذا الزعم يصطدم بمقاومات كثيرة ، يتجها تنوع كبير من « الوظائف غير المنتظمة » . إن التحليل المرنوني¹⁹ الشهير للفوضى القانونية اشتهر بتخصص « الآثار المنحرفة » المتولدة من مشروع إدخال نظام « عقلاني - قانوني » في المنظمات وبشيء من التوسع في مجالات الحياة الاجتماعية بشكل عام . إن وضع القواعد الدقيقة للأوضاع ، وتجربتها وتقريرها الدقيق ، ومضاعفة الضمانات المعطاة للفئات المختلفة وأصحاب الحق فيها ، تجعل مهمة التنسيق والمراقبة لا غنى عنها وصعبة جداً في آن معاً . لقد وصف كروزيه (Crozier) تحت اسم الحلقة المفرغة البيروقراطية ، هذه المراقبات التي تنقل بقدر ما تتسع ، وتصبح مع ذلك أكثر ضرورة بقدر ما هي أقل فاعلية . وهي لا تساهم أبداً في خلق الحوافز بصورة أقوى للمنفذين الذين أصبحوا أكثر ميلاً إلى استراتيجيات الأمن منهم إلى استراتيجيات المبادرة . إن التنظيمات البيروقراطية حتى ولو كان تحلي أعضائها خطراً يراقب بشكل جيد الى حد ما ، بمقدار ما تتوصل الى تغطية تطلعاتهم الى الأمن بحده الأدنى ، معرضة للتكاليف المرتفعة التي تنجم عن تورط ضعيف ومساهمة ضعيفة . إن خطر الانسحاب صعب المحاربة . وفي حين يسمى التنظيم البيروقراطي ليصبح شرعياً عبر تقديمه الأمن لمنفذيه (وبخاصة الوظيفة) ، فهو يعيئ انهاء القادة عبر الإشارة الى الترفع ، وإلى حد ما إلى « السمة » الانسانية للأموال العامة التي تضعها تحت تصرف الخاصة .

هل أن المجتمعات الغربية عرضة لمخاطر البيروقراطية بسرعة أكبر وأكثر اتساعاً ؟ كان توكفيل قد تحدث عن « استبدادية ضخمة ووصية » تميل الى انتاجها المجتمعات الديمقراطية . لقد أدرك جيداً أن هذا الخطر قد يكبر وقد يصغر وفقاً للتقاليد الوطنية . وفي أيامنا هذه ، من

(١٩) (Merton Robert King) ، عامة اجتماع ميرنوي ولد في ميلاندنيا عام 1913 (مترجمه)

الشائع أن يُشجب في البيروقراطية « المرض الفرنسي ». أياً تكن خطورة هذا المرض ، وأياً تكن طرائق انتشاره ، فلن يطبق على جميع أوجه حياتنا الاجتماعية . ليس ثمة مجتمعاً بيروقراطياً أو قابلاً لأن يصبح بيروقراطياً ، بالكامل ، وبخاصة عندما تحسم الخيارات الأساسية للمجتمع وفقاً لأصول التنافس الديمقراطي ، وعندما تترك المؤسسات محلاً لمطالبات الإدارة والتجديد اللامركزي .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARONSON, S. H., *Status and kinship in the Higher civil service*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1964. — ARROW, K. J., *The limits of organization*, New York, W. W. Norton & Co., 1974. Trad. : *Les limites de l'organisation*, Paris, PUF, 1976. — CHAPMAN, B., *The profession of government ; the public service in Europe*, Londres, Allen & Unwin, 1959, 1966. — CROZIER, M., *Le phénomène bureaucratique*, Paris, Seuil, 1963. — CROZIER, M., et FRIEDBERG, E., *L'acteur et le système : les contraintes de l'action collective*, Paris, Seuil, 1977. — DAHL, R., « The concept of power », in *Behavioral Sciences*, 1957, 2, 201-215. — DOWNES, A., *Inside bureaucracy*, Santa Monica, Rand Corp., 1964; Boston, Little, Brown & Co., 1967. — EISENSTADT, S. N., *The political systems of Empires*, Glencoe, The Free Press, 1963, 1967. — ETZIONI, A., *A comparative analysis of complex organizations : on power, involvement and their correlates*, New York, Free Press, 1961. — GRÉMON, P., *Le pouvoir périphérique : bureaucrates et notables dans le système politique français*, Paris, Seuil, 1976. — GOULDNER, A. W., *Patterns of industrial bureaucracy*, Glencoe, Free Press, 1954, 1967. — HIRSCHMAN, A. O., *The strategy of economic development*, New Haven, Yale Univ. Press, 1958. Trad. : *Stratégie du développement économique*, Paris, Editions Ouvrières, 1964. — KINGSLEY, J. D., *Representative bureaucracy : an interpretation of the British civil service*, Yellow Springs, Antioch College Press, 1944. — LEFORT, C., *Éléments d'une critique de la bureaucratie*, Genève, Droz, 1971. — MARCH, J. G., et SIMON, H. A., *Organizations*, New York, Wiley, 1958. Trad. : *Les organisations*, Paris, Dunod, 1964, 1974. — MERTON, R. K., *Social theory and social structure*, Glencoe, The Free Press, 1949. Trad. partielle : *Éléments de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, 1965, chap. 3, 65-140. — MICHELS, R., *Zur Soziologie des Parteiwesens in der modernen Demokratie*, Leipzig, W. Klinkhardt, 1911. Trad. : *Les partis politiques : essai sur les tendances oligarchiques des démocraties*, Paris, Flammarion, 1914. — ROSENBERG, H., *Bureaucracy, aristocracy and autocracy. The Prussian experience 1860-1815*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1958. — SELZNICK, Ph., *Leadership in administration : a sociological interpretation*, Evanston, Row Peterson, 1957. — WEBER, M., *Economie et société*, t. I, partie I, chap. 3, 223-231.





Influence

التأثير

إن التأثير في المعنى الواسع للكلمة ، يمكن تعريفه مثل أي شكل للفعل من قبل (أ) (المؤثر) يمارس بطريقة فعالة على (ب) (المتأثر) . ينتمي التأثير إذن إلى فئة علاقات السلطة . وأن يكون لدى (أ) تأثير - كما لو كان لديه سلطة - يعني بالنسبة له القدرة على تبديل فعل (ب) في اتجاه اختياره (أ) عن قصد ، لأنه يعتبر التوجه الجديد لـ (ب) أكثر ملاءمة لمصالحه الخاصة . إن ممارسة التأثير على (ب) يعني بالنسبة لـ (أ) جعله يتعلون عبر إقناعه - أو على العكس عبر ردعه . لكن التأثير يتميز عن السلطة بطبيعة الموارد التي يستخدمها . تستند السلطة ، في المعنى الضيق للكلمة ، على « موجب إكراهي » (Biding obligation حسب بارسونز) . هذا الإكراه نفسه يحلل في نهاية الأمر بصفته التطبيق الفعلي - أو على الأقل التهديد - للقوة المادية التي تعاقب عصيان المتنرد . يستمبر التأثير دوافع مختلفة . وذلك ما يعترف به الحس العام عندما يجمع بواسطة الترادف بين التأثير والمعالجة . فالتأثير على أحد الأشخاص لا يعني إكراهه عبر تقديم أو إظهار القوة التي يمكننا توجيهها ضده لكي يستسلم ؛ وإنما يعني دفع المتأثر « بلطف » لكي يرى الأشياء بنفس منظور المؤثر . يمكننا إذن اعتبار التأثير بمثابة شكل خاص جداً من السلطة ، يكمن مصدرها الرئيسي في الاقتناع .

لقد سعى علماء النفس الاجتماعيون خلال سنوات 1940-1950 ، الى عزل شروط الاقتناع في وسط تجريبي . ليس ثمة مجال للحديث عن الاقتناع إذا لم يكن الحافز المطروح على الشخص ملتبساً أو إذا كانت المقولة المطروحة لحكم المتأثر المحتمل أكيدة . لغرض أن الحافز كان مكوناً من خطين يبلغ طول كل منهما 20 سم و 2 سم ، والمطلوب من الشخص الآخر أن يقول أي الخطين أطول . أو أن نعرض أيضاً عليه مقولتين الأولى مغلوطة تجريبياً أو منطقياً والثانية صحيحة بشكل واضح . فالؤثر سيضع وقته إذا ما حاول إقناع محدثه أن قوس النصر الكائن في كاروسيل أكبر من قوس النصر الكائن في ساحة النجمة ، أو أن مجموع زوايا المثلث في رياضيات إقليدس أكبر (أو أصغر) من زاويتين قائمتين . لا يمكن لأي حافز أن يسمح بتأثير فعال .

يمكن أن يتخذ غموض الحوافز المادية أشكالاً متعددة . فالغرض نفسه يمكن أن يظهر أكبر أو أصغر حسب الإطار العام الذي يوضع فيه . يمكن أن يستخدم كخلفية يظهر عليها الشكل المدرك ، أو على العكس أن يدرك بصفته هذا الشكل نفسه . في حالات أخرى ، تفوتنا الهوية

نفسها للغرض ، فلا نستطيع أن نسميه أو نعرفه . ويحصل أحياناً أن لا يكتشف وجوده إلا بعد جهد في الانتباه مدعّم تقريباً ، كما نرى ذلك في الفكاهات والخدعات التي تزيّن قمر بعض الصحاف في القرن الماضي . إذا تعلق الأمر بحافز معقد ، يمكن إدراكه في ظل صفات متعددة ، تكون تراتبية هذه الصفات متنوعة وفقاً للإطار العام والإضاءة ، الخ . يكفي أن « يعالج » المؤثر هذه المعطيات لكي يدرك « المتأثر » تراتبية الصفات المذكورة بصورة مختلفة .

يكون هذا الالتباس مرهقاً بمقدار ما يتم إدراكه باعتباره تنافراً إدراكياً . ويمكن حينئذ أن يشكل التأثير وسيلة لإيجاد حل لهذا التنافر : إما في تبديد الوهم الذي كنا ضحيته ، من لقاء نفسه ، وإما عبر تفسير سبب التنافر ، لنا . ولكن ليس ثمة سوى الأشياء المادية التي تكون ملتبسة . ويكون الأمر كذلك بالنسبة « للأشياء الاجتماعية » . يمكننا ألا نعرف شخصاً ما من علاقاتنا وأن نخلط بينه وبين شخص آخر . يمكننا أن نخطئ حول وضعه . ونكون معرضين إلى هذه الأخطاء بصورة خاصة عندما نوجد وسط جمهور واسع . فلنكني نحدد هوية شخص معين لم نصادفه في السابق أبداً ، والذي تحيرنا ملابسه ومسيرته ، لا يمكننا أن نعتد إلا على معلومات جزئية وغير مؤكدة . وإذا أدرك الشخص الذي نسعى إلى تحديد هويته اهتمامنا به ، فاجاب بمقاربات تكميلية ، فإن مخاطر الخطأ من جانبنا تضاعفها مخاطر خطؤه : عندما يتثبت من توقعاتنا حوله ، يمكنه استغلال ثقتنا عن قصد ، لكي يستفيد من الخطأ الذي يشعر أننا نرتكبه حوله ، أو لأنه ببساطة ينخدع من جانبه حيال صفات معينة في شخصيتنا ، حتى ولو كنا نحن أنفسنا لم نفعل شيئاً لإبرازها . إن تحديد هوية الآخر ، كما يبين ذلك جوفمان (E. Goffman) ، وبخاصة عندما يتعلق الأمر بالصلات الأولى بين أشخاص لم يتخلطوا بعد ببعضهم ، يستند إلى معالجة مؤشرات غامضة واعتباطية . قد يسهّل ذلك - أو يعرقله - التأثير الذي يمارسه كل واحد من الرفقاء على الآخر ، ليظهر مزاياه ، وليظهر بأفضل حال .

لا يسيء الالتباس إلى الأدوار التي تؤديها في صف الانتظار ، أو حتى في المكتب أو مع أصدقائنا وحسب . إنه يتعلق كذلك بفهمنا للمعايير والقيم في متطلباتها الأكثر تجريداً . إنه في قلب الوظيفة الرمزية . والمقاصد التي نعتقد فهمها في تصرفات الآخرين إزاءنا تكون غير محددة إلى حد كبير . فهي تتحدد خلال النشاط المتبادل . حتى أنه يحصل أن تنقلب ، من سلبية فتصبح إيجابية ، مثلاً تحت تأثير الصورة الجيدة التي نجحنا في إعطائها عن أنفسنا . ولكننا لم نتمكن من ممارسة هذا التأثير الذي سمح لنا بتحويل مقاصد الغير لمصلحتنا ، إلا لأن المعايير التي سنحكم على أساسها تتضمن مقدراً من الليونة . فكل نظام معياري قابل للتفسيرين ، الأول تساعي والثاني متشدد . يمكن للطبيب على سبيل المثال ، أن يبقى مخلصاً لأدبيات مهنته ، سواء بالمحافظة على مسافة مناسبة بينه وبين مريضه ، أو على العكس بالسخاء عليه بالتشجيع ومظاهر الدعم . لا يمكن للطبيب أن يكون متباعداً وحسب ، أو معواناً ، وحسب . إن منطق دوره إزاء مريضه يمكن أن يحلل باعتباره تحكماً بين هذين البعدين للنشاط المتبادل . ويرتبط تحديد نقطة التوازن بالتأكيد من معطيات موضوعية مثل طبيعة المرض ومدى التسهيلات للوضوعة بتصرف المريض والطبيب من قبل الإطار الاجتماعي العام ، ويرتبط كذلك بقدرة كل شريك على التأثير في الآخر ، فللمريض

يسعى لإدخال الطبيب دائرته ، في حين يتحصن هذا الأخير ضد محاولات الأسر والإغراء المحتملة من قبل المريض . يمكن لمنطقة الشك التي تتطور فيها العلاقة بين المريض والطبيب أن تجد نفسها ممتدة أو متقلصة بواسطة استراتيجيات التأثير من قبل الواحد على الآخر .

إننا نجد كذلك مسألة التأثير في قلب قضية القيم . إذ يمكن استدعاء القيم نفسها لإضفاء الشرعية على القرارات والتوجهات الأكثر اختلافاً . إن اللجوء الى التأثير يسمح في نقطتين جوهريتين بتحديد حقل تطبيقها . أولاً ، هل تكون قيم معينة مناسبة لتوضيح الاختيار المطروح على الفاعلين ؟ ثانياً ، كيف يمكن ، إنطلاقاً من أولمر أو إيماءات معلنة في حكم القيم ، بناء حل قابل للتطبيق على الحالة الخاضعة للفحص ؟ وفي الحالتين ، يتعلق الأمر بتفسير ينبغي أن يصبح مقبولاً من قبل الذين يتوجه إليهم .

إن كل علاقة تأثير تمارس ضمن إطار عام ملتبس . وفيها يتعلق بأسباب هذا الالتباس ، فهي متعددة . يمكن أن يظهر لي الوضع ملتبساً لأنني أجد نفسي ناقص المعلومات . ولكن لا بد من أحد أمرين : إما في حال المعلومات الكاملة - لنفترض أن جمع هذه المعلومات ممكن ، أو أن اكتسابها لا يسبب أكلافاً ممانعة - لا يعود ثمة وجود للالتباس ؛ وإما ، مهما بذلت من جهد لاستعلم ، فإن الالتباس يستمر . في هذه الحالة الثانية ، لا أتوصل الى حسم أمري بين مختلف الاحتمالات المتوفرة لي . تنجم هذه اللامبالاة عن أحد السببين أو عن الجمع بينهما . إن الفارق بين احتمالات المصادفة يكون ضعيفاً الى حد يحول دوني وتقييمه ؛ وإما ، أياً يكن الاحتمال الذي يقتضي أن يخرج في النهاية ، أن لا أقضي بأن وضعي سيكون في تحسن أو في تدهور . إن التباس الوضع يجمع إذن للشخص بعددين متميزين تحليلياً : عدم اليقين (بالمعنى الإدراكي) الذي يمكن تقليصه بواسطة حساب مناسب ، واللامبالاة (بالمعنى الفعلي والتقييمي) التي يمكن تجاوزها عبر إعادة تعريف لسلم أولوياتي .

لا تقدم لنا الحياة الاجتماعية تنوعاً كبيراً من الأوضاع الملتبة وحسب ، ولكنها تقدم لنا كذلك عدداً معيناً من الأولويات لتقليصها . إذا اتفقنا على اعتبار التأثير بمثابة مقنن للالتباس (بين أخرى) ، فإننا مدعوون الى فحص سلسلتين من العوامل التي تسهل هذا التقليص . أولاً ، يمكننا التساؤل كيف يسيء امتلاك بعض الصفات من قبل المؤثر ، لحظوظه في اجتذاب المتأثر الى آرائه يبدو أن ثمة ثلاثة شروط جوهرية . ينبغي أن يكون المؤثر علماً - أو معتبراً كذلك . ثانياً ، ينبغي أن يعتبر المؤثر من قبل المتأثر ، محترماً للحدود التي تفرض عليه : لكي يوطد الطبيب تأثيره عليه أن يعتبر متفانياً تجاه مرضاه . هذا الشرط الثاني يدققة غالباً شرط ثالث : ينبغي ألا يعتبر المؤثر بمثابة مخادع ، أو بالأحرى ، إذا كان ثمة شك في قوله الحقيقة ، ينبغي ألا يمكن تفسير الحريات التي يمكن أن يدفع شرعياً الى اتخاذها حيال الموجب القاضي بأن يكون صادقاً (على سبيل المثال ، لا يمكن للطبيب أن يعلم المريض بشكل كامل بالمخاطر التي تهدده) بصفتها ذات مقصد سيء . لاستغلال المتأثر . يكون المؤثر إذن علماً وكفءاً ، ومستقيم الإرادة ويريد خير من يسعى الى تبديل توقعاته وأفضلياته .

هذا الوصف مثالي ، ولكنه يستخدم كمرجع معياري لأغلب الأدبيات المهنية (الطيبة والقضائية والتربوية) . وهو لا يتحقق في الواقع إلا بشرطين اثنين . يقتضي أولاً أن يوجد بين المؤثر والمُتأثر تراضٍ يتعلق ببعض التوجهات الكبرى التي تعطي معنى لعلاقتها . مما لا شك فيه أنها ليسا متفقين لا حالياً ولا بشكل كامل على جميع التوقعات أو جميع الأفضليات موضوع المناقشة . ولكن لديها بالإجمال ، نفس المفاهيم عن المرغوب اجتماعياً ، ويتقاسمان بعض المقاربات فيما يتعلق بمعالجة القضايا العالقة وهما يشعران بخاصة بنوع من « التضامن الغامض » تجاه بعضهما البعض . إن أساس هذا التضامن يمكن أن ينجم من ناحية التأثير عن التقدير بأنه إذا تبع المؤثر ، فإنه يتحرك بما يتوافق مع مصلحته الخاصة . ويمكن كذلك أن يستند إلى شعور غامض إلى حد ما ، بأنه « من نفس صف » المؤثر ، وبأن له نفس إحساسه ، وبأنه على اتفاق معه حول ما هو جوهري (Cf. Lhomophthie selon Lazarsfeld) هذا الشرط الثاني يسهل كثيراً ممارسة التأثير . وتبين جميع المعطيات التجريبية أن المؤثر إذا اعتبر كمناور ، أو من باب أولى كعدو ، سيصعب عليه تمرير رسالته إلا إذا حكم عليه « بالوضوعية » ، أو كواحد يمكن الثقة به .

ثمة اقتراحان يمكن استخلاصهما من هذه التحليلات . أولاً ، يقتضي الاحتراس بلي ثمن من الخلط بين التأثير والإيجاء . إن عدوى المخيلات القوية يسمح بتفسير بعض الوقائع المثيرة التي لفت الانتباه إليها الدكتور غوستاف لوبون (Gustave Le Bon) وبخاصة فيما يتعلق بالأيام التي طبعت الثورة الفرنسية . كما أن الجلسات السوداء في نورمبرغ يمكن أن توصف بأنها نماذج تكويفية يمكن في نهايتها للمراقبة الممارسة من قبل « المبدأ الواقعي » الذي خلّعت مفاسله منهجياً ، وللعُدوانية ولغريزة الموت أن تصب ضد أهداف مطابقة رمزياً . فقد شكل الأريستوقراطيون والكهنة واليهود والرأسماليون والأجانب « كبش المحرقة » . حتى ولو اقتصر بدقة على الأيام الثورية أو التجمعات الهتلرية فإن هذا التفسير ذات ملامحة قابلة للنقاش . إن « أيام العمل القسري » كانت وسائل لإرغام الرأي العام المدني المتحمس ولكنها لم تكف دوماً لتحقيق الانتصار . من جهة أخرى بما أن المقصود كان خلق ما لا يمكن ترميمه ، ذلك أن الوضع « السابق » لليوم كان يعتبر غير محتمل لشدة غموضه ، فإن الأشياء لم يكن ممكناً أن تستمر هكذا . إن ما يسمى إليه كان النهاية ولكن عنيفة عبر الاستدعاء المقصود للنوازع غير الواعية . ويقتضي ألا نفكر بأن نجعل هذا التفسير يشمل جميع ظاهرات التأثير . ثمة بالفعل في الممارسة التي يسعى للمؤثر بواسطتها إلى التوفيق بين مواقف المتأثر ومواقفه الخاصة ، تبادل للحجج ، وإن كانت مخادعة ومتكلفة ، يلجأ إلى موارد أخرى غير الاستحواذ والحر .

إن كون التأثير لا يتحول إلى إيجاء أو تنويم ، لا يستتبع أبداً أن يظهر باعتباره تبادلاً منظماً تماماً للحجج والعلل . فالتأثير ليس بالتأكيد ذات طابع منطقي . ولكنه قريب جداً من علم البيان لكي تكون المقاربة مفيدة . هادف الخطيب عن أطروحة يسمى إلى قبولها من قبل المستمع : والحق يقال إنه يعمل أقل مما يحاجج حول الممكن أو بالأحرى حول المعقول . والخطيب هو في الغالب رجل إقناع يتنازل تماماً مع القضية التي يدافع عنها . ولكنه يستطيع كذلك أن يفسرها على طريقة السفطانيين الذين يتبعون قاعدة الإرضاء وليس الشهادة لمقتضيات قاطعة . وباختصار ، يمكنه

أن يتصرف على غرار ديموستين (Démotène) ولكن كذلك على غرار السيياد . إن تاريخ الديموقراطيات القديمة لا يترك أي شك حول فعالية البيان : فلا ديموستين ولا شيشرون ولا حتى السيياد توصلوا الى تثبيت تأثيرهم بصورة دائمة ، وإلى توجيه شؤون المدينة - الدولة في اتجاه خياراتهم . إن حالة بريسكلس (Périclès) تختصر الالتباسات التي تلقى بثقلها على وضع الخطيب . فحتى لو لم نتمسك ضده بتهمة الديماغوجية ، لم تستطع الامبريالية المتنورة التي سعى لانتصارها ، أن تحقق انصواء جميع مواطنيه ، كما أن المقاومة المتزايدة التي واجهها من قبلهم تؤكد في جميع الحالات حدود تأثيره .

إن الشروط المؤسسية للتنافس السياسي في الديموقراطيات الحديثة تثير الصورة التي لدينا عن الخطيب ، وتعقد فهمنا لعمليات التأثير . إن أعمال لازارسفيلد سواء في «People's choice et Voting» من جهة أو «Personal influence» من جهة أخرى هذين العاملين المتكاملين في استنتاجاتها ، تقدم مساهمة ذات فائدة عالية . إن الواقعية الضخمة التي تصفع أولاً المراقبين ، هي التطور المهم لوسائل الإعلام ، ولانتقال الآراء والاعلام في وجهيه الإدراكي والتقييمي . لقد نشط اختراع غوتنبرغ (المطبعة) بالتأكيد انتقال الأفكار . لقد شكل تغيراً مهماً بمقدار اختراع الكتابة وبخاصة عندما أصبحت هذه الأخيرة ، بعدما لم تعد رمزية باطنية ، وسيلة للاتصال سهلة التعلم نسبياً وسهلة التعليم الى قطاعات واسعة جداً من الناس . وخلال القرن العشرين أدى اختراع الراديو والتلفاز الى تسهيل انتقال الرسائل من جميع الأنواع ، ولا سيما في مجالين اثنين : الدعاية السياسية والإعلان التجاري .

هذا التوسع العجيب لوسائل الاعلام وسلطتها أكد أولاً الأطروحة القائلة بأنها ستحكم سيطرتها الكاملة على المواطن والمستهلك . لقد غذى هذا الرأي الصيغ الموقولة حول « مجتمع الكتل » ، التي ازدهرت بعد الحرب العالمية الثانية مباشرة والتصريحات ضد المجتمع الاستهلاكي . كما أن أعمال لازارسفيلد وكذلك تحليلات كازنوف (Gazeneuve) . خلصت الى سلسلتين من الملاحظات غير المتظرة الى حد ما . أولاً ، إن فعالية وسائل الاعلام حقيقية ولكنها محدودة . إنها تصطدم على صعيد الإعلان ، ليس فقط بإكراهات ميزانية المشتري ، وإنما كذلك بأذواقهم وبخاصة بمعلوماتهم المتعلقة بتشكيلة المنتجات ومدى اتساعها ، ومواصفاتها ، وإمكانية استبدالها - لقاء مستوى معين يتعلّق بالثمن وبالدخل . وهكذا تسمى تجمعات المستهلكين عبر زيادة إعلام المشتريين ، الى كسر تبعية هؤلاء إزاء المعلنين ، وهي غالباً ما تتوصل الى ذلك . أما على صعيد الدعاية السياسية (راجع People's choice et voting) ، فإن الثبات النسبي للخيارات المحازية (إن farkاً يزيد على 5% بالنسبة لنتائج انتخابات سابقة من النمط نفسه تعتبر غالباً حدثاً انقلابياً) نوحى بأن وسائل الإعلام تدعم « ولاء » الناخبين إزاء أحزابهم أو إزاء التحالف (اليميني أو اليساري) الذي يشعرون أنهم أقرب إليه ، ولكنها لا تؤدي الى انتقال فئة « هامشية » من الناخبين ، حتى ولو كان هذا الانتقال القليل الاتساع عديداً يكفي لصنع القرار . هذه السلسلة الأولى من الملاحظات تساهم في توضيح عملية التأثير . فهذا التأثير لا يمارس أبداً في الفراغ . إن المؤثر تحده طبيعة الوساطة (كتابية ، سمعية - مرئية) التي يلجأ إليها . أما فيما يتعلق

بالتأثير، فهو ليس صفحة بيضاء تدون عليها أية رسالة كانت . إن بعض القنوات وبخاصة ذات الطابع الخلفي أو الديني ، تشكل نوعاً من الالتزامات بالنسبة لمن يعتنقها . يتم تحمل مسؤولية هذه الالتزامات بقوة متفاوتة : إن تغيير لون البطاقة الانتخابية من قبل أحد الناخبين يكون أقل كلفة من قيام محارب « بالتخلي عن الرفاق » أو حتى الانضمام الى « الناس المقابلين » .

لكن أعمال لازارسفيلد لا تلتفت النظر الى الخاصية المحدودة للتأثير وحسب ، وإنما الى خاصيتها الشخصية . لا تكون وسائل الإعلام فعالة بصورة كاملة إلا بشرط استعمالها من قبل شبكة من المؤثرين يستطيع المتأثرون أن يتقوا بهم (راجع ، Personal influence) . يتحدث لازارسفيلد عن التأثير باعتباره عملية ذات مستويين (two step flow) . في الحقيقة ، إن المستويين اللذين ميزهما لازارسفيلد يتعلقان كلاهما باستقبال التأثير . تقتصر العملية تقريباً من تحت المستهلك النهائي ، الذي يقتضي بالتحديد تغيير توقعاته وأفضاليته بواسطة التأثير ولكن الحد الأعلى للعملية يمسك به مرسلو الرسالة ، وفي حالة الدعاية السياسية المرشحون الذين يسعون الى إظهار صورة ملائمة لشخصياتهم وبرامجهم . وفيما بين الاثنين ، تقوم بدائل بتصديق الرسالة الصادرة من فوق ، بسبب الثقة التي يوحون بها الى من توجه إليه ، هذه الرسالة التي قد تفقد من مصداقيتها دون ختمهم عليها . ولهذا السبب ، لا بد من أن تمثل البدائل بأفراد لا يكونون قريبين جداً ولا بعيدين جداً عن المستهدفين من قبل « المؤثرين » . إن التأثير هو علاقة شخصية ، ولكنها لا تقتلص الى محض علاقة شخصية متبادلة .

إن صيغة ماك لوهان (Mac Luhan) الشهيرة ، التي تعتبر إن الوسيط هو الرسالة ، تشير بصوابية كبيرة الى أن التأثير ليس مرتبناً فقط للسلطة الشخصية لمن يوجه الرسالة ، إلا بطريقة استثنائية ومؤقتة . ولكن إذا كان الوسيط يسمح بتحديد هوية الرسالة ، فإنه لا يكفي دوماً لتصديقها : فبمقدار ما يساوي الوسيط ، بمقدار ما تساوي الرسالة . « لقد سمعته من الإذاعة » : فالخير إذن جدي - بالطبع ، شرط ألا أحكم على « الناس الذين يتكلمون في الإذاعة » باعتبارهم كذابين أشراراً ومتاورين ملاعين . ثمة تصديق ثان يكون مطلوباً . فلو قال لي شخص معين من محيطي أن مرشحاً معيناً قد « تكلم جيداً » وقد « أدى أداءً حسناً » ، تكون سلطة الوسيط الذي تصلني عبره رسالة هذا المرشح الذي لم أسمع ولم أراه مباشرة ، مدعومة بوضع محدثي ، الذي يجعلني أعلق أهمية خاصة على آرائه ، وذلك لأنه شخص « كما يجب بكل معنى الكلمة » . يندرج الوسيط في إطار مؤسسي عام . يصلق على الرسالة . في الواقع ، إن التناغم بين « الذين يتكلمون في الإذاعة » والذين يخدمون كبدايل ، بسبب المكانة التي يحتلونها في نظام التفرع الاجتماعي ، هو أحد شروط قبول الرسالة .

إن البعد المؤسسي لعملية التأثير يكون مرتباً بصورة خاصة في استراتيجية المؤثرين عندما يسمى هؤلاء الى رفع حصتهم من التأثير الى حدها الأقصى . تميز هذه الاستراتيجية المتفجرين الذين يسعون الى أن ينشروا وسط الجمهور موقفاً مناسباً لأشخاصهم وأعمالهم أو أفكارهم . يقترح ر. بودون وف. بوريكو التمييز بين ثلاث أسواق - أو ثلاثة أقوام - للتأثير الثقافي . نتعرف أولاً على

سوق الانداد : إنني أسمى لأن أكون معروفاً ومقدراً من قبل زملائي . إنني أخضع أعمالي ومساهماتي إذن إلى سلطتهم المهنية المأسسة بدقة إلى حد ما . ولكن يمكنني السعي لأن أكون معروفاً من أوسع جمهور ممكن ، إما لأنني مفرور وإما لأنني مدفوع بميل تخزيي ، وإما كذلك لأن شخصي أو عملي استحوذوا بصورة دائمة تقريباً على انتباه جمهور واسع جداً . وأخيراً ، ثمة سوق ثالثة ، هي سوق الوسطاء ، الذي يتطابق مع بدائل التأثير ، في العملية ذات المستويين الموصوفة من قبل لازارسفيلد . ومن الواضح تماماً أن الوسيط والرسالة ليس لهما الخصائص نفسها في هذه الأسواق الثلاث . في الحالة الأولى ، يمارس التأثير وفقاً لأدبيات مهنية مفوتنة بدقة . في الحالة الثانية ، إنه يستند إلى تنشيط الصور المناسبة لمن يسعى إلى توطيد نفوذه (إنه نابغة ، أو محسن إنساني ، الخ .) . في الحالة الثالثة ثمة تبادل مع خطر المناورة والاستغلال عبر الترويج المتبادل ، بين الوسطاء الذين يراقبون الدخول إلى عملية التأثير ، وهـ المرشحين « الذين يسعون لقبولهم في هذه السوق .

إن كل استراتيجيات التأثير ليست فعالة ، لأنه لكي تكون كذلك بصورة كاملة ، ينبغي أن تتواجه بصورة متبادلة استراتيجية المؤثر واستراتيجية المتأثر ، وأن يكون بينهما بالتالي توافق في حده الأدنى . لنفترض أن ثمة شاباً طموحاً يسعى للاعتراف به في السوق رقم 2 . يستطيع « الوسطاء » أن يرفضوا دخوله ، لأنهم يرغبون في حماية الربيع الذي يؤمنه وضعهم الذي يتمتعون به والذي يتقاسمونه مع أصدقائهم وعميلهم . فالمحاولات لإعطاء نفسه صورة مناسبة أمام جمهور واسع يمكن أن تخفق إزاء اللامبالاة والتردد أو المقاومة من قبل الجمهور . إن آداب المهنة يمكن أن تفسد بواسطة أنانية أو بلاهة « المتنفذين » . وبتعابير أخرى يمكن لمحاولات التأثير أن تنحطم على ردود فعل الرفض التي ينفذها المستهدف بكرة شديد ضد مقاصد وقيم أو شخصية المؤثر . يمكن كذلك أن تسقط أمام وضع سلطوي حصين للمنتائر المحتمل الذي لا ينوي أبداً تبديل موقعه ، والذي يكون بمقدوره جعل المؤثر يتراضى . لقد تكلموا على الترسيع للإشارة إلى وضع يكون فيه التأثير فعالاً دون ريب . يشار بهذا التعبير إلى العلاقة التربوية ، بمقدار ما تساهم في مجتمعية فرد أو في تثقيفه . إنها تتميز هكذا عن المناورة البسيطة التي تهدف فقط إلى تغيير الآراء أو المواقف السطحية للفرد ، بغية إقناعه بانتخاب مرشح معين ، أو شراء إنتاج ما . إن فرض القيم بواسطة انتقال « الإرث الثقافي » قد يضمن قيام تماثل دائم بين المهيمنين - المتأثرين والمهيمن عليهم - الخاضعين للمناورة ، خارج كل وعي لدى « المتأثرين » . ولكن ما نعرفه عن العملية التربوية يمنحنا من معالجة الترسيع باعتباره عملية تقويم . ليس لنا الحق أكثر من ذلك في أن نرى فيها عملية تركيب دقيقة لمخططات قابلة للتطبيق على مختلف الظروف . فالترسيع لا يمكن أن يحصل إلا على توجهات غامضة جداً للفعل الاجتماعي ولا يفيدنا الشيء الكثير حول الأوضاع التي يتطلب فيها الالتباس الأساسي ، الذي لا يمكن حله لا باستدعاء سلطة القوة ولا بتعبئة القناعات والالتزامات النهائية ، تقارب الفرقاء المتواجدين حول مواقف تم إعدادها سوية أو قبلت من الواحد بعد أن تكون قد انخفضت لموافقة الآخر .

distorsion of judgements», in SWANSON, G. E., NEWCOMB, T. M., et HARTLEY, E. L. (red.), *Readings in social psychology*, New York, Holt, 1952. — BREELSON, B., LAZARFELD, P. F., et McPHER, W. N., *Voting, a study of opinion formation in a presidential campaign*, Chicago, Univ. of Chicago Press, 1954, 1966. — BODON, R., « The freudian-marxian-structuralist (fms) movement in France : variations on a theme by Sherry Turkle », *The Tocqueville Review*, winter 1980, 5-24. — BOURDIEU, P., *Esquisse d'une théorie de la pratique*, Genève, Droz, 1970. — BOURRICAUD, F., *La bricolage idéologique. Essai sur les intellectuels et les passions démocratiques*, Paris, PUF, 1980. — CAZENEUVE, J., *Sociologie de la radio-télévision*, Paris, PUF, 1965 ; *Les pouvoirs de la télévision*, Paris, Gallimard, 1970. — DAHL, R. A., *Who governs ? Democracy and power in a american city*, New Haven, Yale Univ. Press, 1961. Trad. : *Qui gouverne ?*, Paris, A. Colin, 1971. — GOFFMAN, E., *Behavior in public places. Notes on the social organizations of gatherings*, New York, The Free Press, 1963, 1969, chap. 7. — HOVLAND, C., JANIS, I. L., et KELLEY, H. H., *Communication and persuasion*, New Haven, Yale Univ. Press, 1953, 1963. — KATZ, E., et LAZARFELD, P. F., *Personal influence. The part played by people in the flow of mass communication*, Glencoe, The Free Press, 1955, 1965. — KELMAN, H., « Processes of opinion change », *Public Opinion Quarterly*, XXV, 1, 1961, 57-78. — KORNHAUSER, W., *Strains and accommodations in industrial research organizations in the United States*, Berkeley, Univ. of California Press, 1963. — LAZARFELD, P. F., BREELSON, B., et GAUDET, H., *The people's choice, how the voter makes up his mind in a presidential campaign*, New York, Duell, Sloan & Pearce, 1944 ; New York, Columbia Univ. Press, 1968. — LE BON, G., *Psychologie des foules*, Paris, F. Alcan, 1895 ; Paris, Retz, CEPL, 1975. — LEWIN, K., « Group decision and social change », in *Readings in social psychology* (1947), New York, Holt, 1958, 197-211. — MAC LUHAN, H. M., *Understanding media. The extension of man*, New York, McGraw-Hill, 1964. Trad. : *Pour comprendre les médias, ces prolongements technologiques de l'homme*, Montréal, Editions mmh, 1968. — MAC LUHAN, H. M., et FIORE, Q., *The medium is the message*, Londres, A. Lane, 1967. Trad. : *Message et message*, Paris, J.-J. Pauvert, 1968. — MARCH, J. G., « An introduction to the theory and measurement of influence », *American Political Science Review*, LIX, 2, 1955, 431-51. — MENDRAS, H., *La fin des paysans*, Paris, SEDES, 1967. — MERTON, R. K., *Social theory and social structure*, Glencoe, The Free Press, 1949. Trad. partielle : *Elements de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, 1965, chap. 9. — MONTMOLLIN, M. de, *L'influence sociale : phénomènes, facteurs et théories*, Paris, PUF, 1977. — PARSONS, T., *The social system*, New York, The Free Press, 1951, chap. 10 ; « On the concept of influence », *Public Opinion Quarterly*, XXVII, 1, 1963, 37-62. — ROSS, R., *Influencing voters*, Londres, Faber, 1967 ; New York, Saint Martin's Press, 1967. — SMILS, E., et JANOWITZ, M., « Cohesion and desintegration in the Wehrmacht in World War II », *Public Opinion Quarterly*, XII, 1948, 280-315. Trad. : « Cohésion et désintégration de la Wehrmacht », in MENDRAS, H. (red.), *Elements de sociologie, Textes*, Paris, A. Colin, 1978, 45-79. — TARDE, G., *Les lois de l'imitation. Etude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1890 ; Paris, Genève, Slatkine, 1979.

Histoire et sociologie

التاريخ وعلم الاجتماع

لقد كتب توكفيل في السطور الأولى من مقدمة كتابه النظام القديم قائلاً : « إن الكتاب الذي أنشره في هذا الوقت ليس تاريخاً للثورة (الفرنسية) (. . .) . إنه دراسة حول هذه الثورة . » ويكمل قائلاً : « لقد بذل الفرنسيون عام 1789 أكبر جهد قد يبذله شعب في تاريخه لكي يقطع تقريبا مصيره الى اثنين ، وأن يفصل بواسطة قوة كبيرة ما قد كان حتى ذلك الحين عما يريد أن يكون بعده . » ولكن هذا الجهد لم يعط النتائج المرجوة . « لقد اعتقدت دوماً أنهم لم ينجحوا في هذا المشروع بالمقدار الذي اعتقده البعض في الخارج وما اعتقدوه هم انفسهم أولاً . »

عندما يكتب توكفيل أن « النظام القديم » ليس تاريخياً وإنما دراسة (يمكننا أن نحدد إنه دراسة سوسيولوجية) ، يريد أن يقول إن غرضه لم يكن السرد بطريقة دقيقة قدر الإمكان لتسلسل الأحداث المعقد ، التي تشكل جملتها ما نسميه الثورة ، وإنما الإجابة على سؤال : لماذا أفلحت الثورة (الفرنسية) ، على الرغم من مقاصد الثوريين ، مجتمعاً يذكّرني العديد من سماته وبخاصة في محركه الإداري ، مجتمع النظام القديم ؟

يقسم التاريخ وعلم الاجتماع علاقات معقدة مصنوعة من الفروقات والمسايات . وفي حالات كثيرة ، من الصعب اتخاذ قرار حاسم حول ما إذا كانت دراسة معينة تختص بهذا العلم أو ذلك . يقتضي إذن أن نحدّد التمييزات القاطعة جداً . إن الاقتراح الذي سنسبّه مؤداه أنه من المغالاة الزعم بأن علم الاجتماع هو أساساً علم يهدف إلى إبراز قوانين عامة ، في حين أن التاريخ هو أساساً علم وصفي . قد يكون من المغالاة أن نرى في التاريخ علم المفرد وفي علم الاجتماع علم العام . إن متناقضات هذه الكثافة قد يكون لها فائدة تعليمية . ولكننا مقتضبة جداً لوصف المسايات والفروقات بين علم الاجتماع كما هو والتاريخ كما هو . والحق يقال ، غالباً ما يكون لهذه التمييزات وظيفة عملية وأحياناً جدالية : فهي تسمح لعالم الاجتماع بأن يضع معالم منطقة ذات حدود غير أكيدة وعرضة للنزاع . ولكن إذا كان صعباً التفريق بين العلمين بواسطة تمييزات حاسمة ، فمن الصحيح كذلك من وجهة النظر المثالية - النموذجية ، أنها يميلان (بعكس رأي بعض المؤرخين الذين يظهر أنهم على غرار بروديل Braudel) ، ميالين إلى إنكار أية خصوصية لعلم الاجتماع (إلى التمييز ، لناحية الأغراض والطرائق ، بعدد من السات .

إن أولى هذه السات شرحت بالمثل من قبل توكفيل في مقدمته للنظام الجديد والثورة . ففي الغالب - حتى لا نقول دوماً - يبدأ البحث السوسيولوجي بسؤال يتعلق بأسباب وجود ظاهرة سوسيولوجية كبيرة . يتساءل توكفيل ، هل أدّت الثورة إلى إعادة إنتاج عدد معين من السات المميّزة لمجتمع النظام القديم ؟ ويتساءل دوركهيم لماذا تظهر معدلات الانتحار وكأنها في زيادة منتظمة طوال القرن التاسع عشر في كل المجتمعات التي ستوصف فيما بعد بأنها صناعية ؟ ويتساءل أيضاً دوركهيم ، لماذا تميل الفردية لأن تكون القيمة الجوهرية للمجتمعات الصناعية ؟ ويتساءل سومبار (Sombart) في بداية القرن العشرين ، لماذا ليس ثمة اشتراكية في الولايات المتحدة ؟ لماذا تتخذ ظاهرات الانتشار غالباً مسار المنحنى ؟ لماذا يكون لدى أولاد العمال فرصاً أقل في الوصول إلى التعليم العالي ؟ لماذا عرفت اليابان وألمانيا تطوراً مدهشاً خلال القرن التاسع عشر ؟ ويمكننا لو شئنا أن نضاعف الأمثلة . قد نرى أن أكثر الدراسات السوسيولوجية استوحيت بواسطة سؤال يتعلق بظاهرة سوسيولوجية كبيرة ، ويمكن أن تتخذ هذه الظاهرة شكل حالة الأشياء الفريدة (الولايات المتحدة هي البلد الصناعي الوحيد الذي لم يعرف حركة اشتراكية مهمة خلال القرن التاسع عشر) ، وشكل الانتظام الصناعي (تزايد معدلات الانتحار ، مساواة لعمليات الانتشار) وشكل الاتجاه التطوري (تصاعد الفردية) ، وشكل الاختلافات التطورية (يتساءل توكفيل ، لماذا اتخذت عملية التمدين أشكالاً مختلفة في فرنسا وفي انكلترا ؟) وشكل اتجاه إعادة الإنتاج (لماذا نستمر بعض البلدان المتخلفة في التمييز بمعدلات خصوصية مرتفعة ، تبدو غير

مرغوب فيها سواء من وجهة النظر الفردية أو وجهة النظر الجماعية ؟) . وباختصار ، مما لا شك فيه أن عالم الاجتماع يعطي نفسه غالباً الحق أكثر من المؤرخ ، في أن يعزل وسط المد التاريخي هذه الظاهرة الاجتماعية الكبيرة أو تلك ، التي يسمى لإظهار أسباب وجودها . إن عمل توكفيل نموذجي في هذا الصدد . إذا كان مشروعه في النظام القديم ، لا يتعلق بالتاريخ كما يؤكد هو نفسه ذلك ، وهو يعتبر بصورة عامة بأنه يرتبط بعلم الاجتماع ، فذلك لأنه يهدف أولاً للإجابة على قائمة محدودة من الأسئلة من السهل وضعها : أسباب استمرار التمرکز الإداري الفرنسي على الرغم من الثورة ، أسباب الفروقات بين فرنسا وانكلترا في مسيرة عملية التمدين ، وفي تطور الزراعة وفي انتاج المثقفين ، على سبيل المثال .

أما السمة الثانية المميّزة لعلم الاجتماع - على مستوى مثالي - نموذجي - فهي طموحة الى العمومية . وهذا الطموح لا يدل على أن علم الاجتماع مدعوف فقط الى إقامة قوانين عامة ، مشابهة لقوانين الفيزياء على سبيل المثال . تبين الأمثلة الواردة أعلاه على العكس ، أن علم الاجتماع يمكن أن يتم وهو يتم غالباً في التطبيق بتحليل الظواهر الفردية (لماذا ليس ثمة اشتراكية في الولايات المتحدة ؟ (سومبار) ، لماذا كان المفكرون السياسيون الفرنسيون أكثر راديكالية من الأنكليزي في القسم الثاني من القرن الثامن عشر ؟ (توكفيل) ، أو الأفاضل الفريدة (راجع ، الدراسات « الاحادية الموضوع » مثل La rumeur d'orléans de Morin - أو Street Corner Society (W.F. Whyte) . يمكن إذن أن يتخذ الطموح الى العمومية شكل البحث عن القوانين العامة ، ولكنه لا يأخذ بالضرورة هذا الشكل . في الواقع يمكن أن يتخذ ثلاثة أشكال مميزة ، يعتبر الشكل الثالث منها دون شك ، الأكثر خصوبة .

1 - البحث عن قوانين عامة

ليس مؤكداً ، بمعزل عن المقاصد المعلنة لعلماء الاجتماع ، أن هذا النشاط هو من الناحية العملية ، الأكثر تكراراً أو الأكثر خصوبة . يمكننا تعريف قانون عام باعتباره اقتراحاً شكله ن = ع (د) ، وبصورة أعم ن = ع (د ، ١٥ ، ٢٥ ، الخ) . يتعلق الأمر إذن باقتراحات ذات نمط مشروط يمكن أيضاً إعلانه على الشكل التالي : إذا كانت د في حالة م حينئذ تكون ن (« دوماً » أو « غالباً » وفقاً لما يتعلق الأمر بقانون حتمي أو احتمالي) في حالة ي ، وهكذا ، يعتبر دوركهام أن معدلات الانتحار (ن) هي نتيجة متزايدة للارتباك (د) : إن زيادة الارتباك تؤدي الى زيادة معدلات الانتحار . كما أن معدل الانتحار (ن) هو نتيجة متزايدة للأناية (د) . (يعتبر غور (Gurr) أن العنف السياسي (ن) هو نتيجة متزايدة لمستوى الاحباط النسبي (د) لمعتقدات (د) الأفراد الخاصة بصحة مطالباتهم والفائدة من الانخراط في تمرد مفتوح ، والفرق (د) بين قنراتهم على الإكراه والتنظيم وقدرته التنظيم والإكراه لدى السلطة ، وكذلك بالنسبة للعوامل الظرفية م : ن = ع (د ، ٢٥ ، ٣٥ ، م) . بالنسبة لديفيز (Davies) ، إن احتمالية العنف الجماعي هي نتيجة للإحباط النسبي ، الذي يميل الى أن يبلغ مستوى حرجاً عندما تتبع حقبة طويلة من التحسن بحقية قصيرة من الركود الحاد . وبالنسبة لتوكفيل « يحصل غالباً أن يرفض الشعب الذي تحمل دون أية شكوى (...) القوانين الأكثر إرهاباً ، بشكل عنيف ما إن يخف العبء عن كاهله » .

تبين هذه الأمثلة أنه ليس من الصعب إقامة لائحة من المقترحات السوسيولوجية الكلاسيكية الى حد ما من نوع ن = ع (15 ، 25 ، الخ) . التي يمنحها علماء الاجتماع مدى عاماً تقريباً . نشير مع ذلك الى إدخال عوامل المصادفة لدى غور (Gurr) أو الصفة الحذرة لتوكفيل (« غالباً ») : إنها تدل على أنه يدرك القانون المذكور أعلاه وكأنه من النمط الاحتمالي . لقد استعمرت الأمثلة السابقة من ميدان علم اجتماع الانتحار والتعبئة السياسية . يمكننا أن نجد أمثلة عديدة أخرى في مجالات أخرى (علم اجتماع الجريمة ، والتربية والتنمية ، الخ) . وهكذا يقوم علم اجتماع التنمية الى حد كبير على البحث عن « عوامل » (د) التنمية (ن) .

لقد أدت أبحاث سوسيولوجية عديدة الى إعلان اقتراحات من نوع ن = ع (د) . ولكن قوانين علم الاجتماع المزعومة ليست في الغالب صحيحة إلا في شروط خاصة ، أي في أطر علمية وحقب معينة . وهكذا فإن القانون الدوركهامي القاضي بأن معدلات الانتحار هي نتيجة للارتباك والانانية ، يبدو « ثابتاً » في القرن التاسع عشر ، ولكنه لا يعود كذلك في القرن العشرين . إن تطور المتغيرات التي كان يعتبرها دوركهام بمثابة مؤشرات للارتباك والانانية (معدل الطلاق ، الأهمية النسبية للمهن ذات النمط الليبرالي ، تطور أنظمة المعتقدات التي تقيم الفردية ، الخ) قد تمحيز ، إذا نحن منحنا صحة عامة للقانون الدوركهامي ، انتظار زيادة معدلات الانتحار في القرن العشرين . إلا أنه ليس ثمة شيء من ذلك . لقد استبدلت منحنيات القرن التاسع عشر المتصاعدة بانتظام ، بتطورات أكثر تعقيداً بكثير ومتنوعة من بلد لآخر . يكفي من جهة أخرى مقارنة « قوانين » التعبئة السياسية لدى توكفيل وديفيز وغور لتحقيق من أنها لا يمكن أن تكون جميعها صحيحة في وقت واحد . وبتعابير أخرى ، ليست عامة ، وإنما قابلة للتطبيق في أطر خاصة : ففي بعض الحالات وليس في جميعها ، يكون العنف السياسي تابعا لحقبة من التحسن تبعها حقبة فظة من التدهور (ديفيز) . في حالات أخرى ، يرافق حقبة تحسن مثيرة لتضخم في التوقعات بالنسبة للإمكانات (توكفيل ، دوركهام) . وفي حالات أخرى (راجع أثر العنف لدى هيرشمان (Hirschman) ، يرافق تطورا يعي فيه البعض بفظاظة أن مصيرهم لم يتحسن بنفس النسب التي تحسن فيها مصير الآخرين . وكما أنه ممكن بالتأكيد مضاعفة الأمثلة ، لا يمكن وجود قانون للتعبئة السياسية من النمط ن = ع (د) ، حتى بالشكل الحذر (أي الاحتمالي) الذي يستعمله مثلاً توكفيل أو غور . فكما يبين ذلك تيلي (Tilly) ، ليس ممكناً حتى إعطاء صفة القانون للاقتراح الغامض جداً والقابل للتوفيق مع أوضاع مختلفة ، يعتبر العنف السياسي بالنسبة لها نتيجة للاستياء . لم يكشف التحليل الإحصائي الجاري على دورات العنف السياسي في فرنسا خلال قرن من الزمن ، أي ترابط ذات معنى بين العنف السياسي والمؤشرات المختلفة المستعملة لقياس الاستياء الاجتماعي وعدم الرضا أو الاحباط النفسي . يدل التحليل بالمقابل أن العنف السياسي يظهر في فترات الأزمات والاضطراب السياسي . ومن الصعب منح هذا الاقتراح وضعية « القانون » بسبب الصفة الحشوية للمتغيرين ذات العلاقة . ومهما تكن هذه النتيجة الإحصائية ضعيفة فهي ليست دون فائدة ، فهي تقوم بكشف اقتراح ايبستولوجي مهم : لا يمكننا إقامة قانون عام - غير حشوي - فيما يتعلق بالعنف السياسي ، إذ إن ظهور هذا الأخير يتعلق بكونية

معقدة من العوامل والظروف التي لا يمكن تحويلها الى تعبير من النمط (د) . يمكن على سبيل المثال المستوى مرتفع من « الإحباط » ، حسب بنية الكوكبة ، أن يكون له أثر تعويجي كما تشير الى ذلك فرضيات توكفيل وديفيز وغور . ولكن يمكن أن يكون له أثر إلغاء التعينة ، كما نرى ذلك مثلاً في دراسة لازارسفيلد (Lazarsfeld) حول المعاطلين عن العمل في مريانتال . ولكي نعبر عن الاقتراح نفسه بطريقة أخرى : إن قانوناً من نوع ن = ع (د) يكون في جميع الحالات تقريباً علياً وليس عاماً . إن « قوانين » دوركهام أو توكفيل قابلة للتطبيق على العديد من الأوضاع . ولكنها ليست بصورة عامة حقيقية . فضلاً عن ذلك ، ثمة تعقيد إبستمولوجي مهم يكمن غالباً في صعوبة تحديد الشروط الدقيقة التي يكون في ظلها « قانون » سوسيولوجي مشروعاً . من خلال وجهة النظر هذه يوضع عالم الاجتماع في وضع أكثر صعوبة من الفيزيائي الذي يكون بصورة علمة قادراً ، عندما يضع قانوناً علياً ، على تحديد الشروط التي يكون هذا القانون مشروعاً في ظلها .

يمكننا الخروج باستنتاج حول هذه النقطة بالقول : 1 - إن طموح عالم الاجتماع لإقامة قوانين من نوع ن = ع (د) يصف فعلياً إحدى خصوصيات علم الاجتماع بالنسبة للتاريخ ، 2 - إن هذا الطموح يصطدم بحده هو الصفة المحلية للقوانين القائمة ، 3 - إن الصفة المحلية للقوانين السوسيولوجية مقترنة بصعوبة تحديد شروط صحتها ، تحتل على تدقيق الاقتراح الذي قد يتميز بواسطته علم الاجتماع عن التاريخ .

2 - البحث عن قوانين تطويرية

إنه أحد الطموحات الأخرى المعترف بها لعلم الاجتماع ، من كونت وماركس الى علم الاجتماع المعاصر مروراً بدوركهام وسبنسر . لقد أبرز على سبيل المثال بواسطة تقسيم العمل لدوركهام . في هذه الحالة ، يكون للقانون تفسير مختلف تماماً عن تفسيره في الفقرة السابقة . لم يعد المقصود إقامة علاقة بين ظاهرتين (د) و (ن) . إن القانون التطوري هو مقولة تدل على أن نظاماً معيناً مدعو للمرور في سلسلة من الحالات القابلة للتحديد مسبقاً . كان ماركس يعتقد أن مراحل التنمية الاقتصادية الانكليزية في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر تعطي صورة مسبقة لعملية التنمية لدى كل الأمم . ويستعيد روستو (Rostow) التصور نفسه ، بعد ماركس بمدة طويلة ، ويشير إلى أن عمليات النمو محكوم عليها بقطع سلسلة من المراحل قد تقصر أو تطول وفقاً للحالات ، ولكن ترتيبها يبدو غير قابل للتغيير ويتم إدراكه باعتباره متولداً عن أواليات متكررة من حالة لأخرى . وإذا أردنا أن نبسط قليلاً نقول : إن تطور المجتمعات يخضع لثوابت مشابهة للثوابت التي أوضحها بياجيه (Piaget) في حالة تطور الشخصية . في الواقع ، يمكننا إخضاع هذا الطموح الثاني لعلم الاجتماع - أي تثبيت وجود القوانين التطورية - لنقد مشابه للسابق (على الرغم من أن تصور القانون قد يكون له تفسير مختلف في الحالتين) . إننا نلاحظ الكثير من العمليات التطورية التكرارية في إطار عام الى أطر أخرى . من الصحيح على سبيل المثال أن صناعة الألبان لعبت في التنمية الدائريكية دوراً مشابهاً لدور صناعة النسيج في الحالة الانكليزية . ومن الصحيح كذلك أن بعض الأسباب لا يمكن إلا أن تعطي نفس النتائج . وهكذا فإن تنظيم النقل النهري يطرح مشاكل التنسيق والإدارة التي لا يمكن أن يحل إلا بواسطة مؤسسات كبيرة

الحجم متباينة بقوة . وما أن نرى شبكة نقل نهرية تتقدم حتى يظهر هذا النمط من المؤسسات . ولكن « القوانين » التطورية ، على غرار « القوانين » الشرطية المبوثة سابقاً ليست بصورة علمة إلا ذات تطبيق عملي . إن عمليات التنمية في ألمانيا واليابان أو روسيا في نهاية القرن التاسع عشر لا تخضع لصيغة وحيدة ولا ترتبط في أي حال من الأحوال بالتجربة الانكليزية ، على عكس المعتقدات التي عبّر عنها ماركس في هذا الصدد . كما إنه ، إذا كان صحيحاً في بعض الحالات ، كما قال دوركهيم ، أن التوسع في تقسيم العمل يترافق مع تدعيم القيم الفردية ، فإن ذلك ليس صحيحاً في جميع الحالات . وإننا لنعرف اليوم بشكل أفضل أن « قانون » بارسونز التطوري الشهير القائل بأن التحديث يؤدي الى تفتيت عثم للعائلة ، ليس صحيحاً إلا في بعض الأطر العامة ، ففي اليابان ، يبدو أن التنمية الاقتصادية حصلت مع العائلة الواسعة وليس ضدها .

إن السمة المحلية والجزئية « للقوانين » التطورية التي وضحها علماء الاجتماع تدخل النسبة على التمييز القاطع جداً الذي أراد رواد علم الاجتماع إقامته بين علم الاجتماع والتاريخ .

3 - البحث عن نماذج بنوية

يتخذ غالباً طموح علم الاجتماع الى العمومية شكلاً ثالثاً ، ربما كان الأكثر خصوبة : وهو شكل البحث عما سنسميه النماذج البنوية . وبدل أن نحاول تعريف هذا المفهوم بصورة مجردة ، فلنحاول توضيحه وتعريفه بطريقة ضمنية بواسطة بعض الأمثلة . يتساءل سومبار حوالى عام 1900 كما رأينا ، حول أسباب الفريدة الأميركية : فالولايات المتحدة هي الوحيدة بين الأمم الصناعية التي لم تعرف حركات اشتراكية ذات أهمية جديرة بالاهتمام . لماذا ؟ أجاب سومبار بإيجاز . لقد كان البلد خلال عقود طويلة ، بلداً حدودياً ؛ وعندما يكون الفرد مستاءً من وضعه الاجتماعي ، كان بإمكانه أن يأمل بالبحث عن وضع آخر في بلد آخر . ومع الأخذ بعين الاعتبار البنى والتصورات المستنتجة من قبل البنى ، كانت الاستراتيجية الفردية القائمة على الارتداد والخروج ، إذا تكلمنا على غرار هيرشمان (Hirschman) هي الجواب الطبيعي للفرد على وضع اعتبره غير مرض . إن البديل لإستراتيجية الارتداد الفردية هو استراتيجية الاعتراض الجماعية (الصوت في لغة هيرشمان) : إذا لم أكن راضياً على وضعي أستطيع المشاركة في فعل جماعي يهدف الى الحصول على تحسين وضع المجموعة أو الفئة التي أنتهي إليها . ولكن عندما تكون الاستراتيجية قنابلتان قابلتان للتطبيق على السواء ، تكون الاستراتيجية الجماعية بصورة عامة أكثر كلفة من الاستراتيجية الفردية وغير موثوق فيها . بالإضافة إلى أن آثارها تكون غالباً مؤجلة . فلكي تتطور الاستراتيجية الجماعية يقتضي إذن أن يكون لدى كل فرد ميل لإدراك عدم إمكانية تطبيق الاستراتيجية الفردية . ذلك أن الاشتراكية هي أساساً أيديولوجيا لإضفاء الشرعية على الاستراتيجيات الجماعية الهادفة الى تحسين موقف المجموعات « المحرومة » . ولكي تأمل في إيجاد حضور ذات معنى ، يقتضي إذن أن تظهر استراتيجيات الصعود من النمط الفردي غير فعالة أو غير قابلة للتطبيق بصورة عامة على أفراد المجموعات المحرومة . هكذا كانت الحال حسب سومبار في بلاد مثل فرنسا أو ألمانيا التي لم تتخلص إلا تدريجياً من نظام التدرج القانوني الموروث عن العصور الوسطى . إلا أن الحال لم تكن كذلك في الولايات المتحدة التي لم تعرف أبداً نظام

التدرج القانوني . وهكذا فإن فريدة الولايات المتحدة حول النقطة التي تشغلنا بفسرها كون « المردود » النسبي في القرن التاسع عشر لنمطي الاستراتيجية كان يتم إدراكه بطريقة مختلفة من قبل أعضاء المجموعة المحرومة في الولايات المتحدة ، وقد كان هذا الفرق نفسه على سبيل المثال في ألمانيا أو في فرنسا نتائج الفروقات في أنظمة التدرج . ويقدم تحليل سومبلر من وجهة النظر الابستمولوجية عدداً معيناً من المميزات من المهم الإشارة إليها : 1 - يكون غرض عالم الاجتماع هنا تفسير معطى فريد . 2 - يتخذ التفسير بشكل نموذج مستند الى بعض الاقتراحات البسيطة : أ - إن فرداً غير راضٍ على وضعه يتوفر له لمطابق أساسيان من الاستراتيجية ؛ ب - يكون لديه ميل لاختيار تلك التي يبدو له « مردودها » أفضل ؛ ج - يرتبط المردود النسبي لنمطي الاستراتيجية بالبنى . يسمح هذا النموذج بعد أن وصف بدقة بتفسير حالة الأشياء الفريدة مثل غياب الاشتراكية في الولايات المتحدة خلال القرن التاسع عشر . ولكنه في الوقت نفسه يقدم صورة عامة يمكن أن تطبق على تحليل العديد من المظاهر الفريدة الأخرى شرط أن توصف بدقة في كل حالة . وهكذا يلاحظ هيرشمان أن غياب الحركات الاجتماعية في شمال شرقي البرازيل خلال حقبة طويلة من تاريخ هذا البلد ، ناجم جزئياً عن كون الفلاحين في الحقب الصعبة كانت تتوفر لهم استراتيجية الخروج بأنحاء مشاريع إنتاج ومعالجة قصب السكر على الساحل . ثمة مثل آخر : تبدو المدارس الثانوية الرسمية على الساحل الشرقي لأمريكا أكثر تدهوراً من مدارس الساحل الغربي ، ذلك لأن شبكة المدارس الخاصة الأكثر كثافة في الشرق لأسباب تاريخية ، تقدم للنخب إمكانية استعمال استراتيجية الخروج . كما أن المدارس الكبرى تسعى للحفاظ على كثير من الجامعات الفرنسية في حال من الثور إذ إنها تقدم للطلاب المتحدرين من النخب إمكانية الخروج . لقد حددت هوية النموذج الخروج / الصوت وحمل الى جرن المعمودية من قبل هيرشمان ، ولكنه استعمل بطريقة ضمنية الى حد ما من قبل العديد من المؤلفين ، في حالات عدة .

إن تطور علم الاجتماع المعاصر في مادة العنف السياسي - موضوع آخر أثير أعلاه - قد يبرهن من جهته على انتقال لاستراتيجيات البحث : ففي الأعمال الأخيرة الأكثر أهمية ، بات السعي الى إقامة قوانين أقل من رسم نماذج بنبوية . وفيما يتعلق بفكرة العلاقة المباشرة الى حد ما بين الاحباط والعنف ، ثمة ميل اليوم الى مواجهة مفهوم العنف بصفته أثراً منبثقاً يمكن أن يظهر في بعض المناطق البنى الخاصة بالنشاط للتبادل : فلكي يظهر العنف يقتضي وجود سوق للاستياء قابلة للاستغلال . وفقاً لمدي اتساع هذه السوق ووفقاً لمدي استعداد هذا القطاع أو ذاك في المحيط (« الرأي » ، « السلطة » ، « السياسة » ، المثقفون) لفهم أسباب العنف وإضفاء الشرعية عليه ، عبر استعمال الموارد التي تتوفر لهم ، وفقاً لمدي توفر المقاتلين أو عدم توفرهم لإلهام وقيادة الفعل الجماعي وطبيعته وكميته وفقاً للموارد التي يستطيع هؤلاء المقاتلون تعبئتها ، الخ . . يكون للعنف الكثير أو القليل من الفرص للظهور ، والكثير أو القليل من الفرص للظهور في هذا الشكل أو ذاك . هذا النموذج العام الموصوف بدقة ، يسمح على سبيل المثال لأوبرشال (Oberschall) بتفسير الفروقات الشكلية التي اتخذتها الحركة لمصلحة حقوق السود في شمال الولايات المتحدة وجنوبها خلال سنوات

الستينات . في الجنوب تنخرط الكنائس البروتستانتية في النسيج الاجتماعي بشكل أوثق مما هي عليه الحال في الشمال . ولها موقف إيجابي إزاء النخب السوداء . وبما أن المنظمات الدينية تمثل بالنسبة للمقاومين المهتمين بتكريس حقوق السود ، مورداً مهماً لإضفاء الشرعية ، كان هؤلاء يبحثون عن استراتيجيات فعل جماعية تسمح لهم باستعمال هذا المورد الثمين والمحافظة عليه : كانوا يدعون إلى أشكال غير عنيفة للفعل الجماعي ، بطريقة لا تسيء إلى رصيدهم لدى الكنائس . أما في الشمال فالقائلون لا يتمتعون بالموارد نفسها . وبما أنهم كانوا يعملون في نسيج اجتماعي أكثر انفصاماً ، وبما أنهم أكثر انعزاً ، كانت المشكلة بالنسبة لهم انتزاع انتباه الرأي العام والمثقفين والصحافيين والسياسيين . ترتبط بوضعية بنوية مختلفة عقلية مختلفة . ففي الشمال يتخذ الفعل الجماعي شكلاً عنيفاً .

إن الأمثلة السابقة توضح الشكل الثالث لطموح عالم الاجتماع إلى العمومية . وإن بناء نموذج بنوي مثل نموذج هيرشمان هو بالتأكيد عملية مميزة عن تلك التي تقضي إما بإقامة قوانين شرطية عامة وإما بإقامة قوانين تطويرية . ليس المقصود هنا البحث عن ضوابط على مستوى الظواهر وإنما بالأحرى عن صور متطابقة ، على الرغم من التذبذبات الخاصة ، مع حقائق يمكن أن تكون مختلفة من وجهة نظر ظاهرانية (وهكذا ، ليس ثمة علاقة أبداً ، على مستوى الظواهر ، بين رفض الاشتراكية في الولايات المتحدة وميزة الفتور في بعض الجامعات الفرنسية) . لذلك يمكننا الحديث عن نماذج بنوية لتعيين هذا النمط من النشاطات .

لربما كان يقتضي البحث على هذا المستوى عن الخصوصية الحقيقية لعلم الاجتماع بالنسبة للتاريخ . إن مجموعة القواعد المشار إليها بتعبير النظرية السوسولوجية ، تشكل أساساً ، كما يمكن تبيان ذلك دون عناء ، من جملة النماذج البنوية الضمنية أو الصريحة المستعملة في تحليل هذه الظاهرة أو تلك . وحتى عندما يحلل عالم الاجتماع ظاهرة فريدة (سواء تعلق الأمر بعصاة من الجانحين ، أو بحادثة تاريخية . أو بميزة فريدة بهذا المجتمع أو ذاك) ، نادراً ما يكون هدفه تحليل غرضه في فرادته ، وإنما يكون هدفه تفسيره بصفته التحقيق الفريد لبنى أعم .

- BIBLIOGRAPHIE. - BRAUDEL, F., *Écrits sur l'Histoire*, Paris, Flammarion, 1969, 1977. - CHANDLER, A. D., *The visible hand, The managerial revolution in American business*, Cambridge, Harvard University Press, 1977. - DAVIES, J.-C., « Toward a theory of revolution », *American sociological review*, XXVII, 1, 1962, 3-19. Trad. franç., partielle « Vers une théorie de la révolution », in BERNHAIM, P., et CHAZEL, F., *Sociologie politique*, Paris, A. Colin, 1971, 2 vol., vol. II, 254-284. - GRANGER, G. G., « L'explication dans les sciences sociales », *Information sur les sciences sociales*, X, 2, 1971, 31-44; GURR, T. R., *Why men rebel*, Princeton, Princeton University Press, 1970. - HIRSCHMAN, A. O., *Exit, voice and loyalty. Responses in decline in firms, organizations and states*, Cambridge, Harvard University Press, 1970. Trad. franç., *Face au déclin des entreprises et des institutions*, Paris, Editions Ouvrières, 1972. - HIRSCHMAN, A. O., et ROTHSCHILD, M., « The changing tolerance for income inequality in the course of economic development », *Quarterly journal of economics*, LXXXVII, 4, 1973, 544-566. - JAHODA, M., LAZARSFELD, P. F., et ZIEBEL, H., *Die Arbeitslosen von Marienthal; ein soziographischer Versuch über die Wirkungen langdauernder Arbeitslosigkeit. Mit einem Anhang: Zur Geschichte der Soziographie*, Leipzig,

S. Hirszel, 1933. Trad. angl., *Marienthal ; the sociography of an unemployed community*, Chicago, Aldine, 1971. — OBERSCHALL, A., *Social conflict and social movements*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1973. — PIAGET, J., « La situation des sciences de l'homme et le système des sciences », in *Unesco, Tendances principales de la recherche dans les sciences sociales et humaines*, Paris/La Haye, Mouton, 1970-1978, 3 vol., vol. I, *Sciences sociales*, 1-65. — SOMMART, W., *Warum gibt es in den Vereinigten Staaten keinen Sozialismus?*, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1906. Trad. angl., *Why is there no socialism in the United States?*, Londres, Macmillan, 1976. — TILLY, C., TILLY, L., et TILLY, R., *The rebellious century 1830-1930*, Cambridge, Harvard University Press, 1975. — TILLY, C., *From mobilization to revolution*, Londres, Addison-Wesley, 1978.

Historicisme

التاريخانية

إن التاريخانية في المعنى الذي أعطاه بوبر (Popper) لهذه الكلمة (البحث عن قوانين التغير الاجتماعي أو بصورة أكثر طموحاً، عن التاريخ) هي على الأرجح إغراء أو (Weltanschauung)، أي رؤية قديمة قدم الفكر. إلا أنها لم تهتم على حقن العلوم الاجتماعية إلا خلال القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين بصورة خاصة. ويتم اقتراحها عادة بأسماء هيغل (Hegel) وكونت (Comte) وماركس وميل (Mill) وسبنسر (Spencer)، وبعض حركات الفكر ومنها الماركسية بالتأكيد، ولكن كذلك الداروينية الاجتماعية ونشوية مورغان (Morgan) وليفي-برول (Levy-Bruhl).

يمكن تعريف التاريخانية في المعنى الضيق بصفتها النظرية أو الرؤية التي تعتبر أن التغير الاجتماعي أو التطور التاريخي يخضع لقوانين التعاقب غير المشروطة التي تعطي التاريخ وجهة أو اتجاهاً (بالمعنى الذي نعطيه لاتجاه تيار معين بدل معنى النص). في هذه الحالة تكون التاريخانية والنشوية مترادفين عملياً. يكمن الفرق في كون الاستناد إلى التطور البيولوجي (المعروف بأنه تقدم التعقيد) يكون مباشراً في الحالة الثانية أكثر من الحالة الأولى. وفي المعنى الواسع تتطابق التاريخانية مع مجموعة النظريات التي تريد أن يخضع التغير الاجتماعي إما إلى قوانين تطورية وإما إلى قوانين دورية وإما إلى ضوابط إيقاعية وإما إلى قوانين إعادة الانتاج. وهكذا يريد بعض علماء الاجتماع أن يصدر التغير في بعض الأوضاع، وفقاً لإيقاع الحقبة الطويلة من الجمود المتبوعة بحقبة قصيرة من الأزمة. ويقول آخرون، مثل سوروكين (Sorokin) أننا نلاحظ انتظاماً في تتابع القيم الثقافية المهيمنة، فحقبات «العقلانية» تتناوب مع حقبات اللاعقلانية. وبالتحديد أكبر، يفهم سوروكين التغير الثقافي باعتباره خاضعاً لإيقاع ثلاثي الأدوار: دور «تمثلي» (idéationnel)، يتميز بأهمية القيم المافوق حساسة، ودور «مثالي» يتميز بأهمية المفاهيم المجردة، ودور «حسوي» (Sensualiste) يتميز بالبدء الفائق إن الواقع «الحقيقي» هو من النوع الحسي. ويرى آخرون أن المجتمعات تتميز بخاصة بدوام البنى التي يعاد انتاجها، من خلال مظهر التغير. في المعنى الواسع، تعتبر التاريخانية إذ ذمة ميزة لجميع النظريات التي تطمح إلى كشف «قوانين» التغير الاجتماعي أو الضوابط ذات المدى العام تقريباً في التغير الاجتماعي. وبمعنى

آخر ، لا يتطلب إلا جزئياً مع المعاني السابقة ، تعتبر التاريخية أنها النظرية التي يكون بمقتضاها مستقبل النظام الاجتماعي أياً يكن ، مدرجاً بكامله في حالته الحاضرة ، بشكل يمكن معه لمراقب « كلي العلم » انطلاقاً من الملاحظة الشاملة لنظام معين في ز ، استنتاج تطوره من ز الى ز + ج (راجع مقالة الحتمية) . إن التاريخية بالمعنيين الأولين تتضمن بصورة عامة الفرضية القائلة بأن النظم الاجتماعية تخضع الى حتمية من النمط اللابلاسي . وهكذا ، فإن القوانين التطورية التي يزعم ماركس توضيحها تستند بوضوح على الفرضية القائلة إن حالة نظام معين في ز تحدد تطوره من ز الى ز + ج . ولكن تاريخيين آخرين مثل سوروكين ، يكتفون بالأحرى بوصف الضوابط التي يزعمون أنهم يرونها دون الاهتمام « بالبرهنة » على أنها تنجم عن تعاقب ضروري للحالات تولّد آلياً بعضها البعض . إن التاريخية بالمعنى الضيق تنقسم مع النظريات التاريخية بالمعنى الواسع ، مثل النظريات الدورية للتاريخ (مثلاً فيكو - Vico وسبنغلر Spengler) المسلمة السني تخضع بموجبها التاريخ لقوانين مطلقة تقوم على طبيعة الأشياء . ولكنها تميز عنها في ما تعطيه لهذه القوانين من الميل الموجه انهماكاً عموماً . هكذا ، يعتقد كونت أن الأفراد الانسانيين يتمتعون بميل يدفعهم الى التحسين الدائم لطبيعتهم . وهو يستنتج من هذا الميل ، « قانون التعاقب » (قانون الحالات الثلاث) ، الذي « يتحقق » تجريبياً من وجوده بواسطة « الملاحظة التاريخية » . ويعتبر ميل (Mill) أن « تقدم الفكر الإنساني » يستند الى « قوة دافعة » أساسية : « الرغبة في مزيد من الرفاهية المادية » . ويعتبر ماركس أن « التاريخ هو تاريخ صراع الطبقات » ، هذا الصراع الذي يؤدي بالضرورة الى استبدال طبقة بأخرى ، حتى يظهر المجتمع الخالي من الطبقات . أما بالنسبة لليفي - برول ، يتميز التاريخ العقلي للانسانية بالعبور من العقلية السابقة للمنطق الى العقلية المنطقية .

تكفي هذه الأمثلة القليلة . لتأكيد تنوع التاريخية : إذ يعتبر بعض التاريخيين أن القوانين غير المشروطة للتطور مدونة في الطبيعة الإنسانية . أما بالنسبة للبعض الآخر فهي نشق من الميول التي لا تلتين ، المدونة في التنظيم الاجتماعي أو في بعض الخصائص البنيوية للتنظيم الاجتماعي . (على سبيل المثال علاقات الانتاج في النشوية الماركسية) . ويمحزل عن هذا التنوع الذي لا تعطي عنه الأمثلة السابقة سوى لمحة ، للتاريخية مرة أخرى وحدة معينة : مسلمة التعاقب الضروري ، وفي هذا المعنى ، « الطبيعي » . لنشر عرضاً أن التاريخية - على عكس ما يقال أحياناً - أبعد من أن تكون نظرية ثابتة . يتضمن علم اجتماع التحديث والتنمية نظريات عديدة تهدف « للبرهنة » على أن النظم الاجتماعية تخضع لبعض القوانين التطورية أو ربما للعيدة للانتاج ، مثل قانون الحلقة المفرغة للفقر ، الذي يزعم أنه يفسر لماذا هو محكوم على المجتمع الفقير أن يبقى كذلك بسبب غياب تدخل خارجي المصدر (راجع مقالتي التنمية والتحديث) . وتحول بعض النظريات الأخرى (سبنسر وبارسونز) أن تعتبر أن التغيير في المجتمعات الصناعية وبصورة عامة ، في كل مجتمع غير « تقليدي » يتميز بعملية « نموذجية » ألا وهي « التمايز » . بنجم مفهوم التمايز في الأصل عن التشابه المقترح من قبل سبنسر بين تطور الجنين والتطور الاجتماعي . وقد أوصى التشابه أيضاً بالتحليل الذي أجراه سملسر (Smelser) عام 1959 عن التطور الصناعي

الانكليزي خلال القرن الثامن عشر . مما لا شك فيه أنه لم يعد لدينا اليوم نفس الإيمان في التقدم كما كان الأمر في القرن التاسع عشر . ومن المؤكد أن التاريخانية باتت في أواخر القرن العشرين متعددة الأشكال ومتزنة أكثر مما كانت عليه في القرن التاسع عشر . إلا أن ذلك لا ينبغي كون العديد من النظريات التاريخانية وضعت في التداول خلال العقود الأخيرة . ننظر على سبيل المثال ، فيما يتعلق بالصيغة النشوية للتاريخانية ، أعمال لانسكي (Lenski) وبولدينغ (Boulding) أو والرشتاين (Wallerstein) .

هل ثمة معنى لمفهوم القانون غير المشروط للتاريخ الذي يتضمن النظريات التاريخانية للتغير ؟ ذلك هو السؤال الابستمولوجي الأساسي الذي طرحه التاريخانية في تجلياتها المختلفة . لنضحص مثلاً شهيراً عن « قانون التعاقب » (لكي نتكلم على غرار كونت) في ميدان العلوم الطبيعية ، المتمثل بنظرية التطور في علم الأحياء . من الناحية الظاهرية ، تبرهن هذه النظرية أنه يمكن أن توجد « قوانين التعاقب » ليس فقط في العالم الانساني والاجتماعي وإنما كذلك في العالم الطبيعي . وهي تشير إلى أن التطورات تميل إلى التطور من الأشكال البسيطة إلى الأشكال الأكثر تعقيداً . ولكن ينبغي إدخال ثلاثة انتقادات فوراً . أولاً ، يفترض أن قانون التطور ينجم عن أليات أساسية يمكن أن تكون ، نظرياً على الأقل ، موضوعاً للتحقق بواسطة الملاحظة والتجربة . وهكذا تعتبر النظرية الداروينية الجديدة للتطور أن هذا الأخير ينجم عن : 1 - وجود تبدلات ظرفية : 2 - الانتقاء « الطبيعي » لهذه التبدلات تحت ضغط البيئة : 3 - وجود آثار ظرفية يمكن أن تنشئ تربيئات ثابتة من عناصر معينة ، وانطلاقاً كميانات ذات طبيعة أكثر تعقيداً من العناصر التي تكونها ، ثانياً ، إن قوانين التطور تكون مشروطة وليست أبداً مطلقة . فهي تفترض أن بعض المعطيات تبقى ثابتة أو أنها لا تتغير خارج بعض الحدود (وهكذا ، فإن مواجهة نووية عامة ، يكون لها بالتأكيد نتائج على « قوانين التطور ») ثالثاً ، وهذه النقطة رئيسية ، لا تشكل قوانين « التطور » سوى دلالات عامة إلى أقصى حد . وبشكل أدق ، إنها تسمى أساساً إلى فهم معطى واقعي : الظهور المضطرب لأنواع أكثر تعقيداً . ولكنها لا تسمح على سبيل المثال - ولا تهدف إلى - باستنتاج أي نظام أيكولوجي من Z إلى $Z + J$ ، إنها تفسر فقط لماذا يمكننا ملاحظة أنواع أكثر تعقيداً في $Z + J$ من Z . أما فيما يتعلق بتفاصيل التطور لنظام أيكولوجي بين Z و $Z + J$ ، فإنه يرتبط بأحداث « تاريخية » يمكننا مراقبتها ولكن السعي لاستنتاجها يكون أمراً فاشلاً : وهكذا ، إذا كان بقاء نوع معين مهدداً من كائنات قانصة يمكن أن يحمي من الزوال عبر وجود - عارض بالتأكيد - بؤرة أيكولوجية محمية يحافظ على نفسه عبرها . لذا لا تشير نظرية التطور بأي شكل من الأشكال ، إلى أننا نستطيع وينبغي أن نتصور تاريخ الأنواع وكأنه نتاج قوانين التطور الذاتية لنظام مغلق .

إن بعض التاريخانيين ، لا يأخفون بعين الاعتبار أبداً من الانتقادات السابقة . والبعض الآخر يسقط أحدهما على الأقل . فبالنسبة لكونت وميل (Mill) ، لا يتم احترام لا الأول ولا الآخرين . إن النظرية الوضعية للطبيعة الانسانية « التي تعتبر أن الناس يخضعون ، حسب كونت ، إلى ميل يدفعهم إلى تحسين طبيعتهم لا يمكن البرهنة عليها إلا على أساس ملاحظة

« التقدم » التاريخي . وإن تأكيد كونت القائل بأن « قانون التعاقب » حتى ولو تم الكشف عنه بكل قوة ممكنة بواسطة طريقة للملاحظة التاريخية لا ينبغي أن تقبل نهائياً قبل أن نحول عقلياً إلى « النظرية الوضعية للطبيعة الانسانية » ، يكشف عن هم أيبستمولوجي جدير بالثناء . فكونت يدرك جيداً ، كما يبين هذا النص ، أهمية الانتقاد الأول الوارد أعلاه . لا يمكن استنتاج أسباب « التقدم » من التحقق من التقدم . يقتضي كذلك أن نفسّر لماذا تحدث التصرفات الانسانية هذا الأثر التجميعي الذي هو التقدم . ولكن في الوقت نفسه ، يضع كونت نفسه في وضع العاجز عن الإجابة على الشرط الذي طرحه هو نفسه بمقدار ما تقتصر « النظرية الوضعية للطبيعة الانسانية » فقط على تأكيد الحاجة إلى تحسين الطبيعة المذكورة . فضلاً عن ذلك ، إن كون الأوليات الأساسية المسؤولة عن « قانون التعاقب » تقع على مستوى « طبيعة انسانية » تعتبر معطى بدائي ومطلق يضيء على القانون الشهير لتعاقب الحالات الثلاث وصعاً عبر شرطي غير مرغوب فيه . ينبغي أن نشير إلى أنه ربما لم يكن من غير المفيد تماماً ، التساؤل اليوم أيضاً حول حالات ضعف التاريخانية الكونتية ، على الرغم من صفتها القديمة ظاهرياً . وبالفعل ، يمكن توجيه الانتقادات نفسها ، المتضامنة ربما ، إلى الكثير من التاريخانيين المحدثين وبخاصة إلى تاريخيائي التنوع الظاهراتي (سارتر ، مرلو-بوتني - Merleau-Ponty) ، الذين يعتبرون أن من طبيعة الانسان أن تسكنه التاريخانية وبالتالي أن يكون مأخوذاً بالرغبة في التاريخ ، عن حد قول (أ. تورين A. Touraine) .

إن تاريخانية سبنسر التي تظهر عبر الكثير من جوانبها نفس السهات الإيجابية التي نظهرها تاريخانية ماركس كما يبين ذلك لويس شيندر (Louis Schneider) هي أكثر دقة وأكثر أهمية منها بكثير . مما لا ريب فيه أن ما سميناه أعلاه الانتقاد الأول قد تم إشباعه لدى ماركس . وقد رأى ماركس بوضوح ، مستنداً إلى ماندفيل (Mandeville) وأدام سميث (A. Smith) وريكاردو (Ricardo) أن التاريخ ينجم عما يشهه الرجال ، وهم يسعون وراء أغراضهم للفردية . من آثار جماعية معقدة غير متوقعة أحياناً وغير مرغوب فيها أحياناً أخرى (« إن الرجال يصنعون التاريخ ولكنهم لا يعلمون أنهم يصنعونه ») ، هذه الآثار التي يعتبرها ماركس خارجة في جميع الحالات (الأمر الذي يمكن مناقشته) على رقابة الأفراد . إن الأفراد وهم يسعون وراء أغراضهم ، يضعون إذن موضع الفعل قوى تتجاوزهم والتي يمكن تفسيرها ، من هنا ، بأنها « طبيعة » (راجع مقالتي ، الجدلية وماركس) . لنأخذ حالة القانون الشهير للتعاقب بتدني معدل الربح الذي يعتبر مؤشراً (الكتاب الثالث من رأس المال) : إن كل رأسمالي بمفرده لا يمكنه إلا أن يسعى لزيادة انتاجيته . وإذا هو لم يفعل ذلك ، فإن الآخرين يفعلون بكافة الطرق . وبعمله هذا يسلمهم في تاكل الأساس الذي يقوم عليه الربح . وبالفعل إن زيادة الانتاجية تقتضي استبدال الرأسمال « الثابت » (قد نقول اليوم الرأسمال « المادي » : الآلات ، المح) بالرأسمال « المتغير » أي بالعمل الانساني . ذلك أن الربح ينجم حسب ماركس ، من استغلال العمل ، وبالتالي ، لا يمكن للرأسماليين إلا بجدونوا التدني في معدل الربح الذي يعتبر مؤشراً ، مضرراً بالتأكيد في طبقتهم الخاصة ، بما أنه يفترض إلى حد ما ، انهيار الرأسمالية نفسها . هذا المثل خاص ، ولكنه نموذجي

بالنسبة لبراهين ماركس . إن « عمل السلبية » الغامض ليس فيه شيء سري لديه ، بخلاف هيجل . فهو ينجم عن أوليات يمكن إدراكها بوضوح مساوٍ لتلك التي يضعها في نطاقهم المنظرون « الداروينيون الجدد » للتطور . وبخلاف الأوليات الأساسية المفترضة من قبل كونت وميل أو سارتر ، ندخل هذه الأوليات فرضيات يمكن من حيث المبدأ إخضاعها للمراقبة والتدقيق . من جهة أخرى ، يعتبر ماركس ، وهذه النقطة ذات أهمية جوهرية ، أن التغيير الاجتماعي بمثابة أثر « منبثق » ، أي بمثابة ظاهرة ناجمة عن تكوين التصرفات الموجهة من قبل الوعي وراء الغايات الفردية ولكن لا يتم بصورة علنية الوعي إليها صراحة من قبل الفاعلين الاجتماعيين . يمكننا تقدير الفرق الجذري مع كونت وميل اللذين يعتبران أن التطور ينجم من كونه مدرج بصورة مباشرة تقريباً في تطلعات الأفراد (راجع مقالة الغائية) . لنشر إلى أن ماركس عندما يتخلل عن هذا النموذج الفردي (راجع مفهوم « الوعي الطبقي ») ، فذلك كان غالباً لأنه بدا له أن لديه أسباباً تجريبيّة وجيهة لعمل ذلك . ثمة بعض الأوضاع التي تحتل على استعمال استراتيجيات من النمط الفردي (راجع الفلاحون المجزأون في برومير أو الرأسماليون في رأس المال) ، في حين تحتل أوضاع أخرى على استراتيجيات من النمط الجماعي (عمال الصناعة) . فبناء لبنية النظام الخاص بالنشاط المتبادل أو التبعية المتبادلة التي يجد فيها الأفراد أنفسهم ، يكون اللجوء إلى استراتيجيات من النمط الجماعي مرجحاً تقريباً ؛ وعلى حد قول ماركس : يكون « الوعي الطبقي » فعالاً إلى حد ما (راجع مقالة الفعل الجماعي) .

إن السمة غير المقبولة لتاريخية ماركس تأتي من كون الانتقادين الثاني والثالث الواردين أعلاه لم يتم احترامهما . لقد رأينا أن القوانين البيولوجية للتطور ليست إلزامية . فهي تفرض شروطاً ثابتة إلى حد ما . ولكن من الضروري بذل جهد تخيلي معين لكي نخلق بواسطة الفكر وضماً لا تكون فيه هذه الشروط مستوفاة . ومن المهم أن نكرر من جهة أخرى أن هذه القوانين عامة إلى أقصى حد ولم تعد تؤكّد سوى مبدأ خلفية الأعقد بالنسبة لما هو أقل تعقيداً . حتى أنها لا تؤكد الاقتراح العكسي القائل إن نوعاً أقرب عهداً يكون بالضرورة أكثر تعقيداً .

وأخيراً ، فهي لا تزعم بأي شكل من الأشكال أن التطور يمكن أن يوصف ويستتج بتفاصيله . ينجم هذا الانتقاد الأخير ببساطة عن كون الأنظمة الأيكولوجية تكون بصورة عامة مفتوحة وليست مغلقة . وبصورة أدق ، من كونها ليس ثمة سبب لأن تكون بالضرورة مغلقة . ذلك أن تطوّر نظام معين لا يمكن بصورة عامة أن يتوقع أو يستتج إلا إذا كان مغلقاً . وحتى في الحالة التي يكون فيها مغلقاً ، يمكن أن تثير مخارجه تبدلات في شروط عمله . ذلك أن هذه التبدلات تكون هي نفسها متوقعة تقريباً ولديها كل الفرص لأن تكون إمكانية توقعها أقل في الحالة التي تكون فيها عناصر النظام قابلة للتجديد ، كما عندما يتعلق بالفاعلين الانسانيين . إن تحليل « قوانين تغيير » الأنظمة الاجتماعية الإنسانية يفرض إذن حذراً مساوياً - وأعلى دون ريب - للحذر الذي أبداه داروين والداروينيون في ميدان تطور الأنواع . على الرغم من ذلك ، إن أقل ما يمكن أن يقال هو أننا لا نجد بصورة عامة الانتقادات نفسها في النظريات التاريخية بصورة عامة ولدى ماركس التاريخي « الحديث » الأول ، بصورة خاصة . ومع أن ماركس كان متأثراً بقوة ، كما

أكد هو ذلك ، بفكر داروين - الى حد أنه رأى من المناسب أن يرسل له نسخة مهداة من رأس المال - فإنه لم يظهر الحذر نفسه الذي كان عند نموذج . لتخصص من جديد مثل « قانون تدني معدل الربح المعتبر مؤشراً » . فهو لا يعود قائماً إذا افترضنا أن الرأسماليين بدل أن يعملوا مستقلين يقدمون على إجراء اتفاقات . إن تطور الاتفاقات يكون بالتأكيد قليل الاحتمال في الوضع التنافسي الكامل الذي يفترضه ماركس . ولكنه يصبح على العكس محتملاً بنسبة عالية عندما يميل تطور التكنولوجيا والانتاجية الى توليد بنى انتاجية ذات متجين قلائل . نكون هكذا إزاء نظام يولد تبديلاً في شروط عمله وحيث يكون من غير المناسب اعتبار هذه الشروط ثابتة . بالطبع لا يتجاهل ماركس ظاهرة التجديد التقني ويدرك ظاهرة الاتفاقات . ولكنه لا يستخلص منها النتائج : فالربح لا يمكن أن يكون محكوماً بنزعة التدني إلا إذا افترضنا المنافسة ثابتة ودائمة . من جهة أخرى إن نزعة التدني في معدل الربح في بعض القطاعات يمكن تعويضها بنسبة أكبر من الأرباح المحصلة في القطاعات الجديدة (راجع تطور الخدمات ذات المستوى الانتاجي الضعيف) . باختصار يفترض ماركس نظام بنية ثابتة (منافسة تامة) غارق في محيط مستقر ، في حين أن بنية النظام متنوعة وأن عمل النظام نفسه يؤدي الى آثار تجاوزية (Spillover effects) تأتي لشيء الى محيطه وبالتالي اليه بالذات . في لغة علم التوجيه ، قد نقول إن ماركس يقبل المسلمة التي لا يوجد بمقتضاها إلا أنظمة مقفلة . إلا أن الأنظمة الاجتماعية ينبغي أن تدرك الى حد كبير بصفاتها أنظمة « مفتوحة » (متميزة بالتبادل مع محيطها) ، إلا إذا تفحصناها في حدود مكانية - زمانية محددة تماماً . ومن باب أولى ، يكون من غير الواقعي وحتى من غير المعقول ، تفسير التاريخ وكأنه عملية وحيدة تتطور داخل نظام مغلق . لا ريب أننا نلاحظ عمليات موجهة ، أي خاضعة « لقانون التعاقب » (إن تقدم المعارف العلمية والتقنية هو في هذا الصدد للمثل الذي سرعان ما يتبادر الى الذهن) . ولكن هذه العمليات هي دون استثناء جزئية وقابلة للعزل كما أن « خطها المستقيم » هو في جميع الحالات مشروطاً . فلا تقدم المعارف العلمية ولا تدمير (أو بقاء) الرأسمالية يمكن اعتبارهما ضروريين أي مضمونين بشكل غير مشروط .

إن النقد الذي قمنا بوضعه عن النظريات التاريخية بالمعنى الضيق (النظريات النشوية) ينطبق مع بعض التغييرات على جميع النظريات التاريخية ، ذلك أن هذه الأخيرة تفسر دوماً الأنظمة الاجتماعية باعتبارها أنظمة مغلقة تعمل في ظروف ثابتة .

لنذكر أيضاً وجود نيار فكري شائع ، يمثل مثلاً مانهايم (Manheim) ، ويحدد جذوره لدى هيجل ، هذا التيار الذي يمكننا أن نلصق به سمة التاريخية المطلقة : بما أن أفكار الناس متأثرة « بالظرف التاريخي » الذي يجدون أنفسهم فيه ، لا يمكننا تحليل التاريخ من الخارج . إذن يقتضي إدراك « معناه » من « الدائل » . وبذلك يصبح التاريخ والكشف عن معنى التاريخ عمليتين شديتتي الاقتران .

من المهم أخيراً ألا نخلط التاريخية بالمعنى الذي استعمله بوبر (البحث عن قوانين التاريخ) مع ما نسميه تاريخية في التراث الألماني والذي هو عكسها تقريباً . فالتاريخية (L'historisme) تدفع الى حلودها القصوى نتائج التفاهة التي نخضع بموجبها « الثقافة »

والمؤسسات الإنسانية بكل أبعادها (اللغة والفن والدين والقانون والدولة ، الخ) . الى تغيرات دائمة : أمام هذا المد ، يكون المؤرخ محكوماً بعدم دراسة سوى فرديات ملموسة وفريدة ورفض البحث عن أي انضباط بنوي . إن ماكس فيبر (M. Weber) الذي انتفض بقوة ضد التاريخنة عرف كذلك كيف يجمي نفسه من شرك التاريخنة .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALBERT, H., « Theorie, Verstehen und Geschichte », in ALBERT, H., *Konstruktion und Kritik*, Hambourg, Hoffman & Campe, 1972, 1975, 195-220. — BERLIN, I., « Historical inevitability », in BERLIN, I., *Four essays on liberty*, Londres, Oxford University Press, 1969, 51-81. Reproduit in GARDNER, P. (red.), *The philosophy of history*, Oxford, Oxford University Press, 1974, 161-186. — BOULDING, K. E., *Ecdynamics. A new theory of societal evolution*, Londres, Sage, 1978. — CAMPBELL, D. T., « Variation and selective retention in socio-cultural evolution », *General systems*, XIV, 1969, 69-85. — GRAS, A., « Le temps de l'évolution et l'air du temps », *Diogenes*, 108, 1979, 68-94. — HABERMAS, W., *Historicismus und kritischer Rationalismus*, Fribourg/Munich, Karl Alber, 1980. — HOBHOUSE, L. T., *Social development : its nature and conditions*, Londres, Allen & Unwin, 1924. — LENSKI, H., « History and social change », *American journal of sociology*, LXXXII, 3, 1976, 548-564. — LÉVY-BRUHL, L., *La mentalité primitive*, Paris, PUF, 1922; Paris, Retz, 1976. — MARSHALL, T. H., *Citizenship and social class, and other essays*, Cambridge, The University Press, 1950. — MARX, K., *Manifesto*. — MEINCKE, F., *Die Entstehung des Historismus*, Munich/Berlin, R. Oldenbourg, 1936, 2 vol. Trad. angl., *Historism : the rise of a new historical outlook*, éd. rev., Londres, Routledge & Kegan Paul, 1972. — MORGAN, L., *Ancient society or researches in the lines of human progress from savagery through barbarism to civilization*, Chicago, Ken, 1877; Cambridge, The Belknap Press of Harvard University Press, 1964. Trad. franç., *La société archaïque*, Paris, Anthropos, 1971. — NAGEL, E., « Determinism in history », *Philosophy and phenomenological research*, XX, 3, 1960, 291-317. Reproduit in GARDNER, P. (red.), *The philosophy of history*, Oxford, Oxford University Press, 1974, 187-215. — NISBET, R., *History of the idea of progress*, New York, Basic Books, 1980. — SMELLER, N. J., *Social change in the industrial revolution. An application of theory to Lancashire cotton industry, 1770-1840*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1959, 1967. — SOROKIN, P. A., *Social and cultural dynamics*, New York, American Books, 1937-1941, 4 vol. Version abrégée en 1 vol., Boston, Extending Horizons Books, 1957; Boston, Porter Sargent, 1957, 1970. — SPENCER, H., *On social evolution. Selected writings*, Chicago, Chicago University Press, 1972. — TROELTSCH, E., *Der Historismus und seine Probleme. Erstes Buch : Das logische Problem der Geschichtsphilosophie*, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1922. — WEBER, M., *Die « Objectivität » sozialwissenschaftlicher und sozialpolitischer Erkenntnis*, Tübingen/Leipzig, J. C. B. Mohr, 1904. Reproduit in WEBER, M., *Gesammelte Aufsätze zur Wissenschaftslehre*, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1922, 1968, 146-214. Trad. franç., « L'« objectivité » de la connaissance dans les sciences politiques et sociales », in WEBER, M., *Essais théoriques de la science*, 117-213.

Dépendance

التبعة

يدل هذا التعبير على مجمل العلاقات غير المتساوية مع ميل تراكمي الى التناقص ، في الأنظمة الاقتصادية والسياسية والثقافية . إنه يستعمل غالباً لوصف الوضع في البلدان النامية بمواجهة

البلدان المتقدمة - أو أيضاً ، كما يقول المؤلفون الأميركيون - اللاتينيون ، بلدان « الأطراف » بمواجهة بلدان « المركز » ، وله مفهوم إيديولوجي قوي ، بما أنه مأخوذ غالباً كمرادف « للاستغلال » و« الهيمنة » .

مع ذلك ، وبشكل عام ، يمكن أن تؤخذ التبعية في معنى محايد ، يدل حينئذٍ على مجمل العلاقات الوظيفية التي يحافظ عليها أحد عناصر النظام مع العناصر الأخرى ومع النظام نفسه . ففي سوق تنافسية صافية وكاملة ، يمكننا الحديث عن تبعية بين العارضين والطالبين . في هذه الحالة ، التبعية تعني التكامل . ثمة لوضائع أخرى من التبعية تظهر على شكل نظام الاحتكار الثنائي لو الأفلاوي . عرض بلو (Blau) تحليل علاقة تبعية ، تذكر بتبعية الاحتكار الثنائي . إن موظفاً جديداً في جهاز المنازعات يجد صعوبة في حل الحالات التي تعرض عليه . يساعده موظف « قديم » في خطواته الأولى . ويقوم بينهما تبادل منتظم . يقدم « القديم » آراءه « للجدد » الذي يدفع « للقديم » بتقديم مظاهر التقدير . ثمة تبعية ، ولكننا لا نستطيع القول أن « القديم » يستغل « الجديد » ولا أن « الجديد » يستغل « القديم » . وبالفعل ، لا هذا ولا ذلك ملزم بمتابعة التبادل ، ومن جهة ثانية ، إنها ظاهرة الواحد والآخر ، بواسطة تصويب متبادل طفيف ، على تصحيح معدل الاستبدال الذي يتخلل الأول في سبيله عن جزء من وقته ليحصل عبر إشارات التقدير التي يمنحه لها الثاني على تدعيم لوضعه ، في حين أن الثاني ، في مقابل الاحترام الذي يبدية للأول ، يعالج بشكل أسرع وبفاعلية أكبر ، الحالات التي تعرض عليه . إن هذه التبعية حتى ولو لم تؤد إلى توزيع متساوٍ بدقة بين الشريكين ، فإنها لا تنشئ بينهما خضوعاً دائماً .

إن المبادلات بين أمتين ، درجة تطورهما غير متساوية ، تختلف بداهة ، وفي نقاط أساسية عن نموذج بلو (Blau) . إن نظرية ريكاردو الشهيرة حول الأكلاف والفوائد المقارنة ، تفكر كما لو أن المتبادلين ، حائكي الصوف المقيمين في انكلترا ومتجعي النيذ البرتغاليين ، لهم مصلحة في تبادل إنتاجهم ، بما أن حياكة الصوف تكلف في انكلترا أقل مما تكلف في البرتغال ، وأن نييذ البورتولا يمكن في أي حال أن ينتج في انكلترا . هذه الطريقة في التفكير التي استخدمت طويلاً ، كأساس للنظرية الليبرالية في التجارة العالمية ، يمكن مناقشتها ، بما أنها ، كونها لم تتخصص سوى أزواج من السوق ، محكومة بأهوال آثار التبادل على الاقتصاد الوطني ، الذي يعتبر كلاً شاملاً ، في ظل إلزامات سياسية دقيقة نوعاً ما ، لعدد كبير من الأسواق المتنافرة جداً سواء في حجمها أو في بنيتها أو في طبيعة المنتجات التي يتم تبادلها فيها .

عندما يعترف منظرو التجارة الخارجية أن التبادل لا يحصل بين متبادلين كائناً من كانوا ، وإنما يجد هؤلاء أنفسهم متأثرين ، بقوة إلى حد ما ، بانتمائهم إلى مجمل سلسلي هو الأمة ، توصف العلاقة المتبادلة بالتبعية . وبالفعل إن المتبادلين الفرديين أو الجماعيين لا يتبعون استراتيجيات مختلفة وحسب ، وإنما يتمتعون بموارد غير متساوية تماماً . في بداية القرن العشرين ، حاول المنظرون الماركسيون للامبريالية إعطاء عدم التناسق هذا تفسيراً وظيفياً . إذا كان ثمة بلدان متخصصة في التصدير الكثيف لمواردها الأولية ، ومحكومة باستيراد الرساميل والتقنية الضرورية

لاستغلال مواردها الطبيعية ضمن شروط مفروضة عليها ، وإذا كان من جهة أخرى ثمة بلدان محكومة تقريباً بتصدير راسميتها وتقنياتها ، فإن هاتين الواقعتين المتنافستين والمتكاملتين ، تفسرهما المتطلبات الوظيفية للرأسمالية « المتأخرة » . وبالفعل ، إن « تبعية » البلدان المصدرة للمواد الأولية والمستوردة للراسميل تتزايد بمقدار ما يرغب التركيب العضوي لرأس المال والانخفاض التآخري لمعدل الربح ، الرأسماليين ، على الانخراط بصورة نشطة أكثر فأكثر ، في طريق التصنيع الاستهلاكي للمواد الأولية ، وإلى البحث في البلدان المستعمرة عن معدل لاستغلال اليد العاملة التي لا يستطيعون تأمينها في بلدانهم .

هذه الأطروحات التي أعطاها لينين شكلاً كلاسيكياً ، استعيدت بعد الحرب العالمية الثانية . وقد سبق ذلك بين الحربين العالميتين ، وبالتحديد في أميركا الجنوبية ، وعبر الوجه الثقافي المحض لتبعية البلدان المستعمرة قديماً والتي تتلقى ، على الرغم من كونها تشكلت منذ أكثر من قرن في دول قومية مستقلة رسمياً ، الأفكار والمؤسسات والأنماط المعدة في أوروبا وأميركا الشمالية ، جاهزة تماماً . فالبلدان التابعة لا تستورد فقط الراسميل والتقنية . إن الأيديولوجيات السياسية والأنماط الثقافية التي كانت معتمدة خلال القرن التاسع عشر في المكسيك والبرازيل والأرجنتين ، تتبع مع بعض التأخير حركة تجد أصلها في باريس أو لندن . للفلسفة الوضعية الفرنسية امتداداتها المختلفة مع ذلك ، بين للمكسيك والبرازيل . إلا أنه في سنوات العشرينات من هذا القرن . سعت حركة « بلدية » (Indigeniste) ، وبخاصة في مجالات الأدب والرسم والفولكلور وعلم الأعراق إلى إيجاد أو بناء « هوية » ضائعة . فبمقابل الثقافة النخبوية ، هذا التركيب الذي يسيطر عليه الاسهام الأوروبي للأقلية « البيضاء » ، يقدم هايادولا تور (Haya de la Torre) « أميركا الهندية » . وقد استعيد نفس هذا الشعار من قبل قادة الثورة المكسيكية .

إن التبعية إزاء أوروبا الرأسمالية والامبريالية الأميركية - التي حلت في سنوات 1920 محل الرأسمالية الانكليزية - لا يمكن محاربتها بفعالية إلا عبر سياسة إجمالية ، يسميها هايادولا تور منذ عام 1927 « بالمعادبة للامبريالية » ، والتي تتميز عن الماركسية - اللينينية في آن معاً بطبيعة السلطة وبممارستها وكذلك بتقييم متفائل نسبياً للامكانيات المتوفرة « للبلدان التابعة » في التفاوض حول علاقاتها مع « البلدان المهيمنة » . وبعد 1935 ستأخذ أطروحات التبعية منحى أكثر تقنية وأكثر فآكثر جذرية . إن تطور تعابير التبادل ، أي علاقة الثمن بين الأموال الأولية المصدرة من قبل بلدان الأطراف والراسميل المصدرة من قبل بلدان المركز ، تقدم على أنها دلالة لسوء وضع بلدان الأطراف المتزايد . ينتج عن ذلك مسيرة تراكمية لا يمكن معها لتبعية بلدان الأطراف بالنسبة لبلدان المركز إلا أن تتفاقم . إن العلاجات المقترحة من قبل خبراء اللجنة الاقتصادية لأميركا اللاتينية وهي المؤسسة التي حملت خلال سنوات 1930-1960 رسالة هذه الأطروحات ، كانت تتضمن إصلاحاً زراعياً وتصنيعاً مستقلاً نوعاً ما عبر استبدال المستوردات ، وسياسة قطع تستطيع أن تحمي بلدان الأطراف ، عبر إعادة تقييم منظمة لعملائها ضد الآثار السيئة لقيم التبادل .

إن نظرية التبعية ، على الرغم من أنها أعدت أولاً بناء على معطيات أميركية - لاتينية ، يمكنها أن تعمم على حالة مختلف البلدان النامية . كانت تتلون بتلاوين تشاؤمية وإرادية أصبحت

أكثر بروزاً خلال سنوات الستينات . كان الشعار الشهير عن « تنمية التخلف » يدعو الى اعتبار التبعية بمثابة « واقع بنيوي » ، لا يمكن أن يكون موضوعاً لتصحيح متدرج ، ولكن يقتضي « تجاوز » « بفضة في الحرية » من النوع الثوري . إن سحر الكاستروية على العديد من المثقفين في أمريكا اللاتينية يفسر عبر القناعة بأن التبعية هي حالة تعرف بصورة كاملة وشاملة علاقة « الأطراف » « بالمركز » .

تصطدم هذه القناعة بثلاث سلاسل من الوقائع . أولاً ، يمكن أن تكون التبعية قوية بمنظار عدد معين من المؤشرات ، وضعيفة بمنظار أخرى . مثلاً ، في نهاية القرن التاسع عشر ، كانت تبعية الأرجنتين لانكلترا باردة جداً من وجهة نظر اقتصادية ، على الأقل فيما يتعلق ببعض المتغيرات الاقتصادية ، وبالتحديد المستوردات الأرجنتينية من اللحم والقمح نحو السوق الانكليزية ، وتمويل البنى التحتية الأرجنتينية بواسطة الرساميل اللندنية . ولكن التبعية السياسية للأرجنتين إزاء انكلترا كانت ضعيفة نسبياً . ومن قبيل سوء الاستعمال اللغوي الذيل بأن الأرجنتين كانت في ذلك العصر « مستعمرة » انكليزية . فضلاً عن ذلك ، اقترنت تبعية الأرجنتين حينئذ بمعدل مرتفع جداً للنمو . كما أنها توافقت بتقديم اجتماعي سريع في مجال الخدمات العامة مثل الصحة والتعليم . إن التبعية ، أبعد من أن تشكل ظاهرة بسيطة ، كما يمكن أن يبدو لنا عندما نكتفي بنظرة حدسية وإجمالية لهذا المفهوم ، تظهر للتحليل الأقل طلباً في عدد كبير من الوجوه التي تعتبر العلاقة بينها موضع خلاف . وأبعد من أن نقترن بالتراجع أو بالركود ، يمكن أن تكون التبعية ، خلال فترة طويلة الى حد ما ، متلائمة مع نمو اقتصادي سريع . من جهة ثانية ، إن تدهور قيم التبادل على حساب الأطراف يمكن اعتباره بصعوبة وليد وضع بنيوي محض . إن ارتفاع أسعار المواد الأولية يتأثر بالتغيرات الدورية لاقتصاديات « المركز » . وإن أثر المصنع (الغارق بين أسعار المواد الأولية المصدرة وأسعار المستوردات الصناعية) ليس دوماً لغير صالح جميع بلدان « الأطراف » . فضلاً عن ذلك ، يمكن لهذه البلدان أن تفيد من ريع كثيف في المدى الطويل ، كما نرى ذلك اليوم في مثل النفط . وأخيراً ، ليست التبعية الثقافية لبلدان « الأطراف » ضرورية ، حتى خلال الفترة التي يمتص فيها اقتصاد بلدان « الأطراف » تدفقاً واسعاً للتكنولوجيا الآتية من بلدان « المركز » . ذلك ما يوحى به مثل اليابان في عصر مييجي (Meiji) (١٩) . قد يعترض البعض أن التقنية الغربية في ذلك العصر لم تكن غرضاً إلا لعمليات نقل محدودة ومتدرجة ومتسلح بها تماماً . وإن مثل البلدان الاسلامية النضلية القريب أكثر تعقيداً . إن نقل التقنية والرساميل والواردات أدت في بعض هذه البلدان ، مثل إيران ، الى تفكك المجتمع التقليدي . ولكن النواة الصلبة للثقافة الاسلامية ، حتى وإن ثلثت في عدة نقاط ، يبدو أنها صمدت . قد يكون ممكناً حتى القول إن اليهودية الاسلامية تم تنشيطها بواسطة تبشير المثقفين المحليين التقليديين أو حتى المثقفين والمحدثين . قد توجد في بعض الحالات تنمية اقتصادية متفقة مع تأكيد أكثر شغفاً بالهوية الوطنية أو الثقافية . إن ما يسميه إذن أيديولوجيون متعجلون بالتبعية ليس إذن حالة بسيطة ومحددة

(١٩) Meiji ، امبراطور اليابان بين ١٨٦٧ و ١٩١٢ وهو الذي لدخل اليابان الى العصر الحديث (لترجم) .

تقاً ، وإنما يحمل معقد من الآثار المتجمعة كثيراً ، التي يصعب جداً على التحليل استعادة الصلاة بينها .

- BIBLIOGRAPHIE. — BLAU, P. M., *Exchange and power in social life*, New York, Londres, Wiley & Sons, 1964. — CARDOSO, F. H., et FALETTO, E., *Dependencia y desarrollo en America Latina*, Mexico, Siglo XXI, 1969. — CASTELL, M., *La lucha de clases en Chile*, Buenos Aires, Siglo XXI, 1974. — DORE, R. P., *Land reform in Japan*, Londres, New York, Oxford Univ. Press, 1959; *Aspects of social change in modern Japan*, Princeton, Princeton Univ. Press, 1967. — EISENSTAT, S. N., *Tradition, change and modernity*, New York, J. Wiley, 1973. — EMMANUEL, A., *L'échange inégal. Un essai sur des antagonismes dans les rapports internationaux*, Paris, Maspéro, 1968, 1972. — FRANK, A. G., *Capitalisme et sous-développement en Amérique latine*, Paris, Maspéro, 1968. — FURTADO, C., *Desenvolvimento e subdesenvolvimento*, Rio de Janeiro, Editora Fundo de Cultura, 1961. Trad. : *Développement et sous-développement*, Paris, PUF, 1966. — GALBRAITH, J. K., *The nature of mass poverty*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1979. Trad. : *Théorie de la pauvreté de masse*, Paris, Gallimard, 1980. — GERMANI, G., *Politique, société et modernisation*, Gembloux, Duculot, 1972 (trad. de textes sélectionnés dans trois ouvrages de G. GERMANI : *Politics and society*, Buenos Aires, Paidós, 1962; *Sociologia de la modernización*, Buenos Aires, Paidós, 1969; *Sociologia della modernizzazione, l'esperienza dell'America latina*, Bari, Laterza, 1971); *Consideraciones metodológicas y teoricas sobre la marginalidad en America Latina*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1972. — GERSCHENKRON, A., *Economic backwardness in historical perspective. A book of essays*, New York, Praeger, 1965. — HAYA DE LA TORRE, V. R., *El anti-imperialismo y el APRA*, Santiago de Chile, Ediciones Ercilla, 1956; Lima, Amauta, 1970. — JAQUARINE, H., *Desenvolvimento econômico e desenvolvimento político*, Rio, Paz e Terra, 1962, 1972. — LÉNINE, V. I., *L'imperialisme, stade suprême du capitalisme*, 1923; Paris, Editions Sociales, 1971. — LERNER, D., *The passing of traditional society : modernising the Middle East*, Glencoe, Free Press, 1958, 1964. — NEEDLER, M. C., « Political change as development and reform », in *Political systems of Latin America*, New York, Van Nostrand Reinhold Co., 1964, 1970. — SAMUELSON, P. A., « Illogic of neo-marxian doctrine of unequal exchange », in BEALEY, D. A. et al. (éd.), *Inflation, trade and taxes*, Columbus, Ohio State University, 1976. — TOURAINE, A., *Les sociétés dépendantes*, Paris, Duculot, 1976.

Expérimentation

التجريب

لناخذ المتغير ن الذي نفترض أنه يتعلق ، بطريقة ما ، بمتغيرات تقوم على د ، دد ، الخ ، بشكل تكون فيه ن = ع (د ، دد ، الخ) . إن إجراء عملية تجريب على هذا النظام ، تؤدي الى خلق أوضاع تكون فيها د ، دد ، الخ ، ذات قيم متنوعة من وضع الى آخر . إذا تم بناء مخطط التجربة (راجع فيشر - Fisher) بشكل جيد ، فإنه يسمح بتحديد تأثير كل من المتغيرات « المستقلة » ، وهي د ، دد ، الخ ، على المتغير المستقل ن . وفي المقابل ، يمكن أن يقوم التجريب على تحويل البنية ع للنظام الذي يربط ن ، دد ، د ، الخ ، بطريقة تسمح بدراسة أثر التحول ع — ع 1 على ن .

في علم الاجتماع ، لا يمكن إلا استثناء ، معالجة متغيرات نظام معين أو بنية النظام نفسه ، ما عدا في تجارب المختبرات التي يمارسها علماء الاجتماع . لذلك ، يستعمل غالباً بديلين للتجريب المتعلق بالخاليتين المذكورتين أعلاه . إن البديل الأول هو التحليل المسمى سببياً أو المتعدد التتبع . إنه يقوم على مقارنات منظمة لها وظيفة التجريب غير المباشر ، حسب تعبير دوركهيم في كتاب القواعد . لتفحص الحالة الأكثر بساطة ، ولنفترض أننا نراقب م من الأوضاع وأنها نستطيع أن نجتمع مع كل واحد من هذه الأوضاع ، قيمة د ، د ، د ، د ، و ن . إذا لاحظنا مثلاً ، أن تزايداً في د يتعلق بزيادة ن ، أيأ تكن قيم د ، د ، يمكننا ، بشروط معينة ، أن نستخلص من مقارنة الأوضاع ، نتيجة حول أثر د على ن . إن دوركهيم مثلاً يلجأ إلى عملية من هذا النوع ، عندما يبين في الانتحار ، أن معدل الانتحار ، عندما تكون كل الأشياء متساوية ، يتبدل بعلاقة مباشرة مع نسبة المحتجين . وهكذا ، فالقاطعات السويسرية الناطقة بالفرنسية ، كما المقاطعات السويسرية الناطقة بالألمانية ، كما الأقاليم الألمانية ، تنسم ، بناء على الإحصائيات المتوفرة لدى مؤلف الانتحار ، بنسب من الانتحار أعلى بمقدار ما كانت نسبة المحتجين أكبر . إن التحليل السببي بشكله الأبسط ، يتطابق مع الإجراءات الكلاسيكية التي عرّفها ستوارت ميل (1843: 111) (طريقة الفوارق ، والتتبعات الملازمة ، والرواسب) . ولكنه يستعمل بصورة علمية في علم الاجتماع بأشكال أكثر تعقيداً (راجع ، مقالة السببية) .

أما البديل الثاني للتجريب فهو ما يمكن تسميته ، في معنى خاص لهذا المفهوم (الذي يستعمل كذلك بمعنى أخرى) ، التحليل العنصري ، والذي قد يكون من الأفضل تسميته التحليل شبه التجريبي . لنفترض أننا فيما يتعلق بوضع خاص ، حددنا شكل ع في ن = ع (د ، د ، د ، د ، الخ) . يمكننا استعمال هذا النموذج لتحديد توزيع ن في وضع افتراضي حيث تكون على سبيل المثال ، د ، أود: موعة بطريقة مختلفة عن الوضع المراقب . يمكننا كذلك تبديل ع ، أي سواء الشكل الوظيفي الذي يربط المتغيرات المستقلة د ، د ، د ، الخ ، بالمتغير التابع ن . أو هذه الثوابت أو تلك التي تنسم بها العلاقات بين المتغيرات المستقلة والمتغيرات التابعة . هذه المعالجات شبه التجريبية ، تسمح باستكشاف سلوك النظام في ظل ظروف مختلفة عن شروط المراقبة فعلياً . إن تطبيقات هذه المعالجات شبه التجريبية أكيدة . لنفترض على سبيل مثال ، أن لدينا أسباباً جيدة للتقدير أن بدلاً مؤسسياً يكون له أثر تحويل النظام ن = ع (د ، د ، د ، د ، الخ) إلى نظام ن = ع (د ، د ، د ، د ، الخ) . يكفي أن ندرس سلوك النظام الثاني ومقارنته مع سلوك الأول لتحديد أثر التغير المؤسسي على توزيع ن . أولنفترض أننا نساءل حول أسباب الفرق في توزيع ن في مجتمعين معينين وأنها نكتشف بين المجتمعين الفرق ج الذي يعتقد أن له علاقة مع الفرق الذي نهتم به . إذا كنا نستطيع البرهنة أن ج تؤدي إلى استبدال نظام العلاقات من النمط ع على نظام ع وأن الفرق بين ع و ع يأخذ بالحسبان تماماً الفرق في توزيع ن ، نكون قد أجابنا على السؤال .

ومن أجل توصيح هذه المفاهيم المجردة ، من المفيد أن نتفحص ببعض التفصيل مثلاً بسيطاً عن تطبيق الطريقة شبه التجريبية كما سبق وحددناها .

لقد بين جبرار Gerard وكليرك Clerc في دراسته جيدة أجريت على عينة من التلاميذ الفرنسيين الذين تمت مراقبتهم عام 1962 ، في الفترة التي كانوا يهون فيها دراستهم الابتدائية ، ان توجه هؤلاء التلاميذ يرتبط بأصوهم الاجتماعية وسهم ومستواهم الدراسي ومن أجل تحديد الأفكار نقدم النتائج المتعلقة بمجموعتين متناقضتين من ناحية الاصل الاجتماعي . أبناء الاطر العليا وأبناء العمال . يظهر الجدول الاول ان أبناء العمال هم في المتوسط أكبر سناً ومستواهم المدرسي أصعب من أبناء الاطر العليا . أما الجدول الثاني فيعطي معدلات الدخول الى الصف الأول المتوسط في الثانويات على أساس الاصل الاجتماعي والسن والنجاح . ويبين الجدول الثاني ان الاولاد عندما يكونون فتياناً ويتمتعون بمستوى مدرسي جيد ، يتوجهون نحو الاول المتوسط في الثانويات ، بنسب متقاربة ، أياً يكن أصلهم الاجتماعي . ولكن بمقدار ما تكون السن و/ أو المستوى المدرسي أقل ملائمة تتزايد الفروقات بين المجموعتين .

الجدول رقم 1 - النجاح المدرسي والسن في نهاية الدراسة الابتدائية في فرنسا .
عام 1962 (31 كانون الأول - ديسمبر)
(نقلاً عن جبرار وكليرك ، الجدول رقم 10 ص 849)

النجاح	11 سنة وما دون	11 سنة	12 سنة	13 سنة	14 سنة وما فوق	المجموع
أبناء العمال						
ممتاز وجيد	2,4	16,4	13,9	2,4	0,1	35,2
وسط	0,5	11,7	16,7	5,7	0,6	35,2
ضعيف وسيء	0,1	4,6	14,7	8,5	1,7	29,6
المجموع	3,0	32,7	45,3	16,6	2,4	100,0
أبناء الاطر العليا						
ممتاز وجيد	20,2	32,7	7,9	1,0	— (*)	61,8
وسط	5,0	13,3	8,1	1,6	0,3	28,3
ضعيف وسيء	0,7	4,1	3,4	1,3	0,4	9,9
مجموع	25,9	50,1	19,4	3,9	0,7	100,0

الجدول رقم 11 - معدل الدخول الى الصف الاول المتوسط في الثانوية نتيجة للأصل
الاجتماعي والنجاح المدرسي والسن في فرنسا 1962
(المصدر نفسه ، الجدول رقم 12 ، ص 854)

النجاح	11 سنة وسـوـ	11 سـ	12 سـ	14 سنة و ما فوق
أبناء العمال				
ممتاز وجيد	19	91	79	45
وسط	69	51	45	11
ضعيف وسيء	10	12	9	3
أبناء الاطر العليا				
ممتاز وجيد	92	99	92	69
وسط	91	99	91	28
ضعيف وسيء	10	25	52	59

(10) - المصدر : جيف

ما هو تفسير الجدولين ؟ يترجم الاول بشكل أساسي آثار الفروقات المتعلقة بالمحيط العائلي على القابليات : يكون التلاميذ من أصل عمالي أقل استعداداً للتدرب الذي تخضعهم له المدرسة : لقد لحق بهم التأخر ولهم ، في المتوسط ، مستوى مدرسياً غير جيد . ويترجم الجدول الثاني الفروقات في الحوافز أو المواقف : فالعائلات العمالية لا تدفع الأولاد باتجاه المدرسة الثانوية إلا إذا كان مستواهم المدرسي كافياً وإذا كانوا لم يتأخروا . أما من ناحية الأطر ، فلا يترددون في دفع الأولاد نحو المدرسة الثانوية إلا عندما يكون سنهم ومستوى نجاحهم غير ملائمين فقط .

لنفترض الآن أننا ننسأل أي الوجهين (القابليات أو المواقف) هو الأهم في تكوين التفاوت المدرسي بين المجموعات الاجتماعية . وبكلام آخر ، هل أن التفاوت الذي نلاحظه في مستوى الاول المتوسط بين المجموعات الاجتماعية ينجم بشكل أساسي عن كون المحيط الثقافي أقل ملاءمة في البيئات العمالية (أي أنه يسيء الاولاد بنسبة أقل لمساواة التدريبات التي تعرضها عليهم المدرسة) أم عن كون العائلات العمالية أكثر تردداً في المخاطرة بدفع أولادها ذوي المستوى المدرسي الرديء ؟ إن الجواب على هذا السؤال ليس بالتأكيد عارياً إلا من الأهمية النظرية ، ولا من الأهمية

التطبيقية . إذا كان التفاوت المدرسي ناجماً أساساً عن كون الأولاد يميلون بشكل متفاوت للتدرب المدرسي من قبل العائلة ، فإن السياسة المساواتية المناسبة هي التي تسعى الى تصحيح الإعاقة التي تسببها البيئة المحرومة عبر تقديم تعليم تعويضي . أما إذا كان التفاوت ناجماً أساساً على العكس ، على الفروقات في الحوافز العائلية ، فإن تصحيحه يمر إما بالأليات المادقة الى حد العائلات المحرومة على تحقيق وضع مدرسي أكثر طموحاً لأولادهم ، وإما بتقليص التأثير العائلي على عملية التوجيه المدرسي .

في التحقيق الذي أجراه جيرار وكلاك بيبين أن 93% من أبناء الأطر العليا و 46% من أبناء العمال يتوجهون نحو الثانويات . ولكي نجيب على السؤال المطروح ، يمكننا ، انطلاقاً من المعطيات السابقة ، أن نكب على قرين صوري بسيط : فتشاهد عن النسبة المئوية من أبناء العمال الذين كان يمكن أن يتوجهوا نحو الثانوية لو أن - وهذه هي الفرضية الأولى - العائق الثقافي والإداركي لأولاد العائلات العمالية تم تعطيله بضربة من عصا سحرية ، ولو كانت - وهذه هي الفرضية الثانية - حوافز العائلات العمالية هي نفس حوافز عائلات الأطر العليا . ووفقاً لما يترتب على الفرضية الأولى أو الفرضية الثانية من تخفيف متزايد للتفاوت بين أبناء العمال وأبناء الأطر العليا لناحية الدخول الى الأول الثانوي ، فإننا نستدل على أهمية نسبية كبيرة تقريباً لعامل العائق الإدراكي و بالنسبة لعامل الحوافز . يقوم شبه التجريب في الحالة الحاضرة ، على تحقيق وصعين وهيين متعلقين بالفرضيتين المذكورتين أعلاه .

أ - في الوصف المتعلق بالفرضية الأولى ، نفترض إذن أن فروقات القبلات (الأثر الإدراكي للمحيط) بين أبناء العمال وأبناء الأطر قد ألغيت (وأن أبناء العمال موزعون لناحية السن والنجاح على غرار أبناء الأطر العليا) ولكن فروقات المواقف (الحوافز) تبقى قائمة . إذا كانت الحال هكذا ، كما يبين الحساب ، فإن 68% من أبناء العمال كانوا قد توجهوا نحو الثانوية (مقابل 46% في الواقع) . ولكي نحصل على هذه النتيجة ، يكفي أن نضرب ونجمع بطريقة مناسبة معطيات النصف الأسفل للجدول رقم 1 ومعطيات النصف الأعلى للجدول رقم 2 . فيكون ناتج الضرب :

$$\begin{aligned} & (0,79 \times 20,2) + (0,90 \times 32,7) + (0,79 \times 7,9) + (0,45 \times 1,0) \\ & + (0,69 \times 5,0) + \dots + (0,14 \times 0,3) + (0 \times 0,7) + \dots \\ & 68 = (0,08 \times 0,4) + (0,03 \times 1,3) + \end{aligned}$$

تمثل فعلياً النسبة المئوية لأبناء العمال الذين كان يمكن أن يدخلوا الى الأول المتوسط لو أن توزيعهم على أساس النجاح المدرسي والسن كان مماثلاً لتوزيع أبناء الأطر العليا .

ب - في الوصف الثاني الوهمي ، نفترض أن فروقات الأهلية حاضرة ، ولكن فروقات المواقف تم إلغاؤها (إن أبناء العمال في سن ومستوى نجاح مماثلين يتوجهون الى الأول المتوسط بالنسب نفسها التي يتوجه فيها أبناء الأطر العليا) . يظهر الحساب أنه لو كانت الحال هكذا ، فإن 82% من أبناء العمال كانوا قد توجهوا نحو الثانوية (مقابل 46% في الواقع ، و 88% لو أن

القابليات وحدها تمت مساواتها) وللحصول على هذه النتيجة نسق النصف الأعلى من الجدول رقم 1 والنصف الأسفل للجدول رقم 11 حاسبين مجموع الناتج :

$$(0.69 \times 2.4) + (0.98 \times 13.9) + (0.99 \times 16.4) + (0.98 \times 2.4) + \\ + (0.90 \times 0.5) + \dots + (0.86 \times 5.7) + (0 \times 0.1) + \dots + (0.59 \times 8.5) + 82 =$$

تمثل هذه القيمة بوصوح ، كما نتحقق من ذلك بسهولة ، السبة المثوية من أثناء العمل الذين كان يمكن أن يدخلوا الى الأول المتوسط لو أن حوافز عائلاتهم كانت قد وزعت على أساس النجاح المدرسي ، والسن على غرار حوافز عائلات الأطر العليا .

نستنتج من المقارنة شبه التجريبية بين الوضع الواقعي والوضعين الوهميين أن فروقات المواقف (أو الحوافز) بين البيئتين الاجتماعيتين تلعب بشكل ظاهر دوراً أكثر أهمية من الفروقات في القابليات . إن التفاوت بين المجموعتين لا ينتج إذن عن العائق الإدراكي النسبي الذي ينجم عن الانثناء الى بيئة عائلية محرومة بقدر ما ينتج عن حذر العائلات العمالية . ويتعابير أخرى ، إن التفاوت بين المجموعتين ينجم بخاصة عن كون العائلات العمالية نأبي أكثر من عائلات الطبقة المسيورة ، تغذية طموحات مدرسية عالية لأولاد يبدو أن متوهم المدرسي متوسط أو ضعيف . هذه النتيجة ليست معاجنة بحد ذاتها . يبدو بديهي أن تسعى عائلة ميسورة الى تخاشي تعرض أحد أولادها الى وضع اجتماعي أدنى بكثير من وضعها . حتى ولو كان متوسطاً أو ضعيفاً ، فإنها تحاوت ، أكثر من العائلة المتواضعة ، المحافظة عليه على الطريق المدرسي الذي من المتوقع أن يؤمن له أكبر دخل ممكن . ولكن شبه التجريبية تسمح ببيان أن هذا التأثير للوضع الاجتماعي على الحوافز ، مع تعاضده ، هو عامل تفاوت أقوى بشكل ظاهر من فروقات القابليات الناتجة عن فروقات البيئة الثقافية .

يمكن للمطرائق شبه التجريبية أن تقدم سنداً ضرورياً للتحليل المقارن . وهكذا ، فقد فارت رينو Genonou في دراسة مفيدة له ، التفاوت المدرسي في فرنسا (وبتحديد أكبر ، في باريس) وفي جمهورية جنيف في بداية سنوات الستينات مستنداً الى معطيات جيرار وكلاارك الخاصة بالدخول الى الأول المتوسط ، التي رجعنا إليها أعلاه ، والى المعطيات الخاصة بمدينة جنيف المشابهة . لقد أظهرت المقارنة تفاوتاً أقل بشكل ظاهر في جنيف عنه في باريس . لقد بين رينو ، مطبقاً الطريقة شبه التجريبية التي سبق ووصفناها أن الفرق كان ناجماً أساساً عن الفرق في المؤسسات : إن نظام مدينتي جنيف الأكثر تسليطاً والأكثر استحقاقية والذي يعبر انتباهاً أقل لآماني العائلات ، يربل بذلك إلى حد ما ورن الفروقات في المواقف والحوافز بين المجموعات الاجتماعية . إن ليبرالية الأصعب ترجم في المقابل بمساواتيه أكبر . وبالطبع ، ليست هذه النتيجة نتاج إرادة مقصودة ، وإنما نتاج التاريخ .

نبرز الأمثلة السابقة فضائل التقنية شبه التجريبية في التحليل السوسيولوجي . عندما نعلم أن الصيغة ن تتعلق ببعض الصيغ 15 ، 16 ، 17 ، 18 ، 19 ، 20 ، 21 ، 22 ، 23 ، 24 ، 25 ، 26 ، 27 ، 28 ، 29 ، 30 ، 31 ، 32 ، 33 ، 34 ، 35 ، 36 ، 37 ، 38 ، 39 ، 40 ، 41 ، 42 ، 43 ، 44 ، 45 ، 46 ، 47 ، 48 ، 49 ، 50 ، 51 ، 52 ، 53 ، 54 ، 55 ، 56 ، 57 ، 58 ، 59 ، 60 ، 61 ، 62 ، 63 ، 64 ، 65 ، 66 ، 67 ، 68 ، 69 ، 70 ، 71 ، 72 ، 73 ، 74 ، 75 ، 76 ، 77 ، 78 ، 79 ، 80 ، 81 ، 82 ، 83 ، 84 ، 85 ، 86 ، 87 ، 88 ، 89 ، 90 ، 91 ، 92 ، 93 ، 94 ، 95 ، 96 ، 97 ، 98 ، 99 ، 100 ، 101 ، 102 ، 103 ، 104 ، 105 ، 106 ، 107 ، 108 ، 109 ، 110 ، 111 ، 112 ، 113 ، 114 ، 115 ، 116 ، 117 ، 118 ، 119 ، 120 ، 121 ، 122 ، 123 ، 124 ، 125 ، 126 ، 127 ، 128 ، 129 ، 130 ، 131 ، 132 ، 133 ، 134 ، 135 ، 136 ، 137 ، 138 ، 139 ، 140 ، 141 ، 142 ، 143 ، 144 ، 145 ، 146 ، 147 ، 148 ، 149 ، 150 ، 151 ، 152 ، 153 ، 154 ، 155 ، 156 ، 157 ، 158 ، 159 ، 160 ، 161 ، 162 ، 163 ، 164 ، 165 ، 166 ، 167 ، 168 ، 169 ، 170 ، 171 ، 172 ، 173 ، 174 ، 175 ، 176 ، 177 ، 178 ، 179 ، 180 ، 181 ، 182 ، 183 ، 184 ، 185 ، 186 ، 187 ، 188 ، 189 ، 190 ، 191 ، 192 ، 193 ، 194 ، 195 ، 196 ، 197 ، 198 ، 199 ، 200 ، 201 ، 202 ، 203 ، 204 ، 205 ، 206 ، 207 ، 208 ، 209 ، 210 ، 211 ، 212 ، 213 ، 214 ، 215 ، 216 ، 217 ، 218 ، 219 ، 220 ، 221 ، 222 ، 223 ، 224 ، 225 ، 226 ، 227 ، 228 ، 229 ، 230 ، 231 ، 232 ، 233 ، 234 ، 235 ، 236 ، 237 ، 238 ، 239 ، 240 ، 241 ، 242 ، 243 ، 244 ، 245 ، 246 ، 247 ، 248 ، 249 ، 250 ، 251 ، 252 ، 253 ، 254 ، 255 ، 256 ، 257 ، 258 ، 259 ، 260 ، 261 ، 262 ، 263 ، 264 ، 265 ، 266 ، 267 ، 268 ، 269 ، 270 ، 271 ، 272 ، 273 ، 274 ، 275 ، 276 ، 277 ، 278 ، 279 ، 280 ، 281 ، 282 ، 283 ، 284 ، 285 ، 286 ، 287 ، 288 ، 289 ، 290 ، 291 ، 292 ، 293 ، 294 ، 295 ، 296 ، 297 ، 298 ، 299 ، 300 ، 301 ، 302 ، 303 ، 304 ، 305 ، 306 ، 307 ، 308 ، 309 ، 310 ، 311 ، 312 ، 313 ، 314 ، 315 ، 316 ، 317 ، 318 ، 319 ، 320 ، 321 ، 322 ، 323 ، 324 ، 325 ، 326 ، 327 ، 328 ، 329 ، 330 ، 331 ، 332 ، 333 ، 334 ، 335 ، 336 ، 337 ، 338 ، 339 ، 340 ، 341 ، 342 ، 343 ، 344 ، 345 ، 346 ، 347 ، 348 ، 349 ، 350 ، 351 ، 352 ، 353 ، 354 ، 355 ، 356 ، 357 ، 358 ، 359 ، 360 ، 361 ، 362 ، 363 ، 364 ، 365 ، 366 ، 367 ، 368 ، 369 ، 370 ، 371 ، 372 ، 373 ، 374 ، 375 ، 376 ، 377 ، 378 ، 379 ، 380 ، 381 ، 382 ، 383 ، 384 ، 385 ، 386 ، 387 ، 388 ، 389 ، 390 ، 391 ، 392 ، 393 ، 394 ، 395 ، 396 ، 397 ، 398 ، 399 ، 400 ، 401 ، 402 ، 403 ، 404 ، 405 ، 406 ، 407 ، 408 ، 409 ، 410 ، 411 ، 412 ، 413 ، 414 ، 415 ، 416 ، 417 ، 418 ، 419 ، 420 ، 421 ، 422 ، 423 ، 424 ، 425 ، 426 ، 427 ، 428 ، 429 ، 430 ، 431 ، 432 ، 433 ، 434 ، 435 ، 436 ، 437 ، 438 ، 439 ، 440 ، 441 ، 442 ، 443 ، 444 ، 445 ، 446 ، 447 ، 448 ، 449 ، 450 ، 451 ، 452 ، 453 ، 454 ، 455 ، 456 ، 457 ، 458 ، 459 ، 460 ، 461 ، 462 ، 463 ، 464 ، 465 ، 466 ، 467 ، 468 ، 469 ، 470 ، 471 ، 472 ، 473 ، 474 ، 475 ، 476 ، 477 ، 478 ، 479 ، 480 ، 481 ، 482 ، 483 ، 484 ، 485 ، 486 ، 487 ، 488 ، 489 ، 490 ، 491 ، 492 ، 493 ، 494 ، 495 ، 496 ، 497 ، 498 ، 499 ، 500 ، 501 ، 502 ، 503 ، 504 ، 505 ، 506 ، 507 ، 508 ، 509 ، 510 ، 511 ، 512 ، 513 ، 514 ، 515 ، 516 ، 517 ، 518 ، 519 ، 520 ، 521 ، 522 ، 523 ، 524 ، 525 ، 526 ، 527 ، 528 ، 529 ، 530 ، 531 ، 532 ، 533 ، 534 ، 535 ، 536 ، 537 ، 538 ، 539 ، 540 ، 541 ، 542 ، 543 ، 544 ، 545 ، 546 ، 547 ، 548 ، 549 ، 550 ، 551 ، 552 ، 553 ، 554 ، 555 ، 556 ، 557 ، 558 ، 559 ، 560 ، 561 ، 562 ، 563 ، 564 ، 565 ، 566 ، 567 ، 568 ، 569 ، 570 ، 571 ، 572 ، 573 ، 574 ، 575 ، 576 ، 577 ، 578 ، 579 ، 580 ، 581 ، 582 ، 583 ، 584 ، 585 ، 586 ، 587 ، 588 ، 589 ، 590 ، 591 ، 592 ، 593 ، 594 ، 595 ، 596 ، 597 ، 598 ، 599 ، 600 ، 601 ، 602 ، 603 ، 604 ، 605 ، 606 ، 607 ، 608 ، 609 ، 610 ، 611 ، 612 ، 613 ، 614 ، 615 ، 616 ، 617 ، 618 ، 619 ، 620 ، 621 ، 622 ، 623 ، 624 ، 625 ، 626 ، 627 ، 628 ، 629 ، 630 ، 631 ، 632 ، 633 ، 634 ، 635 ، 636 ، 637 ، 638 ، 639 ، 640 ، 641 ، 642 ، 643 ، 644 ، 645 ، 646 ، 647 ، 648 ، 649 ، 650 ، 651 ، 652 ، 653 ، 654 ، 655 ، 656 ، 657 ، 658 ، 659 ، 660 ، 661 ، 662 ، 663 ، 664 ، 665 ، 666 ، 667 ، 668 ، 669 ، 670 ، 671 ، 672 ، 673 ، 674 ، 675 ، 676 ، 677 ، 678 ، 679 ، 680 ، 681 ، 682 ، 683 ، 684 ، 685 ، 686 ، 687 ، 688 ، 689 ، 690 ، 691 ، 692 ، 693 ، 694 ، 695 ، 696 ، 697 ، 698 ، 699 ، 700 ، 701 ، 702 ، 703 ، 704 ، 705 ، 706 ، 707 ، 708 ، 709 ، 710 ، 711 ، 712 ، 713 ، 714 ، 715 ، 716 ، 717 ، 718 ، 719 ، 720 ، 721 ، 722 ، 723 ، 724 ، 725 ، 726 ، 727 ، 728 ، 729 ، 730 ، 731 ، 732 ، 733 ، 734 ، 735 ، 736 ، 737 ، 738 ، 739 ، 740 ، 741 ، 742 ، 743 ، 744 ، 745 ، 746 ، 747 ، 748 ، 749 ، 750 ، 751 ، 752 ، 753 ، 754 ، 755 ، 756 ، 757 ، 758 ، 759 ، 760 ، 761 ، 762 ، 763 ، 764 ، 765 ، 766 ، 767 ، 768 ، 769 ، 770 ، 771 ، 772 ، 773 ، 774 ، 775 ، 776 ، 777 ، 778 ، 779 ، 780 ، 781 ، 782 ، 783 ، 784 ، 785 ، 786 ، 787 ، 788 ، 789 ، 790 ، 791 ، 792 ، 793 ، 794 ، 795 ، 796 ، 797 ، 798 ، 799 ، 800 ، 801 ، 802 ، 803 ، 804 ، 805 ، 806 ، 807 ، 808 ، 809 ، 810 ، 811 ، 812 ، 813 ، 814 ، 815 ، 816 ، 817 ، 818 ، 819 ، 820 ، 821 ، 822 ، 823 ، 824 ، 825 ، 826 ، 827 ، 828 ، 829 ، 830 ، 831 ، 832 ، 833 ، 834 ، 835 ، 836 ، 837 ، 838 ، 839 ، 840 ، 841 ، 842 ، 843 ، 844 ، 845 ، 846 ، 847 ، 848 ، 849 ، 850 ، 851 ، 852 ، 853 ، 854 ، 855 ، 856 ، 857 ، 858 ، 859 ، 860 ، 861 ، 862 ، 863 ، 864 ، 865 ، 866 ، 867 ، 868 ، 869 ، 870 ، 871 ، 872 ، 873 ، 874 ، 875 ، 876 ، 877 ، 878 ، 879 ، 880 ، 881 ، 882 ، 883 ، 884 ، 885 ، 886 ، 887 ، 888 ، 889 ، 890 ، 891 ، 892 ، 893 ، 894 ، 895 ، 896 ، 897 ، 898 ، 899 ، 900 ، 901 ، 902 ، 903 ، 904 ، 905 ، 906 ، 907 ، 908 ، 909 ، 910 ، 911 ، 912 ، 913 ، 914 ، 915 ، 916 ، 917 ، 918 ، 919 ، 920 ، 921 ، 922 ، 923 ، 924 ، 925 ، 926 ، 927 ، 928 ، 929 ، 930 ، 931 ، 932 ، 933 ، 934 ، 935 ، 936 ، 937 ، 938 ، 939 ، 940 ، 941 ، 942 ، 943 ، 944 ، 945 ، 946 ، 947 ، 948 ، 949 ، 950 ، 951 ، 952 ، 953 ، 954 ، 955 ، 956 ، 957 ، 958 ، 959 ، 960 ، 961 ، 962 ، 963 ، 964 ، 965 ، 966 ، 967 ، 968 ، 969 ، 970 ، 971 ، 972 ، 973 ، 974 ، 975 ، 976 ، 977 ، 978 ، 979 ، 980 ، 981 ، 982 ، 983 ، 984 ، 985 ، 986 ، 987 ، 988 ، 989 ، 990 ، 991 ، 992 ، 993 ، 994 ، 995 ، 996 ، 997 ، 998 ، 999 ، 1000 ، 1001 ، 1002 ، 1003 ، 1004 ، 1005 ، 1006 ، 1007 ، 1008 ، 1009 ، 1010 ، 1011 ، 1012 ، 1013 ، 1014 ، 1015 ، 1016 ، 1017 ، 1018 ، 1019 ، 1020 ، 1021 ، 1022 ، 1023 ، 1024 ، 1025 ، 1026 ، 1027 ، 1028 ، 1029 ، 1030 ، 1031 ، 1032 ، 1033 ، 1034 ، 1035 ، 1036 ، 1037 ، 1038 ، 1039 ، 1040 ، 1041 ، 1042 ، 1043 ، 1044 ، 1045 ، 1046 ، 1047 ، 1048 ، 1049 ، 1050 ، 1051 ، 1052 ، 1053 ، 1054 ، 1055 ، 1056 ، 1057 ، 1058 ، 1059 ، 1060 ، 1061 ، 1062 ، 1063 ، 1064 ، 1065 ، 1066 ، 1067 ، 1068 ، 1069 ، 1070 ، 1071 ، 1072 ، 1073 ، 1074 ، 1075 ، 1076 ، 1077 ، 1078 ، 1079 ، 1080 ، 1081 ، 1082 ، 1083 ، 1084 ، 1085 ، 1086 ، 1087 ، 1088 ، 1089 ، 1090 ، 1091 ، 1092 ، 1093 ، 1094 ، 1095 ، 1096 ، 1097 ، 1098 ، 1099 ، 1100 ، 1101 ، 1102 ، 1103 ، 1104 ، 1105 ، 1106 ، 1107 ، 1108 ، 1109 ، 1110 ، 1111 ، 1112 ، 1113 ، 1114 ، 1115 ، 1116 ، 1117 ، 1118 ، 1119 ، 1120 ، 1121 ، 1122 ، 1123 ، 1124 ، 1125 ، 1126 ، 1127 ، 1128 ، 1129 ، 1130 ، 1131 ، 1132 ، 1133 ، 1134 ، 1135 ، 1136 ، 1137 ، 1138 ، 1139 ، 1140 ، 1141 ، 1142 ، 1143 ، 1144 ، 1145 ، 1146 ، 1147 ، 1148 ، 1149 ، 1150 ، 1151 ، 1152 ، 1153 ، 1154 ، 1155 ، 1156 ، 1157 ، 1158 ، 1159 ، 1160 ، 1161 ، 1162 ، 1163 ، 1164 ، 1165 ، 1166 ، 1167 ، 1168 ، 1169 ، 1170 ، 1171 ، 1172 ، 1173 ، 1174 ، 1175 ، 1176 ، 1177 ، 1178 ، 1179 ، 1180 ، 1181 ، 1182 ، 1183 ، 1184 ، 1185 ، 1186 ، 1187 ، 1188 ، 1189 ، 1190 ، 1191 ، 1192 ، 1193 ، 1194 ، 1195 ، 1196 ، 1197 ، 1198 ، 1199 ، 1200 ، 1201 ، 1202 ، 1203 ، 1204 ، 1205 ، 1206 ، 1207 ، 1208 ، 1209 ، 1210 ، 1211 ، 1212 ، 1213 ، 1214 ، 1215 ، 1216 ، 1217 ، 1218 ، 1219 ، 1220 ، 1221 ، 1222 ، 1223 ، 1224 ، 1225 ، 1226 ، 1227 ، 1228 ، 1229 ، 1230 ، 1231 ، 1232 ، 1233 ، 1234 ، 1235 ، 1236 ، 1237 ، 1238 ، 1239 ، 1240 ، 1241 ، 1242 ، 1243 ، 1244 ، 1245 ، 1246 ، 1247 ، 1248 ، 1249 ، 1250 ، 1251 ، 1252 ، 1253 ، 1254 ، 1255 ، 1256 ، 1257 ، 1258 ، 1259 ، 1260 ، 1261 ، 1262 ، 1263 ، 1264 ، 1265 ، 1266 ، 1267 ، 1268 ، 1269 ، 1270 ، 1271 ، 1272 ، 1273 ، 1274 ، 1275 ، 1276 ، 1277 ، 1278 ، 1279 ، 1280 ، 1281 ، 1282 ، 1283 ، 1284 ، 1285 ، 1286 ، 1287 ، 1288 ، 1289 ، 1290 ، 1291 ، 1292 ، 1293 ، 1294 ، 1295 ، 1296 ، 1297 ، 1298 ، 1299 ، 1300 ، 1301 ، 1302 ، 1303 ، 1304 ، 1305 ، 1306 ، 1307 ، 1308 ، 1309 ، 1310 ، 1311 ، 1312 ، 1313 ، 1314 ، 1315 ، 1316 ، 1317 ، 1318 ، 1319 ، 1320 ، 1321 ، 1322 ، 1323 ، 1324 ، 1325 ، 1326 ، 1327 ، 1328 ، 1329 ، 1330 ، 1331 ، 1332 ، 1333 ، 1334 ، 1335 ، 1336 ، 1337 ، 1338 ، 1339 ، 1340 ، 1341 ، 1342 ، 1343 ، 1344 ، 1345 ، 1346 ، 1347 ، 1348 ، 1349 ، 1350 ، 1351 ، 1352 ، 1353 ، 1354 ، 1355 ، 1356 ، 1357 ، 1358 ، 1359 ، 1360 ، 1361 ، 1362 ، 1363 ، 1364 ، 1365 ، 1366 ، 1367 ، 1368 ، 1369 ، 1370 ، 1371 ، 1372 ، 1373 ، 1374 ، 1375 ، 1376 ، 1377 ، 1378 ، 1379 ، 1380 ، 1381 ، 1382 ، 1383 ، 1384 ، 1385 ، 1386 ، 1387 ، 1388 ، 1389 ، 1390 ، 1391 ، 1392 ، 1393 ، 1394 ، 1395 ، 1396 ، 1397 ، 1398 ، 1399 ، 1400 ، 1401 ، 1402 ، 1403 ، 1404 ، 1405 ، 1406 ، 1407 ، 1408 ، 1409 ، 1410 ، 1411 ، 1412 ، 1413 ، 1414 ، 1415 ، 1416 ، 1417 ، 1418 ، 1419 ، 1420 ، 1421 ، 1422 ، 1423 ، 1424 ، 1425 ، 1426 ، 1427 ، 1428 ، 1429 ، 1430 ، 1431 ، 1432 ، 1433 ، 1434 ، 1435 ، 1436 ، 1437 ، 1438 ، 1439 ، 1440 ، 1441 ، 1442 ، 1443 ، 1444 ، 1445 ، 1446 ، 1447 ، 1448 ، 1449 ، 1450 ، 1451 ، 1452 ، 1453 ، 1454 ، 1455 ، 1456 ، 1457 ، 1458 ، 1459 ، 1460 ، 1461 ، 1462 ، 1463 ، 1464 ، 1465 ، 1466 ، 1467 ، 1468 ، 1469 ، 1470 ، 1471 ، 1472 ، 1473 ، 1474 ، 1475 ، 1476 ، 1477 ، 1478 ، 1479 ، 1480 ، 1481 ، 1482 ، 1483 ، 1484 ، 1485 ، 1486 ، 1487 ، 1488 ، 1489 ، 1490 ، 1491 ، 1492 ، 1493 ، 1494 ، 1495 ، 1496 ، 1497 ، 1498 ، 1499 ، 1500 ، 1501 ، 1502 ، 1503 ، 1504 ، 1505 ، 1506 ، 1507 ، 1508 ، 1509 ، 1510 ، 1511 ، 1512 ، 1513 ، 1514 ، 1515 ، 1516 ، 1517 ، 1518 ، 1519 ، 1520 ، 1521 ، 1522 ، 1523 ، 1524 ، 1525 ، 1526 ، 1527 ، 1528 ، 1529 ، 1530 ، 1531 ، 1532 ، 1533 ، 1534 ، 1535 ، 1536 ، 1537 ، 1538 ، 1539 ، 1540 ، 1541 ، 1542 ، 1543 ، 1544 ، 1545 ، 1546 ، 1547 ، 1548 ، 1549 ، 1550 ، 1551 ، 1552 ، 1553 ، 1554 ، 1555 ، 1556 ، 1557 ، 1558 ، 1559 ، 1560 ، 1561 ، 1562 ، 1563 ، 1564 ، 1565 ، 1566 ، 1567 ، 1568 ، 1569 ، 1570 ، 1571 ، 1572 ، 1573 ، 1574 ، 1575 ، 1576 ، 1577 ، 1578 ، 1579 ، 1580 ، 1581 ، 1582 ، 1583 ، 1584 ، 1585 ، 1586 ، 1587 ، 1588 ، 1589 ، 1590 ، 1591 ، 1592 ، 1593 ، 1594 ، 1595 ، 1596 ، 1597 ، 1598 ، 1599 ، 1600 ، 1601 ، 1602 ، 1603 ، 1604 ، 1605 ، 1606 ، 1607 ، 1608 ، 1609 ، 1610 ، 1611 ، 1612 ، 1613 ، 1614 ، 1615 ، 1616 ، 1617 ، 1618 ، 1619 ، 1620 ، 1621 ، 1622 ، 1623 ، 1624 ، 1625 ، 1626 ، 1627 ، 1628 ، 1629 ، 1630 ، 1631 ، 1632 ، 1633 ، 1634 ، 1635 ، 1636 ، 1637 ، 1638 ، 1639 ، 1640 ، 1641 ، 1642 ، 1643 ، 1644 ، 1645 ، 1646 ، 1647 ، 1648 ، 1649 ، 1650 ، 1651 ، 1652 ، 1653 ، 1654 ، 1655 ، 1656 ، 1657 ، 1658 ، 1659 ، 1660 ، 1661 ، 1662 ، 1663 ، 1664 ، 1665 ، 1666 ، 1667 ، 1668 ، 1669 ، 1670 ، 1671 ، 1672 ، 1673 ، 1674 ، 1675 ، 1676 ، 1677 ، 1678 ، 1679 ، 1680 ، 1681 ، 1682 ، 1683 ، 1684 ، 1685 ، 1686 ، 1687 ، 1688 ، 1689 ، 1690 ، 1691 ، 1692 ، 1693 ، 1694 ، 1695 ، 1696 ، 1697 ، 1698 ، 1699 ، 1700 ، 1701 ، 1702 ، 1703 ، 1704 ، 1705 ، 1706 ، 1707 ، 1708 ، 1709 ، 1710 ، 1711 ، 1712 ، 1713 ، 1714 ، 1715 ، 1716 ، 1717 ، 1718 ، 1719 ، 1720 ، 1721 ، 1722 ، 1723 ، 1724 ، 1725 ، 1726 ، 1727 ، 1728 ، 1729 ، 1730 ، 1731 ، 1732 ، 1733 ، 1734 ، 1735 ، 1736 ، 1737 ، 1738 ، 1739 ، 1740 ، 1741 ، 1742 ، 1743 ، 1744 ، 1745 ، 1746 ، 1747 ، 1748 ، 1749 ، 1750 ، 1751 ، 1752 ، 1753 ، 1754 ، 1755 ، 1756 ، 1757 ، 1758 ، 1759 ، 1760 ، 1761 ، 1762 ، 1763 ، 1764 ، 1765 ، 1766 ، 1767 ، 1768 ، 1769 ، 1770 ، 1771 ، 1772 ، 1773 ، 1774 ، 1775 ، 1776 ، 1777 ، 1778 ، 1779 ، 1780 ، 1781 ، 1782 ، 1783 ، 1784 ، 1785 ، 1786 ، 1787 ، 1788 ، 1789 ، 1790 ، 1791 ، 1792 ، 1793 ، 1794 ، 1795 ، 1796 ، 1797 ، 1798 ، 1799 ، 1800 ، 1801 ، 1802 ، 1803 ، 1804 ، 1805 ، 1806 ، 1807 ، 1808 ، 1809 ، 1810 ، 1811 ، 1812 ، 1813 ، 1814 ، 1815 ، 1816 ، 1817 ، 1818 ، 1819 ، 1820 ، 1821 ، 1822 ، 1823 ، 1824 ، 1825 ، 1826 ، 1827 ، 1828 ، 1829 ، 1830 ، 1831 ، 1832 ، 1833 ، 1834 ، 1835 ، 1836 ، 1837 ، 1838 ، 1839 ، 1840 ، 1841 ، 1842 ، 1843 ، 1844 ، 1845 ، 1846 ، 1847 ، 1848 ، 1849 ، 1850 ، 1851 ، 1852 ، 1853 ، 1854 ، 1855 ، 1856 ، 1857 ، 1858 ، 1859 ، 1860 ، 1861 ، 1862 ، 1863 ، 1864 ، 1865 ، 1866 ، 1867 ، 1868 ، 1869 ، 1870 ، 1871 ، 1872 ، 1873 ، 1874 ، 1875 ، 1876 ، 1877 ، 1878 ، 1879 ، 1880 ، 1881 ، 1882 ، 1883 ، 1884 ، 1885 ، 1886 ، 1887 ، 1888 ، 1889 ، 1890 ، 1891 ، 1892 ، 1893 ، 1894 ، 1895 ، 1896 ، 1897 ، 1898 ، 1899 ، 1900 ، 1901 ، 1902 ، 1903 ، 1904 ، 1905 ، 1906 ، 1907 ، 1908 ، 1909 ، 1910 ، 1911 ، 1912 ، 1913 ، 1914 ، 1915 ، 1916 ، 1917 ، 1918 ، 1919 ، 1920 ، 1921 ، 1922 ، 1923 ، 1924 ، 1925 ، 1926 ، 1927 ، 1928 ، 1929 ، 1930 ، 1931 ، 1932 ، 1933 ، 1934 ، 1935 ، 1936 ، 1937 ، 1938 ، 1939 ، 1940 ، 1941 ، 1942 ، 1943 ، 1944 ، 1945 ، 1946 ، 1947 ، 1948 ، 1949 ، 1950 ، 1951 ، 1952 ، 1953 ، 1954 ، 1955 ، 1956 ، 1957 ، 1958 ، 1959 ، 1960 ، 1961 ، 1962 ، 1963 ، 1964 ، 1965 ، 1966 ، 1967 ، 1968 ، 1969 ، 1970 ، 1971 ، 1972 ، 1973 ، 1974 ، 1975 ، 1976 ، 1977 ، 1978 ، 1979 ، 1980 ، 1981 ، 1982 ، 1983 ، 1984 ، 1985 ، 1986 ، 1987 ، 1988 ، 1989 ، 1990 ، 1991 ، 1992 ، 1993 ، 1994 ، 1995 ، 1996 ، 1997 ، 1998 ، 1999 ، 2000 ، 2001 ، 2002 ، 2003 ، 2004 ، 2005 ، 2006 ، 2007 ، 2008 ، 2009 ، 2010 ، 2011 ، 2012 ، 2013 ، 2014 ، 2015 ، 2016 ، 2017 ، 2018 ، 2019 ، 2020 ، 2021 ، 2022 ، 2023 ، 2024 ، 2025 ، 2026 ، 2027 ، 2028 ، 2029 ، 2030 ، 2031 ، 2032 ، 2033 ، 2034 ، 2035 ، 2036 ، 2037 ، 2038 ، 2039 ، 2040 ، 2041 ، 2042 ، 2043 ، 2044 ، 2045 ، 2046 ، 2047 ، 2048 ، 2049 ، 2050 ، 2051 ، 2052 ، 2053 ، 2054 ، 2055 ، 2056 ، 2057 ، 2058 ، 2059 ، 2060 ، 2061 ، 2062 ، 2063 ، 2064 ، 2065 ، 2066 ، 2067 ، 2068 ، 2069 ، 2070 ، 2071 ، 2072 ، 2073 ، 2074 ، 2075 ، 2076 ، 2077 ، 2078 ، 2079 ،

السوسيولوجية تحديد تأثير كل جزء من أجزاء النظام المراقب على الظاهرة التي نهتم فيها. إن الطريقة شبه التجريبية تختص بدراسة الآثار التي ترتبها على التبدلات السوسيولوجية ذات المعنى ع، غ، الخ، ع. ل. ع. إذا طبقت هذه الطريقة على الأمثلة السابقة فإنها تسمح بأن نحدد، أن المروقات في القابليات، في فرنسا عام 1962، الناتجة عن البيئة الاجتماعية، ليست السبب الرئيسي للفتاوت المدرسي. فضلاً عن ذلك، إنها تسمح بإظهار أهمية البنى المؤسساتية في نطاق يميل فيه علماء الاجتماع إلى إعطاء انتباه خاص للآثار الثقافية لدى الطبقات الاجتماعية.

على المستوى العام، تلعب شبه التجريبية دوراً أساسياً في تحليل النظم المعقدة للعلاقات التي يمكن لتصرفها أن يحلل بصعوبة بطريقة حدسية. من المؤكد أن النظام إذا كان يدرج عدداً مهماً من الصيغ أو كانت له بنية معقدة (مثلاً نظام للعلاقات غير المستقيمة)، فقد يكون من الصعب أن نحدد حدسياً آثار تغيير البنية ع-ع (أو آثار فرق البنية ع / ع 1). إن شبه التجريبية تسمح بمراقبة سلوك النظام ع 1، وبمقارنته بسلوك ع، وهكذا بتحديد آثار التحول ع-ع أو الفرق بين ع / ع 1. من أجل تفسير هذه الملاحظات أنظر أعمال أوركوت (Orcutt)، في مجلد الجغرافيا. وانظر كذلك، آثار الأنظمة المتناقضة التي أبرها بودون (Boudon) في مجال الحركة الاجتماعية. إن أحد هذه الآثار هو التالي: في نظام استحقاق حيث يتعلق الوضع الاجتماعي بشكل قوي بالمستوى المدرسي، فإن مساواة (ع-ع 1) للفرص المدرسية على أساس الأصل الاجتماعي لا تؤدي بالضرورة إلى زيادة الحركة بين الأجيال. ولكي نؤكد هذا الأثر المعادي للحدس، لا بد تقريباً من اللجوء إلى الطريقة شبه التجريبية.

يمكننا أن نلاحظ أخيراً أن التمييز الداخلي هنا بين غطين من البدائل لشبه التجريبية يطبق بصورة عامة على التحليل المقارن. ففي حالة المقارنة بين جنيف وباريس المقدمة أعلاه، تقوم استراتيجية البحث على مقدرة آثار البنين ع وع 1 على الظاهرة المطلوب تفسيرها (في المثل: التفاوت المدرسي). في حالات أخرى، تختص المقارنة أساساً بدراسة التغيرات المتبادلة بين الصيغ. يمكن إبراز النمط الأول من الاستراتيجية، لكي نفتقر على المرجع الكلاسيكي، بالمقارنة بين فرنسا وانكلترا في كتاب النظام القديم لتوكفيل (Tocqueville). أما الثاني فيمكن إبرازه عبر الانتصار لدوركهيم.

نذكر أخيراً أن المسيرة العلمية على عكس الفكرة العلمية التي كانت منتشرة بشكل واسع في القرن التاسع عشر والتي انضم إليها دوركهيم إلى حد كبير في كتاب القواعد، لا يمكن تفسيرها بواسطة التجريبية وبدائلها وحسب. إن مثل هذا التمثل يكون تعسفياً في حالة علوم الطبيعة، على الأقل لأن بعضها يعالج ظواهر خاصة. وهي كذلك بالدرجة نفسها على الأقل في حالة العلوم الاجتماعية.

LOCK, H. M. Jr., *Causal inferences in non-experimental research*, Chapel Hill, University of North Carolina Press, 1964. — BLALOCK, H. M., AGANBEGLIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCI, V. (red.), « Design, measurement, and classifications », in BLALOCK, H. M., AGANBEGLIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCI, V. (red.), *Quantitative sociology. International perspectives on mathematical and statistical modeling*, New York/Londres, Academic Press, 1975, deuxième partie, 259-472. — BOUDON, R., *L'inégalité des chances. La mobilité sociale dans les sociétés industrielles*, Paris, A. Colin, 1973, 1978. — DURKHEIM, E., *Règles*°. — FISHER, R. A., *The design of experiments*, Edimbourg/Londres, Oliver & Boyd, 1935, 1951. — GIRARD, A., et CLERC, P., « Nouvelles données sur l'orientation scolaire au moment de l'entrée en sixième : âge, orientation scolaire et sélection », *Population*, XIX, 5, 1964, 829-864. — GUZEKOW, H. (red.), *Simulation in social science. Readings*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1962. — ORCUTT, G., GREENBERGER, M., KORBEL, J., RIVLIN, A. M., *Micro-analysis of socio-economic systems. A simulation study*, New York, Harper, 1961. — FERRENOUD, P., *Stratification socio-culturelle et réussite scolaire*, 1^{re} éd. in *Cahiers Vilfredo Pareto*, 20, 1970, 5-75; 2^e éd., Genève/Paris, Droz, 1970. — PRZEWORSKI, A., et TEUNK, H., *The logic of comparative social inquiry*, New York, Wiley, 1970.

Modernisation

التحديث

يطبق هذا التعبير لدى المؤرخين وعلماء الاجتماع على مجموعة من التغيرات المعقدة جداً التي تؤثر على جميع المجتمعات الانسانية ، وإن بطريقة متفاوتة وبناء لآليات انتشار متنوعة جداً ، اعتباراً من القرن السادس عشر وانطلاقاً من أوروبا الغربية . صحيح أننا نستطيع حصر استعمال تعبير التحديث وعدم تطبيقه إلا على مجتمعات تسمى اليوم نامية . ولكن هذا الاستعمال قابل للنقاش ، إذ يؤدي الى التعميم على الأصول نفسها لحركة انتشرت من « المركز » الأوروبي حملة عدداً معيناً من الخصائص جعلت تقبلها مضمناً وموضوع نزاع في مختلف بلدان « الأطراف » .

إذا نظر الى التحديث في بلدان أوروبا الغربية حيث نشأ وتقلص الى أبسط تعبيراته ، يمكن أن يتصف بكونه عملية تعبئة وغميز وعلمنة . إن التعبير الأول مقتبس عن دوتش (Deutsch) الذي ذكر عدداً معيناً من الدلائل التي تسمح بتقييم السهولة والسرعة التي يتم بها تنقل الأموال والأشخاص والمعلومات داخل المجتمع نفسه . كما أن أهمية الهجرات وتوثرتها وتكونها من ناحية جنس المهاجرين وسنهم ، والنمو المادي ، وظهور مدن الصفائح (أحزمة البؤس) وتحوّل السكن ، تعطينا بعض الأفكار حول حركة اليد العاملة . أما حركة الأموال فهي مرتبطة مع ظهور الأسواق ، بتوسع المبادلات الناجم إما عن تحسن الشروط التقنية للنقل البري أو البحري أو الجوي ، وإما عن تخفيف أو إزالة الحواجز الحمركية ، التي تفتح المجال الاقتصادي ، وإما عن « عائلية » متزايدة للصفقات التجارية الناجمة عن تدني الأكلاف أو اتساع الطلب المالي ، المرافق لتضخم في الكتلة النقدية . ثمة دليل آخر على التعبئة الاجتماعية يقدمه لنا عدد وسرعة المعلومات التي تنتقل في إقليم معين . عدد الكتب والصحف والرسائل والمطبوعات والارسل الإذاعي والتلفزيوني تظهر عمليات التحرك ، فيما يتعلق بأنزاعها عن المجتمع بمثابة تنقلات للسكان (من منطقة الى أخرى ، أو من الريف الى المدينة) ، ولكن كذلك بمثابة تحولات في الوظائف

والمؤهلات ، مع النتائج التي تنطوي عليها مثل هذه التحولات على تراتبية الأوضاع الاجتماعية . ولكنها تؤثر كذلك على سلوك الأفراد ، وبخاصة في حياتهم العائلية ، وفي جميع مجالات النشاط المرتبطة بها . كان كونت يعرف العائلة بأنها نظام من العلاقات بين الأعمار والأجناس . وكان يشدد على علاقات الخضوع أكثر من علاقات التعاون ، إذ كان يعتبر أن خضوع النساء والفتيان للرجال الراشدين هو مميّزة مشتركة بين جميع المجتمعات الانسانية . ولكي يكون الأمر كذلك ثمة شرط مطلوب نسي ، إليه عملية التحرك : لا يمكن أن يمارس إشراف الرجال على النساء والأولاد إلا في بيئة عائلية ضيقة ومغلقة . وبسبب مغادرتهم المبكرة لمنزل أهلهم ، وباكتسابهم في المدرسة لمؤهلات وطموحات كان هؤلاء محرومين منها ، يتكلم الفتيان تقريباً على أنفسهم ويظهرون استقلالاً ذاتياً معيناً في اختيار مهنتهم وكذلك أزواجهم . لقد أعدّ بارسونز ، عبر تقييم هذه الدلائل ، نظرية للعائلة الذرية ، التي كان يرى فيها مؤسسة مكسونة للمجتمع الصناعي . وبالفعل ، لكي يكون ممكناً تخصيص الأوضاع ، ولا سيما الوظائف ، وفقاً لمعايير شاملة ، يقتضي أن تجازي النجاح ، بدل أن تجتمع مع خصائص متعايشة مع الشخص . « ينبغي » أن تمل وفقاً لمعايير متائلة بالتأكيد وقابلة للاستدلال بشكل دقيق . وعلى العكس إن الجمود الصادر عن خصائص عملية ، عائلية أو إثنية ، الذي اشتهر بأنه مربك للوظائف والمفروض لأنه مشين وغير شرعي ، بنظر القيم المهيمنة في المجتمع الصناعي ، إذ إنه يؤدي الى تشكل نخب مزيفة أو « طبقات فائدة » ، تتشبث في الاستئثار بمواقع السلطة والثروة والمكانة .

فما يتعلق بهذه النقطة ، كما فيما يتعلق بنقاط كثيرة أخرى ، يعتبر بارسونز قريباً من دوركهايم ، الذي يرى في الإرث أحد أسباب « تقسيم العمل المكروه » ، مع ما يولد من ظلمات وعنف . في المجتمعات الصناعية ، ينبغي أن لا يشكل الانتباه الى عائلة الأوالية الرئيسية لتحسين الأوضاع الاقتصادية أو السياسية - كما يحصل ذلك في المجتمعات الارستقراطية أو النخبوية . في العائلة الحديثة ، تكون الوظيفة الوحيدة المتوافقة مع ميلاد الحركية والترقي الشامل ، هي اجتماعية الأولاد ضمن القيم العامة الأساسية والأدوار المقترنة بها . فالعائلة لم تعد بصورة مثالية إلا المؤسسة البدائية لغرس المجتمعية وحسب ، وإنما هي معرضة لتصفية ذاتية مبكرة (بارسونز يصفها أحياناً بـ « Self liquidating mechanism ») ، بما أن الأولاد سيؤسسون مع أزواجهم المختارين عائلة متفقة متمييزة عن العائلة الأصلية التي أنجبته .

إن التمايز بين العائلة التي أنجبت الشخص والعائلة التي يؤسسها عندما يصبح راشداً ، أقل بروزاً مما يوحي به تحليل بارسونز ، أولاً ، تبقى روابط التضامن بين الأهل والأولاد قوية ، كما نرى ذلك من المساعدة التي يقدمها الأجداد في « تربية » وتعليم أحفادهم . فضلاً عن ذلك ، لا يتعلّق الأمر فقط بالمساعدة التي يقدمها الجيلان لبعضهما البعض . تقتضي الإشارة الى أن قسماً مهماً من العلاقات المجتمعية تجري بالنسبة لكل بيت في الإطار العائلي . إننا نقوم بزيارة للأهل (أو للأولاد) ونقضي كامل العطلة أو جزءاً منها معهم ، وه نقوم بنزهات « معهم » . إن علاقات المساعدة المتبادلة هذه ، أو العائلية المتشعبة ، أكثر حدوثاً بين الأصول والفروع منها بين الحواشي . ولكن الأخوة والأخوات وأبناء العم وبنات العم ، يشكلون كذلك « علاقات »

وه مشاركة « متميزة » ، حتى ولو كانوا يعيشون منفصلين ويحتلون مواقع متفاوتة جداً في تراتبية الأوضاع الاجتماعية . وأخيراً ، تصطدم أطروحة بارسونز القائلة إن العائلة في المجتمعات الحديثة ، تنقلص الى وظيفة غرس المجتمعية ، بوقائع واضحة حول استمرار الاستراتيجيات الزوجية لتأمين استمرار أو توسع بعض الامتيازات في الرتبة أو الثروة لمصلحة الأجيال القادمة . ولكن يمكننا بصورة خاصة أن نأخذ على بارسونز كونه لم يناقش الإلزامات التي تفرضها متطلبات الحركة وتصغير العائلة على أعضاء المجتمع الحديث ، بخلاف توكفيل (Tocqueville) الذي رأى بوضوح كيف أن تحديث المجتمع الأميركي يقوي الفردية ، أي الانكفاء على العائلة والأصدقاء والجيران .

إن التعبير الثاني المقترح لتوصيف عملية التحديث هو التمايز ، ولكن للأسف ، هذا التعبير ليس واضحاً تماماً . ولكنه يمتاز بإقامة علاقة بين ظاهرة التحديث وظاهرة تقسيم العمل . قد يكون من غير المعقول القول إن المجتمع الأوروبي في القرن الخامس عشر لم يعرف أي تقسيم للعمل . على العكس ، بقدر ما كانت هذه المجتمعات شديدة التراتبية ، كانت الوظائف وبصورة أعم الأوضاع مخصصة بشكل جامد أكثر مما هي عليه في مجتمعاتنا . ولكن ، في المجتمعات التقليدية ، إذا كان ثمة تمايز في الأدوار والأوضاع ، فإن هذا التمايز لم يكن يتحقق وفقاً للمعايير نفسها كما في المجتمعات الحديثة . وإن كون المسافة بين أصحاب هذه الأوضاع كانت أكبر مما هي عليه حالياً لا يعني أن كل واحد على حدة كان أكثر تمايزاً - إذا كنا نفهم بالتمايز تعريف الأوضاع وحتى الأدوار ، ليس وفقاً لقواعد عريقة في القدم منحتها سلطة مقدسة ، وإنما وفقاً لمتطلبات نشعر أنها مرتبطة بحسن سير المجتمع . كان دوركهيلم يسمي التصور الأول للتراتبية « آلياً » والثاني « عضوياً » . وفيما يخص العملية التي تقود الى تخصيص الأدوار والأوضاع بناء لمعايير « عضوية » أو « وظيفية » ، يتكلم فيير Weber على « العقلنة » . ففي النطاقين السياسي والإداري بات الأشخاص المعروفون بمؤهلاتهم هم الذين يمارسون أعلى المسؤوليات ، وليس أقرباء الملك وبناته . على الصعيد الاقتصادي ، حلّ محل مثال الانتاج المنظم وفقاً للحاجات الطبيعية والضرورية التي اعتبرت ثابتة ، تصور الانتاج الطامح ، بفضل تطبيقات مبتكرة ، إلى إشباع الطلب المعبر عنه في الأسواق .

أن يكون التصور الثاني أكثر « عقلانية » من الأول مسألة مصطلح الى حد كبير . ولكن المبادئ التي تحكم هذين النمطين للتنظيم الاجتماعي مختلفة . إن الشرطين الرئيسيين لكي يكون التمييز « العقلاني » للأشخاص والوظائف ممكناً ، هما أن يتكون الشخص أولاً بواسطة النظام التربوي (هذا الشرط الأول يتعلق بخاصة بالأشخاص القادة وبالنخبة المهنية) . أما الشرط الثاني فهو أن يكون العمال ، على حد قول ماكس فيبر ، إجراء ، أي أن يكون العمل حراً « قطعاً » . فدور الاجراء ووضعهم يتمايز حينئذ وفقاً لمؤهلاتهم ، أو بصورة أدق ، وفقاً للطريقة المتحققة أو المتوقعة ، التي يعتبر بموجبها الأفراد الذين يطمحون الى القيام بها قادرين على مواجهة المتطلبات التكوينية لتلك الأدوار والأوضاع . يعبر بارسونز عن الفكرة نفسها بقوله إن معايير الانجاز في المجتمعات الحديثة لها الأولوية نظرياً على معايير « التمييز » .

إن ما يميز المجتمعات الحديثة ليس مقدار تمايزها عن المجتمعات التقليدية وإنما لأنها متمايزة بشكل آخر . وإن مؤسسات مثل البيروقراطية ، وبخاصة المشروع الصناعي ، هي حديثة ، بمعنى أنها تطمح لتمييز الأفراد على الأقل نظرياً ، وفقاً للمساهمة التي يقدمونها في مهمة ذات قيمة اجتماعياً ، بدل تمييزهم بناء لأصوغهم وانتسابهم العائلي والمحلي . وإذا دفعنا هذه الفكرة حتى النهاية ، نتوصل الى القول (دوركهايم في كتاب تقسيم العمل) إن نظام التدرج في المجتمعات الحديثة ينبغي أساساً أن يستجيب لمتطلبات استحقاقية . ينبغي أن تخصص الأوصاف وفقاً لمؤهلات الذين سيشغلونها ودون أي اعتبار آخر غير اعتبار الأهلية ، أو بشكل أشمل ، غير اعتبار الاستحقاق الذي يمكن أن يعطي أفضلية لأحد المتبارين على حساب الآخرين . إن الشروط الفعلية لعمل المجتمعات الحديثة بعيدة جداً بشكل ظاهر عن هذه الشروط المثالية . ولكن الرجوع الدائم الى هذه المبادئ وتجسيدها وإن مسموحاً ، في مؤسسات يفترض فيها تشجيعها ، أو على الأقل احترامها ، يشكل أحد خصائص مجتمعاتنا .

عندما نتحدث عن العلمنة كميّار للحدّثة ، لا نريد القول أن كل « إيمان دوغماتي » وبخاصة الديني ، قد اختفى من مجتمعاتنا . ورغم كل شيء ، إن الإيمان بالله يوزع الثواب والعقاب ومتنم يبدو أنه ما زال واسع الانتشار . من جهة أخرى ، يقترن الإلحاد الحزبي في المجتمعات « الاشتراكية » بالتعصب الشديد وبالامتالية الساحقة . وما نغنيه هنا بالعلمنة ليس إذن وجود أو غياب أي إيمان (أو عدم الإيمان) بصورة خاصة . إنها الفصل القائم بين الكنيسة (وكذلك الدولة) ومن جهة أخرى ، مؤسسات البحث والتعليم . قياس الحقيقة التي كانت تؤكد أنها أودعت لديها ، طمحت طويلاً ، الكنائس المسيحية وأوها الكنيسة الرومانية ، الى ممارسة الأشراف في أن معاً على السلطة السياسية وعلى المؤسسات التي تتكون فيها المعرفة وتنتشر عبرها بأشكالها المختلفة . إن جميع الحكام الأوروبيين ، حتى الذين بقوا مخلصين للكرسي الرسولي أثناء حركة الإصلاح ، مثل ملوك فرنسا اضطروا من وقت لآخر أن يدافعوا عن سلطتهم ضد الإدعاءات الكليريكية . ولكن الكنيسة نفسها لم يكن بإمكانها الوصول الى حد المطالبة باخضاع الشأن الزمني للروحي بصورة كاملة ، باعتبارها مرتبطة بكلمة المسيح الشهيرة : « أعط قيصر ما لقيصر وأعطي الله ما لله » .

إلا أن مشكلة العلمانية لا تتعلق فقط بالعلاقات بين الكنيسة والدولة ، وإنما أيضاً بالعلاقات بين المعرفة الوضعية والكنيسة . وتدرجياً ، تكونت معرفة وضعية في ميداني الفيزياء وفلسفة الطبيعة ، لم تميّز فقط بنتائجها وإنما تميّزت بوضوح متزايد عن المعرفة العامة والتعاليم اللاهوتية في آن واحد . وانتهت عملية العلمنة الى وضع العلم خارج حكم الكنيسة ؛ ولم يعد هذا العلم يخص النطاق السامي نلاهوتيين ، ويات شأن العلماء أنفسهم . وقد قامت بين العلمنة السياسية والعلمنة العلمية علاقات معقدة جداً ، وفي مرحلة أولى اعتقدت السلطات السياسية أنها لا تستحق إلا الشاء على محررها إزاء الكنيسة . ولكن أسس شرعيتها منها الوهن ، ووجدت نفسها مكشوفة تقريباً بما أن الضامن للتسامي الإلهي انتزع من السلطة السياسية .

هل ينبغي المزج بين التحديث وعملية التصنيع - سواء تعلق الأمر بتصنيع من النمط الرأسمالي أو من النمط الاشتراكي ؟ إن مسيرة العلمنة في البلدان الغربية على الأقل ، أقدم بكثير من مسيرة التصنيع . ففي بعض المجتمعات مثل فرنسا ، توصلت الملكية المستندة الى المصالح المدنية وبكلمة أدق الى « البورجوازية » ، الى التخلص من إشراف الكنيسة ، قبل أن تكتسب أنماط الانتاج الرأسمالية الحقيقية قوة ذات قيمة . كما أن النزاعات في القرون الوسطى ، بين المدافعين عن الأرثوذكسية ودعاة العلم اليوناني أو العربي ، والمواجهة بين « الاكليريكيين » وه « العلمانيين » حول الإشراف على التعليم ، تسبق بكثير التحديث الاقتصادي ، المتسم لدى أغلب المؤرخين بتوسع المبادلات وانفتاح طرق جديدة ، وبخاصة بحرية ، والوصول الى مصادر تموين جديدة وتدفق المعادن الثمينة ، في المقابل ، يمكننا ذكر حالة اليابان التي لم يفسد نشوء الاقتصاد الحديث فيها إلا بشكل بطيء ، أو جزئياً المعتقدات والمؤسسات والطبائع التقليدية . صحيح أن اليابان في بداية عصر ميجي^(١) ، لا يمكن بأي شكل من الاشكال اعتبارها بلداً « تقليدياً » بللعنى الذي يطبق على قبيلة أمازونية أو من وسط أفريقيا . ويؤكد تطور النظم التربوي الرسمي بخاصة ، أن الثقافة اليابانية ، على الأقل في بعض وجوها الجوهرية ، كانت معلّنة وقادرة على استقبال مساهمات العلم والتقنية الغربيين .

إن العلاقة بين عملية التحديث والصفة « الرأسمالية » أو « الاشتراكية » لاشكال الانتاج أبعد من أن تكون بسيطة . من الناحية التاريخية ، نشأ التحديث في أوروبا الغربية في المجتمعات التي كانت فيها المبادلات الاقتصادية غير مركزية بشكل واسع . وقد أشار المؤرخون الى سلسلة من الشروط : وجود مجموعة من المقاولين - أو بكل بساطة رجال الأعمال - الذين لا تنصرفون بصفتهم متحجين وحسب ولا حتى بشكل رئيسي ، ولكن كذلك وبخاصة بصفتهم تجاراً وناقلين ومصرفيين الذين تنسج عملياتهم التي تتجاور اي غموص دقيق ، شبكة من المبادلات الاقليمية وربما العالمية . غالباً ما يكون التاجر ، هذا الرأسمالي السابق للصناعة ، قادراً على التخلص من إلزامات السلطات السياسية المحلية حتى ولو سعى الى الاستفادة من حمايتها ، وذلك بإجراء صفقاته في « أوروبا دون ضفاف » - وإذا أمكن دون حدود . وفيما يتعلق بالتحديث الجاري في القرن العشرين من قبل أنظمة « اشتراكية » (في روسيا أو في الصين) فتأخره الدولة ، أو بتحديد أكبر بيروقراطية مستندة الى الحزب والى الشرطة . إنها عملية متمركزة بقوة نظرياً على الأقل - فلبإدرات خارج المركز تخضع الى السلطات التخطيطية بشكل فعال تقريباً .

إن مسألة معرفة ما إذا كان لدى المجتمعات « المتأخرة » فرص أفضل « لتعويض » تأخرها بخضوعها الى تخطيط مركزي أم بترك المبادلات المتعددة غير المركزية تعمل ، إنها مسألة نوقشت كثيراً ، ليس فقط بالنسبة لوضع الصين وروسيا وإنما كذلك بخصوص بلدان العالم الثالث بصورة عامة . لقد أضفت هذه المناقشات غموضاً بسبب للخططات التنشؤية التبسيطية : هل يمكن

(١) Meiji Tenno ، امبراطور اليابان من 1٨67 الى 1912 ، من جملة أعماله ، منح اليابان دستوراً عام 1889 ، وإدخال الحسنة العربية . . . (الترجمة) .

للتحديث أن يدرك بصفته تطوراً يتخذ الأشكال نفسها في جميع المجتمعات التي يؤثر فيها ؟ وهل أن وتيرته محددة بدقة بشكل ينبغي معه بالضرورة أن تمر جميع المجتمعات التي تكون في طريق التحديث ، في نفس المراحل ؟

يختفي وراء هذه الأسئلة تساؤل أكثر جذرية تتعلق بعملية التحديث : اليس بصيغتها (الرأسمالية والاشتراكية) سوى حركة ترشيد وتغريب ؟ وإن هذين الوجهين هما اللذان أثارا التخوف والرفض من قبل المعارضة الوطنية والفطرية التي تحجب ببعض التوفيق على تقدم الغرب الحديث : الحركة المناهضة للثقافة الغربية في أميركا اللاتينية ، الأصولية الإسلامية ، اللاعنف لدى غاندي وتلامذته . في شتى الأحوال ، إن العلاقة بين التحديث والتغريب يطرح سؤالاً دقيقاً جداً . ثمة نقطتان في هذا الصدد واضحتان بما فيه الكفاية : إن التحديث في نقطة انطلاقه في أوروبا الغربية والفائدة التي نجمت عنها بالنسبة لشعوب القادة كانت ضخمة إلى حد أن « تحديثها » سمح لهذه الشعوب بمد سلطتها التي لم يكن ممكناً مقاومتها لمدة طويلة ، على القارات الأخرى . فهل ينجم عن ذلك أن التحديث يعني حالياً بالنسبة لبلد غير غربي الخضوع بالضرورة إلى تبعية أكثر فأكثر عمقاً حيال الغرب ؟

يرتبط الجواب على هذا السؤال بتقييمات سياسية ذاتية إلى حد كبير ، ليس المجال هنا للدخول فيها . فيما يتعلق « بالترشيد » الذي يجلبه معه التحديث ، فالكلمة غامضة تتحدى تقريباً التحليل . أولاً ، حتى في التصور النشوئي للتحديث ، لا يمكن المزج بين هذا الأخير وعملية تدريجية . وإن مراحل التحديث ، مع التعبئة القوية التي ترافقها ، تكون غالباً جداً مراحل قطيعة وارتباك ، حيث ينجم الانحطاط الخلفي من اشتداد التنافس والمنازعات . وهكذا يربط الكثير من المنظرين بين الثورة والتحديث ، ويعتبرون حالات التحديث السياسي المنجزة دون ثورة سياسية وثقافية ، استثنائية (ب. مور - B. Moore) . فالتحديث ليس إلا نادراً ، وربما أبداً ، عملية تغيير مخططة ومراقبة منهجية . ذلك ما رآه بوضوح دوركهيم في تقسيم العمل . فحتى ولو كانت القوة الشرائية لدينا أقوى مما هي عليه لدى القليل النمو (المتخلف) ، فليس ثمة معنى كبيراً في القول إن سعادتنا أكبر من سعادته ، اللهم إلا إذا قررنا تعريف السعادة بأنها تزايد القوة الشرائية للفرد . وهذا التعريف غير مقبول لدى من يفرق ، على غرار دوركهيم نفسه بين السعادة والاستقلال الذاتي والحرية الأدبية . صحيح أن التحديث يترافق مع سلسلة من حالات التحرر التي تكون مكلفة وخطرة ، والتي تزيد هامش المناورة لدى الفرد بالنسبة لبعض الإلزامات ، ولا سيما تلك التي تمارسها عليه وحدة العائلة والوحدة الإقليمية ووحدات الإنتاج والاستهلاك التي تكون غالباً قابلة للتعايش مع العائلة والقرية بسبب ضيق السوق . كان يمكن للتحديث أن يسمى ترشيداً فيما لو كان الانعتاق حيال هذه السلاسل الثلاث من الإلزامات يمكن أن يحصل في آن واحد من أجل ثمرة الحرية ومن أجل زيادة هذه الحرية . وفيما أنه يبدو واضحاً كفاية أن الأمر ليس كذلك ، يكون أكثر تعقلاً التمسك بتصور للتحديث يشير إلى تزايد القدرة الاستراتيجية التي يأتي بها للبعض دون إصدار حكم مسبق حول الاستعمال « الرشيد » أم لا لهذه القدرة التي يمكن أن يستعملها هؤلاء - دون الحديث عن الآخرين - .

هل تكون عملية التحديث شاملة ؟ أم أن الأمر يتعلق في جملة من السيات العامة لعمليات تاريخية مميزة ؟ يلتحق النشويون بالاطروحة الأولى . والصعوبة تكمن في كون التحديث (كما وصفناه) قد نشأ في الغرب . وأصبح التحديث والتغريب شبه مرادفين . هذه النتيجة بأبهاا جميع الذين يرفضون العرقية الغربية وجميع الذين يرفضون تأخيد الجنس البشري بواسطة تقنيات إنتاجنا واستهلاكنا . إلا أنه من الصعب ، حتى في حالة التحديث اليابانية ، الاعتراض على كونها اقتبست بشكل واسع من مخزون المعارف والمهارات المنجزة في الغرب . إن المسألة التي يبدو أنها حسمت إيجاباً فيما يتعلق باليابان ، هي معرفة ما إذا كان تعرض المجتمعات التقليدية (سلبياً كان أم عفيفاً ، مقصوداً أم غير مقصود) للتحديث الغربي يمكن أن يحدث دون أن تكون الهوية الثقافية لهؤلاء في خطر .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALMOND, G. A., « A Developmental Approach to Political Systems », *World Politics*, 1965, 17, 183-214. — ALMOND, G. A., et VERBA, S., *The Civic Culture : Political Attitudes and Democracy in Five Nations*, Boston, Little, 1963, 1965. — BELLAN, R. N., *Religion and progress in Modern Asia*, New York, Free Press, 1965. — BRAUDER, F., *Civilisation matérielle, économie, capitalisme, XV^e-XVIII^e siècle*, 3 vol., Paris, A. Colin, 1979. — DEUTSCH, K., « Social Mobilization and Political Development », *American Political Science Review*, sept. 1961, 493-514. — DORE, R. P., *City life in Japan*, Berkeley, Univ. of California Press, 1958. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social*⁹. — EISENSTADT, S. N., *Modernization : Growth and diversity*, Bloomington, Indiana Univ., Department of Government, 1963 ; « Breakdowns of Modernization », *Economic Development and Cultural Change*, 1964, 12, 345-367. — HUNTINGTON, S. P., « Political Development and Political Decay », *World Politics*, 1965, 17, 386-430. — IERNER, D., *The Passing of Traditional Society : Modernizing the Middle East*, Glencoe, Free Press, 1958, 1964. — MCCLELLAND, D. C., *The Achieving Society*, Princeton, Van Nostrand, 1961. — MOORE, B. Jr., *The Social Origins of Dictatorship and Democracy*, Boston, Beacon Press, 1966. Trad. : *Les origines sociales de la dictature et de la démocratie*, Paris, Maspéro, 1969. — MOORE, W. E., *Social Change*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1961. — PERROUX, F., *L'Europe sans rivages*, Paris, PUF, 1954 ; *L'économie du XX^e siècle*, Paris, PUF, 1961, 3^e éd. augm. 1969. — ROSTOW, W. W., *The stages of economic growth : A non-communist Manifesto*, Cambridge, University Press, 1960, 1971. Trad. : *Les étapes de la croissance économique*, Paris, Editions du Seuil, 1963. — THOMAS, W. I., et ZNANIECKI, F., *The Polish Peasant in Europe and America*, Boston, P. G. Badger, 1918 ; New York, Dover, 1958. — WALLERSTEIN, I., *The Modern World-System, capitalist agriculture and the origins of the European world economy in the sixteenth century*, New York, Londres, Academic Press, 1974. Trad. du t. I : *Le système du monde du XV^e siècle à nos jours*, I : *Capitalisme et économie monde, 1450-1640*, Paris, Flammarion, 1980. — WENER, M., *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme*⁹.

Consensus

التراضي

هذه العبارة شائعة الاستعمال اليوم . ولكن ، عل الرغم من أنها اعتمدت من قبل أوغست كوت. 1A Comte ، فقد نالت نتيجة للاستعمال المتساهل سلسلة كاملة من المفاهيم الغامضة .

أما اليوم ، فالصحفيون ورجال السياسة هم الذين يستعملونها بشكل خاص . نتحدث عن مجتمعات ذات تراض. فوي مثل الولايات المتحدة أو جمهورية ألمانيا الفدرالية ، ومجتمعات ذات تراض. ضعيف مثل فرنسا . عندما نتحدث عن مجتمعات ذات تراض. قوي ، نريد أن نقول بصورة عامة : 1 - إن قدرة التفاوض بين المستخدمين والأجراء مرضية ؛ 2 - إن العلاقات بين الأحزاب السياسية تسمح بالتناوب السلمي بينها ؛ 3 - إن دستور الدولة مقبول على السواء من المعارضة كما من الأكثرية ؛ 4 - إن الناس ، أيما يكن منبتهم الاجتماعي وارتباطاتهم الحزبية وانتماءاتهم الدينية ، يكون لهم آراء متقاربة بقوة ، حول ما يكون مرغوباً فيه ، في حقن التنظيم الاجتماعي .

فما يتعلق بهذه الاستعمالات يمكننا طرح سلسلتين من الأسئلة . يمكننا أن نسأل أولاً ، إلى أي حد تكون ملائمة ، المقابلة بين بلدان ذات تراض. قوي وبلدان ذات تراض. ضعيف . من الصحيح أن الدستور الفرنسي كان لمدة طويلة أحد الرهانات الأساسية للتنافس السياسي في هذا البلد ، الأمر الذي لم يحصل لا في انكلترا ولا في الولايات المتحدة . ولكننا غالباً - وبملا شك فيه أننا نسنمر اليوم أيضاً في المغالة - في النوعية الجيدة للعلاقات الاجتماعية ، التي يعلنها الماركسيون تحت اسم « تعاون الطبقات » في البلدان المعروفة بتراضيتها القوي . فإصلاحية النقابات الانكليزية كانت تذكر كمثل لمدة طويلة . لا بد من الاعتراف اليوم أن « الإصلاحية » و « الاشتراكية الديمقراطية » يمكن أن تؤدي إلى أوضاع متازمة تقود المصالح المنظمة إلى حرب مواقع مدمرة .

إن الغموض الذي يلف طبيعة التراضي ليس أقل خطراً من ذلك المتعلق بمداه . يعتبر كونت مسزولاً بصورة جزئية كونه قد أوحى ببعض حالات القياس الخطرة . القياس الأول كان ذلك الحاصل بين التراضي العضوي والتراضي الاجتماعي . ويكون ذو أساس بمقدار ما يستند إلى فكرة التبعية المتبادلة المميّزة للأحياء ، التي تتعلق في آن معاً بالعلاقات بين الأعضاء (الأجزاء) والجهاز نمسه المأخوذ بكلية ، وتلك التي تتعلق بالجهاز ومحيطه . ولكن هذا القياس الظاهر في البدائل الأكثر فيضاً للموظيفية ، محادع لانه لا يأخذ بالحسبان الفوارق ، رغم أنها طاهرة ، بين الخلايا والجهاز الحي من جهة ، ومن جهة أخرى بين الأفراد والمجتمع ، صحيح أنه يمكن تصحيحه بفضل التقدم نفسه لعلم الأحياء . وإذا تأملنا فكرة الضبط الذاتي (Homeostatic) القديمة ، نتوصل إلى رأي أكثر ثراءً عن التوازن البيولوجي ، الذي يمكن أن يكون قابلاً للتطبيق على تحليل بعض الوقائع الاجتماعية . يمكن أن يعرف الضبط الذاتي بأنه ثبات الوسط الداخلي للكائن الحي : الحرارة وتركيب الدم على سبيل المثال . إنه يقيم بينها وبين محيطها سلسلة كاملة من الضوابط الذاتية التي لا نعيمها ، بالنسبة لجداول من التغيرات الواسعة كثيراً . يستند التراضي كذلك على جملة من الضوابط الذاتية ، التي تنجم عن سلسلة من الأفعال الأولية التي يفوت معناها ومداها على المستوى الجمعي ، إلا إذا كنا نمتلك معرفة مفصلة عن آليات تركيبها .

يبدو التراضي ضمن هذا الأفق وكأنه البعد الجامع للمجتمع ، الذي ينتج عن فعل

الأفراد ، حتى ولو لم يكن أبداً تماسك المجموع هو الهدف الذي يسعى إليه صراحة وبصورة رئيسية الأفراد الفاعلون . وما يتم التكرار له ، ليس أهمية التماسك ، وإنما كون هذا التماسك كان يمكن أن يحصل دون أن يراد وعندما يحصل يفرض نفسه بمثابة إلزام على الأفراد الذين لا يريدونه . ومن أجل تمتين هذا التماسك الذي كان يظهر هشاً ومهدداً ، أدخل علماء الاجتماع الوظيفيون اقتراحين مزعجين جداً ، أضفيا غموضاً خطيراً على مفهوم التراضي أولاً ، لقد افترضوا أن جميع الوقائع الاجتماعية تتسم بطبيعة التراضي . وبذلك فتحو الطريق أمام خصام هزيل حول المكانة الخاصة بالنزاع والتراضي في الحياة الاجتماعية . إلا أنه ليس ثمة سبب يدعونا لاعتبار هذه المقولات على أنها وحيدة مانعة ؛ فلدينا نفس المقدار من الصعوبة في تحليل مجتمع دون نزاعات أو مجتمع دون تراضي . ثانياً ، من أجل حماية التراضي من الميل التنشيطي لحسابات المصلحة الفردية ، فقد افترض أنه كان دوماً ذو طبيعة تتجاوز الفرد وتتجاوز العقلانية . فالمصلحة الفردية لا يمكن أن تؤسس أبداً للتراضي . قد يختبر هذا التراضي فقط حالات الدفق الجماعي (مثل العيد) وقد ينجم عن الترسيع بواسطة تقويم المظهر الخارجي . وهكذا تنورط في مسالك الواقعية الكليانية التي تؤكد بطريقة تعسفية تماماً أن العلاقة الاجتماعية الأفضل هي علاقة المثولية (Immanence) بين الفرد والمجتمع .

يعرف إذن التراضي باعتباره اندماجاً كلياً وغير مشروط لضائير الأفراد فيها بينها ، ينجم عن الغوص العام في الوجدان الجماعي . وقد نسبت « للقيم » وه للثقافة » (راجع مقالة الثقافية والثقافة) القدرة الخفية على الملاءمة الزمنية للمثال المعلن من قبل المجتمع على مستوى التصرفات الفعلية ، الأمر الذي لا تحققه بالطبع إلا بشكل ناقص جداً . ومن أجل تفسير هذا التطابق المزعوم ، يفترض أن أعضاء المجتمع قد تم تطهيرهم المجتمعي بصورة كاملة تماماً وبانتظام كامل ، إلى حد أنهم لا يستطيعون أن يريدوا إلا ما يفرض عليهم ، وبأنهم لا يستطيعون أن يتحركوا إلا وفقاً لبرنامج مدون في الوجدان الجماعي . إلا أن هذه التأكيدات مجانية أو أنها ملفقة بوضوح . إن القابليات التي منحنا إياها باعتبارها لوث ثقافي هي من نوع المؤهلات وليس الانعكاس . إنها ترسيات يكون وضعها موضع العمل مشروطاً وهي تتضمن أنواعاً مختلفة كثيرة العدد . وعندما نقول إن الفرنسيين جميعاً يتكلمون اللغة نفسها لم يكن أبداً أنهم يتكلمون بالطريقة نفسها ، كما أنهم من باب أولى ، إذا وضعوا في الوضع نفسه لا يقولون الشيء نفسه (راجع مقالة المجتمعية) . من الواضح جداً أنهم يتشابهون على الأقل في سمة كونهم بالإجمال يستعملون النحو نفسه والمفردات نفسها . ولكننا لا نرى ما معنى القول ، إنها اللغة الفرنسية التي تتكلم بواسطة أفواه الفرنسيين . ومع ذلك هذا هو النهج الذي يتبعه هؤلاء الذين ، على غرار التوسير ، يتحدثون عن الأفراد وكأنهم « دعائم بنوية » . إن ضعف الواقعية الكليانية أكثر بروزاً كذلك ، عندما يتعلق الأمر بالقيم الجماعية ، التي تكون درجة دقتها وتميزها أقل بكثير من دقة وتميز الترسات اللغوية . وإذا كان البعض يتمون إلى القيم المسيحية فلا يستتبع ذلك أن يكون لهم جميعاً المفهوم نفسه والممارسة نفسها للمسيحية .

من المناسب الحديث عن تراضي بالتمثل مع التحفظ لجهة كون الملكية المشتركة وغير المميزة

للأداة العقلية نفسها لا تؤدي أبداً إلى أن جميع مستعملي هذه الأداة يستعملونها بالطريقة نفسها . ولكن إلى جانب التراضي بالمثل يمكننا الحديث عن تراضٍ بالتركيب ، ستقوم الآن بمحاولة إبراز بعض سبانه . إن كلمة تركيب تشير إلى الصفة الوسيطة ، وإلى حد ما المصطنعة ، لهذا التراضي . ويمكن أن ينجم عن فعل مقصود للمشاركين ، وقد يبني كما في المفاوضات التعاقدية . ولكن التعاقدية التقليدية تسحب ارتباطاً التراضي من جانب الاصطناع والالتزام الطوعي . ويمكن كذلك أن يكون هذا التركيب نتيجة غير مقصودة ، حتى ولو كان الفاعلون الذين اتجهوا ، دون معرفة ودون إرادة ، ينفون منهجياً أهدافاً من اختيارهم . إن أثر هذا الالتحاق ليذكر بظهور أنواع جديدة ، أو حتى نشوء مؤسسات ، مع كونها عارضة إلى حد كبير بالنسبة للخصائص البنوية والديمومة الطويلة للمجتمع ، لا يمكن أن تنسب إلى الفعل المقصود والوعي لشرع بعينه .

لكي نوضح هذا التحليل يمكننا التوقف عند أولى الأوابيتين الموصفتين من قبل هيرشمان (Hirschman) ، التي تؤثر على مستوى التراضي : القرار (الإبعاد) ، ومن جهة أخرى الاعتراض . إذا دفع أناس غير راضين على نتائج تنظيم معين ، إلى الخروج ، سواء نتيجة لقرارهم الشخصي ، أو تحت ضغط الأعضاء الآخرين ، فإن أثر ذلك الخروج على المجموعة يمكن أن يعالج من خلال وجهتي نظر على الأقل . أولاً ، عندما يغادر المنشقون ، تنقلص الخلافات في الرأي والمصالح والمشاغل . وبالتالي ، نجد نوعاً من الشراكة في الرأي قد استعبدت بين الذين يبقون . ولكن هيرشمان يشير عن حق إلى أن هذا التقليل للاختلافات يمكن أن يترافق بتدني الفاعلية الجماعية ، مثلاً فيما لو وجد التنظيم نفسه هكذا مفرغاً من أعضائه الأكثر إقداماً والأكثر جدارة . ويتفهم التراضي بانغمام امتثالية اللامبالاة والاستسلام . ويرز الخطر بصورة خاصة إذا حصل وحل محل الارتداد . الإبعاد الذي تفرقه السلطات المؤولة ، المكلفة بتقليص الخلافات . نحن إذن أمام عملية تمايز سلطوية ، تنتج تراضياً مستعاراً على أساس من القمع . وفي شتى الأحوال ، تنجم تغيرات التراضي عن سلسلة من القرارات الفردية ، التي يؤكد الفاعلون بواسطتها الانزعاج الذي يعانون منه نتيجة لشعورهم بأنهم على خلاف مع الرأي المسيطر في المجموعة . ولكن إدراك الخلافات أو التنازع لا يحل بالخروج . يمكنه كذلك أن يؤدي إلى الاعتراف بشرعية هذه الفوارق . هذا النوع من التراضي ، الذي ينتمي إلى مجموعة حالات التراضي بالتركيب ، يكون باعطاء شكل للتعايش القائم على مبدأ معاً ولكن منفصلين (together but apart) . ونجد هذا النوع من الأوضاع في حالة للمجتمعات السياسية المتخافرة جداً إثنين أو دهنياً أو إقليمياً . إن تاريخ سويسرا وهولندا يوضح هذه النقطة جلياً . فتأسك هذين البلدين لا يستند بالتأكيد إلى درجة عالية من التشابه بين أجزائهما المكونة . فالتراضي الهولندي أو السويسري ليس في حال من الأحوال تراضياً بالمثل . وإنما على العكس ، الفوارق مؤكدة بوضوح . ومع ذلك فإن هولندا وسويسرا يذكران غالباً باعتبارهما ديمقراطيتين ذات تراض قوي لأنه ، على الرغم من الفوارق بين أجزائهما المكونة ، ثمة اتفاق متين على قواعد التنافس السياسي . وإذا لم يحصل تبعثر أو تجزئة ، فذلك لأن الفوارق بدل أن يتم التكرار لها أو « محوها » ، لم يتم التسامح معها وحسب ، وإنما تم تأكيدها باعتبارها طبيعية وشرعية . لقد بنيت عملية التركيب على الاعتراف

بالفوارق التي تلزم الرفقاء بالمشاركة بواسطة تدابير متفاوتة عليها ، تحدد منهجياً مزاعم كل واحد .

نجد التحليل نفسه مؤكداً إذا قمنا بالاحتجاج بدل الفرار . فحسب هيرشمان ، تظهر في بدء العملية توترات يمكن أن تؤدي وهي تشهد الى انشطار المجموعة ، ربما بشكل عنيف . ولكن في نهاية التجربة ، إذا كان النزاع قد أدير بمهارة ، فيمكن أن يؤدي الى تدعيم تماسك المجموعة ، وذلك لأن مسألة شائكة تكون قد عولجت ، وكذلك لأن الوظائف الجديدة ممنوحة الى نشاط أعضاء المجموعة وقانونيتهم .

من المرجح أن يستند التراضي في مجتمعاتنا المتخصصة والمتمايزة ، في قسم متزايد منه على أصول التركيب . لقد حلم الكثير من المصلحين بإعادة التماسك الاجتماعي للتراضي بالتمثل ، ودون إهمال هذا الاحتمال ، ثمة مجال للاعتقاد بأن تقنيات التركيب للمحافظة على التماسك الاجتماعي تكون واعدة أكثر من اللجوء الى التمثل الذي يتبين غالباً جداً أنه قمعي وعنيف وغير فعال .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALTHUSSER, L., « Idéologie et appareils idéologiques d'Etat. Notes pour une recherche », *Pensée*, mai-juin 1970, 151, 3-38. — COMTE, A., *Cours de philosophie positive*. — DAHL, R. A., *Who governs? Democracy and power in an American city*, New Haven, Yale Univ. Press, 1961. Trad. : *Qui gouverne ?* Paris, A. Colin, 1971. — DAHRENDORF, R., « Out of utopia : toward a reorientation of sociological analysis », *American Journal of Sociology*, 1958, 64 (2), 115-127. — DURKHEIM, E., *Sociologie et philosophie*. — HIRSCHMAN, A. O., *Exit, voice and loyalty. Response to decline in firms, organizations and states*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1970. Trad. : *Face au déclin des entreprises et des institutions*, Paris, Editions Ouvrières, 1972. — KEY, V. O., *Public opinion and American democracy*, New York, Knopf, 1961. — LIPSET, S. M., *Political man : the social bases of politics*, Garden City, Doubleday, 1960. Trad. : *L'homme et la politique*, Paris, Seuil, 1963 ; « Political cleavages in « developed » and « emerging » politics », in ALLARDT, E., et LITTUNEN, E. (red.), *Cleavages, ideologies and party systems : contributions to comparative political sociology*, Helsinki, Westermarck Society, 1964, 21-55. — McCLOSKEY, H., « Consensus and ideology in American politics », *American Political Science Review*, 1964, 58, 361-382. — PLAMENATZ, J., GRIFFITH, E. S., PENNOCK, J. R., « Cultural prerequisites to a successfully functioning democracy : a symposium », *American Political Science Review*, 1956, 50, 101-137. — PROTHRO, J. W., GIBSON, C. W., « Fundamental principles of democracy : bases of agreement and disagreement », *Journal of Politics*, 1960, 22, 276-294. — RAWLS, J., *A theory of justice*, New York, Oxford Univ. Press, 1971. — SHULS, E., « Center and periphery », in *The logic of personal knowledge : essays presented to Michael Polanyi*, Londres, Routledge, New York, Free Press, 1961, 117-130. — SHULS, E., YOUNG, M., « The meaning of the Corporation », *Sociological Review*, 1953, 1, 63-81. — WRONG, D. H., « The oversocialized conception of man in modern sociology », *American Sociological Review*, avril 1961, 183-193.

Typologie (s)

التصنيفية

عندما نتميز عناصر مجموعة معينة تبعاً لمعيار وحيد نكون إزاء التصنيف وهكذا ، يتميز أفراد مجموعة سكانية بدخلهم ومستوى تعليمهم . يمكننا إذن توزيعهم فئات بالنسبة للدخل أو على

فئات تتعلق بمستوياتهم التعليمية المختلفة (مثلاً التعليم الابتدائي فقط ، التعليم الثانوي ، غير الكامل ، التعليم الثانوي الكامل ، التعليم العالي غير الكامل ، التعليم العالي الكامل) . في بعض الحالات تكون هذه الفئات تراتبية : فالدخل والمستوى التعليمي يتعلقان بفئات منظمة . وفي حالات أخرى ، إذا وزعنا مثلاً الأفراد حسب الجنس أو المنشأ الجغرافي لا تكون الفئات تراتبية . وعندما نستعمل عدة معايير للتصنيف لتوزيع الأفراد ويسمح ترتيب المعايير بتحديد فئات غير تراتبية ، نكون بالأحرى إزاء تصنيفية بدلاً من التصنيف . ولكن من المهم أن نرى أن التصنيفات ليست سوى شكل خاص من التصنيف .

ثمة مثل بسيط للتصنيفية تقدمه نظرية مرتون Merton عن الارتباك أو على الأقل بعد التنظيم الذي يمكننا إدخاله عليها : إن فرداً معيناً يمكن أن يقبل أو يرفض الأهداف الثقافية التي يعرضها مجتمع ما (مثلاً الزواج) . ويمكنه أن يمتلك أو لا يمتلك وسائل مشروعة ثقافياً للوصول إلى الأغراض ذات القيمة الثقافية ، ويمكنه أخيراً أن يرفض أو يقبل الوسائل ذات القيمة ثقافياً . هذه المعايير الثلاثة الثلاثة تقدم نظرياً ثنائية مركبات مميزة ، وانطلاقاً ثنائية أنماط نظرية ممكنة . إن مرتون لا يسم إلا بعض هذه الأنماط ويحمل في الواقع المعيار الثالث (راجع الجدول) ، الذي يمكن لتصنيفية أكثر تنظيماً أن تأخذه بعين الاعتبار . وهكذا يتعلق النمط الأول « بالامتثال » ، والنمط الثاني « بالتجريد » ، والنمط الثالث « بالطوقسية » ، والنمط الرابع « بالانسحاب » (ثمة نمط خامس هو « التمرد » خارج على التصنيفية) .

الوسائل

الفرد لا يمتلكها		الفرد يمتلكها		الاهداف
لا يقبلها	يقبلها	لا يقبلها	يقبلها	
2	1	2	1	الفرد يقبلها
4	3	4	3	الفرد لا يقبلها

في حالات أخرى تبنى التصنيفية على فرضية أن بين التراكيب الممكنة في مجموعة من المعايير ، يتحقق بعضها فقط . ثمة الكثير من التصنيفيات الكلاسيكية في علم الاجتماع هي من هذا النمط . وهكذا عندما يواجه رد فيلد (Redfield) مجتمعات الناس بالمجتمعات المدنية ، وعندما يواجه بنديكت (R. Benedict) (Patterns of culture) بين اخضرزات الأبولونية والخصزرات الديوبيزية ، وعندما يواجه دوركهاسيم (تقسيم العمل الاجتماعي) للمجتمعات ذات التضامن الأولي مع المجتمعات ذات التضامن العضوي ، وعندما يواجه تونيز (Tonnies) بين الجماعات والمجتمعات. (Gemeinschaft und Gesellschaft) ، إفتصرص في كل الحالات أن النمط

الأول يتضمن مجموعة من المميزات التي لا يتضمنها الثاني وأن الثاني يتضمن من جهته مجموعة من المميزات التي لا يتضمنها الأول . تظهر هذه الفرضية بوضوح في نظرية بارسونز عن النماذج المتغيرة التي لا تقوم إلا بتوضيح تميزات توزيع ودور كهيم : إن المجتمعات الحديثة شمولية ، متوجهة نحو الإنجاز ، وتحمل العلاقات فيها إلى أن تكون مجردة عاطفياً ومحددة ، والمجتمعات التقليدية تتعارض مع الأولى بكل سببها . وإذا أشرنا إلى قيمتي النماذج المتغيرة بالإشارات + و - ، يمكننا الكتابة أنه يوجد حسب بارسونز نمطين من المجتمعات قتيين وأسييين في أن واحد : ++++ و ---- . في المقابل ، إن التراكيب مثل ++ -- ، --++ ، الخ ، لا نبدوله أن لها معنى سوسيولوجياً . وبصورة أدق - إذ إن التصنيفات السوسيولوجية ينبغي في الأغلب أن تفسر بتعابير احتمالية - تقول لنا النظرية البارسونزية أن الأنماط ++++ و ---- لديها كل الفرص للظهور بأنها الأكثر حدوثاً والأكثر استقراراً من الأنماط المتناثرة مثل ++-+ أو --++ ، حتى ولو كان ممكناً ملاحظة هذه الأخيرة عرضاً .

يمكن اعتبار تصنيفات مرون وبارسونز وتونيز ، الخ ، قبلية : إننا نفترض أنه من المفيد فحص عدد معين من المعايير ، ونفحص من ثم ، إما كل التراكيب الممكنة بين هذه المعايير ، وإما بعض هذه التراكيب . وإن التراكيب للملاحظة فعلياً تعرف حينئذٍ أنماطاً تعلق عليها عنواناً . لنذكر عرضاً أن الكثير من أعمال « البنيويين » تقوم فقط بالبحث عن التصنيفات . أما التحليل البنيوي من جهته فيقوم غالباً بإظهار أن بعض تراكيب المسابير فقط تتحقق (راجع مقالة البنيوية) . وفي هذا المعنى ، تعتبر تصنيفية المجتمعات التي يقدمها بارسونز انطلاقاً من النماذج المتغيرة ، مثلاً نموذجياً للتحليل البنيوي .

وفي حالات أخرى ، يتحقق البحث عن تصنيفية بشكل لاحق . لنفترض أننا ندرس جماعة من الأفراد وأننا نسعى لتمييز أنماط بين هؤلاء الأفراد . إذا كانت الجماعة ذات حجم صغير (كما هي الحال عندما تكون عناصر التحليل مجتمعات) ، تكون الطرائق القبلية وحدها مستعملة بصورة عامة . وإذا كانت الجماعة ذات حجم مهم (إذا تعلق الأمر مثلاً بأشخاص) ، يمكننا السعي إلى بناء نماذج إحصائية تسمح بتجميع هؤلاء الأفراد في أنماط ، وإن تعريف هذه الأنماط ينحصر لبعض المعايير . لتخيل مثلاً أنه علينا تحديد قائمة من المعايير الثنائية وأن كل فرد يمكن أن يمثل بمتالية تؤدي إلى :

الفرد رقم 1 + - + - + - + -

الفرد رقم 2 + + + - + - + -

الخ .

إذا توفرت لنا جماعة مهمة من الأفراد يمكننا السعي إلى جمع هذه المتاليات أو النماذج في مجموعات ثنائية أو أنماط ، بشكل تكون فيه النماذج داخل كل مجموعة ثنائية ، قليلة الاختلاف قدر الإمكان الواحد عن الآخر ، وأن تكون النماذج المنتمية إلى أنماط متميزة مختلفة قدر الإمكان . بصورة عامة ، كلما كانت الأنماط أكثر عدداً كلما كانت أكثر تحاسناً . تستعمل بصورة عامة معايير

لتكوين الأنماط بشكل تكون فيه الأنماط أقل عدداً بكثير من الأفراد وأن يكون التمييز بين الأنماط كافياً . وعلى العكس ، كلما سعيًا للحصول على عدد ضيق من الأنماط كلما كانت إمكانية تجماع الأنماط أقل . هذه الفكرة العلة (توزيع مجموعة من النماذج في أنماط بشكل تكون فيه التشابهات في حدها الأقصى بين نماذج النمط نفسه وفي حدها الأدنى بين نماذج الأنماط المختلفة) أفسحت المجال لعدد غير محدود من الصيغ التي نجدها معروضة في مؤلفات علم قوانين التصنيف . إن طرائق علم التصنيف عديدة جداً . ففرضية البحث عن أنماط مسألة مشتركة بين علوم عدة من علم الإحاثة إلى علم الاجتماع مروراً بالقياس النفسي . إن الفرضية الأساسية المشتركة بين كل طرائق علم التصنيف هي أن بعض السمات الملاحظة (السمات الوراثية في لغة علم الأحياء) لديها إلى حد ما فرص الظهور أو عدم الظهور في وقت واحد ، بشكل يمكن أن تعتبر فيه السمات الملاحظة مظهرًا للتأثيرات أو للسمات غير الملاحظة (وراثية النمط في لغة علم الأحياء) الأكثر أساسية .

إن نموذجاً إحصائياً لبناء التصنيفات الخاصة المهمة ، باعتبار أنه يوضح ببساطة المبادئ المشتركة بين العديد من نماذج علم التصنيف ، هو نموذج الفئات الكامنة التي تكلم عليها لازارسفيلد (Lazarsfeld) . وهو يمثل بواسطة منطق ، تركباً بين طرائق علم التصنيف العملي الذي سبق واستندنا إليه . وطرائق بناء الأنماط التي نعطيها الاسم النوعي للتحليل العاملي (راجع أدناه) . لنوضح هذه الطريقة بواسطة المثل . لنفترض أننا نريد تحديد أنواع الوضع الاجتماعي الخاصة بجماعة من الأفراد . يتوفر لنا من أجل ذلك سمات ملاحظة (مثلاً مستوى التعليم (س ١) ، اعتبار المهنة الممارسة (س ٢) ، الدخل (س ٣) ، امتلاك سكن ثانوي (س ٤) ، وسيارة فخمة (س ٥) ، الخ) . ومن أجل التبسيط نفترض هذه السمات ثنائية . لتخيل الآن أنه ثمة عدداً معيناً من الأنماط غير القابلة للملاحظة (الفئات الكامنة) من الأوضاع في جماعتنا ، مثلاً ، ولنعيّن الأعداد النسبية الخاصة بهذه الأنماط الثلاثة بواسطة ب ١ ، ب ٢ ، وب ٣ = ١) . ولنفترض من ثم أن احتمالات ظهور كل واحدة من السمات القابلة للملاحظة ترتبط بالنمط . ونشير بواسطة ١ م ، ٢ م ، ٣ م و ١ م ، ٢ م ، ٣ م ، ٤ م ، ٥ م (مستوى التعليم العالي) لدى فرد يتبع على التوالي إلى كل واحد من الأنماط الثلاثة الكامنة . كما أن ١ م ، ٢ م ، ٣ م ، ٤ م ، ٥ م تكون احتمالات ملاحظة السمة س ١ (امتلاك سيارة فخمة) لدى فرد يتبع على التوالي إلى كل واحد من الأنماط الثلاثة . كل هذه الكميات مجهولة أو غير ملاحظة . ولكنها مرتبطة بكميات ملاحظة . وهكذا ١ ج ، ٢ ج ، ٣ ج ، ٤ ج ، ٥ ج ، وهي نسب الأفراد التي تمتلك سمات س ١ ، س ٢ ، ... س ٥ يمكنها أن تعبر عن نفسها تبعاً لكميات مجهولة :

$$\begin{aligned} 1 \text{ ج} &= 1 \text{ م} + 1 \text{ ب} + 2 \text{ م} + 1 \text{ م} \\ 2 \text{ ج} &= 1 \text{ م} + 1 \text{ م} + 2 \text{ م} + 2 \text{ م} + 1 \text{ م} \\ &\dots \dots \dots \\ 5 \text{ ج} &= 1 \text{ م} + 1 \text{ م} + 2 \text{ م} + 2 \text{ م} + 3 \text{ م} \dots \text{ الخ} \end{aligned}$$

عندها يمكننا إدخال الفرضية التي يكون بمقتضاها الترابط بين السمات الظاهرة في داخل نفس النمط الكامن ، معدوماً . وبالفعل ، إن الترابط بين سمات يمكننا ملاحظتها على مستوى

إننا نرى أن النموذج يسمح بتمييز ثلاثة أنماط كلجنة . ونلاحظ من جهة أخرى أن السمة س¹ (مستوى التعليم) في هذا للثل الوهمي ، تميز بشكل ضعيف الأنماط الثلاثة ، وإن السمة س² (اعتبار المهنة) تميزها بقوة ، وأن السمتين س³ (السيارة) وس⁴ (للسكن الثانوي) تميزان النمطين الأولين عن الثالث . وكما نرى يسمح النموذج بتحديد وجود الأنماط وتقدير الأهمية العددية الخاصة بكل غمط وتحديد الصلة بين السمات القابلة للملاحظة والأنماط . وكما في حالة التحليل العملي (راجع أدناه) ، يكون نموذج الفئات الكلمة مفيداً خصوصاً عندما يسمح يربط مجموعة من السمات القابلة للملاحظة بعدد صغير من الأنماط غير القابلة للملاحظة . نشير إلى أن نموذج الفئات الكلمة يكون له بصورة علمة حل ، مثل التحليل العملي . يكفي لذلك أن ندخل عدداً من الأنماط الكلمة الكافية بالنسبة لعدد من السمات للملاحظة ، بما أن نظاماً من المعادلات يكون بصورة علمة قابلاً للحل عندما يكون عدد المعادلات المجهولة مساوياً لعدد العلاقات .

لقد قلنا إن نموذج لازارسفيلد يمكن اعتباره بمثابة تطبيق خاص في حال كان للسمات القابلة للملاحظة شكلاً ثنائياً من المبادئ المستعملة في التحليل العملي ، إن قضية بناء التصنيفات والتصنيفات أفسح المجال بالفعل لإعداد مجموعة من التقنيات المقعدة التي نعطيها الاسم النوعي للتحليل العملي . إن الإيجاء الأساسي في هذا الصدد كان من صنع سيرمان (Spearman) . كان فرض سيرمان وضع طريقة تسمح بتصنيف جماعة من الأفراد تبعاً لذكائهم (معيار غير قابل للملاحظة مباشرة) انطلاقاً من نتائج مجموعة من الراتيز . تنشأ صعوبة المشروع من كوننا لا نعرف إلى أي حد يسمح راتيز معين بتقدير الذكاء (قضية صحة الراتيز) ، ولكون الذكاء صعب التحديد . لكنه لم يتوقف عند ذلك . فقد اقترح سيرمان بحل هذه القضايا في وقت واحد عبر اللجوء إلى نموذج . ليكن Z نتيجة الشخص i في الراتيز . نكتب أن هذه النتيجة مرتبطة بالذكاء F للشخص i ، المتوازن بالدرجة a الذي يرتبط بنجاحه في الراتيز z بالذكاء z . فضلاً عن ذلك نفر أن النجاح ينجم عن عوامل عرضية e : فمن الممكن أن يعرف الشخص i لحظة تعب ، أو أنه لم يفهم التجربة z . والمعادلة الأساسية لسيرمان تكتب هكذا $z = Fz + e$. في هذه المعادلة تكون كمية البمين معروفة ومجمل الكميات على الشمال مجهولة . ودون فرضيات إضافية إن نظم المعادلات الذي نحصل عليه بإعطائنا إلى i و z كل قيمها الممكنة ليس من ورائه طائل بما أنه يقبل عدداً غير متناه من الحلول . لذلك يدخل سيرمان فرضية أن العوامل العرضية ليست مترابطة فيما بينها $K_{z,z} = 0$ ، $K_{z,e} = 0$ ، $K_{e,e} = 0$. وبأنها ليست مترابطة مع العامل F $(jA, O = F, E)$. ثمة نتيجة لهذه الفرضيات (مماثلة لفرضية الاستقلال المحلي) في حالة نموذج الفئات الكلمة للرازسفلد) وهي أن الترابط بين النجاح في أي راتيزين ، بالنسبة لجماعة ثانوية من الأشخاص ذوي مستوى معين من الذكاء ، ينبغي اعتباره معدوماً . إننا نفهم بالفعل ، بشكل بدسيي أن النجاح إذا لم يكن ناجماً إلا عن الذكاء ، فإن الترابط بين النجاح في أي راتيزين سيكون معدوماً في كل جماعة ثانوية متجانسة من وجهة نظر الذكاء : إن الفوارق في النتائج بين أفراد هذه المجموعة المفترضين متجانسين تكون ناجمة عن العوامل العرضية فقط . من السهل إذن البرهنة أن معادلات

سيبرمان يمكن أن نحل بفضل هذه الفرضيات (إذا كانت المعطيات تملك بعض الخصائص) . إذا كانت تلك هي الحالة ، يمكننا إذن تحديد الكميات z التي تقيس صحة الراتر z ، لكل z ، أي الصلة بين هذا الراتر و الذكاء z . يمكننا أن نستعمل كذلك النتائج لكي نصف الأفراد تبعاً لـ

ولكن يحصل في أغلب الأحيان ألا تكون معادلات سيبرمان متلائمة مع المعطيات الملاحظة . فقد أوحى هذا الظرف لثورستون (Thurstone) تعميماً لنموذج سيبرمان ، إذا تبين أن معادلات من نمط $z = iF + jZ$ لا تتلاءم مع معطيات ، فلماذا لا نفترض أن المعطيات الملاحظة (وهي Z) لا تتجم عن عامل واحد وإنما عن عدة عوامل ؟ ونكتب عندها أن نتيجة الشخص i في الراتر z ليست نتيجة مستقيمة للعامل واحد وإنما لعدة عوامل . وإذا سمينا هذه العوامل $1F, 2F, \dots, mF$: نكتب :

$$z = 1F_1 + 2F_2 + \dots + mF_m + 1Z_1 + 2Z_2 + \dots + nZ_n$$

$1F, 2F, \dots, mF$ تعبر عن الدرجة التي تكون موجودة فيها العوامل $1F, 2F, \dots, mF$ لدى الشخص . وتعبر الكميات $1Z, 2Z, \dots, nZ$ عن الدرجة التي يرتبط فيها النجاح في الراتر z على التوالي مع العوامل $1F, 2F, \dots, mF$. هذه المعادلة منسوخة بدقة عن معادلة سيبرمان ، إلى حد أننا نفترض تقريباً وجود عدة عوامل لا تلاحظ مباشرة ، بدلاً من واحد ، مثل عند سيبرمان . فبواسطة فرضيات مماثلة لتلك التي وصفت في حالة نموذج سيبرمان (عدم ترابط العوامل فيما بينها : $0 = K_{ij}$ ، وعدم الترابط بين العوامل $1F, 2F, \dots, mF$ وعامل عرضي أو وجيد e : $0 = K_{ie}$ ، يمكننا حل نظام المعادلات المعرف في العلاقة السابقة . يمكننا إذن بالنسبة لكل z تحديد قيمة الكميات $1F, 2F, \dots, mF$ المبصرة عن التأثير المتبادل لـ m عوامل على النجاح في الراتر z . يمكننا كذلك تحديد الدرجات $1Z, 2Z, \dots, nZ$. ومن الناحية العملية ، نحصل بصورة عامة على حل مقبول مع عدد m من العوامل أدنى بكثير من العدد n ($1 \leq n$) من المتغيرات الملاحظة .

لقد افترضنا ، في عرض نموذج سيبرمان وفي نموذج التعميم المتعدد العوامل الذي أعطاه ثورستون ، أن المتغيرات الملاحظة (Z) هي رواتر وأن العوامل (العامل F بالمرء في حالة سيبرمان) تمثل قابليات . وهكذا فإن معادلة ثورستون تعبر عن أن نجاح شخص ما في تجربة z يرتبط بدرجة توفر القابليات $1F, 2F, \dots, mF$ وبالعلاقة بين هذه القابليات والراتر z ($1Z, 2Z, \dots, nZ$) . بالطبع ، ليس ثمة ما يحول دون تطبيق نموذج ثورستون أو إحدى الصيغ العديدة التي عرضت على أنماط أخرى من المعطيات ، وهكذا ، يمكن للمجموعة (Z) أن تصف جملة المواقف السياسية . يمكننا عندها أن نطبق على مجموعة من المعطيات (z) تحليلاً مماثلاً لذلك الذي وصف بخصوص تجارب القياس النفسي . يمكننا بتعابير أخرى الكتابة أن المواقف السياسية الملاحظة $1Z, 2Z, \dots, nZ$ تنجم عن مواقف غير ملاحظة $1F, 2F, \dots, mF$. عندما تكون m كبيرة بما فيه الكفاية فإننا نحصل دوماً على حل .

ثمة نموذج قريب من نموذج ثورستون ولكنه يتميز عنه رياضياً هو التحليل الذي طُوِّر أصلاً في جزئه الأساسي من قبل كارل بيرسون (Karl Pearson) وهارولد هوتلينغ (Harold Hotelling). في هذا النموذج، تلغى فرضية وجود عوامل «فريدة» من النمط z (تسمى هذه العوامل «فريدة» في مواجهة العوامل «المشتركة»: في حين نفترض أن F_1, \dots, F_t, \dots تتدخل في تحديد قيمة z ، بالنسبة لكل z ، فإن e لا تتدخل إلا في تحديد z ، و ke التي تتدخل في تحديد z ، الخ). إن النموذج المتعلق بالتحليل العاملي لهذا النظام يكتب:

$$z = F_1 a_1 + F_2 a_2 + \dots + F_t a_t + e$$

على الرغم من أن عدد العوامل (أو الأجزاء) يفترض هذه المرة أنه مساوٍ لعدد المتغيرات الملحظة، فإن الأجزاء المكونة الأولى تكفي بصورة عامة لفهم المعطيات بتحديد كافٍ.

إن المبادئ العامة الموضوعية موضع العمل في التحليل المتعدد العوامل الكلاسيكي (ثورستون) وفي تحليل الأجزاء المكونة الرئيسية (بيرسون - هوتلينغ) أفسحت المجال لتغيرات متعددة (Benzecri, Shepard, Tryon، الخ). ووفقاً لشكل المعطيات، تكون بعض الصيغ أكثر فائدة من الأخرى. وهكذا فإن حلول تحليل الفئات الكامنة للآزارسفيدل والتحليل المتعدد العوامل الكلاسيكي يتم الحصول عليها بطرائق مختلفة جداً. ولكن المبادئ الرياضية والأغراض المنهجية لكل هذه الصيغ تكون متشابهة جداً.

علينا تجنب إعطاء طرائق بناء التصنيفات أهمية أكبر مما لها. فإن التصنيفية ليست أبداً سوى التصنيفية. وهي ليست بحد ذاتها قادرة على تفسير وجود أنماط يتم توضيحها بواسطة التحليل. هذه الملاحظة مشروعة، سواء تعلق الأمر بتصنيفات حديثة قبلية أو بتصنيفات متكونة بشكل لاحق انطلاقاً من النماذج الرياضية المذكورة أعلاه. إن تسجيل النقاط في اختبارات القياس النفسي كنتيجة للقابليات F_1, \dots, F_t أو تحويل الآراء السياسية إلى المواقف F_1, \dots, F_t ، لا يعني تفسيرها. ولكي نوضح هذه الفكرة، فلنلجأ إلى قول ماثور: لتخيل أن واحداً قادماً إلينا من أحد العوالم الأخرى المختلفة عن علمنا على كل الصعيد يقابنا بوجود أشياء نسميها في دنيانا دراجات، ويتوهم بأنه يستطيع فهم هذه الأشياء بشكل أفضل عبر تطبيق التحليل العاملي عليها. فيضع قائمة من المعايير (قطر الدوايب، مشقة المقعد، شكل الهيكل، وجود دعة الرجل، الرفراف). سيستخرج التحليل العاملي دون شك علامة أول سيسمح للرجل القادم من العالم الآخر بتمييز دراجات السباق عن دراجات النزهة. وثمة عامل آخر، يكون تفسيره أصعب، ربما يسمح بالتمييز بين الدراجات النسائية والدراجات الرجالية. والتفسير سيكون صعباً إذ إن دراجات السباق تكون كذلك بصورة عامة دراجات للذكور، الأمر الذي يؤدي إلى ارتباط العاملين. وأن تحليلاً يفترض العوامل غير مرتبطة سيعطي بالتأكيد نتائج غامضة، وفي الواقع سيكون أكثر فائدة أمام القادم من العالم الآخر استعمال حل عاملي يسمى «منحرفاً» أي يسمح بالترابط بين العوامل. ولكن التحليل لن يسمح له بالتأكيد، في أي من الأحوال، إلا باستشفاف الوظائف الاجتماعية والمبادئ الآلية للدراجة. إنه سيسمح له فقط

بالإدراك الغامض تقريباً لوجود أنماط مختلفة من الدرجات . ويكون الأمر كذلك ، عندما يسعى عالم اجتماع ، عبر اللجوء الى طرائق معقدة الى حد ما ، الى التثبت من وجود الأنماط المختلفة من المجتمعات والأفراد . وبذلك ، لا يستطيع أن يأمل - تحديداً - إلا التثبت من وجود أنماط من الأشياء المميّزة الى حد ما . وإذا سمح له تهوره باستبدال كلمة نمط بكلمة بنية ، يمكن أن يكون لديه الانطباع باكتشاف المبادئ المختفية وراء المظاهر ، والجوهر وراء الظواهر . ولكن تحليلاً عاملياً لا يسمح أكثر من ذلك بالتوصل الى « بنى مخفية » عندما يطبق على اختبارات القياس النفسي أو على مؤشرات الوضع إلا عندما يطبق على السمات الملاحظة لصف الدرجات .

إن طرائق علم التصنيف ، وهي عديدة جداً وتستعمل غالباً لوازِم رياضية معقدة الى حد ما . انتهت باتخاذ وضع وقلة العلم المستقل . لقد زَيّن هذا العلم بعنوان زادي في قيمته : إن ما نميل الى تسميته اليوم « بتحليل المعطيات » يتكون في قسم كبير منه بالمدونة التي تفرض طرائق علم التصنيف . تقضي غالباً طرق علم التصنيف هذه كما رأينا ، بإقامة أنظمة العلاقات الرياضية بين السمات القابلة للملاحظة والمتغيرات غير القابلة للملاحظة . يمكن أن تكون طرائق علم التصنيف مفيدة جداً للعلوم الاجتماعية . ولكن بشرط وحيد : هو أن نتخذ كما هي . ويقتضي أن نصيف الى ذلك أن آلات علم التصنيف ليست لها قيمة إلا تبعاً لنوعية المعطيات والفرضيات التي نضعها فيها والتبصر الذي يحكم تفسيرنا « لمخرج » الآلة . لنفرض أنني أريد التثبت من وجود العامل « الأري » ، الكامن وأنتي أستعمل سمات قابلة للملاحظة مثل العيون الزرقاء / غير الزرقاء والشعر الفاتح / الغامق ، والقامة ، الخ . ثمة بعض الفرص لكي يظهر تحليل آحادي العمل من النمط السيرماني ، العامل المقصود ويأتي ليؤكد أحكامي السابقة . من المفيد الملاحظة أن علماء النفس ذاتهم يمكن أن يكونوا سريعي التنكر « لايدبولوجيا المواقف » (التي تفسر بالفعل جزئياً نجاح التحليل العلمي في علم النفس خلال سنوات الخمسينات) ، وإعطاء تفسير جوهري أو مادي لنتائج تحليلاتهم العاملة نفسها . ولكن تحليلاً عاملياً يكون كذلك غير قادر (أو بادر) على إثبات وجود الذكاء ، وه الأرية ، أو أن يسلسل « القابليات » كونه غير قادر (أو قادر) على إثبات وجود الفئات الاجتماعية ووضعها بالتسلسل . إننا لا نعرّأ أبداً في مخرج آلة لعلم التصنيف على شيء آخر غير ما وضعناه فيها من البدء . إنها تحفظ دوماً الفرضيات (أو التوقعات وفقاً لنحالات) التي يتحقق على أساسها ، اختيار السمات القابلة للملاحظة . حول هذه النقطة ، يقتضي أن نلفت الى فرق جوهري بين استعمال طرائق علم التصنيف في علوم مثل علم الأحياء أو علم الأثرية وفي العلوم الاجتماعية . في الحالة الأولى نبذل جهدنا لوصف فرد بسلسلة من السمات الكاملة قدر الإمكان . وفي الحالة الثانية ، تسحب غالباً السمات القابلة للملاحظة من عالم لا متناه ويتم « اختيارها » تبعاً للمفاهيم أو المفاهيم السابقة التي لا يمكننا عدم العثور عليها عند الخروج .

Dunod, 1973. 2 vol. — BERTIN, J., *La graphique et le traitement graphique de l'information*, Paris, Flammarion, 1977. — FLAMENT, C., *L'analyse booléenne de questionnaire*, Paris/La Haye, Mouton, 1976. — HARMAN, H., *Modern factor analysis*, Chicago, Chicago University Press, 1960. 1967. — HOTELLING, H., « Analysis of a complex of statistical variables into principal components », *Journal of educational psychology*, XXIV, sept. et oct., 1933, 417-441, 498-520. Repris pour publ., HOTELLING, H., *Analysis of a complex of statistical variables into principal components*, Baltimore, Warrick & York, 1933. — JARDINE, N., et SEBON, R., *Mathematical taxonomy*, New York, Wiley, 1971. — KRUKAL, J. B., et WISE, M., *Multidimensional scaling*, Beverly Hills, Sage Publications, 1978. — LAZARSFELD, P. F. (red.), *Mathematical thinking in the social sciences*, Glencoe, The Free Press, 1954. — LAZARSFELD, P. F., et BARTON, A. H., « Some functions of qualitative analysis in social research », in *Sociologica*, vol. 1 des *Frankfurter Beiträge zur Soziologie*, Frankfurt, Europäische Verlaganstalt, 1955, 321-351. Trad. franç., « Quelques fonctions de l'analyse qualitative en sociologie », in LAZARSFELD, P. F., *Philosophie des sciences sociales*, Paris, Gallimard, 1970, 318-360. — LAZARSFELD, P. F., PASANELLA, A. K., ROSENBERG, M., *Continuities in the language of social research*, New York, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1972. — PEARSON, K., et MOUL, M., « The mathematics of intelligence. I. The sampling errors in the theory of a generalized factor », *Biometrika*, XIX, 1927, 246-291. — SHEPARD, R. N., « The analysis of proximities : multidimensional scaling with an unknown distance function I », *Psychometrika*, XXVII, 2, 1962, 125-140; « The analysis of proximities : multidimensional scaling with an unknown distance function II », *Psychometrika*, XXVII, 3, 1962, 219-246. — SHEPARD, R. N., ROMKEY, A. K., et NERLOVE, S. B. (red.), *Multidimensional scaling*, New York/Londres, Seminar Press, 1972, 2 vol. — SOKAL, R. R., et SNEATH, P. H. A., *Principles of numerical taxonomy*, Londres, Freeman, 1963. — SPEARMAN, C., « General intelligence, objectively determined and measured », *American journal of psychology*, XV, 1904, 201-293. — THURSTONE, L. L., *Multiple factor analysis*, Chicago, Chicago University Press, 1947. — TRYON, R. C., « Cumulative communality cluster analysis », *Educational and psychological measurement*, XVIII, 1, 1958, 3-35; « General dimensions of individual differences : cluster analysis versus multiple factor analysis », *Educational and psychological measurement*, XVIII, 3, 1958, 477-495.

Changement social

التغير الاجتماعي

كان الفلاسفة ومن بعدهم علماء الاجتماع ، متمسكين خلال فترة طويلة بفرض مؤداه أن التغير الاجتماعي يخضع لنموذج متميز ، لا بل متفرد : بالنسبة لماركس ، الذي يتبع هيجل في ذلك ، وبالنسبة للهاركسيين ، ينجم التغير عن « تناقضات » - لفكرة التناقض معانٍ متعددة وغالباً غير أكيدة في التقليد الماركسي (راجع مقالة الديالكتيك) . وبالنسبة لمؤلفين آخرين ، مثل نيسبت (Nisbet) ، ينجم التغير بصورة رئيسية عن أسباب خارجية . ويؤكد البعض ، على أثر سان سيمون وكونت (Comte) ، أن جميع المجتمعات تتجه بالضرورة نحو حالة مثالية أفضل . أما الآخرون الذين يعتبرون امتداداً لروسو ، أو على الأقل تفسيراً ممكناً لروسو ، فيميلون على العكس إلى تفسير التغير على أنه تراجع . ويريد البعض أن يرى في هذا الوجه أو ذاك للنظم الاجتماعية أو في هذا العمل أو ذاك ، الأسباب الحاسمة للتغير : إن تطور التجارة العالمية يلعب في هذا الصدد دوراً مهماً في فكر مونتسكيو ، ولكن أقل فائدة من التنظيم الاقتصادي للمجتمعات لدى ماركس ، ومن التطور العلمي والتقني لدى كونت ، أو من الدين لدى فوستل دوكلانج (Fustel de Coulanges) .

بشكل علم ، إذا قلبنا صفحات أي كتاب في علم الاجتماع تقريباً (راجع مثلاً روشيه (Rocher) ومور Moore) ، حول التغير الاجتماعي ، يكون لنا حظوظ كثيرة في أن نجد « نظريات » ملحمة ذات طموح تعميمي . أحياناً نأخذ هذه النظريات شكل البحث عن السبب الأول للتغير ، الذي تعرض البحث عنه سواء في الشروط المادية للانتاج ، أو في التطور التقني ، أو أيضاً في « تبدلات » أنظمة القيم . وأحياناً أخرى تقصد وصف المراحل « الضرورية » للتغير الذي تعمله ضمناً اتجاهها معيناً عبر وصفه بالأحرى بالتطور أو التقدم أو التحديث . وتبحث نظريات أخرى عن محرك التغير (صراع الطبقات ، النزاع بين مجموعات تسعى الى المستقبل ومجموعات متمسكة بالماضي ، التناقض بين قوى الانتاج والناذج الثقافية ، الخ) . بينما تبحث أخرى أشكال التغير . بعضها تريدها في خط واحد أو متعدد الخطوط . وأخرى تريدها دورية إلا إذا اقتضى أن تأخذ « بالضرورة » شكل سلسلة من المآزق والأزمات ، بعضها الآخر يريد أن يكون التغير مستمراً ودون توقف منبثقاً من توالي حالات عدم التوازن والترتيبات المضطربة . وأخرى تريد أن يكون متقطعاً ومطبوعاً بانقطاعات أو - مجاز اضطرابي متشكل انطلاقاً من تحوير مفهوم بيولوجي - « تغيرات » . وترى بعض النظريات في عملية التمايز الاجتماعي أحد الأشكال الأساسية للتغير (بارسونز Barsons) ، في حين تشدد أخرى على الخصومة والنزاعات (غارنر - Garner) . ويمكننا إطالة اللائحة دون صعوبة .

إن علم الاجتماع الحديث في أشكاله العلمية يميل مع ذلك الى رفض الفكرة التي تقول بوجود سبب مهيمن للتغير الاجتماعي . وتميل في الوقت نفسه الى الاعتراف بتعددية أنماط التغير . فبعض عمليات التغير تكون نابعة من الداخل ، أي تحددها أسباب داخلية في نظام اجتماعي معين . وأخرى يكون مصدرها الخارج . وعمليات أخرى تكون مختلطة . بعض العمليات تكون متوقعة ، بينما تكون أخرى متوقعة بصعوبة كبرى وبالتحديد لأنها تكون ، في مرحلة معينة من تطورها ، مولدة لطلب التجديدات . والحق يقال يمكننا أن ننساءل ما إذا كان تعبير « نظرية التغير الاجتماعي » ، الذي ما يزال متداولاً في علم الاجتماع ، لم يتم تجلوزه بفعل التطور نفسه لهذا الحقل . إن الحديث عن التغير الاجتماعي ، وأكثر من ذلك عن نظرية التغير الاجتماعي . يعني فعلياً الإجماع ، سواء بأننا نستطيع تمييز الأسباب الرئيسية للتغير أو بأننا نستطيع عزل العمليات الأساسية للتغير (على سبيل المثال مسيرة التمايز أو مسيرة الصراع الطبقي) ، أو بأننا نستطيع أن ننحاز حول السمة الخارجية أو الداخلية أساساً للتغير ، أو بأننا نستطيع أيضاً تحديد شكل (تطوري ، في خط مستقيم ، دوري ، مستمر أو متقطع) التغير الاجتماعي ، ولكن هنا تكمن بالتحديد كل المسألة : هل يمكن لعلم الاجتماع أن يدعي مقولات ذات مضمون عام الى هذا الحد حول التغير ؟ ألا ينبغي بالأحرى أن ينحصر - تحت طائلة أن يستخدم مجرد غطاء لاهواء أيديولوجية - في تحليل مسيرات التغير المؤرخة والمحددة ؟ إننا هنا ، ونعترف بذلك مختارين ، أمام موضوع صعب لا يمكن استفادة في إطار مقالة صغيرة .

فيما يلي ، سنكتفي إذن بالإجماع أن التنوع البديهي لعمليات التغير الاجتماعي يكفي لإضفاء

الشرعية على مسألة معرفة ما إذا كان ممكناً الكلام على « نظرية تغيير اجتماعي » وإلقاء الشك حول مضمون النظريات التي تدعي اكتشاف الأشكال الرئيسية والمسارات الأساسية أو الأسباب الأولية للتغيير . ولكي لا نعود إلى مسائل عولجت في مقالات أخرى (التاربخانية ، التحديث ، التنمية ، الخ .) ، سنقتصر هنا على أن نبرز باختصار تنوع مسارات التغيير ، مع التشديد على التمييز بين العمليات الداخلية والعمليات الخارجية ، وعلى استحالة الخيار بين نظرية تعتمد المصدر الداخلي ونظرية تعتمد المصدر الخارجي للتغيير الاجتماعي ، ومع الإشارة إلى الحذر الذي ينبغي فيه استقبال النظريات التي تهدف إلى تقديم التغيير (أو عدم التغيير) على أنه مفروض حتماً عبر « البنى » .

إن التغيير الخارجي المصدر تبرزه مثلاً أطروحة ماكس فيبر (Weber) التي تقول بأن الإصلاح البروتستانتي ، بخلفه غمطاً أدبياً متفقاً مع تطور تصرفات الاستثمارات والتوفير التي تشكل شرطاً للتراكم الرأسمالي ، قد لعب دوراً حاسماً في تطور الرأسمالية . وفي سجل آخر ، تبين بعض دراسات علم اجتماع التنمية أو علم الاجتماع الريفي أن تغييراً أو تجديدأ ضئيلاً [مثل إدخال الذرة الهجينة في أعمال مندراس (Mendras) أو المحراث المعدني في أعمال لين وايت (Lynn White)] يمكن أن يثير ردود فعل متسلسلة تؤدي إلى تحول حقيقي للنظام الاجتماعي . لنذكر ، باختصار ، بتحليل مندراس : إن التجديد (إدخال الذرة الهجينة) ينتج في الأصل من مبادرة خدمات وزارة الزراعة الفرنسية ، ومع أن ظاهرها بريء والغاية من إدخالها كانت زيادة الانتاجية ، فإنها أنتجت آثاراً تراكمية معقدة لم يكن من السهل توقعها في المراحل الأولى للعملية . إن زراعة الذرة الهجينة تتبع دورة مختلفة قليلاً عن زراعة الذرة التقليدية . فهي تشوش إذن تقويم الزراعات المترافقة مع الذرة . أكثر من ذلك إنها تتطلب عناية أكثر انتباهاً من الذرة التقليدية ، وتستلزم تقنيات مختلفة . وهكذا فهي تطلب مزيداً من السبا والأدوية المكافحة للحشرات . هذه الاختلافات ، الصغيرة في حد ذاتها ، لها مع ذلك آثار على إدارة المشروع : إن أكلاف السباد والأدوية المكافحة للحشرات تنقل مصاريف المشروع العائلي . ولكي تكون المصاريف ذات مردود يقتضي توسيع المساحات المزروعة . وإن تزايد محصول الذرة يسمح من جهة ثانية بزيادة عدد الدواجن . وبسبب تزايد العائدات من المال الجديد تصبح إدارة الاستثمار بالتالي أكثر تعقيداً . ويتوجب على المزارع أن يستدين ليحصل على اعتمادات التجهيز التي ستسمح له بالحصول على جرار زراعي . كما يوحى له تزايد عائداته بتحديث منزله . ولكن الاستدانة تجعله أكثر حساسية تجاه تقلبات العملة ونمطه على تنظيم نفسه . وتساهم المداخل الناجمة عن تربية الدواجن من جهتها في إعطاء المرأة أهمية أكبر في نظام تقسيم الأدوار الجنسية . وإن اللجوء إلى الاعتماد وزيادة العائدات تؤدي في النتيجة إلى انخراط المزارع بصورة وثيقة أكثر في النظام الاقتصادي المحيط . إن العبور من نظام اجتماعي « تقليدي » إلى نظام حديث هو إذن ، في الحالة المعالجة من قبل مندراس ، نتيجة لواقعة صغيرة في الأساس . من الطبيعي أنه لا ينبغي الاستنتاج من هذا المثل ، أن كل تغيير صغير يؤدي إلى « تحول بنوي » ، ولا كون كل تغيير بنوي هو نتيجة لردة فعل متسلسلة ناجمة عن تدبير أو تغيير بريء في الظاهر . من السهل أن نظهر ضد هذا الإغراء ، أمثلة ، حيث يمكن ألا ينتج تغيير خارجي المصدر - حتى ولو لم يكن صغيراً - في تحطيم

مسيرة إعادة الانتاج (راجع مقالة إعادة الانتاج) . وهكذا فإن ضخ رأسمال مادي في البلدان « المتخلفة » لم يكف في جميع الحالات لإطلاق عملية التنمية . يبرز مثل مندراس حالة تحول أصلها مصدر خارجي . فلا يمكننا إذن الاستنتاج أن كل عملية تغيير هي من هذا النوع ، كما لا يمكننا القول إن هذه العملية هي مخطئة .

ثمة عمليات هي بالفعل داخلية المصدر على خلاف العملية السابقة . وتؤدي بعض هذه العمليات الى تحولات في النظام الذي تظهر فيه ، في حين يؤدي البعض الآخر الى المحافظة على النظام . سنتحدث في الحالة الأولى عن عمليات تطورية وفي الثانية عن عمليات إعادة انتاج أو تكرارية (أو ، إذا كنا نريد استعمال لغة ماركس ، عمليات إعداد انتاج بسيطة) . إن الأنظمة « شبه الإقطاعية » في الانتاج الزراعي ، التي نصادفها في بعض مناطق العالم تقدم مثلاً عن هذا النمط من العمليات . تعتبر أحياناً هكذا الأنظمة التي يجد فيها المزارع نفسه ، على الرغم من كونه إنساناً مستقلاً من الناحية القانونية ، بفعل الأمر الواقع مرتبطاً بملك الأرض ، أولاً ، بمقدار ما لا تسمح له عائداته في الاستمرار طوال دورة انتاجية ، وثانياً ، بمقدار ما لا يستطيع - مع علمنا بحالة فقره - أن يستدين إلا من مالك أرضه . ففي تنظيم كهذا ، يميل المالك غالباً ، بسبب بنية علاقات الانتاج نفسها ، الى الامتناع عن تحديث زراعته : وبالفعل ، فإن كل زيادة في الانتاج تهدد بإفقاره وذلك عبر تخفيض القوائد التي يجنيها من الربا .

وكما في الحالة السابقة ، ينبغي مع ذلك الاحتراس من إعطاء مثل هذه الأمثلة عمومية أكثر مما نستطيع أن تتضمن . وبخاصة ، لا يقتضي الاستنتاج أن البنى تقود التغير أو عدم التغير . إن بنية شبه إقطاعية لا تتضمن في ذاتها ، إعادة انتاج نفسها . ومن الصحيح أن المالك يمكن أن يكون قليل الاندفاع لتبني تجديد يهدد ، عبر تخفيض استدانة المزارع ، بتقليص عائداته بدل أن يزيدها . يكون الحال هكذا إذا لم تموّس أرباح الانتاجية الناجمة عن التجديد ، الخسارة الناجمة عن تخفيف استدانة المزارع . ولكن لكي تكون العملية التي تسم مثل هذا النظام من نمط إعادة الانتاج ، لا يكفي أن تكون البنية من نمط شبه إقطاعي . ينبغي كذلك ألا تحمل المصارف أو ثغث - من قبل السلطة السياسية مثلاً - على فتح شبائيكها لمدينين لا يقدمون الضمانات التي تعتبرها كافية . وينبغي كذلك أن يكون المزارع ملزماً زراعياً بمصاريف إضافية تأتي دورياً لثقل مصاريفه دون أن يحصل أي تغيير زراعي في هذا الصدد . وينبغي أيضاً أن تعد التجديدات التقنية الممكنة في وقت معين ، بربح انتاجي يبلغ حداً يهدد معه فعلياً عائدات المالك . يمكننا هكذا أن نضعف الشروط التي لا غنى عن إيرادها لكي نستطيع فهم عملية إعادة الانتاج . ينجم عن تعداد هذه الشروط ، أنه من التعسف الاعلان أن بنية شبه إقطاعية هي « بالضرورة » مولدة لأوليات إعادة الانتاج الذاتية . وإذا كان لثل هذه الضرورة أن تغلب فعلياً ، فلا نستطيع أن نفهم لماذا عرفت بعض المجتمعات الزراعية شبه الإقطاعية (اليابان مثلاً) تنمية مذهلة ، في حين أن مجتمعات أخرى مجمدة بواسطة آليات إعادة الانتاج الذاتية .

ثمة عمليات أخرى يمكن تسميتها بالتطورية (حسب لغة ماركس ، قد نتحدث عن إعادة انتاج موسع أو تحول) . في هذه الحالة ، ينتج النظام الاجتماعي وهو يعمل ، تبديلاً في قواعد

عمله . إن تطور المعارف العلمية ومسيرة تقسيم العمل هي أمثلة بسيطة عن العمليات التطورية . ولكن ينبغي - هنا أيضاً - الاحتراس من إعطاء مثل هذه العمليات عمومية ودقة أكبر من التي يملكونها . إننا نعرف اليوم جيداً أن مسيرة تقسيم العمل على سبيل المثال ، ليس لها السمة الآلية التي منحت إياها غالباً على أثر شروحات شهيرة لأدام سميث (Smith) حول صناعة الدبابيس . وبناء على تعميم في غير محله انطلاقاً من العمليات الجزئية ، تم توقع زوال المشروع الصغير وتعميم العمل الجزأ . ففي فرنسا وإيطاليا وحتى الولايات المتحدة ، ما يزال المشروع الصغير حياً ، على الرغم من هذا التوقع ، وقد حلت فكرة إعادة تركيب المهام محل شبح العمل الجزأ . إن العملية التطورية التي تؤدي إلى خلل في الوظائف أو ، بشكل أكثر ابتداءً ، تساهم في إفساد وضعية بعض فئات الفاعلين ، تنتج غالباً آثاراً ذات مفعول رجعي تأتي لتعدل تطور العملية . في حالات أخرى ، يتم إيقاف عملية تطورية ، بصورة مؤقتة أو نهائياً ، بواسطة تعديل للشرط التي رافقتها في المراحل الأولى . وهكذا ، أدت حركات 1968 في فرنسا و 1969 في إيطاليا إلى تغييرات مؤسسية تهدف إلى تحديد هامش الاستقلال الذي يتمتع به الملتزمون في اختيار المستخدمين أو صرفهم . وبطريقة غير مباشرة ، أدى هذا التغيير (راجع ، Piore et Berger) إلى زيادة اللجوء إلى الالتزام من الباطن (Sous-traitance) وبالتالي إلى تشجيع تطور المشاريع الصغيرة . ففي حالة العمليات التطورية كما في مثل الحالات الأخرى ، يقتضي إذن أن نرى أن البنية التطورية ليست النتيجة الآلية للمميزات البنيوية . وإنما نتيجة تلاقي معقد لعناصر تشكل نظاماً ، تلاقي من الخطر اعتباره دوماً أبدياً وغير قابل للتغيير .

لذلك يمكن اعتبار أغلب العمليات ذات مصدر خارجي وداخلي معاً إذا لاحظناها خلال فترة طويلة : فخلال تطورها ، تنجم عنها نتائج يمكن أن تؤثر ليس فقط على قواعد عمل النظام الذي تظهر فيه ، وإنما كذلك على محيط النظام ، مثيرة ردة فعل من هذا الأخير ، من السهل إيراد أمثلة بسيطة لهذه الحالة الرمزية : إن مثل هذه النتائج السلبية لقوانين السوق تثير تدخل ضابطاً من الدولة ، وإن عجز مجموعة خفية من المستهلكين بمواجهة مجموعة قليلة من المنتجين يمكن أن يشبر ، وقد أثار فعلاً في عدة حالات ملموسة ، تدخل محام فيطلق حملة دفاع عن المستهلكين (راجع مقالة العمل الجماعي) . ولكن ثمة حالات أيضاً حيث يأتي التغيير ذي المصدر الخارجي ليؤثر في عملية ذات مصدر داخلي دون أن يكون قد أثارها هذا الأخير . وهكذا ، فإن دوام بنية شبه إقطاعية يمكن أن يكون - لناخذ مثلاً أثر أعلاه - مهدداً ، ليس فقط من قبل « قيم » التقدم وملاحيقها ، ومن قبل القوى الطليعية والمجموعات الحاملة للمستقبل ، وإنما يالغ طريقة أخرى : تبني تهديد مثير لأوليات رد فعل متسلسلة ، التدخل المتتبع للنظام السيلسي حتى في فئاته « الرجعية » ، أو ، على غرار بعض حوادث التاريخ الكولومبي ، آثار ثانوية لسبب يبدو للوهلة الأولى بعيداً بعد الخلل في ميزان المدفوعات (عندما يسجل عجزاً ، في بلد تكون موارده الأساسية زراعية ويتضمن تنظيمه شرائح عريضة شبه إقطاعية ، يمكن للطبقة « المهمة » أن يكون لها مصلحة في محاولة زيادة إنتاجية الأرض عبر الفلاحين المستغلين) .

إذا كانت جميع العمليات الاجتماعية تنتسب إلى النوع «الداخلي» وإلى الأصناف الانتاجية

أو التطورية ، فقد تخضع الأنظمة الاجتماعية الى حتمية دقيقة من النمط اللاپلاسي (Laplacien) (*) : عندما تعرف حالتها في ت ، يمكننا أن نتكهن بحالتها في ت + ك (راجع مقالة الحتمية) . في الحالين ، ينجم التغير (أو عدم التغير) عبر تعريف الخصائص نفسها لبنية النظام ، أما فيما يتعلق بالمحيط ، يفترض أنه يتصرف في العمليات التي تكون من هذا النوع بطريقة سلبية . من جهة أخرى ، إذا كانت جميع العمليات الاجتماعية من النمط الخارجي ، ينجم التغير الاجتماعي دوماً سواء من حوادث مفاجئة ، أو من تدخلات إزادية . في الحقيقة ، إن عمليات التغير الأكثر تميزاً هي من النوع الخارجي والداخلي معاً . هذا النوع من العمليات ، الذي يمكنه أن يستتبع بالتحديد ردة فعل مجددة للمحيط ، لا يتلاءم بصورة عامة مع رؤية حتمية من النمط اللاپلاسي . وبطريقة أخرى ، غالباً ما يمكن اعتبار العملية ذات مصدر داخلي ، بشروط مكانية - زمانية ضيقة وعددة .

من المؤسف أن الرؤية الداخلية للتغير لها في ذاتها سحر لا يقاوم . هذا السحر ذو طابع ثقافي وأيديولوجي في آن معاً . ذو طابع ثقافي : الضرورة والحتمية هما ، وفقاً لفهم واسع الانتشار عن المعرفة العلمية ، أكثر إغراء من الاحتمال . وذو طابع أيديولوجي : إذا كان المستقبل ، دامت في الحاضر ، فإن تطور ما هو واقعي يمكن أن يسمى عقلانياً وفقاً لصيغة هيجل الشهيرة : إن الذين يعتبرون أنفسهم متسيبين لقوى التقدم يمكنهم اعتبار أنفسهم منفذين لرغبات الله .

إن فهم الوجوه المعقدة للتغير الاجتماعي يؤدي الى رفض التقاليد التي تريد ، على غرار تقليد ماركسي معين ، أن يأخذ التغير بالضرورة شكل الانقطاعات المتتابعة مع ظهور التناقضات . وهو ينطوي على رفض الفكرة القائلة بأن التغير الاجتماعي قد ينتج عن « أسباب » أساسية مزعومة . وهو ينطوي كذلك على رفض متغيرات « البنيوية » التي ترغب في أن يكون المستقبل متضمناً في « بنى » الحاضر . وغالباً جداً ، لا تقوم « البنى » المزعومة سوى بتعيين عناصر النظام التي قرر « البنيوي » تعصفاً ، إضفاء الأولوية عليها .

- BIBLIOGRAPHIE. — BALANDIER, G. (red.), *Sociologie des mutations*, Paris, Anthropos, 1970. — COHEN, G. A., *Karl Marx's theory of history : a defense*, Oxford, Clarendon Press, 1978. — DORE, R. P., *Land reform in Japan*, Londres/New York/Toronto, Oxford University Press, 1959. — EISENSTADT, S. N. (red.), *Readings in social evolution and development*, New York/Londres/Oxford, Pergamon Press, 1970. — FUSTEL DE COULANGES, N. D., *La cité antique. Etude sur le culte, les droits, les institutions de la Grèce et de Rome*, Paris, Hachette, 1864, 1963. — GARNER, R. (Ash), *Social change*, Chicago, Rand McNally College Publishing Company, 1977. — HERZNER, G., « Structural change in social processes », *American journal of sociology*, LXXXII, 3, 1976, 513-547. — HIRSCHMAN, A., *Journeys toward progress. Studies of economic policy-making in Latin America*, New York, Doubleday, 1963, 1965; New York, Greenwood Press, 1963, 1968. — JAMOUS, H., *Sociologie de la décision. La réforme des études médicales et des structures hospitalières*, Paris, CNRS, 1969. — LENSKE, G., « History and social change », *American journal of sociology*, LXXXII, 3, 1976, 548-564. — MENDRAS, H., *La fin des paysans*,

(*) سمة لى Pierre-Simon Laplace ، ملكي وزماني فريسي (1749-1827) (المترجم)

Paris, SEDEIA, 1967. — MOORE, W., *Social change*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1963. — NISBET, R., *Social change and history*, New York, Oxford University Press, 1969. — PARSONS, T., *Structure and process in modern societies*, Glencoe, The Free Press, 1960; *Societies: evolutionary and comparative perspectives*, Englewood Cliffs/New Jersey, Prentice Hall, 1966. Trad. franç., *Sociétés: essais sur leur évolution comparée*, Paris, Dunod, 1973; « The processes of change of social systems », in PARSONS, T., *The social system*, Glencoe, The Free Press / Londres, Collier Macmillan, 1951, 480-535. — PIRE, M., et BERGER, S., *Dualism and discontinuity in industrial societies*, Cambridge, Cambridge University Press, 1980. — ROCHER, G., « Facteurs et conditions du changement social » et « Les agents du changement social », in ROCHER, G., *Introduction à la sociologie générale*, Paris, MCM, 1968, 3 vol., III, chap. II et III, 33-127 et 128-179. — SAHLINS, M. D., et SERVICE, E. R. (red.), *Evolution and culture*, Ann Arbor, University of Michigan Press, 1960. — SMITH, A. D., *The concept of social change: a critique of the functionalist theory of social change*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1973. — SOROKIN, P., *Social and cultural dynamics*, New York, American Books, 1937-1941, 4 vol. Version abrégée en 1 vol., Boston, Extending Horizons Books, 1957; Boston, Porter Sargent, 1957, 1970. — WHITE, L., *Medieval technology and social change*, New York, Clarendon Press, 1962, 1966. Trad. franç., *Technologie médiévale et transformations sociales*, Paris, Mouton, 1969.

Inégalités.

التفاوت

ربما كان ن دهراندورف (Dahrendorf) على حق عندما يؤكد أن روسو طرح القضايا الجوهرية في مادة التفاوت الاجتماعي. ففكرة التفاوت لدى روسو تقوم على ثلاثة اقتراحات أساسية: 1 - ينجم التفاوت أساساً من أواليات للسوق ذات طبيعة متنوعة من مجتمع إلى آخر ولكنها موجودة في كل مجتمع (« بدأ كل واحد ينظر إلى الآخرين ويريد أن ينظر إليه الآخرون ، والتقدير العام كان له ثمن (. . .) هنا كانت الخطوة الأولى نحو التفاوت ») (حديث حول أصل التفاوت وأساسه بين الناس) 2 - يميل التفاوت إلى التراكم 3 - على السلطة العامة ، إذا أرادت أن يكون العقد الاجتماعي قابلاً للحياة ، أن تعمل بشكل « لا يكون فيه الأغنياء أغنياء جداً والفقراء فقراء جداً » ، ولكن عليها في الوقت نفسه ألا يكون لديها أوهام حول حدود سياسات المساواة (راجع مقالة روسو) .

صحيح أن التفاوت يميل إلى التراكم . فالذين يتحدرون من عائلات متواضعة لديهم في المتوسط حظوظاً أقل في التوصل إلى مستوى تعليمي عالٍ . والذين لديهم مستوى تعليمي متدني لديهم حظوظ أقل في التوصل إلى مستوى اجتماعي عالٍ وبممارسة مهنة معتمدة وذات مردود جيد . ومن الصحيح أيضاً أن التفاوت يتولد إلى حد كبير من لعبة السوق . فالتقدير والدخل والاعتبار ، تشكل مكافآت ينجم مستواها عن المجابهة بين العرض والطلب . ومن الصحيح أخيراً أن النظام السياسي يتدخل بطريقة متنوعة ومعقدة ، لضبط وتنظيم وتصحيح عمل الأسواق التي تتكوّن فيها المكافآت المادية والرمزية .

في شتى الأحوال تميل الدراسات الكمية حول التفاوت إلى البرهنة على أن العمليات المؤكدة للتفاوت الاجتماعي معقدة ومعروفة بشكل ناقص جداً حتى يومنا هذا . لقد أثار عالم الاجتماع

الأميركي جنكس (Jenks) مفاجأة لامت حد الفضيحة عندما لاحظ ، انطلاقاً من معطيات أميركية لا يرقى إليها الشك ، أن الدخل والوضع الاجتماعي إذا كانا إحصائياً مرتبطين بملئاً الاجتماعي ومستوى التعليم ، فإن التأثير الإحصائي هذين المتغيرين الآخرين على الأولين يبقى متوازناً : « فلا السوابق العائلية ولا القابلية للمعرفة (التي تقاس بواسطة الروايز) ، ولا التعليم ، ولا الوضع الاجتماعي ، تفسر كثيراً الفاصل بين مداخيل الرجال . وفي الواقع ، إذا قارنا أناساً متشابهين في هذه الشروط جميعها ، فلا نجد سوى 12% إلى 15% من التفاوت أقل مما نجد لدى الأفراد المأخوذون عشوائياً » (الترجمة الفرنسية ، ص 226) ؛ « في حين نجد الوضع المهني أشد ارتباطاً بمستوى التعليم منه في أي شيء آخر ، ويوجد أيضاً فوارق ضخمة في الأوضاع بين أناس لديهم نفس المستوى التربوي . . . بالإضافة إلى أن هذه الخصائص [البيئة العائلية ، النتائج القائمة على الروايز والشهادات] تفسر تقريباً نصف الفارق بين الأوضاع المهنية للرجال » (ص 195) . هذه النتائج تكون أكثر أهمية بمقدار ما تظهر متوافقة مع نتائج التحليلات المشابهة الحاصلة في أطر اجتماعية وطنية مختلفة . ويلاحظ جيرود (Giroud) في حالة جنيف ، ومولر (Muller) ومير (Meyer) في حالة ألمانيا الفدرالية ، أن المستوى الثقافي والاقتصادي للعائلة والمستوى العلمي يفسران أقل من نصف الفوارق في الوضع وأقل بكثير من نصفها فيما يتعلق بالدخل . تثير هذه النتائج قضايا تفسيرية صعبة . إنها نسف النظرية التي تشبه العمليات المولدة للتفاوت بأليات انتقال الإرث . فالورث في تركة معينة يضمن حصته الأثرية . في المقابل يملك ابن أحد الأطر العالية ، في فرنسا كما في انكلترا والسويد أو الولايات المتحدة خطأ واحداً من اثنين على الأكثر في الوصول إلى وضع اجتماعي مساوٍ لوضع والده ، وانطلاقاً ، خطأ واحداً من اثنين على الأقل في الوصول إلى وضع أدنى . ففي فرنسا كما في « المجتمعات الصناعية » الأخرى ، ترتبط الشهادة الأعلى في المتوسط بوضع ودخل أعلى ، ولكن الفوارق في الدخل والوضع (وبتعبير تقنية شروط تغيير الدخل والوضع) تكون مهمة بين الذين يحملون الشهادة نفسها . إن قياس انتقال رأس المال لا ينطبق تماماً لا على عملية تحول المزايا العائلية إلى مستوى تعليمي ، ولا عملية تحول المستوى المدرسي إلى الوضع الاجتماعي أو الدخل .

كيف نفسر هذه النتائج ؟ يمكننا ، على غرار جنكس أو بولوز (Bowles) وجتس (Gintis) وضع الفرضية القائلة إن متغيرات قابلة للملاحظة بصعوبة لديها قسط مهم في تحديد الوضع والدخل : الطموحات ، العلاقات الاجتماعية ، والخط - لا ؟ . وعلى الرغم من أن هذه الفرضية تتمتع ببعض الاحتمال ، من الصعب الاعتقاد أن مثل هذه المتغيرات يمكن أن تفسر 50% من شروط التغيير غير المفسرة . يقتضي لذلك أن يكون تأثيرها مساوياً للتأثير المجتمع للأصول الاجتماعية والمستوى التعليمي . وبصورة أكثر احتمالاً ، يقتضي أن يكون أعلى ، إذ من المرجح وجود ترابط إيجابي بين الأصول الاجتماعية والطموحات ، والأصول الاجتماعية والعلاقات الخ .

في المقابل ، تصبح هذه النتائج مفهومة ومتلائمة فيما بينها إذا جعلناها نتاج آثار السوق العاملة في ظل إكراهات واقعية . ومن أجل تثبيت هذه النقطة ، سنبنى نموذجاً مبسطاً جداً .

لتخيل أنه يوجد في مجتمع مثالي ثلاثة فروع اجتماعية تراتبية س. + ، س. + ، س. - وثلاثة مستويات مدرسية تراتبية س. + ، س. + ، س. - . لنفترض أننا ندرس مستقبل زمرة من 1000 فرد ، منهم 100 يكونون س. + و 300 س. + و 600 س. - في أصولهم . في مرحلة أولى نسب لهؤلاء الأفراد مستويات مدرسية مفترضين بالاجمال أن 200 منهم يتوصلون الى المستوى س. + ، و 400 الى المستوى س. + و 400 الى المستوى س. - . ولكي نصطنع ظاهرة التفاوت في الفرص ، نفترض أن الأصول الاجتماعية تعمل بصفتها بطاقة أولوية لاكتساب المستوى المدرسي . تظهر النتائج في الجدول رقم 1 . يعد تبين النتائج ، نتحقق أننا نسبنا

الجدول رقم II -

تسبب وضع اجتماعي
بفعل المستوى المدرسي

الجدول رقم I -

تسبب مستوى مدرسي
بفعل الأصول

س. + س. + س. - المجموع	س. +	س. +	س. -	المجموع
200	24	96	80	س. +
400	221	163	16	س. +
400	355	41	4	س. +
1000	600	300	100	المجموع

س. + س. + س. - المجموع	س. +	س. +	س. -	المجموع
100	4	16	80	س. +
300	41	163	96	س. +
600	355	221	24	س. +
1000	400	400	200	المجموع

المستوى المدرسي س. + الى 80% من الأفراد ذوي الأصل س. + ، ثم المستوى س. + الى 80% من أفراد س. + الذين لم يحصلوا على س. + كما أن 80% من مستويات س. - غير المتسبين الى س. - نسبوا الى س. + ، الخ . باختصار ، لقد بني الجدول مفترضين أن الأصول الاجتماعية تعمل كبطاقة أولوية فعالة بنسبة 80% . ويصطنع الجدول الثاني عملية مشابهة تتعلق بتحويل المستوى المدرسي الى وضع اجتماعي . لقد افترضنا أن بنية الأوضاع المتوفرة هي نفسها المتوفرة للجيل السابق (100 س. + ، 300 س. + ، 600 س. -) . إن الذي يعمل هذه المرة هو المستوى المدرسي كبطاقة أولوية في عملية تسبب الوضع : 80% من أوضاع س. + موزعة بأولوية على الأفراد المتسبين بمستوى مدرسي س. + ، وإن الـ 120 فرداً س. + الذين لم يحصلوا على س. + يتلقون بنسبة 80% منهم الوضع الوسيط س. + ، وأن 80% من أوضاع س. - غير الموزعة على س. + يذهبون الى س. + ، الخ .

ثمة ملاحظة أولى تستخلص من تفحص الجدول رقم II - . فعل الرغم من أننا افترضنا تأثيراً مهماً للمستوى المدرسي على تسبب الوضع ، فإن فوارق الوضع بفعل المستوى المدرسي تكون مهمة . إن س. + و س. + بخاصة موزعة بشكل واسع بين الأنماط الثلاثة للأوضاع ، بينما نجد س. + لديهم في للتوسط لأوضاعاً أعلى من س. + . و س. + أوضاعاً أعلى من س. - . وهكذا فإن تأثيراً قوياً للمستوى المدرسي في عملية تسبب الوضع ليست متناقضة مع

توزع قوي للأوضاع بالنسبة للمستوى المدرسي نفسه . وباختصار ، حتى لو مثل مستوى مدرسي مرتفع بطاقة أولوية فعالة ، فإن الشك بالنسبة لوضعه الاجتماعي يمكن أن يكون كبيراً جداً للذين يملكون هذه البطاقة . من جهة أخرى ، إن كون جماعة ص . هم غالباً (80% من الحالات) من مستوى ص . ليس مناقضاً مع كون جماعة ص . هم ص . أقل مرة واحدة على اثنين (40% من الحالات) . من المؤكد أن هذه النتائج تستمد مما افترضناه أن ليس ثمة تماثل بين توزيع الأوضاع وتوزيع المستويات المدرسية . ولكن الأمر يكون بالضرورة كذلك في كل نظام مؤسسي غير مخطط بشكل كامل . فاعتباراً من اللحظة التي ينجم فيها توزيع المستويات المدرسية من تجميع المساهمات الفردية ، لا يعود ثمة أي سبب لتوقع مطابقة كاملة بين توزيع الأوضاع وتوزيع المستويات المدرسية . إن توزيع الأوضاع ، الذي يدركه الأفراد بنبي . من الفموض ، يستخدم دون شك إلى حد ما كدليل للاختيارات المدرسية الفردية (وهكذا فإن مهنة في طريق الزوال ليست قابلة إلا قليلاً لاجتذاب الميول) ، ولكن هذا الدليل هو بالضرورة مشكوك فيه . وحتى لو كانت رسالته واضحة ، فلا ينجم عن ذلك أن يكون فعالاً : لنفترض أن دراسات الطب قد اتخمت ، لماذا يفتضي أن أقنع عنها أنا وليس جاري ؟ باختصار ، ثمة كل الفرص لأن يظهر عدم تطابق بين التوزيعين . لقد أعطينا شكلاً خاصاً لعدم التطابق هذا في مثلنا العددي . ولكن النتائج قد تكون هي نفسها فيما لو اخترنا أمثلة أخرى .

إننا نستنتج من المثل أعلاه نتيجة أخرى تسترجع بعض المغارقات التي تستخلص من الدراسات التجريبية . وبالفعل ، يمكننا استعمال الجدولين السابقين لإعادة تكوين سجل وهمي للحركية بين الأجيال . وهكذا ، يقول لنا الجدول رقم I — أن 80 شخصاً هم من أصل ص . وقد توصلوا إلى المستوى المدرسي ص . . ويقول الجدول رقم II — أنه عندما تمّ التوصل إلى المستوى ص . يتم اكتساب وضع ص 80 مرة على 200 مرة . من هنا ينتج أن 32 شخصاً يكونون ص . في أصولهم ، ص . في مستواهم المدرسي وس . في وضعهم . وباختصار سيكون 32 شخصاً ص . ص . ص . . كما أن $16 \times 96 / 200 = 8$ أشخاص سيكونون ص . ص . ص . . وإذا أكملنا هكذا بنبي الجدول رقم III وهو جدول الحركية بين الأجيال التي تعطي الوضع بفعل المنشأ .

الجدول رقم III الوضع الاجتماعي بفعل الأصول

الوضع				
الأصل	ص .	ص	ص -	المجموع
ص .	33	45	22	100
ص	45	117	138	300
ص -	22	138	440	600
المجموع	100	300	600	1000

هذا الجدول الوهمي لا يشبه إلا بصورة ناقصة جداول المعطيات الواقعية ، ولكنه يمتلك بعض الخصائص البنوية التي نجدها في الملاحظة . تنجم الشواثب بشكل رئيسي عن افتراضنا أن الأصول الاجتماعية ، ما أن ينسب المستوى المدرسي ، « نسي » في عملية تنسيب الوضع . وينجم عن هذه الفرضية حركية مفرطة . وافتراضنا من جهة أخرى أن توزيع الأوضاع ثابت من جيل إلى جيل لاحق . وينجم عن ذلك تماثل مفرط بين الحركية الانحدارية والتضاعفية . قد يكون من السهل تعقيد المثل بطريقة تجعله أكثر واقعية ، ولكن ذلك غير مفيد فيما يتعلق بقصدنا . والنقطة المهمة هي بالفعل التالية : على الرغم من أن الجدول رقم 111 قد تم تكوينه على أساس نظام من الفرضيات حيث افترضنا تأثيراً بارزاً للأصول على المستوى المدرسي ، وللمستوى المدرسي على الوضع ، فإن تأثير الأصول على الوضع يبدو معتدلاً . ولكي نرى ذلك ، لنين ، جدولين إضافيين يتعلقان ، الأول (الجدول رقم 17) بفرضية غياب تأثير الأصول على الوضع (فرضية الاستقلال الاحصائي) ، والثاني (الجدول رقم 7) بفرضية التأثير الأقصى للمتغير الأول على الثاني ولتساءل عما إذا كان الجدول المتولد من النموذج هو أقرب من الأول أو من الثاني . يكفي من أجل ذلك أن نجري الفوارق بين معطيات الجدول 111 ومعطيات الجدولين 17 و 7 . نلاحظ فوراً أن

الجدول رقم 7
الأصل له تأثير أقصى
على الوضع

الوضع			
الأصل	س -	س -	س - المجموع
س -	100	0	100
س -	0	300	300
س -	0	600	600
للمجموع	100	300	600
	1000		

الجدول رقم 17
الأصل ليس له تأثير
على الوضع

الوضع			
الأصل	س +	س -	س - المجموع
س +	10	30	60
س -	30	90	180
س -	60	180	360
للمجموع	100	300	600
	1000		

الفروقات ، فيها عدا استثناءين تقريباً ، تميل إلى أن تكون أكبر جداً في الحالة الثانية (الجدول رقم 7-) منها في الحالة الأولى (الجدول رقم 17-) ، وهكذا ، فإن الجدول رقم 111- رغم أنه مبني على فرضية تأثير بارز للأصل على المستوى المدرسي وللمستوى المدرسي على الوضع ، هو أقرب إلى جدول مبني على فرضية غياب تأثير الأصول على الوضع من جدول مبني

على فرضية التأثير الانحصر للأصل على الوضع . ويتمايز أخرى ، إن تأثيراً قوياً للأصول على المستوى المدرسي والمستوى المدرسي على الوضع ليس متافضاً مع تأثير معتدل للأصول على الوضع .

الجدول رقم - VII -	الجدول رقم - VI -
الفروقات بين الجدول رقم - V -	الفروقات بين الجدول رقم - IV -
والجدول رقم - III -	والجدول رقم - III -

27	43	67+	38+	15-	23-
1.8	183.	45.	42+	27-	15-
160+	136-	22-	60-	42+	38+

يوحي هذا المثل بمفتاح للمفارقة التي أثارها أعمال مثل أعمال جنكس . فاعتباراً من الوقت الذي نسعى فيه إلى إدراك عملية اكتساب الوضع (أو الدخل ، أو بصورة عامة مجمل الأموال الرمزية أو المادية) بصفتها عملية تنافس في سوق معينة بين أفراد يتمتعون بموارد مختلفة ، فإننا نجد النتائج المتناقضة التي أبرزتها الملاحظة : رغم أن الوضع يكون في المتوسط أعلى بالنسبة لمستوى مدرسي أعلى ، فإن الفروقات بين أشخاص ذوي المستوى المدرسي نفسه تكون هامة + ورغم أن أصولاً اجتماعية عالية تجعل اكتساب وضع اجتماعي أعلى ، أسهل ، فإن الطبقات العليا معرضة بشكل واسع إلى الحركة الانحدارية + وبصورة أعم ، وبمعزل عن تأثير الأصول على المستوى المدرسي والمستوى المدرسي على الوضع ، فإن الفروقات في الوضع بين أشخاص ذوي أصل اجتماعي واحد تكون مهمة جداً . ومن الطبيعي أن برهنة مشابهة يمكن سلوكها بخصوص متغيرات أخرى تابعة ، غير الوضع ، مثل الدخل .

إن كون التفاوت كما نلاحظه ، ينجم عن آثار معقدة ناتجة عن التنافس بين الأفراد على جملة من الأسواق المرتبطة الواحدة بالأخرى بشكل دقيق ، يؤدي إلى أن التدخل الطوعي في التفاوت يصطدم غالباً بحدود ضيقة ومصاعب مهمة . وإذا استعدنا المثل السابق ، فإن توزيع الأوضاع لا يرتبط بتدخل السلطة العامة إلا بشكل غير مباشر وضعيف إلى حد كبير . يمكن أن تؤثر هذه السلطة بشكل غير مباشر ، بتدخلها في المؤسسات المدرسية وفي توزيع المستويات المدرسية أو في العلاقة بين الأصول الاجتماعية والمستويات المدرسية . ولكن آثار هذا التدخل لا يمكن أن تكون إلا معتدلة . إن التفاوت في الفرص المدرسية ، أي العلاقة بين الأصول الاجتماعية والمستويات المدرسية ، هو نتاج معقد : 1 - للفروقات في الموارد الثقافية المنقولة إلى الولد من العائلة ؛ 2 - للفروقات في الحوافز ؛ 3 - للسمات التكرارية للتوجهات المدرسية طوال المراحل الدراسية . إن الآثار الأساسية لتكرار الاختيارات المدرسية يمكن تخفيفها مثلاً بتحديد الفترة التي يخضع فيها الأولاد

الى دراسة غير متميزة . ولكن توسع « الجذع العام » يتضمن نتائج سلبية أكيدة . بالإضافة الى ذلك ، تكون غير فعالة جزئياً بمقدار ما تحت العائلات وعناصر النظام المدرسي الى الالتفاف على الصرامة المساواتية . وأخيراً ، إن الأثر الآسي الناجم عن تكرار الاختيارات يمكن فقط أن يخفف ولكن لا يمكن إلغاؤه . إذ إن المراحل الدراسية يجب أن تُمَيِّز تماماً اعتباراً من مستوى معين . من الممكن - لكي تنصدي لخط هجوم آخر على التفاوت المدرسي - تقليص آثار العلاقة بين الاصول الاجتماعية والخوفاً ، مثلاً عبر تدعيم الصفة التسلسلية للتوجه وتعميد الاستقلال الذاتي للعائلات . ولكن زيادة المساواة تكون صعبة القبول عندما تمر عبر تضيق الحرية . ومن الممكن تقليص الفروقات في الموارد الثقافية المنقولة الى الولد بواسطة العائلة عبر إقامة تعليم تعويضي . ولكن يبدو أنه غير مقبول بسهولة وغير فعال بمقدار ما نستطيع الحكم على ذلك من خلال التجربة الاميركية مثلاً . في الواقع ، إن نظاماً مؤسساتياً يتسم بالإكراه الشديد ، ويكون قليل التلاؤم مع مقتضيات الاستقلال الذاتي المعنوية طبيعية في المجتمعات الليبرالية ، يمكن أن يكون وحده قابلاً لتخفيف وطأة التفاوت المدرسي بطريقة صارمة . يمكننا فضلاً عن ذلك التسؤل حول فائدة مثل هذا النظام اعتباراً من الوقت الذي تيرهن فيه الملاحظة والنظرية أن الفروقات في الوضع والدخل ، حتى في المجتمعات الاستحقاقية التي تعطي ورناً مهماً للشهادة في عملية اكتساب الوضع ، تكون مهمة بين الأشخاص ذوي المستوى المدرسي نفسه . ولكي نختم كلامنا حول هذه النقطة نقول إن السلطة العامة لا يمكنها - بسبب المثال الاستحقاقية السائد في المجتمعات الحديثة - إلا أن تهتم بتقليص التفاوت في الفرص المدرسية . إن بعض التدابير التي تكون ضمن سلطتها ، قادرة على التخفيف العقلي لهذا الشكل من التفاوت . ولكن جزءاً كبيراً من الاليات المسؤولة عن التفاوت المدرسي يعلت من تدخلها ، بشكل يتخذ فيه أثر السياسات التربوية في هذا الصدد مسيرة المنحنى المتباطيء المائل نحو حدود معينة .

إن الاقتراحات التي أبررناها حول حالة التفاوت المدرسي وتفاوت الأوضاع تطبق ، مع بعض التغيير الضروري ، على أشكال أخرى من التفاوت . فالسلطة العامة لا يمكنها إلا أن تهتم بتقليص التفاوت في الدخل ، إنها تتمتع من أجل ذلك بصلاح فعال ، هو السلاح الضريبي . ولكن عملها لا يمكن أن يمارس سوى في حدود ضيقة . وستفحص نقطة خاصة من أجل تجسيد هذا الاقتراح . لقد أشير تكرر إلى أن الضريبة غير المباشرة يمكن أن تترتب عليها آثار انكفائية ، أي أنها تؤثر على توزيع المداخيل في اتجاه التفاوت . إننا نفهم بسهولة أسباب ذلك : فاستهلاك البيرة في بريطانيا أهم لدى الطبقات المحرومة منه لدى الطبقات الميسورة ، مع أن الضريبة غير المباشرة المفتتحة بمناسبة استهلاك كأس من البيرة هي بالتأكيد ذاتها أياً تكن موارد الشارب . وللضريبة غير المباشرة فضلاً عن ذلك سيئة ، كونها إكراهية بمقدار ما يكون لها أثر توجيهي على بنية الاستهلاك . بينما يمكن للضريبة المباشرة أن يكون لها في المقابل تأثير تقدمي على توزيع المداخيل . ويكفي أن لا تكون نسبية على الدخل وإنما تصاعدية بالنسبة للدخل . وهي من جهة أخرى أقل إكراهية بما أن المكلف يمكنه استعمال دخله المتوفر له بعد دفع الضريبة كما يشاء . رغم ذلك ، من المعترف به أن الضريبة المباشرة تقبله العبء بصورة عامة أكثر من غير المباشرة . إن اللغة المهنية

تختصر هذا الوضع مستعينة بالاستعارة : لا تكون الضريبة غير المباشرة مؤلة . لماذا ؟ لأن الضريبة غير المباشرة تحصل بمناسبة اكتساب منافع فردية . فهي تضاف الى ثمن المصلحة دون الرسم لتكون الثمن الصافي للمصلحة . في المقابل ، لا يمكن للمكلف إدراك الضريبة المباشرة إلا بصفتها الثمن الذي عليه أن يؤديه للاستفادة من بعض المنافع الجماعية . إلا أن منظري المنافع العامة قد بينوا أن هذه المنافع تكون خاضعة للأثر المهني الحر (لماذا علي أن أدفع ، أنا فلان ، لاكتساب مال ، سيكون في كل الأحوال متوفراً لي بمجرد انتاجه ؟) (راجع مقالة الفعل الجماعي) . وهكذا ، إن جزءاً من الصعوبات التي تواجه الجباية بالشكل المباشر للمداخيل الضريبية المحصلة بشكل غير مباشر ينجم مباشرة عن الأفضليات والمواقف نفسها للمكلفين . ينجم عن ذلك أن السلطة العامة لا بد أن تواجه معارضة ، إذا شرعت من أجل غايات مساواتية بزيادة الضريبة المباشرة على حساب غير المباشرة بطريقة فظة جداً .

على صعيد أعم ، إذا كان على السلطة العامة أن تميل الى تقليص التفاوت في الدخل ، وبصورة أعم ، جميع أشكال المكافآت الاجتماعية ، عليها أن تبذل جهداً لئلا تصل الى درجة من التسوية تؤدي الى كسر الأوليات المحرصة الأساسية لعمل المجتمع ، وإنما كذلك الى تطوير شعور بالظلم في حال اختل التوازن بقوة بين المساهمة والعائد . ثمة سؤال مطروح إذن ضمناً أو صراحة عبر المناقشات حول التفاوت هو : ما هي القيمة الفضلى لمؤشر جيني (Gini) أو الشكل المثالي لمنحنيات التفاوت لدى لورنز (Lorenz) ؟ (راجع مقالة القياس) . عندما نقدر أن معامل جيني مرتفع جداً أو أن منحني لورنز محدب جداً يقتضي تماماً أن نعود الى قيمة مثالية أو الى منحني مثالي . إذا تركنا جانباً (راجع مقالة القياس) الاعتراضات التي يمكن أن نواجه بها تفسيراً حرفياً جداً لقياسات التفاوت ، من المهم الإشارة الى أنه من المستحيل دون أدنى شك تعريف التوزيع المثالي (للمداخيل مثلاً) . لنفترض بالفعل أننا توصلنا الى تعريف وتحقيق مثل هذا التوزيع ، لتكن (د) وبأننا برهنا أن (د) هي موضوع تراض عام . وإذا استعدنا مثلاً ما أورده نوزيك ، يكفي أن يظهر لاعب متميز في كرة القدم لكي يحول ألوف المعجبين المتحمسين جزءاً من مواردهم الى اللاعب المقصود . ستؤدي الظاهرة الى تشويه (د) في اتجاه التفاوت ولا يعود التوزيع (د) وإنما (د₁) . ذلك أن (د₁) يمكن اعتبارها مفضلة على (د) بما أن تحول (د) الى (د₁) تنجم عن التعبير عن الأفضليات الفردية . نستنتج من ذلك أن (د) لا يمكن أن تكون مفضلة على (د₁) ، وبصورة أعم ، أن مفهوم التوزيع المثالي ، إذا كان لا غنى عنه في النقاش السياسي ، فإنه في الوقت نفسه محروم من السند المنطقي والسوسيولوجي . وعلى عكس « برهان » راولز (Rawls) في نظريته عن العدالة (Theory of justice) الجلييلة ، لا يوجد توزيع مثالي يمكننا التأكيد من أنه شرعي ، ولكنه ، بسبب حظوظه في أن يتم إدراكه هكذا ، يمكن أن يستخدم كأساس للبحث عن « التراضي » الاجتماعي (راجع مقالة التراضي) .

يبدو فعلياً أن روسو قد استشف ما هو جوهري حول قضية التفاوت كما حول غيرها . إن عالم الاجتماع الذي يتم بتحليل التفاوت ينبغي أن يبذل جهده لفهم أوليات السوق المعقدة التي يتضمنها . إذا كان صحيحاً أن التفاوت تراكمي ، فمن الصحيح كذلك أنها لا تنتقل ولا تراكم

على طريقة رأس المال الإرثي . على النظام السياسي أن « يكافح ضد التفاوت » إذا كان يريد أن يحصل على بقاء المواطنين متعلقين « بالعقد الاجتماعي » . ولكنه لا يستطيع أن يقلصه أبعد من الحدود التي يستحيل تحديدها بدقة ، وإن كان وجودها لا يقبل الشك ، إلا إذا استعمل مقادير غير محتملة من الإكراهات المتناقضة مع « الحرية المدنية » . هذان العاملان وهما استحالة تحديد حدود المساواة ووجود الحدود (المتنوعة بما أنها ترتبط بالحالة العامة للمجتمع) يقترنان لتأمين ديمومة الميول المساواتية اللازمة للمجتمعات الصناعية حسب توكفيل (Tocqueville) (راجع مقالة المساواتية) .

لنكتفِ أخيراً بإثارة القضية العامة وهي الإحساس بالتفاوت . والعلاقة بين التفاوت والحرمان ، والتسامح في التفاوت . ورغم أن هذه القضية قد تم سبرها بشكل سيء من قبل علم الاجتماع ، فإن ثمة نقطة مؤكدة هي : فيما يتعلق بتوزيعين إجماليين مماثلين لهذا النمط أو ذاك من المنافع ، سواء تعلق الأمر بمنافع مادية أو رمزية ، يمكن أن تظهر مستويات مختلفة جداً من الحرمان الجماعي أو التسامح الجماعي تجاه التفاوت . ينجم ذلك عن كون أوليات المقارنة المحسوسة هي نتيجة معقدة ليس فقط للتفاوت الموضوعي ، وإنما للعديد من المتغيرات الأخرى . وعلى الرغم من أن الفرد (أ) يمكن أن يكون في وضع أكثر سوءاً من الفرد (ب) ، لو أن الأفراد المتضمنين إلى المجموعة (ب)، يمكن ألا يحس الوضع الاجتماعي العام على مقارنة وضعه مع وضع (ب) ، أو أعضاء المجموعة (ب) التي نصفها حينئذٍ بالمجموعة المرجعية لـ (أ) ، ومن الممكن أن يعتبر الفرق شريعياً . تلك تكون الحالة إذا بدله أن التوزيع المتفاوت ينجم عن مساهمة متفاوتة ويكون ذات حجم مقبول . في المقابل ، يصبح التفاوت المعين غير محتمل - حتى ولو كان ضئيلاً بمنظار المؤشرات الموضوعية - إذا بدا له أنه ناجم عن قواعد لعبة غير مبررة أو غير مشروعة .

- BIBLIOGRAPHIE. — BÉNÉTON, P., « Les frustrations de l'égalité », *Archives européennes de sociologie*, XIX, 1, 1978, 74-140. — BÉTEILLE, A. (red.), *Social inequality. Selected readings*, Harmondsworth, Penguin Books, 1969. — BLAU, P. et DUNCAN, O. D., *The American occupational structure*, New York, Wiley, 1967. — BOUDON, R., *L'inégalité des chances. La mobilité sociale dans les sociétés industrielles*, Paris, A. Colin, 1973, 1978. — BOWLER, S., et GINTIS, H., *Schooling in capitalist America. Educational reform and the contradictions of economic life*, New York, Basic Books / Londres, Routledge & Kegan Paul, 1976. — DAHRENDORF, R., « On the origin of inequality among men », in BÉTEILLE, A. (red.), *Social inequality. Selected readings*, Harmondsworth, Penguin Books, 1969, 16-44. — ELSTER, J., « Boudon, education and the theory of games », *Social science information / Information sur les sciences sociales*, xv, 4/5, 733-740. — GIROD, R., *Indégalité, inégalités*, Paris, PUF, 1977. — JENCKS, C., *Inequality. A reassessment of the effect of family and schooling in America*, New York, Basic Books, 1972. Trad. franç., *Indégalité. Influence de la famille et de l'école en Amérique*, Paris, PUF, 1979. — LIPSET, S. M., « Observations on economic equality and social class », in HOROWITZ, I. L., *Equity, income and policy*, New York/Londres, Praeger, 1977, 278-286. — MILLER, D., « The ideological backgrounds to conceptions of social justice », *Political studies*, XXII, 4, 1974, 387-399. — NOZICK, R., *Anarchy, state and utopia*, Oxford, B. Blackwell, 1974. — RAWLS, J., *A theory of justice*, Cambridge, Harvard University Press, 1971; Oxford, Clarendon Press, 1972. — STOETZEL, J., « La distribution des revenus en France. Quelques données et quelques analyses », in CASANOVA, J. C. (red.), *Mélanges en l'honneur de Raymond Aron. Science et conscience de la société*, Paris, Calmann-Lévy, 1971, 2 vol., II, 97-120. — WOLFELAPERGER, A., *Economie et inégalités de revenus*, Paris, PUF, 1980.

Stratification sociale

التفريع الاجتماعي

في كل مجتمع مركب يمكننا أن نغيز شرائح أو طبقات مؤلفة من أفراد متشابهين منظوراً إليهم وفقاً لبعض المعايير . ولما كان مفهوم الشريحة أشمل من مفهوم الطبقة فقد رأينا أن نضع للملاحظات التي تلي تحت عنوان التفريع الاجتماعي بدلاً من الطبقات الاجتماعية . (لن نهم هنا سوى بظواهر التفريع في المجتمعات الحديثة) . لقد حصلت نقاشات كثيرة حول تعريف هذه المفاهيم . فهل يقتضي أن نفهم الطبقات كمثثلة لنظام كامل (كما في النظرية « الأمريكية » للتفريع) ، أو لنظام جزئي ، أي كمجموعة لا يمكننا تنظيم سوى بعض عناصرها الواحدة بالنسبة للآخرى ؟ وهكذا ، فإن البروليتاريين والرأسماليين يشكلون طبقتين متضمتين في كتاب رأس المال لكارل ماركس ، لكن الملاك العقاريين والرأسماليين ليسوا طبقتين متضمتين الواحدة بالنسبة للآخرى . هل ينبغي تعريف الطبقات انطلاقاً من معيار واحد أو عدة معايير أو مجموعة من المعايير ، كما يوحي ـ لك ماكس فيبر (Weber) ومن بعده الكثيرون من علماء الاجتماع ؟ وبالفعل لقد أصبح مألوفاً منذ فيبر التمييز بين المراتب الاجتماعية المحددة انطلاقاً من المكانة الاجتماعية (مجموعات ذات وضع اجتماعي واحد) والمراتب المحددة انطلاقاً من الدخل (الطبقات حسب مفهوم فيبر) والمراتب المحددة انطلاقاً من السلطة (الطبقات الحاكمة ، النخب ، الخ) . هل ينبغي تعريف الطبقات الاجتماعية انطلاقاً من علاقات الإنتاج كما يقضي بذلك التراث الماركسي ؟

لننحصر أولاً مسألة تعريف الطبقات وعددها . يمكن التمييز بين تقليدين رئيسيين ، وفي هذا الصدد . من جهة أولى التراث الماركسي الذي يعرف مفهوم الطبقة انطلاقاً من موقع العناصر الاجتماعية في نظام الإنتاج ، والذي يرى بالتالي أن ثمة عدداً من الطبقات بقدر ما هنالك من نماذج أساسية للمواقع . من جهة ثانية النظرية المعروفة « بالتفريع » التي تستلهم بشكل عام فيبر ، تعرف مفهوم الطبقة أو الشريحة انطلاقاً من مؤشرات الوضع الاجتماعي . وبالرغم من البساطة الظاهرية للتعريف الماركسي ، فإن صعوبات خطيرة تبرز حالما نضع موضع التطبيق . إذا حددنا المواقع في نظام الإنتاج انطلاقاً من « علاقات الإنتاج » فإننا نغيز بسهولة في مجتمعات القرن التاسع عشر طبقة من الرأسماليين وطبقة من البروليتاريين ، أو في المجتمعات الانقطاعية ، طبقة من الملاك العقاريين وطبقة المزارعين ، إلا أن موقع بقية العناصر الاجتماعية في نظام التصنيف هذا يكون غير واضح . ولما كان ماركس واعياً لهذه الصعوبات فقد أوصى ضمناً أن عدد الطبقات الذي يمكننا تمييزه بشكل مفيد يتوقف على المشكلة التي نطرحها على أنفسنا . لذلك ، فهو يميز بين ثلاث طبقات في كتاب رأس المال (مقتدياً في ذلك بريكاردو Ricardo) ، وطبقتين في البيان الشيوعي وسبع طبقات في كتاب الصراعات الطبقيّة في فرنسا . ففي رأس المال وهو مؤلف اقتصادي ، لم يكن يستطيع إلا أن يأخذ في الحسبان التمييز بين النماذج الأصلية الثلاثة للعناصر التي يميز بينها الاقتصاد الكلاسيكي تبعاً لطبيعة المدخول التي تمتلكها هذه العناصر : الربح العقاري بالنسبة للملاك العقاريين ، والأرباح بالنسبة للمقاولين الرأسماليين ، والأجر بالنسبة « للشغيلة » . هذه التميزات تفرص نفسها مع الاقتصاد الكلاسيكي في مواجهة تصنيفات أخرى ، مثل التصنيف

المستوحى من النزعة الفيزيوقراطية لدى تورغو (Lurgot) (طبقة المزارعين الطبقة « المتجة » ، طبقة « الحرفيين » أو الطبقة « المأجورة » وطبقة « الملاك » أو الطبقة « الجاهزة » ، أي الجاهزة لتحمل مهام الخدمة العامة) . أما في البيان الشيوعي . وهو مؤلف في النظرية السياسية ، فإن الصورة المستعملة من قبل ماركس تتميز بالثنائية . والسبب في ذلك بسيط . كان ماركس يطمح للبرهنة على أن صراع الطبقات هو محرك التاريخ ، وبتعبير أخرى ، إن التغير الاجتماعي هو نتاج التعارضات بين الطبقات . ذلك أن فكرة التعارض ، مثل فكرة التناقض التي يفضلها ماركس ، مثلها مثل فكرة الحرب أو الصراع ، تتضمن فكرتي الازدواجية والمبارزة . وفي كتاب صراع الطبقات وهو مؤلف تاريخي ، كان المقصود وصف وضع ملموس في عقده . ولهذا السبب كانت الطبقات التي يميزها ماركس في هذا النص أكثر عدداً . في الواقع إن ما نسميه أحياناً المفهوم الماركسي للطبقات لا يتعلق بنظرية محددة تماماً ولكن بمجموعة من النظريات يجمع بينها مبدأ صراع الطبقات ولكنها تختلف الواحدة عن الأخرى فيما يتعلق بمعايير التمييز بين الطبقات وبعدد الطبقات الواجب اعتباره . إن مفاهيم ماركس نفسه حول موضوع الطبقات الاجتماعية تبدو كأنها متغيرة ليس فقط تبعاً للموضوع المطروح ولكن تبعاً للجمهور المقصود كذلك . إن بعض الماركسيين الجدد فقط يقدمون توزيع المنافع مثل السلطة والدخل والمكانة الاجتماعية ، على أنها ثنائية بالضرورة ، تضع طبقة تسمى « مهينة » بمواجهة طبقة يقال إنها « مهيمنة عليها » .

إن الدراسات المعروفة باسم « التفريع الاجتماعي » التي تطورت بشكل أساسي في الولايات المتحدة بدءاً من سنوات الخمسينات ، تنجبه عموماً نحو غائية وصفية : فالمقصود منها ، تصحيح المراتب الاجتماعية المميزة لأفراد مجتمع معين أو جماعة معينة . ويتم تحديد المراتب تبعاً لمعايير مثل الدخل والاعتبار الذي تحظى به المهنة الممارسة والمستوى العلمي ، الخ . . . أحياناً ، كما في أعمال ورنر (Warner) يتم السعي لإيجاد الإدراك الذي يكون لدى أعضاء الجماعة حول التمييزات الاجتماعية التي تفرقهم بعضهم عن البعض الآخر . في أغلب الأحيان يجري البحث انطلاقاً من العلاقات الإحصائية التي يمكن ملاحظتها بين المعايير المختلفة ، عن تصنيفية تسمح بتعريف مجموعة من الطبقات ، أو مجموعة شرائح ، كما يقال بالأحرى ، إذا كانت عناصر التصنيف مترتبة . إن دراسات التفريع هي غالباً ، كما قلنا ، وصفية ، أي أنها لا تبدي رأياً بشكل عام حول مبررات وجود أو « أسباب » ظواهر التفريع .

إن مسألة أسباب التفريع هي التي سنهتم بها الآن . يمكننا في هذا الموضوع أن نميز ثلاثة أنواع من النظريات . الأولى ، هي النظرية الماركسية التي تجعل من تنظيم علاقات الانتاج سبب وجود الطبقات . تكتسب هذه النظرية أهمية تاريخية أكيدة ، لكن حقل تطبيقها غير أكيد . صحيح أن الثورة الصناعية في القرن التاسع عشر أدت إلى ظهور طبقتين هما البرجوازية والبروليتاريا ، وأن العلاقات بين هاتين الطبقتين عدائية إلى حد كبير وأن بعض الوقائع التاريخية لا يمكن فهمها إذا تجاهلنا النزاعات التي تضعها في مواجهة بعضهما البعض . لكن يقتضي كذلك أن نرى الصحة المحدودة لصورة صراع الطبقات ، حتى فيما يتعلق بفترة الثورة الصناعية الأولى . لا يمكن أن تؤخذ هذه الصورة بحرفيتها ما دامت لعبة المصالح تتطور بحرية . وهكذا فإن قانون

الحد الأدنى الحيوي للأجور الذي يقتبسه ماركس عن ريكاردو ينطوي على فرضية المنافسة الكاملة بين المشاركين في اللعبة الاقتصادية . ومع ولادة الحركة النقابية لم تعد للعلاقات بين الرأسماليين والبروليتاريين بنية لعبة ليس فيها إلا رابح أو خاسر وإنما هي متسمة على العكس بعناصر التعاون كما تتسم بعناصر النزاع : وبالفعل إن بروز سلطة النقابة يسمح للطبقة « المهيمن عليها » أن تستعيد لصالحها جزءاً من زيادة الانتاجية . ومن المحتمل أن تؤدي العدوانية النقابية الى دفع الانتاجية وهكذا تكون مفيدة للجميع . إن صورة التنازع بين الطبقات تعود إذن ، وفي أحسن الأحوال الى ظروف تاريخية عابرة . من جهة أخرى ، لا يمكننا جعل تاريخ الثورة الصناعية الأولى يقتصر على لعبة العلاقات بين فاعلين جماعيين إلا بفعل قرار تعسفي فقط . حتى فيما لو اهتمنا فقط بالجوانب الاقتصادية لهذا التاريخ ، وحتى لو اقتصرنا على حالة انكلترا التي كانت تجسد ، حسب ماركس - وهو افتراض قابل للنقاش كثيراً - تاريخ المجتمعات الأخرى ، لا يمكننا عدم الأخذ بالحسبان مثلاً التحولات الزراعية في هذا البلد والدور الذي لعبته في هذا الصدد « طبقة » أخرى ، وهي طبقة الملاك العقاريين . ومن المشكوك فيه ، حتى في الحالة الانكليزية ، أن تتمكن من تقليص دور هؤلاء الى دور الأشخاص الثانويين المكلفين بتحرير مجموعة من الأيدي العاملة لحساب الرأسماليين . وعندما نتفحص مجتمعات أخرى ، مثل المجتمع البروسي ، نجد صورة التنازع بين الرأسماليين والبروليتاريين غير صالحة تقريباً لتفسير تطوره . إن مسيرة تصنيع بروسيا غير قابلة للفهم إذا تجاهلنا دور الموظفين والهجرة الريفية التي سببها جهد اليوسكر^(*) من أجل تحديث استثماراتهم ، والتي نتجت ليس فقط من المبادرات الحكومية ولكن من تكييف الملاك العقاريين مع بيئة متغيرة . وهي لو تفحصنا النظرية الماركسية ضمن الإطار التاريخي العام الذي تم تصورها فيه ، فإننا نجدها مثقلة جداً بإيمانها بالنهايات ، أي بالتصور الذي كونه ماركس لنفسه على الصيرورة التاريخية ونهايتها المزعومة . إن العرض الذي قضى بأن انكلترا منتصف القرن التاسع عشر تعطي صورة مسبقة عن تطور الانسانية ، وبأن التاريخ الانكليزي يحكمه الصراع بين طبقتين أساسيتين ، لا يمكن تفسيره إلا عبر هذا الإيمان بالنهايات وبفعله . إن نظرية ماركس عن الطبقات التي تقدم نموذجاً أبسط من أن يستوعب المسيرة التاريخية للتصنيع ، لا نستطيع من باب أولى الادعاء بأنها تصف بشكل صحيح المجتمعات الصناعية الحديثة . إن تطور الدولة ووظائفها وتزايد عدد موظفيها ومهامهم ، والتعقيد المتزايد « للمتطلبات » (المؤسسات ، الإدارات) ، وتنوع أنماط التنظيم ، تؤدي الى أن نظام المواقع الاجتماعية - المهنية لا يمكن أن يقتصر على عدد صغير من « الطبقات الاجتماعية » . ومن باب أولى ، لا يمكن وصف « البنية الاجتماعية » للمجتمعات الصناعية انطلاقاً من تصور ثنائي يقوم على المواجهه بين طبقتين متنازعتين . لا يمكننا التوصل الى تصور ثنائي للبنية الاجتماعية إلا بمضاعفة الدوائر الداخلية ، وذلك بجعل موظفي الدولة أو « الأجهزة الأيديولوجية » مثلاً حلفاء الطبقة « المهيمنة » . عما عنهم . فترصير أن نزاعات المصالح أو النزاعات القيمة بين هذه الفئة أو تلك من الحسب ليست سوى وقائع عديمة الأهمية « تخفي » توافقاً كامناً بين مختلف « فئات الطبقة المهيمنة » . عبر إدخال تمييزات دقيقة مثل

(*) اليوسكر (Jusserot) : اعتمد النظم الاقتصادية البروسية والفرنسية

تلك التي تختلف مواجهة بين الفئات المسيطرة والفئات المسيطر عليها من الطبقة المهيمنة . حيث نصل الى التفكير السفسطائي الذي يشكل اللحمة لبعض النظريات الماركسية الجديدة . فـ نظرية التوسيع (Tarnowski) على سبيل المثال : بما أن الدولة هي بالضرورة (؟) في خدمة الطبقة المهيمنة ، فإن مأموريها هم كذلك ، من أصغر موظف في البرق والبريد الى المدرس . أو نظرية بودلو (Boudier) وزملائه : بما أن الفائض مستمد فقط (؟) من جهد العمال ، فإن الطبقات الأخرى يجب أن تعتبر شرائح من البورجوازية ، وهكذا فإن المدرسين ينتمون الى البورجوازية الصغيرة بمقدار ما هم : 1 - يقبضون حصة من فائض القيمة التي ينتجها بالتحديد وحصراً عمال الصناعة : 2 - وحيث تكون هذه الحصة أقل من حصة الاطر الادارية العليا والوسطى مثلاً . ينبغي الافتراض أن تنظيم العمل وتأهيل «الراسمال الانساني» ليس لها أثر مع الاسف على الانتاج والانتاجية . إذا رداً أن يكون لهذا النمط من التفكير أساس ما . من البديهي أن صنع أي انتاج صناعي مركب لا يمكن إلا أن ينسب لجميع اعضاء المشروع دون أي تمييز . لم يعد إذن ثمة أي معنى لنظرية فائض القيمة في شركة صناعية مركبة ، وأن معايير فيبر (Weber) حول التفريغ يمكن أن يكون معياداً لإحلالها محل معايير ماركس : إذا كان الجميع - باستثناء حفنة من «المستفيدين» - يساهمون في انتاج فائض القيمة ، فإن مفهوم فائض القيمة يتبخر . في المقابل ما زال ملاحظ في الشركات الصناعية تقريباً من ناحية السلطة والولاية والنفوذ والمكانة .

أما النوع الثاني من النظريات فإنه يستوحي «الوطيعة» . ولقد صاغ النظرية الوظيفية للتفريغ ، ديميس مور (1890-1965) . والتفريغ بالنسبة لـ هذين المؤلفين هو نتيجة مباشرة لتقسيم العمل : فالخدمات المتعلقة بوظائف ذات أهمية متنوعة في نظام تقسيم العمل ، يقتضي أن تدفع أجورها بشكل متفاوت (سـ وجهه بـطر رمزي أو مادي) . وهذه الأجور المتفاوتة تولد أثراً تنافسياً بين الافراد ، يسمح بدوره بحدوث نزواج مرضى الى حد ما بين الكفاءات والوظائف . وبشكل مكمل ، يعتبر ديميس مور أن ارتفاع الأجور المرتبطة بالموقع الاجتماعي هو فعل معاكس للمسهولة التي يمكن أن يمنح بها هذا الموقع . ويقدّم ديميس مور (1890-1965) صيغة مختلفة لهذه النظرية بمقدار ما يجعل من «القيم» المعمول بها في مجتمع معين ، المبدأ الذي يحدد قيمة الأجور المرتبطة بالمواقع الاجتماعية - المهنية . إن النظريات الوظيفية للتفريغ الاجتماعي ، على الرغم من قيمتها ومبرراتها التفسيرية ، عرصة لاعتراضات جديده كثيرة . بادئ بدء ، أنها بالتأكيد تنفل دون وجه حق الى المجتمعات بمجملها أواليات خاصة بالنظم الاجتماعية الصغيرة . بالتأكيد لا يمكننا أن نتصور كيف يمكن لأيه منظمه أن تعمل بطريقة مناسبة ومقبولة بالنسبة الى العناصر التي ستخدمها ، إذا لم تكن البدلات (المادية والرمزية) التي تمنحها لعناصرها متناسبة بشكل ما والى حد ما ، مع أهمية مساهمتهم في عمل النظام . إن الخطأ الصناعي أقل خطراً من الخطأ الحاصل في برنامج الانتاج . وإن نجاح مشروع ما يتوقف على قرارات الاستثمار أو السياسة التجارية أكثر مما يتوقف على الحميه الخاصة لأحد العمال . ومن المرجح أن إيجاد مدير تجاري فعّال أصعب من إيجاد عامل جيد . يصبح فائلاً للمهم إذ أن تكون مكافآت الاور أعلى من مكافآت الثاني وأن يكون طبيعياً قبول الثاني أن يرى نفسه يحظى بمعاملة أدنى مستوى ، إذا لم يظهر له الفارق في

البدلات مفرطاً بالنسبة الى الفارق في المساهمة . إلا أن المجتمعات ليست مؤسسات ولا منظمات . فالثانية تنجّه دوماً نحو تحقيق أغراض محددة ، يمكن تبعاً لها تقدير مساهمة كل واحد بدقة كبيرة الى حد ما حسب كل حالة . ولكننا لا نستطيع أن نطبق هذا الافتراض على المجتمعات إلا إذا قبلنا بتفاهه مشكوك فيه . فضلاً عن ذلك ، من الصعوبة بمكان إقامة المعايير التي نسمح ، على مستوى مجتمع معين بمجمعه ، بترتيب مختلف أنماط المواقع الاجتماعية - المهنية من خلال أهميتها « الوظيفية » . فيماذا يتمتع المحامون والمدرسون والأطباء وموظفو المصارف بأهمية أكبر الواحد عن الآخر ؟

إن النظرية الوظيفية للتفريع بصيغتها البرسونية تطرح صعوبات أقل من الصيغة التي يقدمها ديميس ومور . فبارسونز يرى أن كل مجتمع يميل الى التميز بنظام من القيم مترتبة بدقة الى حد ما فيما بينها . وهكذا ، يعتبر الانجاز achievement في المجتمع الأميركي قيمة أساسية . يكون إذن ثمة مكانة خاصة للعلماء وأرباب العمل الذين يؤدون دوراً أساسياً في إنتاج أشياء جديدة معرفية أو تقنية . في مجتمعات أخرى يعتبر « الحفاظ على النماذج الثقافية » قيمة أساسية . ففي هذه الحالة يتمتع الكهنة والمتقنون والجامعيون بمكانة خاصة . من المؤسف أن بارسون لا يجيب بوضوح كامل على مسألة معرفة لماذا تتميز نظم القيم من مجتمع إلى آخر . من المشكوك فيه من جهة ثانية أن تتمكن النظرية البرسونية من التعرف على شيء آخر غير بعض الجوانب الجزئية لانظمة التفريع .

ثمة سوء ثالث من النظريات يجعل من ظواهر التفريع نتيجة لآليات السوق . نجد ذلك مصمماً بشكل واضح لدى آدم سميث Adam Smith . فالاجور وبشكل أعم المكافآت (النظام) تتوقف كما يقول ، على العرض والطلب المتعلقين بهذا النوع من العمل أوذاك . يكون العرض متعلقاً بصعوبة التدريب وتنفيذ المهام العائدة للأعمال . لذلك يكون وضع الطبيب أعلى من وضع مستخدم المخزن . وفي الوقت نفسه ، يقتضي الأخذ بعين الاعتبار الضغوطات المادية والاجتماعية التي يعمل في ظلها سوق الأوضاع . وهكذا على الرغم من أن عمال المناجم والجنود يقومون بنشاطات متشابهة من ناحية المخاطر التي يتعرضون لها والتدريب الضروري ، علينا كما يقول سميث أن نتوقع دفع أجور أعلى لعمال المناجم . وبالعقل ، لا يمكن أن تدفع أجور هؤلاء من حساب مفتوح للجنود يقوم على المكانة والمجد . وهكذا فإن مكافآت عمال المنجم والجندي ، الرمزية والمادية تنجم عن قوانين السوق وطبيعة المهام التي عليهما إنجازها . إننا نجد هذا النمط النظري لدى دهراندورف Derrandorf . فكل نظام اجتماعي يتضمن طلباً ، موزعاً بطريقة ما ، وأنماطاً مختلفة من النشاطات يرتبط بها عرض موزع هو نفسه بطريقة ما . وهكذا ، فإن جماعة من النساء عاطلة عن العمل سيبرز لديها طلب قوي على الثروة . لذا تكون النساء الأكثر اعتباراً في المجموعة هن الأكثر قدرة على انتاج الأحبار . كما أن دولة إيديوقراطية (مثل الدولة غير الايديوقراطية المعرصة لتعبيرات مفاجئة) ، تظهر عادة طلباً قوياً على الانتاج الايديولوجي : سيكافأ إذن فيها الايديولوجيون بتعويضات عالية مادياً ورمزياً . إلا أن سوق التفريع الاجتماعي هي سوق نافصة جداً . فلا يمكن تفسير الفوارق في الاجور ، كما الفوارق في المكانة بلعبة العرض

والطلب وحسب . فكلما النوعين من الفوارق يتوقفان كذلك على متغيرات مؤسسية معقدة . وهكذا ، يمكن للسلطة النقابية أن يكون لها ، تبعاً لفعاليتها ، تأثير متنوع على التفاضلات في المداخل . وبما أن التواجد النقابي لا يمكن أن يكون متائلاً في مختلف الفروع ، يمكن أن ينجم عن ذلك فوارق في المداخل ، لا يبررها قانون العرض والطلب ، ولا الفوارق في الأهمية « الوظيفية » . إن الفوارق في الأجور بين العمال المهرة والمهندسين هي أقل بشكل ملموس في ألمانيا منها في فرنسا وذلك ناجم جزئياً على الأقل عن كون النقابات أكثر قوة في ألمانيا . إنها أكثر قوة لأسباب معقدة ، ليس أقلها كونها أقل تسيساً . لكن الضعف النسبي للفوارق في الدخل بين العمال اليدويين وغير اليدويين ناتج كذلك عن وجود نظام تأهيل مهني تنافسي بالنسبة لنظام التعليم العام في ألمانيا . كما أن سوق المكانة هي سوق غير كاملة ، مرتبطة بمتغيرات مؤسسية . وهكذا ، فإن مكانة الجامعيين في بروكسل في ألمانيا في القرن التاسع عشر ، ناجمة ليس فقط عن نجاحات العلم الألماني ولكن التطور الاقتصادي ترافق مع طلب قوي على العلماء والتقنيين ، ولكن لأن الجامعات كانت كذلك السراي الذي كانت تختار منه « الطبقة القائدة » من الموظفين . كل هذه الأمثلة تبرهن أن الفوارق في « المكافآت » (في المعنى الشامل للكلمة) لا يمكن تفسيرها بشكل كامل إذا تجاهلنا مؤسسات مميزة لكل نظام أو لكل نظام اجتماعي فرعي .

من المؤكد أن علم الاجتماع ليس قادراً اليوم على تقديم « نظرية عامة » للتفريع ومن المرجح أن البحث عن مثل هذه النظرية محكوم عليه مسبقاً بالإخفاق . إن أنظمة التفريع لا يمكن تفسيرها بشكل كامل ، لا بواسطة الأهمية الوظيفية للمواقع الاجتماعية ، ولا بواسطة تراتبية القيم المشتركة ، ولا بواسطة تنظيم علاقات الإنتاج . ثمة فقط بعض جوانب التفريع التي يمكن تفسيرها بواسطة أحد هذه التصورات . لا يمكن لفكرة الأهمية الوظيفية أن تنال معنى محدداً إلا في حالة المنظمات . وحتى في هذه الحالة ، فهي لا تسمح بإقامة نظام ، كامل أو جزئي ، يتناول مجمل الوقائع أو الأوضاع . إن القيم المشتركة قادرة - على أفضل وجه ممكن - أن تحلل بعض الفوارق بين نظم التفريع . أما فيما يتعلق بعلاقات الإنتاج ، فهي غير معروفة بطريقة محددة ، ولا تحدد نظاماً ، كاملاً أو جزئياً ، إلا في حالات خاصة . في الواقع ، إن الفوارق في المكانة والسلطة والوضع بين المجموعات هي حصيلة مجموعة أو بالأحرى منظومة من المتغيرات تختلف تركيبتها وبنيتها نفسها بين نظام اجتماعي وآخر . إن مثال السوق يمكن أن يكون النموذج الوحيد القادر على إدعاء نوع من الشمولية : فالمكانة والدخل والولاية والنفوذ والسلطة هي دوماً مكافآت متعلقة بطلب اجتماعي معين . من الطبيعي أن يتعلق هذا الطلب نفسه بخصائص النظام الذي يظهر فيه . وهكذا ، فإن الطلب على الأيديولوجيا ، إذا أخذنا مثل دهراندورف ، يتوقف على نمط تنظيم السلطة السياسية . فضلاً عن ذلك ، يقتضي اعتبار سوق التفريع بمثابة سوق غير كاملة .

إن تفوق مثال السوق ، ربما كان ينجم ، جزئياً على الأقل ، عن أن الأفكار الأساسية التي نعرفه ، ومنها فكرة العرض والطلب ، تبدو في آن معاً أكثر وضوحاً وأكثر قابلية للتطبيق بشكل عام من أفكار « الأهمية الوظيفية » أو « القيم المشتركة » أو « علاقات الإنتاج » .

Paris, Gallimard, 1964. — BAUDELLOT, C., ETABLET, R., MALEMORT, J., *La petite bourgeoisie en France*, Paris, F. Maspero, 1975. — BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (red.), *Class, status and power. A reader in social stratification*, New York, The Free Press, 1953; *Class, status and power. Social stratification in comparative perspective*, 2^e éd. élargie, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966. — BLAU, P. M., *Inequality and heterogeneity: a primitive theory of social structure*, New York, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1977. — BLAU, P. M., et DUNCAN, O. D., *The American occupational structure*, New York, Wiley, 1967. — DAHRENDORF, R., « On the origin of inequality among men », in BÉTEILLE, A. (red.), *Social inequality. Selected readings*, Harmondsworth, Penguin Books, 1969, 16-44. — DAVIN, K., et MOORE, W., « Some principles of stratification », *American sociological review*, X, 2, 1945, 242-249. — LAUTMAN, J., « Mais où sont les classes d'antan ? », in MENDRAS, H. (red.), *La sagesse et le désordre*, Paris, Gallimard, 1980, 81-99. — MARION, G., « Les théories de la répartition hiérarchique des revenus de Adam Smith à nos jours », *Revue économique*, XIX, 3, 1968, 385-410. — PARSONS, T., « An analytical approach to the theory of social stratification », *American journal of Sociology*, XLV, 6, 1940, 841-862. Reproduit in PARSONS, T., *Essays in sociological theory pure and applied*, New York, The Free Press, 1949; *Essays in sociological theory*, éd. rev. 1954, éd. rev. 1964, 69-88 ; « A revised analytical approach to the theory of social stratification », in BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (red.), *Class, status and power. A reader in social stratification*, New York, The Free Press, 1953 ; *Class, status and power. Social stratification in comparative perspective*, 2^e éd. élargie, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966, 92-129. Trad. franç., « Nouvelle ébauche d'une théorie de la stratification », in PARSONS, T., *Éléments pour une sociologie de l'action*, Paris, Plon, 1955, 256-325 ; « Equality and inequality in modern society, or social stratification revisited », *Sociological inquiry*, XL, 2, 1970, 13-72. — STORTZEL, J., « Les revenus et le coût des besoins de la vie », *Sondages*, 1, 1976. — TUMIN, M. M., *Social stratification. The forms and functions of inequality*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1967. — TURNOT, A. R. J., *Réflexions sur la formation et la distribution des richesses*, Paris, 1766, pub. anonyme. Et in TURNOT, A. R. J., *Œuvres économiques*, Paris, Calmann-Lévy, 1970, 121-188. — WARNER, L., *Social class in America*, Chicago, Science Research Associates, 1949, New York, Harper, 1960. — WEBER, M., « Ordres et classes », in WEBER, M., *Economie et société*, chap. IV, 309-317.

Division du Travail

تقسيم العمل

إن تقسيم العمل هو إحدى السمات الأقل عرضة للنقاش في المجتمعات الانسانية . ولكنها نسب كذلك بعض المجتمعات الحيوانية - ولا سيما مجتمعات الحشرات ؛ وفيما يتعلق بالمجتمعات الانسانية ، فإنها تقدم عبر تاريخها سمات مختلفة جداً .

إن تقسيم العمل ، لدى الناس كما لدى الحيوانات ، مرتبط ببعض السمات التشكيلية . وما كان أوغست كونت (Comte) يسميه « خضوع الأعمار والأجناس » هو بالتأكيد تعبير مبالغ فيه جداً . ولكن ثمة بعض النشاطات التي تبدو ، مهما توسع البحث ، محرمة على الأفراد الذكور ، مثل وصع أولاد للعالم ، كما أن الأولاد الصغار السن والشيوخ يكونون عاجزين عن إتمام بعض أعمال القوة ، التي لا تحيف الراشدين .

ولكن تقسيم العمل لدى الناس ليس محدداً أبداً بدقة بواسطة خصائص تشريعية أو فيزيائية . حتى لبدو ، وهذا على الأقل ما نوحى به للمجتمعات الفتوية ، أن التخصصات الأكثر قسرية تستند إلى مقتضيات وموانع رمزية ودينية أكثر مما تستند إلى خصائص طبيعية . فضلاً عن

ذلك ، إن الخصائص التي يمكن أن تزعم من أجل إقرار نسبة أوضاع معينة الى أفراد معينين ، ليست في الغالب سوى قابليات يمكن أن تتأكد وتطور أو على العكس تترك طبعاً للإهمال ، تبعاً لرعايتها ، أو عدم رعايتها بواسطة الممارسة والتربية .

إن تقسيم العمل ، باعتباره تخصصاً ، هو إذن ظاهرة اجتماعية . ولكنه هم كذلك الاقتصادي ، بمقدار ما يكون متصلاً بإنتاجية العمل ، هذه الظاهرة التي تبدو أحد الشروط الأساسية للتقدم الاقتصادي . وحول هذه النقطة أيضاً ، تبدو المقارنة مع حالة مجتمعات الحشرات ، معيدة . فقد أشاء الطبيعيون الى الاختصاص الصلزم الذي يشاهد في هذه المجتمعات ، مع التنسيق الكامل في المهام في الوقت نفسه ، الامر الذي تنجم عنه فعالية عمل النمل والنحل . فالقنبر والمنملة يتم غالباً ذكرهما على أنها نموذجان للتنظيم الاجتماعي ، ليس فقط المنسق ، ولكن الفعال . أما حالة المجتمعات الانسانية فتختلف عن حالة المجتمعات الحيوانية في نقطتين على الأقل . أولاً ، من الممكن أن تقارن فيها بين مهام منفذة حسب مبدأ تقسيم العمل ، والمهام التي قد تكون منفذة من قبل أفراد غير مؤهلين وغير متخصصين . بصورة عامة ، يكون عمل النمط الأول أكثر انتاجية من عمل النمط الثاني : فمقابل أكالاف الانتاج نفسها ، تكون نوعية الانتاج اعل وكميته أكبر . ثمة تفوق إذن للمتجبن الذين خصصوا نشاطهم ، ثانياً ، يمكن الذهاب في هذا التخصص بعيداً جداً ؛ فلا درجته ولا شكله يتحددان بمجموعة من الإكراهات المعينة مع بدء اللعبة . وعلى أساس هاتين النقطتين ، يكون تقسيم العمل في المجتمعات الانسانية قابلاً للتقدم ، بما أنه ينشئ عن تنسيقات مبتكرة وبما أنه من الممكن دفعه الى نقطة لا يمكن تحديدها مسبقاً .

بمقدار ما يقترن هذا التقدم بإنتاجية اعل للعمل ، كان مغرياً أن نرى في التخصص نتيجة للجهد الذكي للانسان الصناعي للحصول على أكبر انتاج - وأكبر ربح - من عوامل الانتاج ، بما فيه عمله الخاص . إنها الفرضية التي أوحى بها ادم سميث (Smith) في حكايته عن الدبابيس التي تنتج بكلفة أقل بمقدار ما تكون مهام العمال أكثر تخصصاً والعمال أكثر كفاءة . لقد أبرز دوركهام نقداً كلاسيكياً ضد التفسير النفعي لسميث ، وبخاصة ضد الآراء الشؤنية التي استتجها منه سينسر . بالنسبة لدوركهام ، إن تقسيم العمل ليس فقط ثمرة حساب ماهر وصحيح . إنه ظاهرة محض اجتماعية . بمعنى أنه ، دون أن يراد بصراحة في جميع وجوهه وجميع نتائجها من قبل هؤلاء الذين كانوا هم أنفسهم الأكثر نشاطاً في تشجيعه ، ينبثق كواحد من النتائج الممكنة لتواجههم ولنافسهم . إن السعي من قبل المتجبن الى الانتاجية الأعلى عبر التخصص الأكثر ذكاء ، لا يكفي لتأمين تقسيم للعمل قابل للحياة . صحيح أن تقسيم العمل هو حل « ملطف » للتنافس - بما أنه مع التخصص يكف المتنافسون عن المزاومة مباشرة بالنسبة لنفس الأموال . لكن تقسيم العمل لا يكفي لحل كل مشاكل التنافس . إنه يخلق منافسات بقدر ما يحل منها . وبالفعل ، إنه يفترض تخصيصاً مسبقاً للموارد ونفسياً لاحقاً للانتاج ، لا يمكن أن تكون جميع وجوهها وجميع نتائجها محسوبة ومرادة مسبقة . يمكننا أن نقول في هذا الصدد أن دوركهام يعيد ضد سينسر إذا لم يكن ضد سميث الصورة الشهيرة « لليد الخفية » . المقترحة من قبل سميث

نفسه بخصوص السوق ، ولكن بعد أن نزع منها الخط التفلؤ في الذي ربطه بها التفعيون والنشويون .

وبالفعل ، إن تقسيم العمل ، بالنسبة لدوركهام ، حتى ولو توافق مع تخصيص في المهام - على مستوى تخصيص الموارد ورفع الانتاجية - فيما يتعلق بالانتاج - هو كذلك وقبل كل شيء من فعل التنظيم ، أو كما يفضل أن يقول دوركهام ، ظاهرة تضامن . كيف ينبغي فهم هذه التعبير ؟ إذا قرأنا دوركهام ، ثمة ما يفرينا بأخذها في معنى واسع جداً وبإغراق تحليل تقسيم العمل في نظرة إجمالية للشروط التي تؤثر على تماسك الأشكال المختلفة للمجتمعات . ولكن إذا قصرناها على اقتراحين أساسيين ، يحتفظ تعليم دوركهام بملاءمته ودقته . فضلاً عن أن تقسيم العمل ليس ظاهرة طبيعية في المعنى الضيق للكلمة وإنما اجتماعية تحديداً ، فإن هذه الظاهرة ليست عفوية ولكنها منظمة ومنسقة بطريقة منهجية . فبالنسبة لهذا الاقتراح الثاني ، الذي يشير الى تنسيق المهام ، يأتي دوركهام ببعض التحديدات المهمة جداً . أولاً ، يظهر التنظيم الاجتماعي - التضامن - في نمطين : الواحد « آلي » والآخر « عضوي » . ففي نظام « التضامن الآلي » يوجد التخصص في المهام عدداً بواسطة إكراه يميز لهذا النمط من المجتمعات . فالانتماء الى مجموعة ليس مقبلاً بقوة وحسب (الأمر الذي يعتبر تمييزاً في نظر دوركهام ، بما أن كل مجتمع يتطلب انتماء أعضائه) ، وإنما يقوم هذا الانتماء بخاصة على أساس ذوبان الفرقاء الفرديين في الكل الاجتماعي ، وبمقدار ما يعني التخصص الفردي ، فإن تمايزاً قوياً - وبخاصة إذا نجم عن الطموح والحسابات الأنانية - يناقض إذن مبدأ التضامن الآلي . فليس العمل ، ولا بخاصة نتاجه هو الذي يمايز في مثل هذه المجتمعات الأدوار الاجتماعية . إن الشكل الوحيد للتمايز المعترف به ، هو المساهمة في الحياة الروحية والشعائرية للمجتمع ، التي تخص كل واحد بوجه وموقع قانونيين .

أما في نظام التضامن العضوي ، فيكون ، على العكس ، تمايز النشاطات الانتاجية حسب معايير الكفاءة والفعالية ، شرعياً بصورة كاملة . ينتج عن ذلك تغير بارز ومستمر في تراتبية الأوضاع القانونية ، مولدة من جهة أخرى فوضى اجتماعية . وينتج عن ذلك بشكل مترابط ، تطور ضخم في وظائف التنسيق ، التي تصبح أكثر فاعلية ومنهجية . وبما أن الفوارق التي تنجم عن التخصص تؤدي الى تزايد واتساع متنامي للمبادلات بين المنتجين ، مع مخاطر النزاع الملازمة لهذه الاتصالات والمبادلات ، ينبغي أن يوضع تقسيم العمل تحت إشراف سلطات تتمتع بنظرة أكثر تفهماً لمسيرة الانتاج من كل منتج على حدة . ويضيف دوركهام أن وظيفة التنسيق والتفكير هذه ، هي أكثر أهمية بمقدار ما تكون المهام الانتاجية أكثر تمايزاً .

ليس تقسيم العمل إذن تخصصاً في القابليات والكفاءات وحسب ، وإنما هو كذلك تنسيق للمهام . ذلك ما رآه جيداً تايلور (Taylor) ومتمهنته التنظيم العلمي للعمل . ففرض تايلور كان بسيطاً . إنه يقصد تحسين انتاجية العمل الصناعي ، شرط أن توزع ثمار هذه الانتاجية المتزايدة بطريقة منصفة بين العمال والمستخدمين . ينبغي أن يؤخذ هذا الشرط بصورة دقيقة ، إذ إن العامل « المستغل » ، حسب تايلور ، ينتج أقل مما يستطيع ، وذلك لأسباب كثيرة فيزيولوجية ونفسانية

وأخلاقية . يقتضي إذن أن نحدد « علمياً » ليس فقط كثافة العمل ، وإنما الطريقة التي ينبغي أن ينظم بها .

هل إن الطرائق التي يقترحها تايلور « علمية » كما يؤكد هو ذلك ؟ هل يكون توزيع « الفائض » منصفاً ؟ إن طرائق تايلور ، وبخاصة التوقيت وتفكيك المهام إلى حركات أساسية ، عرضة للنقد المستوحى من علم النفس الجشتالتي (الصيفي) والبيهافيوري (السلوكي) ، ثمة نقد آخر موجه ضد التنظيم العلمي للعمل أثار مفاهيم مناهضة ، وبخاصة النظرية المعروفة باسم « العلاقات الإنسانية » أو أيضاً « بدنياميكية الجماعة » . يوجد مصدر هذه المجموعة الثانية من النقد في التحقيق الشهير حول مصنع هاوتورن (Hawthorne) التابع لجنرال إلكتريك . وعبر تسيق المقابلات والملاحظة المشاركة ، بين المحققون أن الانتاجية لا ترتبط فقط بالطريقة التي نظم بها العمل ، ولا حتى بسميزات البيئة ، مثل الضجة والنور والغباء ، ولكن بالبنية غير الشكلية للمعامل والعلاقات بين الشغيلة وكذلك دوافعهم وتطلعاتهم ومشاريعهم الحياتية . أما فيما يتعلق بقاعدة توزيع الانتاج والفائض ، فإنها تطرح مسألة مكافآت عمل العمال ودوافع الشغيلة التي يمكن أن يستند إليها المستخدم ليحصل على الانخراط الأكمل للأجير .

طوّر جورج فريدمان (G. Friedmann) نظرية موجزة جداً للتايلورية وللتنظيم العلمي للعمل ، في سلسلة من الأعمال الكلاسيكية . يتخذى نقد فريدمان بنوع من الإيمان الانساني في فضائل العمل . إنه يستعيد في أساسياته تحليلات الجشتالتيين ضد تقليص تايلور للمهام المحسوسة إلى سلسلة من العمليات الأساسية . وأخيراً ، يعبر عن الشكوك المنتشرة جداً ، لدى النقابيين والمثقفين ، بأن التايلورية تفاقم في حالات عديدة استغلال الشغيلة ، من خلال إقامتها ، بفضل التوقيت ، « للإيقاع الجهنمي » و« لا أنسة العمل » ، وذلك عبر تقليصها إلى سلسلة من المهام المجزأة والمكررة بوتيرة مفروضة .

يمكننا مواجهة هذه الآراء المعممة من قبل فريدمان ، بعدد معين من الملاحظات ، التي ذكرها هو نفسه بصدق كبير ، حتى ولو لم يعترف دوماً بكل مداها . أولاً ، سمح التنظيم التايلوري ، بفضل انخفاض الأكاليف ، بالانتاج الكثيف في عدد كبير من القطاعات ، بدءاً من السيارات انتهاء إلى الأحذية ، مروراً بالصناعة الزراعية - الغذائية . ويبدو كذلك أن أغلب أرباح الانتاجية في مجالات الانتاج التي تؤثر بشكل أكثر مباشرة على مستوى الحياة ، قد تحققت في الولايات المتحدة كما في الاتحاد السوفيتي ، بفضل ترشيد ، وتنظيم أكثر علمية للعمل . ثانياً ، اقترن انفجار العمل و« رفع مستوى الشغيلة » بارتفاع مستوى الحياة استفاد منه العامل الصناعي كمستهلك . إذا كان العامل التايلوري قد تم « تحويله إلى آلة » - الأمر الذي يتطلب تأهيلاً قوياً - فلم يتم « إفقاره » . فلم يصادر رأس المال كل الفائض . وأخيراً ، إن صورة الانسان الآلي الذي أبرزه شابلن في الأزمنة الحديثة يجب أن تصحح بالنسبة لعدة نقاط . وقد أشار فريدمان نفسه أن الكثيرين من العمال بالسلسلة ، على عكس فرضيات علماء النفس الجشتالتيين حول فقدان الحوافز بفقدان البداة ، لا يشعرون بالكبت الذي لا يطاق نتيجة رتابة المهام المجزأة المفروضة

عليهم . ولكنه أدرك بشكل جيد خصوصاً ، أن عملية رفع المستوى لا تفرق عن عملية إعادة التأهيل - وذلك مع الإشارة ، وعن حق ، أن في لعبة الانتقال هذه ثمة على الأرجح خاسرين أكثر من الرابحين ، وأن الذين رُفِعوا ليس لديهم دوماً الضمانة بأن يجيدوا أنفسهم وقد أعيد تأهيلهم ، في نهاية العملية .

إن تقسيم العمل ، الرشيد والمنظم علمياً ، وليس الطبيعي ، يشكل أحد مميزات المجتمعات الانسانية . ولكن يفرض عليهم سلسلة كاملة من الإكراهات والمخاطر التي لا يمكن القول بأنها ، مع حسابان كل شيء ، أكثر ثقلًا من تلك التي قد تنجم عن غياب التمايز والتخصص . إن الرغبة بأن يستطيع أي واحد متى يشاء فعل أي شيء هي بالتأكيد طوباوية ، كونها تتجاهل في آن معاً أكلاف التدريب ومهله ، وفي الوقت نفسه الأكلاف التي يستجعبها هذا الموكب الرفاق دون توقف . يتكلم بارسونز (Parsons) بهذا الخصوص على « التمايز » ، ويمكن تقديم هذا الوضع كنوع من الغفر في مواطن الخيال ، بنفس طريقة الحكاية الشهيرة التي يستطيع بمقتضاها وزير المالية والطاهية ، من أجل سعادتهما ، والخير العام أن يتبادلا وفقاً لخيارهما مركزيهما ومسؤولياتهما .

إذا انصرفتنا على تفحص تقسيم العمل في مرحلته الحالية (العضوية كما يقول دوركهايم) ، وفي نطاق النشاطات التقنية - الاقتصادية للإنتاج ، نجد أنه يفرض على أعضاء المجتمع الذي يطبقونه نوعين من الإكراهات . إنه يقيم بين أشخاص العملية الانتاجية تسلسلاً أساسياً . فهو يفصل المنفذين عن « الآخرين » ، ويكون محتوى هذا التمييز ذات استعمال دقيق . هل نقول إن « المتجبن » الحقيقيين هم المنفذون الوحيدون (العمال اليدويون) ؟ ألا يمكننا أن نقول كذلك إن « الآخرين » ، الذين يخططون ، والذين يقررون ، والذين يشرفون ، هم المتجبنون الحقيقيون ؟ في شتى الأحوال ، يكون المنفذون محصورين ، تقريباً بالتعريف ، في مهام لم يخططوها ، وبالكاد اختاروها في أغلب الأحيان . هل يزول هذا الوضع إذا أصبحت ملكية وسائل الإنتاج جماعية ؟ لا يعود « القادة » هم أنفسهم : يتحى « الرأسماليون » تماماً أمام « العمال » - أو بالأحرى أمام ممثليهم السياسيين أو النقابيين . ولكن هل يتوقف المنفذون عن أن يعينوا في أدوار بواقية ؟ وهل يتوقف التمييز بين « المنفذين » و« الآخرين » إذا أصبحت وحدات الإنتاج مجموعات ذات إدارة ذاتية ؟ تتطلب النشاطات الانتاجية تنسيقاً للمؤهلات التقنية والإدارية والتجارية . إن إدارة المشاريع ، حتى لو سميت « مجموعات ذات إدارة ذاتية » ومتحررة في آن معاً من إشراف المالكين ، والسوق والدولة ، تتطلب مؤهلات ومصالح ودوافع ، لا شيء يضمن أن تكون موزعة بالتساوي وأن يكون من السهل التنسيق فيما بينها . وهكذا فإن التمييز بين المنفذين « الآخرين » يملك كل الفرص للظهور مجدداً بشكل آخر ، حتى ولو تسمى المنفذون « القاعدة » و« الآخرون » « مفوضين » .

يقوم إذن الإكراه الأول المرتبط بتقسيم العمل في فصل مهام التنفيذ عن المهام الأخرى الانتاجية . ولكن هذا الإكراه يمكن تدبيره ، مثلما نحن مدعوون للانتفاع به عندما نفكر بتنوع

« القادة » وبعلاقتهم مع « المنفذين ». تساهم طبيعة هذه العلاقة في وصف تقسيم العمل . في الوضع التaylorي الأولي تكون هذه العلاقة علاقة توجيه ومراقبة . اليوم ، وبالنسبة لعدد متزايد من المهام ، يطلب من بعض المنفذين مستوى عال من الكفاءة والإطلاع . وبسبب مؤهلاتهم ، يعترف لهم إذن ببعض المهام من الاستقلال . لا بل أحياناً ، تكون مبادرتهم مطلوبة . ولكن ، إذا أصبح بعض المنفذين أكثر تأهيلاً ، فلا ينجم عن ذلك أنهم أصبحوا جميعاً مخططين أو مصممين . لقد ارتفع مستوى مشاركتهم ، ولكن فيها يتعلق بمساهمة محتملة في مسؤوليات القرار ، ليس حتى مؤكداً أن هؤلاء المنفذين حتى المؤهلين بشكل أفضل ، يتمتعون بذلك كثيراً . إن الأحمال الاجتماعية المرتبطة بالمساهمة (في الوقت ، وفي المسؤولية) تفهم غالباً على أنها شريك لا يقبل المنفدون بصفتهم الفردية بأن يتركوا أنفسهم يسجنون فيها على حساب حريتهم . كما أن المشاركة تشجب غالباً من قبل التنظيمات النقابية باعتبارها محاولة « للمناورة » و« الاستقالة » من قبل الرأسماليين .

إن التمييز بين « المنفذين » و« الآخرين » يكون أفضل احتمالاً بقدر ما يكون « الآخرون » أقل ظهوراً ولا يتصرفون مثل حراس السجون ، ولكنهم يقومون بأدوار الخبراء والمستشارين ، وعند الاقتضاء الوسطاء ، بين الفرقاء المتواجدين في عملية الإنتاج . ثمة صعوبة خاصة في تحمل هذه الأدوار ، ولا ينبغي توقع أن تستقبل سلطة خبير ما وأن يعترف به بسهولة . كان ذلك ما أدركه دوركهام بغموض عندما رأى في « *Moralisation des relations professionnelles* » (أي ، العلاقات بين مختلف الفئات المعنية في عملية الإنتاج) الوسيلة المشهورة ، وإنما الأكثر فعالية في النهاية ، بمواجهة مخاطر الفوضى الاجتماعية التي يتضمنها تقسيم العمل .

- BIBLIOGRAPHIE. — BENDIX, R., *Work and authority in industry*, New York, Wiley, 1966. — DELAMOTTE, Y., *Recherches en vue d'une organisation plus humaine du travail industriel*, Paris, La Documentation française, 1972. — DURKHEIM, E., *De la division du travail**. — FRIEDMAN, G., *Problèmes humains du machinisme industriel*, Paris, Gallimard, 1946; *Où va le travail humain?*, Paris, Gallimard, 1950; éd. rev. et augm., 1963; *Le travail en miettes*, Paris, Gallimard, 1964. — GORZ, A. (red.), *Critique de la division du travail*, Paris, Seuil, 1973. — MARX, K., *Le capital**. — MAYO, G., *The human problem of an industrial civilization*, New York, Macmillan, 1933; New York, Viking Press, 1960. — MONTMOLLIN, M. de, *Le taylorisme à visage humain*, Paris, PUF, 1981. — NAVILLE, P. et al., *L'automatisation et le travail humain*, Paris, CNRS, 1961. — SAINSAULIEU, R., *L'identité au travail*, Paris, Presses de la Fondation nationale des Sciences politiques, 1977. — SAVALL, H., *Enrichir le travail humain : l'évaluation économique*, Paris, Dunod, 1978. — SMITH, A., *An inquiry into the nature and causes of the wealth of nations*, Londres, W. Strahan & T. Cadell, 1776; Oxford, Clarendon Press, 1976. Trad. partielle : *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations : les grands thèmes*, Paris, Gallimard, 1976. — SPENCER, H., *The principles of sociology : quarterly serial*, New York, D. Appleton, 1874-1875; 3^e éd. rev. et élargie, 1891, 3 vol.; *Principles of sociology (selections)*, Londres, Macmillan, 1969. Trad. : *Principes de sociologie*, Paris, F. Alcan, 4 vol., 1882-1887. — TAYLOR, F. W., *Shop management*, New York, Harper & Brothers, 1911. — TRIST, E., « Toward a postindustrial culture », in DUBIN, R. (red.), *Handbook of work, organization and society*, Chicago, Rand McNally, 1976.

التقليد

Tradition

إن استعمال القرينين التقليد والحدائنة شائع جداً لدى المؤلفين الذين يعالجون التطور الاقتصادي والسياسي . وتقام مواجهة بين « المجتمعات التقليدية » و « المجتمعات الحديثة » بواسطة عدد معين من السمات ، يبدو الاتفاق حول ملامعتها كاملاً تقريباً . يتفق الجميع أن إنتاجية العمل في ألمانيا أقوى مما هي عليه في قبيلة أمازونية . أما فيما يتعلق بطبيعة التواصل الرمزي ، يقول البعض إن « المجتمعات التقليدية » هي مجتمعات دون كتابة ، في حين أن المجتمعات الحديثة ، لا تمارس فيها الكتابة على نطاق واسع وحسب ، وإنما تسهل وسائل الاتصال الجماهيري ، مثل المطبعة ، حتى لا نقول شيئاً عن وسائل الاعلام للمسموعة والمرئية ، الانتقال السريع للأفكار ، كما للمعلومات الأكثر ابتداءً والأكثر يومية . ولكن مع الأسف ، إن وجود أو غياب الكتابة (التي تشكل مع ذلك معياراً مبهماً بسبب تعدد الكتابات : الكتابة التصويرية والمبروغرافية والأحرف الأبجدية) ليس معياراً وحيد المعنى بما أن الكثير من المجتمعات التي تعرف الكتابة هي كذلك « غير حديثة » .

يفقد التعارض بين التقليد والحدائنة كثيراً من قيمته عندما يسعى الى تحديد محتواه فيما يتعدى زوجي السمات اللذين ذكرناهما . ويمقدار ما يحكم غالباً على مجتمعاتنا بأنها اصطناعية وفسادة ، فإن التي سبقتها تعتبر قريبة من حالة الطبيعة ، فالتفاوت فيها إذن أقل مما هو عليه في مجتمعاتنا الحديثة : كان تراكم رأس المال ضعيفاً فيها ، ومستوى الاستهلاك يلاقي عناء كبيراً ليستقر فوق مستوى القوت والغارق بين الأغنى والأفقر كان ينحصر في حدود أكثر ضيقاً بكثير . ولكن إذا كان الأمر كذلك في قبيلة أمازونية يمكن وصفها بأنها « تقليدية » ، فليس الأمر كذلك في مصر الفرعنة ، وهي مجتمع متفاوت جداً مع أنه ليس حديثاً . كما أن مجتمعاتنا اشتكي منها غالباً بصفتها أوليغارشية (قد تكون نخبة من السلطة فيها قادرة على إعادة انتاج سيطرتها الى ما لا نهاية) ، بينما تظهر المجتمعات التي سبقت العصر الحديث أكثر ديمقراطية ، ولكن إذا كانت القبيلة الأمازونية يمكن أن تسمى « ديمقراطية » فإن مصر أو بابل التي ليست مجتمعات حديثة هي أيضاً أقل ديمقراطية من الولايات المتحدة أو فرنسا المعاصرة . فالتعارض بين الحدائنة والتقليد ليس له معان كثيرة لأن مجموعة المجتمعات التقليدية التي تجمع البورورو^(*) وروما وأثينا هي حقاً غير محددة كثيراً .

أخيراً ، يفقد مفهوم المجتمع التقليدي كل دقة إذا سعينا إلى أن نجعل منه مرحلة مميزة ومنسجمة ، قد تمر من خلالها بالضرورة جميع المجتمعات في مسيرتها الى الحدائنة . وبالفعل تختلط ، تحت هذه التسمية الوحيدة ، أشكال اجتماعية مختلفة جذرياً . بماذا تشترك المجتمعات البدائية من جهة ، ونييف وبابل وروما وإمبراطورية روما الجرمانية المقدسة من جهة أخرى . لقد رأى روسو جيداً أنه في مرحلة سابقة لمجتمعاتنا الخاصة ، حصل انقلاب حاسم في تاريخ

(*) البورورو هم هود الغرازيل الذين يعيشون جنوبي ماتو غروسو (المترجم) .

للمجتمعات الانسانية ، مع نشوء الملكية الخاصة . ولكنه تجنب تماماً التأكيد بأن جميع المجتمعات كانت قد مرت في هذا الحدث ، في لحظة تاريخية قابلة للتحديد . في شتى الأحوال ، يحصل انحلال الجماعة البدائية ، قبل فترة طويلة من بروز الأشكال الحديثة للتنظيم الاجتماعي والاقتصادي ، المتميزة بإنتاجية عالية وتواصل اجتماعي قوي . فضلاً عن ذلك ، تظهر بين الامبراطوريات السابقة للحداثة ، القدرة على إخضاع أعداد كبيرة من السكان المتنافرين جداً الى سلطة واحدة ، الفوارق البارزة جداً ، فيما يتعلق بمفهوم هذه السلطة وشرعيتها . كانت روما تمارس هيبتها باسم قانون ، ليس لديه شيئاً مشتركاً كبيراً مع المفاهيم البابلية . إن ما يسمح بإدخال هذه المجتمعات المتنوعة جداً في الفئة نفسها ، ليس إذن وجود سمات مشتركة ، وإنما غياب بعض السمات ، مثل الانتاجية القوية للعمل واتساع التبادل بين الأشخاص وشيوعه ، التي تختص بها بصورة عامة المجتمعات الحديثة . وبتمايز أخرى ، إن مفهوم المجتمع التقليدي لا يشكل غطاءً فريداً واحداً نستطيع بواسطته تحديد هوية مجموعة من المجتمعات المميزة بوضوح عن تلك التي لا تمت بصلة الى هذا النمط .

مع ذلك ، إذا لم يكن لمفهوم المجتمع التقليدي معانٍ كثيرة ، فإن التقليد له معنى واحد ، إذا لم يكن له عدة معانٍ ، يكون تحليلها مفيداً جداً لعالم الاجتماع . يمكننا الكلام على التقليد بالنسبة لعدد كبير من التصرفات الاجتماعية المختلفة جداً والقابلة لأن تحصل في للمجتمعات الأكثر تنوعاً ، وربما الأكثر حداثة . ففي كل مرة نتمسك أو نراعي طريقة للحيلة أو العمل أو الشعور ، بحجة أنه « هكذا تم التصرف دوماً » ، يمكننا الكلام على التقليد . إن عبارتي عرف القدماء والمعلم قال ذلك تعبير عن هذا الخضوع لسلطة الماضي . إنه يتخذ في الأغلب شكل القبول الضمني والسابق للتأمل تقريباً . وهكذا عندما يتعلم الانكليزي القيادة ، يضع سيارته في الناحية الشمالية للطريق أو أننا نضع السكين والشوكة الى يمين وشمال الصحن . لكن هذين المثليين ليسا متعادلين . وبالفعل ، إذا أخذ على شاب انكليزي ، مسافر الى فرنسا ، نزوة السير الى اليسار ، فإن رجل الشرطة يعيده الى الطريق الصحيح (أي الى اليمين) مطبقاً عليه العقوبات التي يلحظها القانون ؛ في حين لو وضعت شوكتي الى يمين الصحن وسكيني الى شماله ، فإن هذه المخالفة للعادات الحسنة لا تؤدي الى تدخل القاضي ورجل الشرطة ؛ إنها توحى فقط بأنني لم أتأدب بشكل مناسب - هذا إذا لم تمر دون أن يلحظها أحد .

إذا لفتنا الانتباه الى الفوارق التي تفصل بين العادة والعرف ، نلاحظ أنه إذا لم يكن ممكناً تحريك أمة عقوبة قانونية دفاعاً عن العادة فإن احترام العرف إلزامي . ونلاحظ كذلك أن العادات الحسنة يمكن أن تتعلق إما بالذوق وإما بالأخلاق والأداب الحسنة . إذا ارتدبت ملابس ذات ألوان صارخة ، سيقال أن الذوق ينقصني ؛ وإذا جاوبت بفظاظة على سؤال غير مناسب ، سيقال أن الإحساس ينقصني . إن التوافق بين تصرفي والتوقعات الاجتماعية تؤمنه تارة العقوبات التي تتعلق بمخالفة قواعد الذوق ، وطوراً تلك التي ترافق خرق الآداب الحسنة ، ولكن في الحالتين ، حتى ولو لم يكن للإدانة الفسادة نفسها ولو لم تثر العقوبات نفسها ، فإن ما هو مدان ، هو الجهل أو

الحق الذي أظهرته بصدد طرق العمل والمعيش والشعور أو التفكير ، التي يكون من غير المناسب « عادة » التعرض لها .

يقيم فيبر (Weber) في تصنيفه الثلاثي لأشكال المشروعية ، مكاناً للتقليد . لقد أشار بشكل مناسب جداً إلى أهمية ما يحصل من تلقائه في الممارسات والتصرفات الاجتماعية : « لقد فعلوا هكذا دائماً » ، الخ . فالتقليد بهذا المفهوم هو شكل الامتثال السابق للتأمل . وإن ما يبقى غامضاً في مفهومه ، هو العلاقة بين شكل الممارسة ومضمونها . أولاً ، يمكن لتقليد أن يتغير عبر الزمن . ولكون مضمونه يتطور ، هل يمكن لشكله أن يقتصر على الموضوع المحض ؟ وهل إن مجرد الاستناد الى الماضي ، وإلى سلطة الأجداد ، يضمن الشرعية على ممارسة تقليدية معينة ؟ أو هل ينبغي كذلك ، بسبب ما يأمرنا به أو ما يوحيه لنا ، اتباع هذا التقليد المتغير باستمرار ؟ إن عدم الاعتبار الذي نظره فيه فلاسفة الأنوار الى التقليد يعود الى أنه لم يكن بالنسبة لهم شيئاً غير الطاعة العمياء الى مجموعة من الحكم الغامضة والمتباينة أو المناقضة صراحة للطبيعة ، والتي لا تملك شيئاً سوى كونها آتية من العصور الغابرة . يواجه التقليديون (بورك Burke - على سبيل المثال) هذه النظرة العقلانية ، بمفهوم مختلف تماماً . وقد بدأ بورك بالاعتراف أن التقاليد ، والقانون ، بمقدار ما يتدمج بها ، تجد أصلها في المصالح والأحكام المسبقة . ولكن بورك يتساءل عما إذا كنا في عدد كبير من الحالات ، نملك معايير أفضل من أحكامنا المسبقة ومصالحنا لكي نقرر ، وخصوصاً إذا كانت قد تطهرت وتصلبت بفعل أرث العصور ؟ إذا تتبعنا تحليل بورك ، فإن ما يعطي تقليداً معيناً وزنه وملاءمته ، ليس فقط كونه يؤمن بالحفاظ على الماضي باعتباره ماضٍ وحسب ، وإنما كونه يسمح جزئياً على الأقل ، بفضل عدد معين من الإجراءات الانتقائية ، التحول الى خبرة الى حكمة . يقتضي إذن أن نحل محل المفهوم الساري للتقليد ، الذي يشير الى جوانب إعادة الانتاج حصراً ، المفهوم الذي يأخذ بالحسبان كذلك الجوانب الانتقائية وبالتالي التقييمية ، وبخاصة التطورية . وما يهم إذن ، ليس فقط التقليد بصفته شيئاً قائماً وإنما الطريقة التي صنع بها . فالتقليد ، ليس ماضياً لا يقوى عليه العقل والتفكير ، يلقي علينا بكلكله ، وإنما هو مسيرة تشكل بواسطتها تجربة حية وقابلة للتكيف .

من الطبيعي أن الأنواع المختلفة للتقاليد تشكل وفقاً لأصول مختلفة : إن آداب المائدة لا تشكل بالطريقة نفسها التي تشكل فيها القواعد التي تحكم الارتقاء الى عرش انكلترا . يقتضي إذن التمييز بين عدة أنواع من التقاليد ، حسب الطريقة التي تشكل بها . في حالة أولى يمكننا الحديث عن الترسيع . إننا نتعلم دون جهد ، عبر الملاحظة ، أن نكون الإبن البكر ، وذلك بوضع أقدامنا تقريباً على طريقه . فالعديد من المعارف الحرفية - المهارة أو المهارة اليدوية - تكتسب بهذه الطريقة . ولكننا نغالي غالباً بسمة التكرار وإعادة الانتاج لهذا النمط من الاكتساب . وبالتحديد ، إن كل تقليد ، كونه لا يعالج بصفته « برنامجاً » يقتضي تنفيذه عدداً غير متناه من النسخ ، يكون قابلاً لتفسيرات متنوعة ، وهو يتضمن إذن بعض التغييرية - بما أن كل تفسير يحمل الطابع المميز للمترجم . فضلاً عن ذلك ، حتى ولو بدأ المتدرب ، في تدربه على تقليد معين ، سلباً إزاء نموذج ، فإنه يجد نفسه متورطاً في علاقة من النشاط الاجتماعي المتبادل إزاء البكر أو

المعّلم . لا يمكن إذن اعتبار الترسّخ عملية مطابقة آلية دقيقة على غرار تلك التي كان يفرضها على النائم سرير بروكوست (Procuste) الشهير . إن أقل ما يمكن فعله هنا ، هو الكلام مع بياجييه (Piaget) ، ليس فقط عن التكيّف مع نموذج معيّن ، وإنما مثل هذا النموذج ، الذي نجده هكذا متأثراً ، وربما أعيد تعديده ، في هذه أو تلك من سماته ، نتيجة لجهد المتدرب .

في مواجهة هذا الرأي ، الذي لا يعتبر أن جميع التقاليد مكتسبة بناء لنموذج الترسّخ ، يمكننا الاعتراض بأنها ، في نهاية الأمر ، تنقلص جميعها إلى « نماذج مثالية » - القوالب التي يضعها العقل الباطني الجماعي تقريباً تحت تصرفنا ليعطي معنى لتفاهة ما هو يومي . إن التقاليد - سواء تعلق الأمر بالحكايات أو بالممارسات ، بالخرافات أو بالطقوس - تعيد بالنسبة لكل واحد منا ، ولكل مجتمع ، إحياء حوادث مصير لا يتبدل . وقد تكرر للدرجة مرهقة الفترات الحاسمة لمصير مشترك : وفاة الأب ، المواجهة ، ثم التوافق بين الأخوة ، الخ . ووفقاً لهذه القراءة ، ليست التقاليد ، أي الممارسات المؤسسية فيما تحتويه من إكراه وقولبة ، شيئاً آخر أكثر من التعبير الاسقاطي عن الأنا - المثالية .

بالإضافة إلى الصعوبات الذاتية لوجهة النظر هذه ، فإنها لا تقيم أي وزن لطريقة أخرى مختلفة كثيراً ، تشكل بواسطتها التقاليد . فإلى جانب هذا الإسقاط أو إعادة الانتاج هذه ، إنطلاقاً من قوالب غير زمنية ، يقتضي أن نرى في التقليد عملية تفسير . ولكن من يقول بالتفسير لا يقول بالضرورة بالتأويل . يطبق ريكور (Ricœur) هذه العبارة في ثلاثة مجالات : عمل الترجمان الذي يترجم إلى لغة مستمع لا يفهم لغة المتحدث ، استرجاع المحلل النفسي لمعنى الأحلام ، الخلق الفني - أو تفسيره . هل هذه الأمثلة الثلاثة منسجمة ؟ إن المعادلة المعجمية بين «Chien» و«Dog» ، ليست من الطبيعة نفسها للعلاقة بين المحتوى الظاهر للحلم ومحتواه الكامن . ولكن القاضي خصوصاً ، الذي ، عندما يريد أن يحل قضية ، يقيم قراره على القياس بين هذه القضية والطريقة التي حلت بها سابقاً النزاعات المشابهة ، ليس مؤولاً مثل شارح نوستراداموس (Nostradamus) أو زهار (Zohar) . ولا شيء يرغمنا على اعتبار أن التقليد هو في جوهره باطني .

إن الطريقة التفسيرية هي في قلب القانون العام الانكليزي أو الأميركي ، الذي يشكل قانوناً عاماً ، أعد من قبل اختصاصيين في الحقوق ، عملوا تحت مراقبة أو تحت ضغط الجمهور . فالقانون العام (Common Law) ليس طريقة للقرار وحسب وإنما طريقة للتشّش (وبالتالي للتبرير) ينبغي أن يستجيب لمتطلبات صريحة جداً . أولاً ، القانون العام هو قانون للجميع ؛ والمحاكم التي تعمل وفقاً لمبادئه تميّز عن المحاكم التي ترفع إليها القضايا المتعلقة بفتة معينة من المتقاضين (على سبيل المثال ، النبلاء ورجال الكنيسة في قضاء النظام القديم) . وبمفارقة تستحق لفت الانتباه ، يوجد إذن قانون عرفي ذات إجماع شمولي . يضاف إلى ذلك أن القانون العام هو

(*) حرفه يوناني عن قاطع طريق كاد يسرق صحايله ويهددهم . فيمددهم على سرير ويصبر أو تطويل أطرافهم وفقاً للمفاهيم السريري . (الترجم) .

قانون قائم على الفعل: إذ حتى ولو أثبتت سابقة، فالسابقة لا تساوي سوى برهان أي أنها في آن معاً نسبية (بما أنها ليست سوى حالة واحدة)، ولكنها شمولية كذلك (بما أنها تسمح بمقارنات وتقبل بمعالجة بواسطة مبادئ عامة).

إن نمط تشكل التقليد يظهر نقطتين يتم إيهامهما غالباً جداً. أولاً، إن التقاليد تتطور. وأبعد من أن يقتلص التقليد إلى أنشودة ملحمة عن الأحوال والأعمال تستمد من الماضي ضيانتها الشرعية الوحيدة، فإنه يظهر بصفته النواة الصلبة للأفضليات والممارسات الراضية. إن تماسك هذه النواة لا يحمي التقليد من مخاطر الضجر والانحلال، ولا من عود الإثراء والانفتاح. ذلك أن النواة المذكورة هي نفسها معقدة. ليس ثمة تقليد متكامل تماماً أو، ومن باب أولى، متناسق تماماً، كما يوحي بذلك التحليل الأكثر إيجازاً لكل ثقافة سياسية. وقد شدد شيلز (Shils) على تنوع التقاليد التي يدعي الانتماء إليها المثقفون. وبمقدار ما تكون هذه التقاليد المختلفة حاضرة في وقت واحد، في الحقل الثقافي نفسه، يمكننا أن نرى فيه الدليل على أن كل تقليد، بمقدار ما هو متورط في علاقة مجابهة أو تكامل، يكون معقداً إذا لم يكن مركباً. من جهة أخرى، إنه يجمع، في تسوية غير مستقرة، التوجه المساواتي والتوجه الليبرالي الذي يندمج ذلك أن ثمة اعترافاً بنوع من الأولوية له. ولقد قام نقاش بين الذين يصرون، مثل ريسمن (Riesman) على القطيعة التي كانت قد أدخلت إلى الثقافة الأمريكية بواسطة مجتمع الاستهلاك، وبين الذين يشيرون، مثل ليبست (Lipset) وبارسونز (Parsons) إلى استمرار النواة الصلبة التي كشف عنها توكفيل (Tocqueville). ودون الدخول في هذه المداولة، لن ننسى الإشارة إلى ميزة أساسية لكل تقليد حي وهو كونه يقيم استمرارية بين الحقب المتتالية للتاريخ نفسه. ولكن هذه الاستمرارية ليست من نوع إعادة الانتاج البيولوجي ولا من نوع التكرار البسيكولوجي عبر العود غير المحدودة لنفس المواضيع الخيالية.

- BIBLIOGRAPHIE. — BURKE, E., *Reflections on the Revolution in France and on the proceedings in certain societies in London relative to that event*, Londres, J. Dodsley, 1789; Harmondsworth, Penguin Books, 1969. Trad.: *Reflexions sur la Révolution de France et sur les procédés de certaines sociétés à Londres relatifs à cet événement*, Paris, Nouvelle Librairie nationale, 1912. — EISENSTADT, S. N., *Tradition, change and modernity*, New York, Londres, J. Wiley, 1973. — FREUD, S., *Totem und Tabu*, Leipzig, Vienne, H. Heller, 1913. Trad.: *Totem et tabou, interprétation par la psychanalyse de la vie sociale des peuples primitifs*, Paris, Payot, 1947, 1973. — FULLER, L. L., *Anatomy of the law*, New York, Mentor Books, 1969. — LASLETT, P., *The world we have lost*, Londres, Methuen, 1965, 1971. Trad.: *Un monde que nous avons perdu: famille, communauté et structure sociale dans l'Angleterre pré-industrielle*, Paris, Flammarion, 1969. — LIPSET, S. M., *The first new nation: the United States in historical and comparative perspective*, New York, Basic Books, 1963, Londres, Heinemann, 1964. — PIAGET, J., *La psychologie de l'intelligence*, Paris, A. Colin, 1947, 1952. — RICOEUR, P., *De l'interprétation: essai sur Freud*, Paris, Seuil, 1965. — RIESMAN, D. et al., *The lonely crowd: a study of the changing american character*, New Haven, Yale Univ. Press, 1950. Trad.: *La foule solitaire*, Paris, Arthaud, 1964. — SHILS, E., *The intellectuals and the powers, and other essays*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1972. — TOCQUEVILLE, A. de, *L'Ancien Régime et la Révolution*. — WEBER, M., *Economie et société*.

Organisation

التنظيم

• إن التنظيم يعني في الاستعمال العام ، وضع نوع من النظام في مخزون من الموارد المختلفة لكي تجعل منها أداة أو آلة في خدمة إرادة تسعى الى تحقيق مشروع معين . وإن تنظيم مجموعة من الرجال لكي نجعل منها جزءاً من جيش ما ، يعني أن نقيم بينهم تراتبية تجعلهم قادرين على التعاون في تحقيق غاية تشكل القاعدة لعمل كل واحد منهم ، حتى ولو كان معنى عمله الخاص ونتيجته نفوت أكثر من متدخل . وفي كل تنظيم تطرح في آن واحد قضية التعاون وقضية التراتبية . ولكن أياً يكن الشكل الذي تتخذه التراتبية وأياً تكن الوسيلة التي يتحقق بها التعاون ، فهي ليست عنيفة وتعسفية وحسب . فالتنظيم بأغراضه وإجراءاته بهم ، وفقاً لطرائق خاصة ، مختلف فئات الفاعلين الذين يشتركون فيه . أو ، إذا أردنا أن نقول الشيء نفسه بعبارة أخرى ، إن أحد شروط بقاء التنظيم وكذلك فاعليته ، هي قدرته على أن يحفز المشاركين فيه .

لنبدأ في الحالة التي يكون فيها التنظيم مرادفاً للتعاون . يمكننا أن نذكر قصتين ذات درجة متزايدة من التعقيد . لقد اقتلعت العاصفة شجرة ؛ فسدت الطريق الموصلة الى حقول بعض المزارعين ، ليس ثمة واحد من بينهم يتمتع بقوة كافية لنقل الشجرة على ظهره . والطريق لن تصبح سالكة إلا إذا ضم الجيران قوتهم الى بعضهم البعض . ومن أجل جعل قوتهم فعالة سيوحي إليهم بإقامة حد أدنى من نظام تقسيم العمل فيما بينهم ، إذ سيوكل للرجل ذات المنكبين العريضين مهمة مختلفة عن ذلك الذي يكاد يهوي لنحوه . وحتى يمكننا أن نتخيل أنهم سيوكلون مهمة التنسيق والإشراف الى أحدهم الذي سيتخذ المبادرات ويضع خطة العملية ويتخذ التدابير الضرورية أثناء التنفيذ وسيقوم صلاحية معاقبة المتأخرين عن العمل وعديمي المهارة ، وتشجيع النشيطين والمهرة . هذه المجموعة الصغيرة الجادة الى تحقيق هدف مشترك ، حيث تكون الأدوار متميزة مترابطة تشكل تنظيمياً . لنحاول أن نتخيل مثلاً يسمح لنا بالذهاب الى أبعد وتلّس وجود غرض مشترك ، على الرغم من تنوع الأذواق والمصالح الفردية . في حكايتنا الأولى ، لم تكن مصلحة الفلاحين مسألة خلافية : يمكننا الافتراض بأنهم تحركوا جميعاً بدافع من الرغبة المتساوية لتحرير الممر الى حقولهم . (ولو لم تكن الحال هكذا ، لكنت طرحت مشاكل التوفيق وكان على المعنيين أكثر من غيرهم أن يدفعوا الى المعنيين بصورة أقل لكي يقبل هؤلاء بمساعدتهم) . لنأخذ الآن مجموعة من الصيادين المختلفي الأذواق . إنهم جميعاً يرغبون بأكل الطرائد ، ولكن بعضهم يفضل لحم الأرانب والبعض الآخر لحم الخنزير البري . فلو أن كل واحد منهم راقب جحراً لحسابه الخاص حتى ينتظر الطريدة التي يختارها ، فإن حظوظ الجميع قوية جداً في أن يعودوا صفر اليدين . وعلى العكس ، إذا هم احتلوا منطقة الصيد بطريقة لم يتركوا فيها ثغرة فإن حظوظ جميع المشتركين في الطرائد - أرانب أو خنازير برية - تصبح قوية جداً . وذلك بالطبع ، شرط ألا يكون بينهم لاعبون سيئون يطمحون الى امتلاك كامل الغنيمة أو أن يفرضوا قواعد للتوزيع غير مقبولة . هذه الحكاية الثانية تثير مفهومنا للتنظيم في نقطتين أساسيتين . إن الفرض الذي قبلت به المجموعة المنظمة ليس بالضرورة « الخيار الأول » لجميع أعضاء التنظيم . ثانياً ، ليس ثمة تنظيم

دون « قاعدة للتوزيع » قابلة لأن تفرض فعلياً على المشاركين الشرهين أو غير الشرفاء .

إن هذين المثلين يشتركان معاً في كونها يعالجان التنظيم بصفته تجمعاً غير مشروط . يتم إدراك التجمع انطلاقاً من العقد أو المشروع الذي ينشئه . فالفلاحون يجتمعون على غرار الصيادين من أجل غاية . وعندما يبلغونها لا يعود لديهم ثمة سبب للتعاون - إلا إذا عادت وطرات الظروف نفسها ، وإذا احتفظ المشاركون خلال هذه الفترة بسلم الأفضليات نفسه . يتميز التنظيم عن التجمع كون بقاء التنظيم لا يشكل لأعضائه هدفاً وحيداً ولا أولياً دوماً ، وإنما مهماً وذات معنى بالتأكيد . فلا يمكن الخلط بين تنظيم على غرار الجيش الفرنسي أو الكنيسة الرومانية وتجمع أهالي الدائرة الرابعة عشرة (باريس) للدفاع عن موبارناس القديم .

ولكن إذا كان علينا أن نحترس من الدمج بين التنظيم والتجمع الاختياري ، يقتضي كذلك نحاشي اعتبار كل التنظيمات مجتمعات بالمعنى الواسع للكلمة ، الذي يأخذها فيه الكثيرون من علماء الاجتماع ولا سيما دوركهيم . يعتبر هؤلاء المؤلفون أن المجتمع هو قبل كل شيء مجموعة من الأفراد موحدون حول قيم مشتركة . إلا أن بعض التنظيمات على الأقل وبخاصة المؤسسات الأساسية ، تشب فيها نزاعات صريحة تماماً تتواجه فيها مختلف فئات المشاركين ، وليس فقط حول اقتسام الناتج الجماعي وإنما كذلك حول أولويات التنظيم وغاياته ، إلى حد تميل معه إلى القول مع دوركهيم أن « الارتباك » هو وضع عادي وشبه سوي . صحيح أن هذه النزاعات تكون أقل عنفاً ويمكن حتى أن تصبح قابلة للتفاوض إذا حصل اتفاق على الأقل فيما يتعلق ببعض قواعد الأجراء وحسن السلوك ، هذا إذا لم يتعلق بالقيم ومبادئ الشرعية .

ثمة أشكال من التعاون والتنسيق المختلفة تماماً ، يشار إليها بكلمة التنظيم وحدها . « إن الاستبدادية الشرقية » هي شكل من التنظيم ، ولكنه مختلف عما هو قائم في مصانع جنرال موتورز . وإن عمال مصانع رينوليسوا « عبيداً » بالمعنى نفسه الذي كان فيه عمال مصر القديمة الذين أكرهوا على بناء الأهرامات أو صيانة نظام الري المنظم في وادي النيل من قبل مهندسي الفرعون . فلا أليات الإكراه المستعملة ولا المبادئ الشرعية التي يحث بها الممارستها هي من نفس الطبيعة . تجددنا مدعويين هكذا إلى التمييز بين عدة أنواع من التنظيم وإلى تصنيفها : التنظيمات البيروقراطية والتنظيمات الاقتصادية وما يسمى بالتنظيمات التي لا تهدف إلى الربح .

تتميز الأولى بدقة نظام التنسيق . تمنح الأوضاع وفقاً لأصول صريحة « شمولية » الأمر الذي يعني أن جميع المرشحين المتمتعين بعدد معين من المواصفات المحددة يمكن أن يتقدموا إلى هذه الوظائف ، وأن الانتقاء يحصل (من حيث المبدأ ، بالطبع) وفقاً لمعايير استحقاقية . فضلاً عن ذلك ، يتميز التنظيم البيروقراطي بطبيعة غاياته . فهذه الأخيرة لا يحددها أعضاء التنظيم ، وإنما سلطة عليا يمكن أن نسميها سياسية . ليس الجيش هو الذي يحدد سياسة الدفاع الوطني وتحالفات الأمة . وليس الموظفون الكبار في شارع الريفولي (في باريس) هم الذين يحددون السياسة الاقتصادية للحكومة . والبيروقراطية ليست كذلك تنظيم ذات إدارة ذاتية ، حتى ولو لم نأخذ هذه العبارة في المعنى الواسع للكلمة حيث يتمتع جميع أعضاء التنظيم بسلطة مشاركة موزعة

بالتساوي ، وإنما هم يحددون بطريقة استغلالية الأغراض الجماعية . إن قادة البيروقراطيات ، حتى ولو كانوا في أعلى الرتب ، هم منفذون . هذا الوضع التابع الذي يجسد فيه أعلى قادة البيروقراطيات أنفسهم إزاء السلطات السياسية العليا ، يشير الى السمة الأدواتية لهذه التنظيمات التي يفترض فيها أن تشكل أدوات أو آلات بين أيدي السياسات . صحيح أن بيروقراطي الرتب العليا يسعون غالباً الى التخلص من رقابة المسؤولين السياسيين ، كما يستميل هؤلاء الآخرين التدخل في مسائل إدارية صرف « بطرائقها ووسائلها » . وأخيراً ، يفترض « بحسن سير المرفق » أن يتقدم على رفاهية الموظفين . فضلاً عن أن لا الموظفين ولا عملاء هذا المرفق ، هم ذوو الصلاحية لتحديد قواعد عمله .

تتميز سمات عدة المنظمات الاقتصادية التي تعتبر المؤسسة الاقتصادية مغطها ، عن المنظمات البيروقراطية . في البيروقراطيات غالباً ما يبلغ التدرج في الأوضاع درجة عالية من التعقيد . وتتولد تعددية « الطبقات » في آن واحد من الرغبة في التميز ومن مبدأ « فرق تسد » الذي يطبقه القادة . ولكن مهما تعددت الفئات والدرجات يبقى نظام التدرج الاجتماعي موحداً نظرياً حول مبدأ استحقاق للتوظيف والترقي . ليس الأمر كذلك في حالة المشاريع الرأسمالية . فالمالكون والأطر والعمال لا يشكلون « طبقات » . وفي حين أن متطلبات « الخدمة العامة » في البيروقراطيات تمثل بخاصة مبدأ مشروعياً معترفاً به بصورة علنية ، من قبل جميع « الطبقات » ، وإن لم يكن إلا من طرف اللسان ، فإن « الخير العام » للمؤسسة الاقتصادية ليس له المعنى نفسه بالنسبة للرأسماليين وبالنسبة للعمال ، ومن المرجح ألا يكون له أي معنى بالنسبة للعدد الأكبر من هؤلاء الآخرين .

يمكننا أخيراً مقابلة التنظيمات البيروقراطية والتنظيمات الاقتصادية عبر الطريقة التي عمول بواسطتها . كل تنظيم يستهلك عدداً معيناً من العوامل (موظفون ، ومجهيزات ومواد أولية ورساميل مادية ومالية على المدى القصير والطويل) التي عليه أن يحصل عليها . إلا أن التنظيمات البيروقراطية ليس مفروضاً فيها أن « تحقق مداخيل كافية لها » . ليس لها أن تحصل على مقابل التمويل الذي تحتاجه بشكل واردات تدفع إثر صفقات في السوق : فهذه العوامل تخصص لها بقرار في الميزانية من قبل السلطة السياسية . ولكن هذه المقابلة يقتضي عدم المغالاة فيها . فالكثير من المؤسسات الخاصة تحصل على جزء من وارداتها من الاعتمادات العامة أو المساعدات . ولدى الكثير من البيروقراطيات موارد خاصة تؤمن لها نوعاً من الاستقلال الذاتي إزاء السلطة السياسية . ولكن طريقة الحصول على القسم الأساسي من الموارد تخضع في الحالتين الى منطقتين مختلفتين تماماً .

إن ما يسمى بالتنظيمات التي لا تحقق ربحاً تتميز عن نمطي التنظيم اللذين وصفناهما . فحتى لو لم يكن ما تقدمه الى الجمهور من خدمات ونتاج ليس مجانياً ، فإنها لا تسعر دوماً بسعر الكلفة - إما لأن حسم الكلفة من المستفيد صعب جداً ، وإما لأن الانتاج المقدم أو الخدمة المؤداة ليس لها ثمن . ثمة تعبير يستحضر بشكل جيد تقريباً مجموع هذه المصاعب - ألا وهو الخدمة خارج السوق . ولكن لا ينجم عن عدم إمكانية تقديم هذه الخدمات تبعاً لمنطق التبادل

التجاري ، أنه ينبغي أن تنتج وفقاً لأصول مقتضيات البيروقراطية . ويمكن أن يدفع مستهلكو التربة والصحة الى صوغ طلبات متمايزة لا يمكن أن يتم إشباعها في الإطار المتظم المرافق العامة المركزية الكبرى . من جهة أخرى ، لا يسمح « متجوه » التربة والصحة (الأطباء يعملون في القطاع الاستشفائي) بأن تحركهم السلطات التسلسلية أو المرافق المالية كما يتحرك المجنونون بإمرة قادتهم . وما يميز التنظيمات المكلفة بإنتاج وإدارة الخدمات العامة ، هو أنها لا يمكن أن تخضع لمعيار الملاءمة الدقيق ، كما لا يمكن أن تدار حسب المبادئ البيروقراطية التسلسلية والموحدة . هذه الأنواع من التنظيمات تبعد إذن عن الصورة القيسرية ، بمقدار ما تبعد عن نموذج المشروع الرأسمالي .

مع ذلك ، تشترك كل التنظيمات ببعض السمات الأصلية التي يقتضيها إيضاحها . فلديها جميعها بنى متمايزة بدرجات متنوعة . فالعناصر التي تنسق نشاطاتهم لا يحتلون فقط مراكز متميزة تراتبياً ، وإنما يختلف هؤلاء العناصر في حياتهم الخاصة ، بالتأهيل الذي تلقوه ، وبالطريقة التي يشغلون بها أوقات فراغهم ، وباتجاهاتهم الى بيئات اجتماعية منزلة تقريباً الواحدة بالنسبة للآخرى . إن تماسك التنظيم إذن لا يرتبط فقط بما يجري في داخله وإنما كذلك بما يفعله أو يكونه أعضاؤها خارجها . وإن التمايز الداخلي للتنظيمات يجب على الضبط الخاص بمواصل متنوعة جداً . ولكن يقتضي البدء بالإشارة الى أهمية هذا التمايز الذي يتخذ أشكالاً متميزة وفقاً لنمط التنظيم المعني . ففي البيروقراطيات ، أشار كروزييه Crozier الى تعددية الطبقات المغلقة والفئات التي يتوزع عليها الموظفون . إن كل فئة من الموظفين تدافع بشراسة عن « حقوقها المكتسبة » ، وتعتمد السلطة التسلسلية من جانبها بطريقة فعالة تقريباً الى سياسة « فرق تسد » . وفيما يتعلق بالمشايخ الرأسمالية تظهر أكثر فأكثر غير قابلة للتطبيق ، الصورة الثنائية التي تزعم اختزال عملها (أي المشايخ) الى المواجهة بين البروليتاريين والرأسماليين . إن رأسمالي الأزمة الاسطورية ، ذلك الانسان القائد الذي كان في آن معاً مالكا ورئيساً للموظفين ومديراً للإنتاج أخل مكانه لفئات عديدة متميزة بوضوح ، وحتى متضاربة أحياناً . المهندسون والمنظمون ، والممولون ، وكذلك خارج المشروع مع أنهم يلقون بوزنهم فيه ، كالمصرفيين (دائنين يقدمون القروض القصيرة الأجل) أو المستثمرين الذين يملكون حصصاً في رأسمال المشروع - دون أن يكون شيئاً عن حاملي الأسهم الصغار المحكومين غالباً بالألأ يكونوا سوى شركاء موهينين Sleeping partners . أما البروليتاري المحروم من استعمال كفاءاته والمستغل والمحكوم ، حتى ولو كنا نشك في سبب وجيهة أنه اختفى تماماً ، من المؤكد أنه لم يعد يدمج مع الأجير . فأكثريه أجراء المشاريع الرأسمالية ليسوا اليوم لا رأسماليين ولا بروليتاريين في المعنى القديم للماركسية .

يمكننا أن نقيم الصلة بين كون كل تنظيم ، وحتى المشروع الرأسمالي ، يتمتع ببنية ليس فقط متمايزة وإنما تعددية ، وكون التنظيمات إشلاقات بسبب تناقروها . يتجم عن ذلك أن السلوك التنظيمي هو سلوك استراتيجي . هذا التعبير لا يعني أن التنظيم ليس سوى ساحة معركة ولا أن أعضاء التنظيم يتصرفون جميعهم ودوماً كلاعبين عقلانيين . فالرهانات تكون ذات طبيعة وأهمية مختلفتين كثيراً حسب الطبقات ، واللأعبون يكونون مختلفين جداً في المعلومات والحوافز والتأهات

والفصلية في تعريف الأغراض الجماعية ووضعها موضع التنفيذ ، كما يكون لمختلف المشاركين ومختلف الطبقات وزناً متفاوتاً جداً . فالبعض يكسب أكثر من الآخرين وبتكرار أكبر . ولكن على المدى الطويل ، ليست التنظيمات ائتلافات مصالح متناقضة بحدّة في صراعات ملغية لأحد الفريقين . فلو كان دوماً كسب فئة معينة أو طبقة معينة مقابل دين كل المجموعات الأخرى لكانت حياة التنظيم حرباً أهلية . ولو كان هذا الكسب مقتطعاً دوماً على حساب الطبقة نفسها ، يكون الخروج (العنف أو المفاوضات) هو الاستعراض الوحيد للمستغلين .

أما فيما يتعلق بالبنية السياسية للتنظيمات ، فهي في آن واحد أوليغارشية وديموقراطية . فالظواهرات السياسية بالمعنى الواسع للكلمة (ظهور قادة ومسؤولين يعارضون المنفذين) تكون أبرز بمقدار ما تكون التنظيمات ائتلافية . حتى لو كان تموضع السلطة صعباً (إلى جانب خط السلطة المحدد في الخطة العضوية ، توجد في غالب الأحيان ترتيبات موازية) . ثمة مجال دوماً للتسؤل حول كل تنظيم ، من هم قادته أو مسؤولوه وكيف يمارسون مسؤولياتهم . فهم لا يشكلون أبداً إلا جزءاً ضئيلاً من الموظفين ، وحتى إذا كانوا معينين وفقاً لأصول انتخابية ، فإنهم لا يتسلطون أبداً بشكل ملائم . ولكن دعاة القانون الحدي للأوليغارشية يستخرجون تعميمات تصفية من هذه الواقعة الأكيدة التي لا تتعلق بتدرة المواهب وحسب وإنما بالطبيعة نفسها للأمر والقرار . وبالفعل ، إن الأقلية المقررة لا يتم اختيارها في مجموعة وجيدة . فالقائد نفسه الذي يقرر بالنسبة لآخر عليه أن يرضخ لقرارات شخص ثالث . فضلاً عن ذلك ، ليس التمييز بين المنفذين والقادة مطلقاً ، طالما أن هنالك انتقال معين للأدوار وحتى لأوضاع الخضوع والتبعية ، وأن القادة تابعون بشكل من الأشكال للمنفذين . إن رفض المساعدة والتخريب والتغيب والإضراب التباطئي ، تظهر ضرورة التماثل ولو الجزئي للمنفذين مع أغراض التنظيم والمسؤولين المكلفين بتأمين تنفيذها . وإن الأشكال المختلفة للمشاركة تعبّر بكثير أو قليل من التوفيق عن هذه الحاجة إلى الديمقراطية في حكم التنظيمات ، أكثر بكثير مما تؤمّن تحقيقها فيها .

وأخيراً ، إن التنظيمات هي أنظمة مفتوحة . يقتضي أن نفهم من ذلك أن عملها لا يرتبط بشروط داخلية مثل البنية التسلسلية وحسب ، وإنما كذلك بمبادلات التنظيم مع البيئة الخارجية . هذه المبادلات تتعلق بصورة خاصة باختيار الأشخاص وتمويل الموارد الضرورية لعمل التنظيم . تتأثر هذه المبادلات بصورة التنظيم أمام الجمهور ، أو أمام السلطات التي يرتبط بها . فيما يتعلق بالاختيار ، فقد أظهرت « أزمة الدعوة الريانية » الشهيرة في الكنيسة الكاثوليكية خطورة التهديد الذي يلقي بثقله على هيئة لم تعد تتجدد . أما فيما يتعلق بالتمويل فالتنظيمات على غرار المشاريع ترتبط بتصديق السوق ، في حين أن البيروقراطيات العامة تستحصل على مواردها من قرار يصدر عن السلطات السياسية . فالكسب يصادق على نوعية التكيف بين المؤسسة والمحيط . إن الحصّة التي تمنح في الميزانية إلى وزارة معينة تعبّر على الأقل جزئياً عن سلطتها النسبية بالنسبة إلى « الوزارات المبتدئة » الأخرى .

إن كون النظام التنظيمي مفتوحاً على بيئاته المختلفة لا يعني أبداً أن يكون سلبياً تماماً بالنسبة

لها . والتبادل بين التنظيم وبيئته يمر عبر نقاط عبور إلزامية ، تصرف في ان واحد بصفتها « مصافي » وبصفتها « حواجز » والتي تفتح وتغلق في الاتجاهين . وتعلق فئة مهمة بشكل خاص من المبادلات في التجديد التقني . وهي غالباً ما يكون مصدرها خروج المشروع . ولكن يمكن أن تنجم كذلك عن نشاط المجموعات « الوظيفية » المندمجة في المشروع والعاملة تحت مسؤولية أرباب العمل . وحتى في هذه الحالة ، يرضى التجديد المتطلبات التي تعبر عن نفسها وتتكون خارج التنظيم .

ثمة ميل أحياناً للخلط بين عملية التنظيم وتنسيق المهام المتخصصة مع عملية الترشيد . من المؤكد أن هذا التعبير الأخير واسع جداً لا نستطيع معه اعتبار جميع التنظيمات عقلانية واعتبار التنظيم الشكل الوحيد لترشيد الحياة الاجتماعية . هذه الأطروحة التي توحي بعض أفكار فيبر (Weber) تصطدم بصعوبات جدية . فالتنظيمات الحديثة تصبح أكثر فأكثر تعقيداً وفي تعقدها ، تزداد صعوبة قيادتها عقلياً . يمكن تقييم التعقيد المتزايد للتنظيمات الحديثة بفصل مؤشرات عديدة . إن علاقات التنظيم مع مختلف البيئات التي تحصل منها على موجوداتها المادية والمالية والبشرية تصبح أكثر خلافة . والأغراض التي تسعى إلى تحقيقها يزداد تنافرها وتصبح فوق التحديد . وبالفعل ، يخضع التنظيم الحديث إلى عدد متزايد من الإلزامات المتزايدة التنوع . في إطار كهذا ، لا يمكن اعتبار قرارات المسؤولين في التنظيم عقلانية بللغنى الذي تعلقه على هذا التعبير النظرية الكلاسيكية الجديدة الخاصة باختيار المستهلك . والتعقيد المتزايد للتنظيمات يجعل تحسين مواردها إلى الحد الأقصى صعباً جداً . وعلى الرغم من التقدم الذي حققته مختلف التقنيات « المساعدة في القرار » يجد المقرر صعوبة كبرى في تأمين التماسك لأفضليته وتوقع نتائج اختياراته على محيط غير قابل للإسك به . يشكل تعقيد التنظيم حداً لتطوره : ففيما يتعدى نقطة معينة ، تلغى « إقتصادات السلم »^(*) نتيجة لصعوبات إدارة مجموعة مهددة بوحدها بسبب تنافرها المتزايد .

● BIBLIOGRAPHIE. — ARGYRIS, C., *Organization and innovation*, Homewood, R. D. Irwin, 1965. — ARROW, K., *The limits of organization*, New York, Norton, 1974. Trad. : *Les limites de l'organisation*, Paris, PUF, 1976. — BENNIS, W. G., *Changing organizations*, New York, McGraw-Hill, 1966. — BLAU, P. F., et SCOTT, W. R., *Formal organizations : a comparative approach*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1963. — BLAU, P., et SCHOENHEER, R., *The structure of organizations*, New York, Basic Books, 1971. — BUCHANAN, J. M., et TULLOCK, G., *The calculus of consent*, Ann Arbor, The Univ. of Michigan Press, 1962, 1974. — CHANDLER, A. D. Jr., *Strategy and structure : chapters in the history of the industrial enterprise*, Cambridge, MIT Press, 1962. — COLEMAN, J. S., *Power and structure of society*, New York, W. W. Norton & Co., 1974. — CROZIER, M., *Le phénomène bureaucratique. Essai sur les tendances bureaucratiques des systèmes d'organisation moderne et sur leurs relations en France avec le système social et culturel*, Paris, Seuil, 1963. — CROZIER, M., et FRIEDBERG, E., *L'acteur et le système : les contraintes de l'action collective*, Paris, Seuil, 1977. — CYERT, R. M., et MARCH, J. G., *A behavioral theory of the firm*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1963. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — DURKHEIM, E., *De la division du travail*[®] ; *Leçons de sociologie*[®]. — ETZIONI, A., *A comparative analysis of complex organizations : on power, involvement*

(*) « إقتصادات السلم » هي تلك التي تحقّقها مشاريع تزيد إنتاجها ريفعة مهمة .

and their correlates, New York, Free Press, 1961. — GOULDNER, A. W., *Patterns of industrial bureaucracy*, Glencoe, Free Press, 1954, 1967; « Organizational analysis », in MERTON, R. K., et al., *Sociology today*, New York, Basic Books, 1959, 400-428. — JOUVENEL, B. de, *De la politique pure*, Paris, Calmann-Lévy, 1962. — LINDBLOM, C. E., « The science of muddling through », *Public Administration Review*, printemps 1979, XIX. — MARCH, J. G., et SIMON, H. A., *Organizations*, New York, Wiley, 1958. Trad. : *Les organisations*, Paris Dunod, 1964. — MARCH, J. (red.), *Handbook of organizations*, Chicago, Rand McNally, 1965. — MASON, E. S. (red.), *The corporation in modern society*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1960. — MICHELS, R., *Zur Soziologie des Parteiwesens in der modernen Demokratie*, Leipzig, W. Klinkhardt, 1911. Trad. : *Les partis politiques : essai sur les tendances oligarchiques des démocraties*, Paris, Flammarion, 1914, 1971. — PERROW, C., « Hospitals : technology, structure and goals », in MARCH, J. G. (red.), *Handbook of organizations*, Chicago, Rand McNally, 1965, 910-971; *Organizational analysis : a sociological view*, Londres, Tavistock, 1970; *Complex organizations*, Glenview, Scott & Foresman, 1972. — ROUBEAU, J.-J., *Discours sur les origines de l'indigénat*. — SIMON, H. A., « On the concept of organizational goal », *Administrative Science Quarterly*, IX, 1964, 1-22. — WEBER, M., *Economics et société*.

Développement

التنمية

إن هذا التعبير وإضافاته ، « التخلف » ، ثم « البلدان النامية » ظهرت في إطار « النظام العالمي الجديد الذي نجم عن الحرب العالمية الثانية - والمنظمات الدولية التي أنشئت فيها بعد - . وقد أكملت « حساسية اليسار » هذه التعابير بفكرة « العالم الثالث » التي تسنى لها مستقبل كبير . لقد صنعها بلاندييه (Blandier) على طراز التعبير القانوني الذي عرف القوة الأيديولوجية التي نعرفها ، وهي توحي (أي فكرة العالم الثالث) بأن النظام العالمي الجديد يفرض على جمعية الأمم انقساماً طبقياً . إن المواجهة بين « التنمية » و« التخلف » أو « البلدان المتقدمة » و« البلدان النامية » توحي بعملية نشوئية ذات خط مستقيم . إن مفهوم العالم الثالث ، بإدخاله الفرضية الضمنية التي أدت إلى امتداد جدلية صراع الطبقات على صعيد الكرة الأرضية ، يستعيد الرؤية التاريخية لماركس بعد تحديثها .

إن مفهوم التنمية نفسه والمهمة الموكولة إلى خبراء دوليين لاستخلاص التدابير الخاصة بدفع عملية التنمية وتسريعها تتضمن حصاً وإغواء يتجليان في البحث عن تفسير عام للتقدم والتخلف . وقد قام العديد من المؤلفين إذن بتفسير لماذا تؤدي البنى في البلدان النامية إلى عمليات إعادة إنتاج وتآزيم . وهكذا فإن نظرية الحلقة المفرغة للفقر التي أبرزها نوركس (Nurkse) مثلاً ، ولكنها استعيدت بعد ما يقرب من ثلاثين سنة من قبل غالبريث (Galbraith) ، تستند إلى المقترحات التالية : 1 - إن انتاجية متدنية تؤدي إلى دخل متدن ، 2 - عندما يكون الدخل منخفضاً تكون قدرات التوفير معدومة ، 3 - عندما يكون التوفير معدوماً ، يصبح تراكم رأس المال مستحيلاً ، 4 - وعندما يكون الاستثمار معدوماً تكون الانتاجية محكومة بالركود . هذه الحلقة المنطقية ، كمثل نموذجي لعملية إعادة الانتاج ، يمكن ترجمتها بسهولة (وقد ترجمت فعلياً من قبل سموبلسون) بتعابير رياضية : الدخل يكون نتيجة للاستثمار ، والاستثمار نتيجة للتوفير ، والتوفير نتيجة

للدخل . وهكذا يكون لدينا نظرية تذكّر من الناحية الشكلية بعمليات إعادة الانتاج الشهيرة التي وصفها كل من مالتوس وريكاردو . ولكن منطري التخلف ، بخلاف المنظرين التقليديين ، يدركون عمليات إعادة الانتاج التي يعتقدون أنهم أبرزوها ، في إطار نشوئي . لقد عولجت إذن عمليات إعادة الانتاج هذه بصفاتها حالات حصار أو اختناق من اللهم تحليلها واختزالها .

ثمة نظرية أخرى - وبتحديد أكبر مجموعة ثانية من النظريات - تجعل من ضيق السوق العامل الأساسي للركود : لنفترض أن قدرات التوفير موجودة ، يقتضي كذلك أن يكون مالكوهذا « الفائض » من الدخل مدفوعين الى تحويل هذا الفائض الى توفير ، بدل صرفه على الكماليات مثلاً . ذلك أن الحث على التوفير والاستثمار يفترض وجود طلب ملى . وإنما لا نرى كيف يمكن لمقول أن يسعى لاجتذاب التوفير من أجل بناء مصنع للرفوش والمعلول ، إذا كان متوقفاً أن لا يشترها أحد .

وتصرّ مجموعة ثالثة من النظريات على الآليات المنحرفة التي تولدها ما نسميه تقليدياً « آثار للتظاهر » (Effets de démonstration) : عندما يوجد « فائض » إنتاج ، فثمة ميل لاستهلاكه بدل توفيره ، بسبب التأثير الذي لا يقاوم والذي يمارسه نمط الحياة الغربية على الطبقات العليا في البلدان المتخلفة .

وتجعل مجموعة رابعة في النظريات غياب رأس المال الاجتماعي مبدأ للزق : ففي غياب وسائل النقل والاتصالات المتطورة كفاية ، تكون الأسواق محكومة بالبقاء ضيقة ومحلية . وبالتالي ، لا يمكن أن يجذب الفائض باتجاه التوفير والاستثمار . إن ضعف الانتاجية العام يؤدي من جهة أخرى الى ضعف متوسط الدخل ، الأمر الذي يؤدي الى عدم كفاية مداخل الدولة لتطوير وسائل النقل والاتصالات .

هذه الأوضاع الخائفة تدعمها أيضاً ، وفقاً لمنطري التنمية ، لولايات إضافية . إن نسيج البلدان النامية باعتباره متكوناً - وهذا ناجم بالتحديد عن ضعف الراسمال الاجتماعي - من جماعات ضيقة ومنعزلة نسبياً الواحدة عن الأخرى ، وأدوات التجهيز (الأدوات الزراعية مثلاً) والأموال الاستهلاكية غير الغذائية (الألبسة على سبيل المثال) ، هي موضوع انتاج حرقي يتوجه الى السوق المحلي . إن زيادة انتاجية هذا القطاع الحرقي ليست محاصرة فقط بالعوامل المذكورة أعلاه وحسب ، وإنما كذلك لأن تقسيم العمل في الجماعة القروية مرتبط ارتباطاً وثيقاً بالبنى الاجتماعية والعائلية . فكما كتب هوسليتز (Hoselitz) . مستوحياً المنظرين التقليديين مثل تونيز (Tonnies) أو ردفيلد (Redfield) : في المجتمعات « التقليدية » ، « ليس للنشاط الانتاجي هدف اقتصادي وحسب ، وإنما هو يعتبر كذلك من قبل أعضاء المجتمعات التقليدية ، وكأنه يحتوي عناصر طقوسية ، وعناصر تماسك (...) » . إن تعددية هذه « الأبعاد » لكل فعل اجتماعي هي جدر بعض الصعوبات التي نواجهها عندما نريد تغيير هذه التصرفات .

ثمة نظريات أخرى تضع فرضية الحلقة المفرغة الديموغرافية من النمط المالتوسي الجديد :

تؤدي زيادة الدخل الى زيادة في السكان قد تفتقر « الفوائض » . فتبقى إذن قدرة التوفير ساكنة ، على الرغم من التقدم الاقتصادي .

إن النشوء وما يمكن تسميته عملية إعادة الانتاج مرتبطان ارتباطاً لا انفكاك له في نظريات التنمية هذه . وإن تحديد هوية حالات الاختناق يسمح بتفسير كيف أن المجتمعات المتخلفة تظهر بصفاتها مجتمعات تعاني من المأزق . في الوقت نفسه ، إنها تعين الرفعات (مساعدة الحكومات بغية تسهيل تكوّن رأس المال الاجتماعي ، للمعونات التقنية ، تنمية الاستثمارات . الخ .) التي تسمح بوضع البلدان النامية على طريق التطور الذي يعتبر بأنه طبيعي . لذلك ليست المتغيرات المختلفة لنظرية عنق الزجاجة (حالات الاختناق) متناقضة مع نظريات نشوءية بشكل صريح مثل نظرية روستو (Rostow) = « الإقلاع » التي قدمت في كتاب « مراحل النمو » بصفتها ناجمة عن امتصاص حالات الاختناق . وهكذا ، فإن ظهور القطاعات الموجهة نحو الأسواق الواسعة والمتنوعة ، كما قال ماركس ، بعملية إعادة الانتاج المتوسعة قدمت من قبل روستو (Rostow) باعتبارها إحدى الأولويات الأساسية لنمو البلدان المصنعة اليوم (راجع دور انتاج الحليب في الدانمارك أو انتاج النسيج في انكلترا خلال القرن الثامن عشر) . وعندما تقلص حالات الاختناق ، تظهر النتائج التراكمية التي تقود المجتمعات في عمليات تطويرية .

إذا وضعت هذه النظريات العامة للتنمية قبالة بعضها ، فإنها تظهر - وهذه هي النقطة التي من المهم الإشارة إليها - غير متوافقة فيما بينها . إن نظرية « الحلقة المفرغة للفقر » تدل على أن البلدان المتخلفة تسم بقدرات معدومة على التوفير بسبب عدم كفاية المداخل . أما النظريات القائمة على أثر التظاهر فهي تفترض على العكس ، وجود فوائض مجتذبة بكل أسف نحو استهلاك الكماليات أو المظاهر . وتقرّ النظريات المالتوسية الجديدة بالتأكيد أن الدخل يمكن أن يرتفع ولكنها ترى أن هذا الارتفاع يكبحه النمو السكاني الذي ينجم عنه . وثمة نظريات تجعل من ضعف الصلات والمبادلات مع البلدان المصنعة أحد العوامل الجوهرية للركود . ويرى آخرون في المبادلات مع الأمم المصنعة أحد أسباب المأزق (أثر التظاهر ، تركيز جهاز الانتاج على المواد الأولية المخصصة للمجتمعات المصنعة) . من جهة ثانية ، تكون هذه النظريات غالباً ، غير متوافقة مع معطيات تاريخية أو وقائع مؤكدة . وكما لاحظ بوير (Bauer) ، لقد نما الانتاج القومي غير الصافي والانتاج الفردي ، كلاهما ، بين عامي 1920 و 1953 ، في أميركا اللاتينية بشكل أسرع منه في الولايات المتحدة . إلا أن ذلك لا يعني أن الفقر غير موجود في أميركا اللاتينية . ولكن هذا المعطى الواقعي غير متوافق بوضوح مع نظرية الحلقة المفرغة للفقر . ولقد برهن علماء السكان ، بما يعاكس النظريات المالتوسية الجديدة ، أن النمو السكاني ناجم بخاصة عن انخفاض الوفيات الناتج عن انتشار القواعد الصحية . ويبدو أن المعطيات التاريخية قد برهنت ، بما يعاكس أثر التظاهر ، أن الاستهلاك الكمي ليس أقل أهمية في المجتمعات التقليدية التي تكون صلاتها مع المجتمع المصنّع محدودة ، منه في المجتمعات المعرّضة لتأثير الغرب . إذا كانت أولويات المآزق الذاتية المنشأ ، الخاصة بالمجتمعات التقليدية مسؤولة عن التخلف ، فإننا نستنتج من ذلك أن التغيير لا يمكن أن يكون إلا خارجي المنشأ . ولكن كيف نفسر حينئذ التنمية الخيالية لليابان خلال القرن

التاسع عشر ، في فترة لم يكن لدى هذا البلد علاقات تذكر مع العالم الخارجي ؟ قد تكون البنية التحتية (رأس المال الاجتماعي) شرطاً ضرورياً للتنمية . ولكن التاريخ يبرهن أن البنى التحتية غالباً ما تترافق التنمية ولا تسبقها . وهكذا ، فإن كولومبيا تملك في أواخر هذا القرن ، أحد أعلى معدلات التنمية في العالم . ومع ذلك ، فإن وسائل المواصلات بين مدن البلد الرئيسية ، ما تزال في هذه الحقبة ، بدائية . وكذلك الأمر بالنسبة للأرخبطين : إن تطور الشكل الخاص لرأس المال الاجتماعي الذي يمثله وسائل الاتصال ، يظهر أنه لاحق لإقلاع هذا البلد عند منعطف هذا القرن ، بدل أن يسبقه . قد يكون ضيق الأسواق مسؤلاً عن الركود . ولكن كولومبيا نفسها ، كان يتوفر لها في بداية هذا القرن ، تجهيزات صناعية حديثة (صناعة سكرية وصناعة منجمية) ، في حين كان عدد السكان الإجمالي لا يبلغ سوى بضعة ملايين من الناس ، والأسواق كانت مجزأة جغرافياً بقوة ومواصلاتها واتصالاتها تنسم بالبدائية . إن التشابك بين البنى الاجتماعية والبنى الاقتصادية يكون في وضع يؤدي بصورة حتمية إلى تجميد نظام تقسيم العمل والانتاجية . ولكن برنامج الري الذي أطلقته الحكومة الهندية عشية الحرب العالمية الثانية نقل بقاعاً مهمة من الزراعة الهندية ، من مرحلة اقتصاد الكفاف إلى مرحلة اقتصاد التبادل . وتفترض نظرية أثر التظاهر ، أثراً على بنية استهلاك الصلات مع المجتمعات المصنعة . ولكن هذه الصلات يمكن أن يكون لها كذلك آثار على الانتاج (راجع ، في الهند ، زيادة الانتاجية الناتجة عن تبني طرائق يابانية في زراعة الرز) . صحيح أن آثاراً للتظاهر يمكن أن توجد وأن يكون لها نتائج سلبية . إن إقدام بعض البلدان النامية على تبني أنظمة تعليم مستوحاة من أنظمة المجتمعات الصناعية ، أطلق في بعض الحالات حركة تعليمية واسعة و/ أو فاقم المسافة بين النخب وسائر المواطنين . ولكن ليس ثمة سبب ، لا لأن يكون للصلات بين المجتمعات الصناعية والمجتمعات النامية نتائج سلبية وحسب ، ولا لأن تكون مدعوة للإساءة إلى بنية طلب الأموال والخدمات فقط . والأسواق تكون غالباً ضيقة والطلب المليء بالنسبة لبعض المنتجات ضعيف . ولكن الأمر ليس كذلك بالنسبة لجميع المنتجات . وإن تكون رأس المال هو بالتأكيد وجه جوهري للتنمية الاقتصادية . ولكن سولو (Solow) قد برهن أن 13% فقط من زيادة الانتاج بالنسبة للشخص الواحد وفي الساعة الواحدة ، في الولايات المتحدة بين 1909 و 1914 ، كانت ناجمة عن تراكم رأس المال . وقد بين دنيزو (Denison) كذلك ، أن نمو الولايات المتحدة بعد الحرب العالمية الثانية لا يمكن حصره فقط في نمو رأس المال المادي .

إن نظريات إعادة الانتاج لحالات الاختناق ، غير المتلائمة فيما بينها ، والتي يمكن غالباً توفيقها بصعوبة مع الوقائع ، تظهر سوياً بأنها غالباً عنصرية . أما النظريات التي تمنح مكاناً واسعاً لآثار التظاهر ، فمصدر إيمانها الديون المهمة على العائلات الأميركية التي ظهرت في السنوات التالية للحرب العالمية الثانية . هذا الدين نفسه فسّر بواسطة أثر التظاهر . والأهمية التي أعطيت للبنى التحتية تنجم جزئياً عن تفسير مشكوك فيه « للتنمية » في انكلترا خلال القرن الثامن عشر . صحيح أن انكلترا تملك على غرار اليابان « بنى تحتية » مجانية (راجع أهمية النقل الساحلي عبر البحر) . ولكن هذه المجانية لا تكفي لتفسير التنمية في انكلترا . ومن الصحيح أن تنمية

المجتمعات المصنعة ، كان في حالات عدة ، مترافقاً مع نشوء الصناعات المعقدة العالية المكننة . ولكن زيادة الانتاجية والدخل لا يفترض أن تكون صناعة معقدة ، لا دوماً ولا في جميع القطاعات .

يبدو مؤكداً أن نظريات التنمية التي ظهرت على أثر الحرب العالمية الثانية هي مزق مجمعة . وباعتبارها مكونة من مقترحات غير متلائمة جزئياً ، فإنها تشكل غالباً تعميمات متسرعة مبنية انطلاقاً من عمليات خاصة تمت ملاحظتها في أطر عامة محددة التاريخ والموقع . فقد أفسدتنا غالباً ، لكسي نتحدث على غرار بياجيه (Piaget) « عنصرية اجتماعية » . من المفترض أن تضع المجتمعات التقليدية نفسها ، بتأخير معين ، على الطريق التطوري الذي يدل على اتجاه التطور التاريخي للمجتمعات المصنعة . إن مفهومي التقدم والتخلف (مثل مفهوم العالم الثالث) يتضمنان خطراً وإغواء مهمين ، بمقدار ما يضعان تحت شعار وحيد ، مجتمعات متنوعة الى أقصى حد . وترى الأيديولوجيات الماركسية الجديدة في « عدم تصنيف » مجتمعات العالم الثالث مبدأ توحيداً تكون أهميته بمقدار ما يميز اعتبار الفوارق بين المجتمعات ثانوياً . والنظريات « التنموية » الناتجة عن النظام العالمي الجديد اللاحق للحرب العالمية الثانية ، هي أيضاً ، على طريقتها الخاصة ، تبحث عن « قوانين التاريخ » . صحيح أن التبعة المتبادلة بين الأمم في تزايد ، وأن بعض التطورات - نفكر بالطبع بزيادة طلب المجتمعات المصنعة للمحروقات الجوفية - تنشئ أنظمة التبعة المتبادلة متضمنة عدداً مهماً من المجتمعات ومولدة في الوقت نفسه نتائج متشابهة في العديد من النقاط . ولكن نزعة النظريات التنموية الى العمومية ليست أثراً وحسب وإنما انعكاس لنمو التبعة المتبادلة الدولية . وهي تنتج كذلك عن استمرار الناذج التاريخي والنشوية الموروثة عن القرن التاسع عشر (راجع مقالة التاريخانية) . وسيان ، أوجدت التبعة المتبادلة أم لا ، فإن الأبحاث التي تهتم بتحليل التغيرات الاقتصادية والاجتماعية ، في هذا المجتمع الخاص أو ذاك ، توحي في جميع الحالات بالتنوع الكبير ، وانطلاقاً بعدم التوقع الكبير لعمليات التغيير . إن تطور كولومبيا على منطف القرن لا يكون مفهوماً ، كما يبين ذلك هاجن (Hagen) ، إلا إذا اعتبرناه ناتج ، على حد قول كورنو (Cournot) ، تلاقي سلسلة من الأسباب المستقلة : لو كانت جغرافية كولومبيا مختلفة ، لكان تطورها قد تغير . إن إسقاط الساموراي في ظل توكوجاوا (Tokugawa) هو عنصر أساسي في تفسير عمليات التغيير الاجتماعي في اليابان خلال القرن التاسع عشر . وقد يبين هيرشمان (Hirschman) من جهته ، انطلاقاً من تحليلات عديدة على الطبيعة أن الآثار الثانوية للتغيرات الحاصلة في إحدى نقاط البنى الاجتماعية والاقتصادية مرتبطة جداً بالإطار الذي تظهر فيه هذه التغيرات . تؤدي بعض هذه التغيرات الى آثار متسلسلة . في حين تظهر أخرى بعد حدوثها وكأنها مفرقات مبللة . ففي الهند ، أدت برامج الري التي أطلقت عشية الحرب العالمية الثانية ، بعكس ما كان متوقفاً ، ولكن لأسباب من الممكن تحليلها وفهمها فيما بعد ، الى قلب البنى الاجتماعية للقرى التي لم تكن تملك أراضي مروية ودعمت البنى الاجتماعية للقرى « المروية » .

هذه الملاحظات ، لا تهدف بالطبع الى الإيحاء بأن التغيير الاجتماعي يتعلق بالظروف ، ولا كونه غير متوقع دوماً . ولكنها تريد فقط أن تقول إن مجتمعاً معيناً ، في لحظة

معينة ، يميل دوماً الى تكوين نظام فريد ، فيما يتعدى التلازم البنيوي المحتمل والتفاليد التاريخية المشتركة . ينتج عن ذلك أن السبب نفسه يمكن أن يؤدي الى النتائج نفسها ، ولكن الى نتائج معاكسة كذلك وفقاً للنظم التي يطبق فيها . وينتج كذلك أن تلاقي السلاسل المستقلة يلعب دوراً أكيداً . هنا ، يؤدي الإستثمار الخارجي الى تكوين « بؤرة » وتكون له آثار سلبية على « التنمية » ، أما هنالك ، فإنه يستثير أوالية إيجابية من ردود الفعل المتسلسلة . لذلك ، يمكن اعتبار الأيديولوجيات المتناقضة للتغيير والتنمية ، قائمة على السواء ، « على الوقائع » .

بالطبع ، قد يكون من المغالاة أن نرى في نظريات التنمية مجرد نتائج أيديولوجية . إنما يتعلق الأمر بالأحرى ، على حد قول باريتو (Pareto) ، « بنظريات قائمة على التجربة ولكنها تتجاوز التجربة » . إن الأوليات الموصوفة من قبل منظري الحلقة المفرغة للفقر ، يمكن أن توجد ، وأن تصف بالمصادفة بنية العمليات الواقعية . إن آثار التطاهر تكون أحياناً ملحوظة ويمكنها أن تسبب نتائج خطيرة . وبصورة عامة ، ليس ثمة شك أن النماذج المبينة من قبل علماء الاجتماع والاقتصاد التنموي تشكل مدونة ملزمة ، يتنامى ثراؤها مع الزمن . وما لا شك فيه أبداً كذلك أن هذه النماذج زادت بشكل مهم قدراتنا على فهم عمليات التغيير والتنمية . كما ساهمت بالتحديد النظرية الماركسية في فهمنا لتاريخ المجتمعات الصناعية . ولكن ، في أغلب الأحيان ، ينبغي أن تدرك الأوليات من قبل منظري التنمية ، باعتبارها نماذج تصف عمليات أكثر تعقيداً ، بطريقة مبسطة ، فضلاً عن ذلك ، ينبغي اعتبار النماذج ذات صحة أو قوة محدودة . إنها ذات صحة محدودة بسبب التبسيطات التي تتضمنها . وهي ذات قوة محدودة ، إذ إنها لا يمكن اعتبارها مقاربات مناسبة للواقع إلا في حدود مكانية وزمنية ضيقة ومحددة تماماً . فعلى غرار ماركسي القرن التاسع عشر والماركسيين الجدد في القرن العشرين ، لدى « التنموين » نزعة بارزة للبحث عن « قوانين » التغيير ، وإدراكها باعتبارها دقيقة ، وباعتبارها ترجع عمليات تطورية ذات خط مستقيم ، إلا إذا كانت معيدة للإنتاج أو تكرارية . وباعتبارها ذات تطبيق عام ، وحتى عندما يقرّون بوجود نماذج خاصة للتنمية ، فإنهم يريدون إيجاد العموميات من خلال الخصوصيات . وبالتحديد كما بذل ماركس ولينين جهدهما ، لسحب الحالة البروسية أو الحالة الروسية على صيغ لنموذج التصنيع الانكليزي . يشتق التمسك الثابت بالعمومية من جهة ، كما سبق وقلنا ، من « إكراهات الدور » المفروضة على علماء الاجتماع وبخاصة على اقتصادي التنمية ، ويشق كذلك من السمة البحثية المقبولة بها غالباً بالنسبة لهذه الفروع العلمية ، والمقبولة كذلك من قبل الذين يطبقونها ، وأخيراً من دوام الأيديولوجية التاريخية في أشكالها المختلفة (راجع مقالة التاريخية) . يقتضي مع ذلك أن نضيف الى هذه الأسباب ، سبباً آخر ليس الأقل أهمية ، وهو أن المجتمعات تعرف في حقول معينة وفي جوانب معينة منها ، تطورات فعلية ذات خط مستقيم متشابهة من مجتمع لآخر . فالتقنيات يتم تحديثها وتنتشر ، كما أن الرعاية الصحية تميل الى الانتشار . ولكن التطور ذي الخط المستقيم ، لا يضمن ، لا النمو ولا التنمية ولا التحديث . يمكن أن

يساهم تحسين الرعاية الصحية بتقليص وفيات الأولاد ، ولكنه يمكنه أن يساهم كذلك ، فيها لو أدى الى زيادة كبيرة في السكان ، الى ارتفاع الوفيات بصورة عامة ، وإن ظهور هذا الأثر يتعلق بتطور الولادات والموارد ، التي تتعلق هي كذلك الى حد كبير بتطور الوفيات .

لقد عالجنا أساساً في الصفحات السابقة ، التنمية الاقتصادية . وثمة أدبيات غزيرة تتعلق بما نسميه أحياناً التنمية السياسية : وهي مكرسة لتحليل العلاقة المتبادلة بين التحديث والتغيير السياسي . إن متالية التحديث - التعبئة - المشاركة تحتل فيها مكاناً جوهرياً . ولكن التاريخية التي تتضمنها نظريات التنمية السياسية وجدت نفسها سريعاً بمواجهة التجربة التاريخية . فحيث توقعت التنمية السياسية تمايزاً اجتماعياً وتعبئة ومشاركة سياسية متنامية ، لوحظ غالباً عملية إزالة التمايز والاسترخاء وانتعاش النظم الاستبدادية .

إن طموح نظريات التنمية (وبصورة أعم نظريات التغيير الاجتماعي) الى العمومية قد لا يكون سوى خطيئة صغيرة لو لم تكن ترجمتها السياسية - هذه الترجمة التي تكون غالباً ، هي كذلك خيانة - مسؤولة عن « أهرامات التضحية الجديدة » التي يتحدث عنها برجر (Berger) . ويعتبر بعض منظري التنمية أن هذه الأخيرة تمر عبر تغيير مواقف الأفراد وقيمهم . ومن المرجح ، كما دافع فيبر (Weber) ، ومن بعده كل على طريقته ماكليفلاند (McClelland) وهاجن وبارسونز (Parsons) (راجع مقالة المجتمعية) ، أن بعض أنظمة القيم تكون أكثر ملاءمة للتنمية من أخرى . كان ذلك ما اعتقده أيضاً الحراس المحصر للثورة الثقافية الصينية .

- BIBLIOGRAPHIE. — BADIER, B., *Le développement politique*, Paris, Economica, 1978, 1980. — BAUER, P. T., *Dissent on development. Studies and debates in development economics*, Londres, Fakenham & Reading, 1971. — BERGER, P. L., *Pyramids of sacrifice, political ethics and social change*, New York, Basic Books, 1974. Trad. franç., *Les mystificateurs du progrès. Vers de nouvelles pyramides du sacrifice du Brésil à la Chine*, Paris, PUF, 1978. — CARDOSO, F. H., *Cuestiones de sociología del desarrollo de América latina*, Santiago, Editorial Universitaria, 1968. Trad. franç., *Sociologie du développement en Amérique latine*, Paris, Anthropos, 1969. — DENSON, E. F., *The sources of economic growth in the United States and the alternatives before us*, New York, Committee for economic development, 1962. — EHRENSTADT, S. M., « Breakdown of modernization », in EHRENSTADT, S. M. (réd.), *Readings in social evolution and development*, Paris/Londres/New York, Pergamon, 1970, 421-452. — GALBRAITH, J. K., *The nature of mass poverty*, Cambridge, Harvard University Press, 1979. Trad. franç., *Théorie de la pauvreté de masse*, Paris, Gallimard, 1980. — HAGEN, E., *On the theory of social change. How economic growth begins*, Homewood, The Dorsey Press, 1962. Trad. franç., *Structures sociales et croissances économiques*, Paris, Editions Inter-nationales, 1970. — HIRSCHMAN, A. O., *Journeys toward progress. Studies of economic policy-making in Latin America*, New York, The twentieth Century Fund, 1963; New York, Doubleday, 1963, 1965; New York, Greenwood Press 1963, 1968 ; « A generalized linkage approach to development with special reference to staples », in NABI, M. (réd.), *Essays on economic development and cultural change : in honor of Bert F. Hoselitz*, Chicago, The University of Chicago, 1977, 67-98 (*Economic development and cultural change*, XXV, suppl., 1977). Reproduit in HIRSCHMAN, A. O., *Essays in trespassing. Economics to politics and beyond*, Cambridge, Cambridge University Press, 1981, 59-97. — HOSSELITZ, B. F., *The progress of underdeveloped areas*, Chicago, The University of Chicago

Press, 1952. — HOSELTZ, B. F., et MOORE, W. E., *Industrialization and society*, Paris/La Haye, Mouton, 1963. Trad. franç., *Industrialization et société*, Paris/La Haye, Mouton, 1963. — LEARNER, D., *The passing of traditional society : modernizing the middle East*, Glencoe, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1958, 1964. — NURSE, R., *Problems of capital formation in underdeveloped countries*, Oxford, Blackwell, 1953. Trad. franç., *Les problèmes de la formation du capital dans les pays sous-développés*, Paris, Institut pour le Développement économique, 1963. — REDFIELD, R., « The folk society », *American journal of sociology*, LII, 4, 1947, 293-308. — ROSTOW, W. W., *The stages of economic growth. A non-Communist manifesto*, Cambridge, Cambridge University Press, 1960, 1971. Trad. franç., *Les étapes de la croissance économique*, Paris, Le Seuil, 1962, 1970. — TÖNNIES, F., *Gemeinschaft und Gesellschaft*, Leipzig, R. Reisland, 1887. Trad. franç., *Communauté et société*, Paris, PUF, 1944 ; *Communauté et société : catégories fondamentales de la sociologie pure*, Paris, Retz, 1977.

Conformité et Déviance

التوافق والانحراف

يرتكز كل عمل اجتماعي على حد أدنى من التوافق . ولكن يقتضي ألا نخلط بين التوافق والامتالية . فكلما المقترحين يشبان بسهولة عندما نتحصن بشيء من الانتباه عملية النشاط المتبادل . إن أحمد ومصطفى يوجهان نشاطهما على التوالي بناء للتوقعات التي يكونها كل منهما فيما يتعلق بالطريقة التي سيستجيب فيها شريكه على مبادراته الخاصة . أما مبادراته الخاصة ، فيحددها أحمد على الأقل جزئياً بناء على الأجوبة التي يتوقعها من جهة مصطفى . هذه التوقعات لا تكون اعتباطية . يكون لها في غالب الأحيان أساس . ويتصرف مصطفى وفقاً لتوقعات أحمد . ويوجد أساس هذا التوافق في معيار يلزم أحمد ومصطفى ، حتى ولو لم يفرض عليهما أبداً الجانب نفسه من السمة المعيارية للفعل الاجتماعي . يبقى أن نتساءل كيف يتم إرضاء هذا التطلب ، وبواسطة أية أليات يتم تأمين هذا التطابق أو إعادته .

يظهر التوافق بأشكال متعددة . يمكننا أولاً أن نميز ، مستوحين تعاليم دوركهيم ، بين توافق هبر التشابه وتوافق هبر الاختلاف ، فدوركهيم يواجه المجتمعات البدائية أو التقليدية التي تتسم بابتلاع الفرد من مجموعته ، والمجتمعات الحديثة التي تتسم بتقييم المساهمة الفردية لأعضائها ، وانطلاقاً بالاستقلال الذاتي الذي تعترف به لهم . يتخذ التوافق وجوهاً مختلفة تماماً في كل من الإطارين . في الإطار الأول يكون مرادفاً للتشابه وإلى حد ما التماثل . وكل فرد يتفرد يعاقب ، بسبب التهديد الذي يفترض بتميزه أن يلقيه على وحدة المجموعة وتضامن أعضائها . في الحالة الثانية ، تكون حرية كل فرد في السعي وراء مصالحه الشخصية ، وبخاصة أن يعاقد مع الآخرين - شرط أن يكون محتوى هذا العقد مشروعاً - معترفاً بشرعيتها . إن ضرورة التوافق الاجتماعي لا تختلط مع الالتزام المفروض على الفرد بأن يصبح غير متميز تقريباً عن « النمط » الاجتماعي . إنها تعود إلى قبول قواعد اللعبة واحترامها (بالمعنى الخلفي للكلمة) ، من أجل إقامة مبادلة بين مساهمات ومكافآت مختلف الأشخاص .

يتسم نظام التضامن هذا الذي يسميه دوركهيم « بالعضوي » ، « بهباشته » وبالفعل ،

كيف يمكن لمجتمعات تقدر بشدة الفردية أن تحمي نفسها ضد أنانية أعضائها ، وأن تتوصل إلى إقامة حد أدنى من التوافق ؟ إن دوركهيم لا يميز فقط بين هاتين العبارتين ولكنه يواجه بينهما أيضاً . بالنسبة له ، لا تناقض الفردية التآلف والتعاون : وإنما هي شرط لذلك . أما الانسانية فصل العكس ، تنسم أولاً بتحليل المراجع المشتركة ، وارتقاء الروابط البدائية (العائلية والمحلية) ، ولا يعود لدى الفرد من مرسة سوى مصالحه وأمرجته .

ففي مجتمع فردي ، منظم وفقاً لمبدأ تقسيم العمل ، يتحكم التوافق والاختلاف في بعضها البعض . ولكن كيف يمكن للنظام نفسه ، كما يقول دوركهيم ، أن يفرض نفسه على الجميع وضمن أية شروط يمكن لقانون مشترك أن يتغلب على الخصوصية وعلى التوزع ؟ ثمة مجال هنا لاستبعاد جواب أول ، ينبثق من التقليد النفمي ؟ وما يكاد الأفراد يتعلمون الحساب ، كما يؤكد النفميون ، حتى يدركون أن مصلحتهم الحقيقية تدعوهم الى التعاون : عندما يتزايد نتاج عملهم ، بفعل التنظيم الجماعي لجهودهم ، تتزايد حصة كل منتج . ويتناقص عناؤه . ويظهر النظام على أنه الكلفة التي يبدو أن الفرد مستعد لأدائها ، لكي يحصل على كامل الحصة الممكنة من فوائد التضامن . لكن دوركهيم لا يصعب عليه أن يبين ، أن كل نظام ، حتى ولو كان يكتفي بخاصة بفرض التزامات غامضة جداً ، ليس نتيجة لمفاوضات شكلية بين المخصوص المجردين كما يواجههم التقليد النفمي : فالأفراد ليسوا سوى فرقاء في تبادل وفي عقد . ثمة بالفعل ، في النظام ، على الأقل في ذلك الذي يربطنا بموجباتنا التكوينية والمقدسة تقريباً ، شيء جلي يفرض الصفة والحساب . يقتضي عدم القول إن العقد يقيم النظام ، وإنما العكس هو الصحيح .

مع ذلك لا يتقلص التوافق الى انغمار الفرد بالوعي الجماعي . ذلك أن الوعي الجماعي أبعد من أن يكون متماسكاً وموحداً . فالمعتقدات والميول التي يتشكل منها ، ليست جميعها الى حد ما ، بالمشمون نفسه من ناحية شرعيتها ، وهي عرضة لانتفاء متنوع جداً . ودوركهيم نفسه ، بإعلانه سوية الجريمة ، يعترف بالصلة الوثيقة بين التوافق والانحراف . فالجريمة ليست « طبيعية » فقط لأن معدل الجريمة ملحوظ بتكرار ذات ثبات مذهل في كل المجتمعات . لكل مجتمع لائحة جرائمه الخاصة ، وإن عملاً يعتبر جرمياً هنا يمكن أن يكون متسامحاً به في مكان آخر ، أو حتى مقبولاً . ولكن فيما يتعدى هذه النسبية ، يعترف دوركهيم أن القضيحة الملازمة للجريمة والعنف الحاصل ضد الثوابت البقية وه المشاعر القوية « للوعي الجماعي » ، يقومان ، أو بالأحرى يستطيعان القيام بوظيفة إيجابية ، إذا هي أبرزت ، بفضل الاهتزازات التي ترافقها ، أشكالاً اجتماعية وثقافية جديدة . إن « جريمة » سقراط أو يسوع لا علاقة لها بجريمة قتل يرتكبها إنسان فظ أو أحمق . لقد أدخلت تغييرات أساسية عبر التاريخ من قبل حركات ثورية وأشخاص خارج المألوف ، اعتبروا في عصرهم بأنهم « منحرفون » أو « ضالون » أو « متوحشون » ، أو « مجرمون » .

إن تأملات دوركهيم حول الجريمة يقتضي مقارنتها مع آراء فيبر (Weber) حول الريادة

(Charisme) . فكما أن كل جريمة ليست استباقاً لقانون مستقبل ، كذلك ليس كل مجرمي نيباً . ومع ذلك يمكن أن يكون فيها هو غير مألوف وغير معقول ، وعد أو رؤيا . فالأنبياء والديماغوجيون لا يعرفون فقط بما يطرحونه من رسالة شخصية ضد سلطة التقليد . إنهم يحملون معهم شرعية جديدة . إنهم يحملون (مع الاحتفاظ من القانون القديم بما يشترطه ويصدقون عليه) ولكنهم يقدمون كذلك روابط جديدة والتزاماً مبتكراً وحياءاً . وما هو اليوم رتبة كان بالأمس ريادة ، وما هو اليوم توافق كان بالأمس غير معقول وفضيحة وجريمة - وباختصار ، انحرافاً .

ليس ممكناً إذن تقليص التوافق الى الإمتالية ، ذلك أنه يقتضي البدء بالتمييز بين عدة متغيرات للإمتالية ، وفقاً لاتساعها ووفقاً لطرائقها . يمكن أن تشمل الإمتالية جميع جوانب الحياة الاجتماعية ، أو أن تكون ، على العكس ، محصورة في مجالات رمزية أساساً . يمكننا كذلك الحديث عن صيغ « لطيفة » (أو رخوة) أو صيغ « قاسية » . فالاتحاد السوفيتي في ظل الستالينية وألمانيا النازية هما نموذجان كاملان للإمتالية الكليانية . إن عدداً من « المعتقدات الدوغماتية » الواضحة جداً والمفهومة جداً ، والمتعلقة بالمهمة التاريخية للبروليتاريا أو الشعوب الهندو - أوروبية ، وعدداً معيناً من الأهواء (مساواتية من جهة ونخبوية من جهة أخرى) ، رفعت الى المطلقات . إن ما أثير لتبرير أسوأ الاعتداءات على العدالة ، والظلامية ، كان نموذجاً أو مشروعاً عاماً ، ثم تعليق اتجاه التاريخ على تحقيقه . فيتشكل حزب ، لا يقرن نفسه بالدولة وحسب ، وإنما يحمل أيضاً مغلها ، إلى حد تشويه وظائفها وتنظيمها .

أما في المجتمعات المسماة « ليبرالية » فإن الإمتالية ، مهما كانت بارزة ، ذات طبيعة مختلفة . فهي لا ترد الى عقيدة رسمية مستندة الى سلطة مدنية ، إنها مخادعة وغامضة . هذه الإمتالية تشكل هي كذلك ، رقابة ، لكن هذه الرقابة لا تقفل الصحف ، ولا تحكم على « المنشقين » بالحبس أو بالنفي أو بالمشفى العقلي . لقد تحدث ماركيز بهذا الخصوص عن « التسامح القمعي » . في الواقع ، إن الإمتالية في الأنظمة « الليبرالية » ، التي لا يمكن خلطها مع الإمتالية الكليانية ، تتميز بسمات ثلاث . أولاً ، إنها تعتمد الضمنية وتفضل تقديم عقائدها باعتبارها مسلمات « علمية » ، كما نرى ذلك في مثل الأيديولوجيات الرائجة في النظام التربوي أو الاقتصادي . ثانياً ، ليست الدولة هي التي تتحمل مباشرة الدفاع عن الإمتالية . « فاللوائح السوداء » والحقن بواسطة الصمت تحمل على معتقدات الإبادة . ثالثاً ، تشكل الرقابة من وجهة النظر الإدراكية أولية كبت أكثر منها أولية قمع . فهي تفقر حقن الممكنات التي يمكن لفكرنا أن يمارس فيه قدرته على الانتقاء . وهي لا تحظر علينا فكرة معينة وإنما تحرفنا عن التوقف عندها . وهي تراقب أكثر مما تعاقب . وبما أنها ليست متركزة بدقة ، فهي تعمل بواسطة جمع محصلات تراكمية تنتج اتفاقاً ضمنيّاً حول « معتقدات سلبية » أكثر مما هو حول « معتقدات عقائدية » .

إن الإمتثالية لا تؤمن توافق الممارسات مع المعايير . في الحقيقة ، تكون الإمتثالية الكليانية مورداً بالنسبة لأصحاب السلطة . وفي سعيهم لإقامة الوحدة الروحية أو استعادتها ، يحاول القادة الكليانيون تأمين المطوعة التامة للمحكومين . وإن انتهاء هؤلاء الى العقيدة أقل أهمية من طاعتهم أو على الأقل سلبتهم . أما فيما يتعلق بالإمتثالية الليبرالية ، فهي ناتج ، أو أثر منبثق أكثر مما هي استراتيجية وضعت موضع التنفيذ من قبل « الطبقة المسيطرة » . وبمقدار ما نعرفها ، مع ماركيز (Marcuse) ، بصفتها « تسامحاً قمعياً » ، تكون شرعيتها قابلة للنقاش . فالإمتثالية لا تشكل إذن ، لا في الصيغة الليبرالية ولا في الصيغة الكليانية ، حلاً ملائماً لمسألة التوافق التي طرحها دوركهيم . إذ يستمر في التوافق بعد معين من الاستقلال الذاتي . يحول دون تقليصها الى العنف والإكراه والحساب .

ولكي ندرك تماماً هذا البعد ، يقتضي التفكير بطبيعة المسيرة المعيارية ، لنرى كيف تجمع بشكل لا انفصام فيه بين التوافق والانحراف . يتفق الجميع أن بعض المعايير الاجتماعية لا يمكن تطبيقها بسبب المخالفة في قسوتها ، ومعايير أخرى بسبب النقص في دقتها . إن بعض المعايير (كلمة الشرف والالتزام الدقيق بدفع دين ناتج عن القمار) تكون قاسية الى حد أنها تضع الفرد أمام خيار يبدو حده الثاني أي الانتحار مفضلاً على الأول الذي يقوم على الإنكار والعار . تلك هي الوضعية التي استهدفها دوركهيم فيما أطلق عليه اسم الانتحار الفيري ، حيث يضحي الشخص بحياته نفسها مقابل صورة لنفسه تكون عنده أئمن من وجوده البيولوجي .

وبحصول كذلك أن معايير أخرى ، على سبيل المثال في النظام المهني والحياة الاقتصادية ، تكون قد أصبحت متذبذبة ، وغير دقيقة أو حتى متناقضة ، تضعنا تقريباً أمام إلزام خرقها ، على الأقل فيما يتعلق بروحها . في الحالة الأولى ، لم يكن التوافق ممكناً إلا بشرط القبول بتضحية الذات أمام المعيار . في الحالة الثانية ، إذا كان شاقاً الى هذا الحد التوافق مع المعيار فذلك لأننا لا نعرف بالضبط ماذا يتطلب منا .

يمكن كذلك أن نحصل فجوة بين القيم (أفضليات حادة بقدر ما نريد ، ولكنها غير محددة في محتواها وطريقة تحقيقها) والمعايير التي تأمر بأساليب العمل والتفكير وحتى الشعور ، الملموسة نسبياً ، والتي يكون تحقيقها مرتبهاً بشبكة العقوبات التي تتوفر لدى سلطات المجموعة . لم يعد يكفي لكي يتأمن التوافق ، إنتهاء الأفكار الى بعض « المعتقدات » وه « المشاعر » المشتركة . ولكن إذا كان وضعها موضع العمل يفترض أصولاً للمعاقبة وسلطة تحكيم ، وسلطة تنفيذ ، أي إذا كانت صرامتها ترتبط بهذه الشروط الثلاثة وبالتالي بتوافقها ، تتوفر فرص كثيرة للانحراف . إما لأن المعايير تكون شديدة (أو قليلة) الوضوح ، وإما لأن العقوبات تكون شديدة (أو غير كافية) القسوة ، وإما لأن الحكم يكون شديد (أو قليل) التسامح .

لتصور وضعاً يدخل فيه نظام المعايير ونظام القيم في تناقض حاد : كل ما يمكن أن

تأمر به السلطة تنتقص قيمته من قبل الوعي الجماعي . كيف يمكن أن تستمر هذه الحالة من اللاشرعية التامة ؟ ينبغي بالسلطات أن تلجأ الى الوسيطين التاليين : تلجأ أولاً الى النار وتحدد بطريقة واسعة جداً القطاع الذي يعترف فيه للمصالح الخاصة بالحرية الكاملة . فضلاً عن ذلك ، عليها ألا تعتمد سوى على القوة العارية لإكراه الأفراد على تنفيذ ما تأمرهم به . إن حالة من اللاشرعية تتميز إذن بالنسبة للهيئات المركزية للمجتمع ، بالتدني المحسوس جداً في قدرتها على أن تطاع ، وبالضرورة المتلازمة في اللجوء فوراً الى « الوسائل الكبرى » . بالنسبة لها ، تؤدي وضعية الانحراف ، عبر سحب كل شرعية منها ، إلى تفتيت المجموعة ، المحرومة من كل مصدر فعلي للوحدة ، وإلى تفاقم علاقات القوة - وباختصار الى إلغاء الحالة المجتمعية أو العودة الى حالة الطبيعة .

لتساءل الآن كيف يمكن أن يتصرف الفرد الذي يوضع بمواجهة تعليمات متناقضة فيما يتعلق بما عليه أن يفعله (تحت طائلة العقوبة) وما عليه أن يفضل . وإذا استمرنا في وضع أنفسنا في وضعية قصوى من اللاشرعية التامة ، يمكننا كذلك الافتراض أن الفرد سيتحرك إما بطريقة الانسحاب (السلبية الكاملة) وإما بطريقة العدوان (النشاط المفرط) . في شتى الأحوال ، لا يمكن أن يقبل الفرد الوضع الذي صنع له : لا يمكنه إلا أن يتنكر له ، إما بمحاولة تغييره وإما بالسعي للهروب منه . وانطلاقاً من التناقض المقدم للفرد ، يستطيع نظرياً أن يرفضها كليهما - وأن يبين نفسه على حدة . فالفرار ، وإذا اتفقنا على أن نشر بذلك الى قرار الانكفاء عن مجتمع معين ، معتبر غير شرعي ومع ذلك فهو أقوى من أن نقاومه ، قابل لأن يأخذ أشكالاً مختلفة . يمكن أن يكون فردياً محضاً (« لكي نعيش سعداء ، لنعيش متخفين ») ، أو على العكس الانخراط في تصرف المجموعة بكاملها ، التي تسمى بشيء من السعادة الى التخلص من ضغوطات البيئة المعادية وذلك عبر الذوبان فيها مثلاً ، على الأقل ظاهرياً . والسرية تشكل حماية فعالة للذين هم ملزمون بحماية أنفسهم ضد القمع ، مع تمسكهم بخطهم الخاص . ويحصل كذلك أن تنتهي السرية بعدم الإساءة الى أحد : ذلك هو « السر الشائع » الذي نصنع حوله الكثير من الالغاز لنضفي على أنفسنا بعض الأهمية . وأما أن يلجأ الفار الى القيام بطقوس ليس لها معنى إلا بالنسبة له وبنوع الأمان الذي تجلبها له : تلك حال بوفار (Bauvard) وبيكوشيه (Pécuchet) وهما الناسخان لدى فلوير (Flaubert) اللذان ، بعد أن أرادا الاختلاط بالعالم ، وجدا نوعاً من السلام في العودة الى كتاباتها .

بعد ما حددنا موقع الفار ، يمكننا تركيب صورة المتمرّد . ويمكننا ، وفقاً لشدة الاعتراض واستهداف الحركة التي يهاجم بواسطتها نظام المعايير (أو) نظام القيم ، أن نميز المتمرّد من الشائر . لنقل أن الشائر يهاجم بعنف القواعد ومبادئها على السواء ، في حين أن المتمرّد ينطلق ضد الواحدة أو ضد الأخرى ، ولكن دون إدراك للصلة بينهما : « إني متمرّد ، فأنا مشتمر من ظلم المجتمع » ، ولكي أكتفي بالتعبير عن اشترازي بطريقة حادة جداً ربما ، دون أن ألوث يدي ، « لأنهم جميعهم سواء » .

يمكننا كذلك أن نحاول تمييز أشكال التمرد وفقاً للأهداف المقصودة . فتارة يصب المتمرد غضبه ضد الأشياء الاجتماعية التي يشعر فوراً أنها غير مقبولة (الأشخاص أو المبادئ) . وطوراً ينتقل المتمرد ، عبر سلسلة من الاستبدالات الرمزية المحكومة بقانون التعادل وقانون المواجهة (ما نراه معمولاً به في الأحكام العرفية المسبقة ، مثل القول « إن العرب والسود هم سواء ، إنهم جميعاً غرباء » أي غير فرنسيين) .

لقد فكرنا حتى الآن وكان الرضعية المولدة للانحراف يمكن أن تنقلص الى تناقض بين المعايير والقيم . إن افتراضاً كهذا يستند الى حالة قصوى لها فائدة إسراز تمزقات مجتمع معين محروم من الشرعية ، وكذلك وصف ردود فعل الفرد الذي يجد نفسه متورطاً فيه ، وإن بطريقة تصورية . إلا أن هذه التحليلات تشكو من خطأ معالجة الانحراف ، وكأنه بطبيعته ، ينجم عن خيار - صريح وواع - لاستراتيجية يميل الفرد بواسطتها الى صف الانكار والمعارضة لنظام قديم يعمل على استبداله أو تدميره ببساطة كلية .

ولكن ما نعرفه عن الظاهرتين اللتين تقدمان المساهمتين الأكثر ضخامة في الجريمة ، وهما جنوح الأحداث ، وتنظيم « العصابات » ، يفرض علينا الابتعاد عن مفهوم استراتيجي محض للانحراف ، وتعقيد تصورنا الأساسي ، وبالفعل ، إن الإنطلاق من النزاع بين نظام القيم ونظام المعايير ، يفترض أن كلاهما إذا أخذنا على انفراد يكونان متماكين . إلا أنه يبدو أن النزعة الى الجريمة - وبصورة أعم الى الانحراف - لا تتعلق بمواجهة الفرد للمعايير بقدر ما تتعلق بمفوض هذه الأخيرة . وهكذا يكون جنوح الأحداث (مثلاً جنوح الشباب البيض في أحد أحياء بلتيمور - Baltimore) أعلى بشكل ظاهر من المعدل في وحدات الإقامة التي توجد فيها بالقرب من بعضها مجموعات أجنبية متخصصة ، حيث يكون معدل تعاقب السكان أعلى وحيث تكون النسبة المثوية للمستأجرين (الأكثر تحركاً) أعلى من نسبة المالكين (الأكثر استقراراً) ، لو تفحصنا المعيارين الأخيرين معاً ، وعالجناهما بصفتهما تعبير عن الحركية الجغرافية ، ولو جمعناهما فضلاً عن ذلك الى الأول الذي يتعلق بالتناظر العرقي والثقافي ، لأدركنا أن الجانبين يرجح اختيارهم من بين الهامشين ، أي من بين الأفراد الذين بانتسابهم في آن واحد الى ولاءات متعددة ، لا يمتلكون مرجعاً شرعياً صريحاً ووحيد الجانب . حيث تظهر الهامشية وكأنها « ثقافة تحتية » ينكفئ الفرد المنحرف إليها لكي يحمي نفسه . لكن هذه الثقافة التحتية تكون متجسدة في مجموعة ، العصابة مثلاً ، تشكل عبر اختلال البيئة الاجتماعية « الطبيعية » - مثل العائلة ، والحفي ، والنوادي وجمعيات اللهو . وهكذا فإن الجنوح يفسر لدى علماء اجتماع شيكاغو ، تارة باعتباره ظاهرة ثقافية وطوراً باعتباره عملية اختلال اجتماعي . فالمرافق الأبيض من الطبقة الشعبية التي تعيش في الأكوخ ، تتجاذبه معايير وقيم أهله ومدرسته (حيث تسيطر خلقية وثقافة الطبقة الوسطى الممتلئة بالعلامات) والمصائب أو مجموعات الرفاق التي تتكون وينفطر عقدها وفقاً للقاءات على طول الطرقات .

لا تشير الهامشية فقط الى تعدد المراجع التي يمكن لفرد معين أن يوجه سلوكه بناء

عليها (وعلى ضوءها يستطيع الآخر أن يصدر حكماً على ذلك السلوك) . يقتضي أن نرى كذلك أن هذه المراجع متفاوتة التقييم . فعلى سبيل المثال ، هل يمكن لفتى يان غالباً ، لأنه يعامل بمثابة غر ، أن يطمح الى وضع الراشد ، كما أننا لو افترضنا حالياً أن مجتمعنا متضرع بطريقة وحيدة الجانب . فإن أصحاب المراكز الدنيا يميلون إلى إضفاء اعتبار معين على أصحاب المراكز العليا . إن الإرادة في أن يعتبر الواحد منا « رجلاً » عندما نكون بعد فتياناً ، وبخاصة إذا كنا نستفيد من بعض خصائص شرط البلوغ ، تعبر عن رغبة في الترقى الذي يسعى إلى تحقيق الذات ضمن الانتباه الفعلي لمجموعة اتخذت مسبقاً بمثابة مرجع ، وبمثابة مثال يسهل الوصول إليه تقريباً . إن عمل الفتى ذي الاثني عشر عاماً ، الذي بدخن على الرغم من منع أبيه له ، يظهر أنه تعبير عن شروعه في أن يعامل أو على الأقل أن يعترف به على أنه بالغ ، وعلى أنه « جدير » بهذا المركز ، أقل مما هو إشارة جنوح . كما أن هذا الادعاء يعامل غالباً يتسامح ويحكم عليه باعتباره انحرافاً تافهاً . ولكن يمكن مع ذلك أن يتحول مع الوقت الى جنوح (إذا استبدلت السجارة بالماريجوانا) ، أو حتى الى فعل « جرمي » (إذا لجأ هذا الشخص الى التهريب لكي يحصل على المخدر الممنوع) . ولكن أياً تكن خطورته ، يبدو الفعل المعترف انحرافاً ، أنه تأكيد للذات ، من خلال البحث عن الفوائد الحقيقية والرمزية لوضع يعتبر مرغوباً فيه ، ولكنه محرم مؤقتاً أو نهائياً على « المنحرف » .

إذا كان ثمة مجال لوصف الجنوح باعتباره سلوكاً استبدالياً (فكما أننا ندخن لنعتبر « كباراً » ، يمكننا أن نسرق ونقتل لكي يتم الاعتراف بأننا « قساة » ولكي نقبل في مجتمعات القواد « المعتبرة ») يقتضي أن نرى أن هذا الاستبدال الذي يبقى غالباً لحسن الحظ ، رمزياً وتحليلاً ، وبخاصة كونه مراقب بفعالية - ويتحدد أكبر من قبل شركائنا الذين نعتمد عليهم أكثر ما نعتمد في قبول تغير وضعنا . ولا يعامل الفتى من قبل والده باعتباره بالغاً لأنه يبقى تحت نظره ، وإنما هو يخاطر بأن « يعاد الى مكانه » . ولكنه يستطيع أن يسعى لدى أترابه للاعتراف بطموحاته ، هذا الاعتراف الذي يبقى غير مرضٍ بما أنه لا يأتي من قبل الذين قدّم لهم طلب الشرعية والذين يرفضون منحه . فهو لا يشكل سوى « تعويض عن خسارة » .

لا نكون كل مطالبة بالشرعية من قبل هامشي (فرد أو مجموعة) جريمة بالضرورة . ذلك ما يبينه بوضوح تحليل الظاهرة التي يشير إليها مرتون (Merton) تحت اسم « المجتمعية الانبائية » . يمكن أن يحكم على سلوك معين بأنه شاذ ومنحرف بالنسبة للوضع الحالي للفرد وعادى بالنسبة للوضع المستقبلي للشخص ذاته . ما هو ممنوع اليوم قد يصبح خلال أشهر من الآن مشروعاً ومقبولاً . وفي الواقع ، إن القدرة على الإضطلاع بالوضع بكامله هو الذي يحدد شرعية الادعاء ، وفي غياب هذه القدرة ، تنتهي « الإجتماعية الانبائية » إلى الإخفاق والتراجع .

يتعلق نجاح المجتمعية الانبائية بالشروط الخاصة « بالبيئة » والشروط الخاصة بالتزام الشخص . لا يكفي تأكيد أهمية « البيئة الإجتماعية » ، ويقتضي أن نرى أن هذا العامل

يتج آثاراً مختلفة جداً . من المؤكد ، أن مجتمعاً يكون مولداً للانحراف إذا وضع الأشخاص أمام تناقض دائم بين القيم التي يطرحها عليهم والمعايير التي يعاقب سلوكهم بناء عليها . لكن هذا التناقض يمكن ألا يتم الشعور به خلال وقت طويل إلى حد ما إلا من قبل مجموعات ضيقة جداً ودون تأثير كبير ، تسمى في مرحلة أولى ، إلى حماية نفسها عبر العزلة أكثر من تنظيم مقاومة فعالة . إذا كانت « البيئة الاجتماعية » تولد الانحراف في بعض الحالات ، فإنها تستطيع في ظروف أخرى كبجه ، وحتى إخاذه أحياناً ، عندما لا تقدم له وسائل التعبير . ففي مرحلة أولى من تطوره ، يتم الشعور بالانحراف ذاتياً من قبل المنحرفين بشكل قلق ، ومن قبل الآخرين بمثابة توتر أو تنافر . ولكي يحصل التفتح الكامل للانحراف ، يقتضي توفر عدة شروط « مسهلة » للهامشي من قبل البيئة الاجتماعية : إرتقاء المراقبة القمعية التي تسمح للفرد بأن « يجرب حظّه » وأن « يحيا حياته » ، والتشجيع الذي يستتجه الفتى الغض من مشهد التحقيق الفعلي من قبل آخرين ، لأعمال وأوضاع طالما حلم هو بها ، والتي كان يعتقد أنها حتى ذلك الحين غير قابلة للتحقيق ، والعجب لكونه ليس وحيداً وبالتالي ليس أبداً « وحشاً مخيفاً » ، الأمر الذي يمكن أن يؤدي به إلى نوع من الرضا فيعتبر نفسه « واحداً من النخبة » .

فالمجتمع لا يخلق وحسب الشروط العامة للانحراف (بإخضاع الفرد لضغوط متناقضة قوية ، ويتركه في حيرة بالنسبة لواجباته وحتى بالنسبة لهويته ، ويتركه تسطح أمام عينيه فوائد سيكون في النهاية محروم عليه التمتع بها) ، وإنما هو يقدم له كذلك الفرص بنوع من « أثر البرهنة » ، وذلك عبر إظهار أن « الآخرين يفعلون جيداً » ما كان قد منع منه الفرد المعني - إذا لم يكن قد رفضه هو نفسه . ضمن هذا الأفق ، يسمى الشخص إلى « حل حبال المركب » لكي يتخلص من حكم الأهل والأصدقاء ، وإلى الفوضى في ستر المدينة الكبيرة وإلى الإستسلام لتيه المتشرد - هذا إذا لم يجتمع مع أمثاله الذين لم يعد ينجذب معهم في أن يكون ما هو كائن . ربما كان بإمكاننا القول إن مجتمعاتنا متسامحة بقدر ما هي قمعية .

- BIBLIOGRAPHIE. — ASCH, S. E., *Social psychology*, New York, Prentice Hall, 1952, 1962. — CHILTON, R., « Continuity in delinquency area research », *American Sociological Review*, XXIX, 1, 1964, 71-83. — COHEN, A. K., *Delinquent boys. The culture of the gang*, Glencoe, The Free Press, 1955; *Deviance and control*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1966. Trad. : *La déviance*, Gembloux, J. Duculot, 1971. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social**; *Le suicide**; *L'éducation morale**. — FOUCAULT, M., *Surveiller et punir : naissance de la prison*, Paris, Gallimard, 1975. — FREUD, S., *Totem und Tabu*, Leipzig et Vienne, H. Heller, 1913. Trad. : *Totem et tabou : interprétation par la psychanalyse de la vie sociale des peuples primitifs*, Paris, Payot, 1947, 1973; *Massenpsychologie und Ich-Analyse*, Leipzig, Internationaler Psychoanalytischer Verlag, 1921. Trad. : « Psychologie collective et analyse du Moi », in *Essais de Psychanalyse*, Paris, Payot, 1927, 5-75. — KATZ, E., et STOTLAND, E., « A preliminary statement of a theory of attitude, structure and change », in KOCH, S. (red.), *Psychology : a study of science*, New York, McGraw-Hill, 1959, vol. 3. — MARCUSE, H., *One-dimensional man*, Boston, Beacon, 1964. Trad. : *L'homme unidimensionnel. Essai sur l'idéologie de la société industrielle avancée*, Paris, Editions de Minuit, 1968. — MERTON, R. K., *Social theory and social structure ; toward the codification of theory and*

research, Glencoe, The Free Press, 1949. Trad. : *Eléments de théorie et de méthode sociologiques*, Paris, Plon, 1965. — PARSONS, T., *The social system*, New York, The Free Press, 1951. — SHERIFF, M., *The psychology of social norms*, New York, Londres, Harper & Brothers, 1936; New York, Harper & Row, 1966. — SUTHERLAND, E. W., *White collar crime*, New York, Dryden Press, 1949; New York, Holt, Rinehard & Winston, 1961.

Prévision

التوقع

ليس ثمة فعل وبخاصة على سياسي يمكن دون تمثل معين للمستقبل أي دون توقع . ولكن المفارقة تكمن في أن المجتمعات كلها كانت أكثر تعقيداً وتغيّراً ، كلما كان التوقع الاجتماعي ضرورياً وصعباً في آن معاً .

وليس صعباً وضع قائمة طويلة من الاخفاقات في مجال التوقع الاجتماعي . يذكر دوني دوروجون (Denis de Rougemont) مثلاً بالتعريف المعطى عام 1880 عن السيارة في معجم اللغة الألمانية الرصين جداً (Brockhaus) : « السيارة : إسم أطلق أحياناً على مركبات غريبة تتحرك بواسطة محرك انفجاري . . . إن هذا الاختراع المنسي اليوم لم يعرف سوى الإخفاق واستهجان الهيئات العلمية » . ورغم أنه يتناول الحاضر ، فإن التعريف كان يحتوي ضمناً على خطأ بارز في التوقع . وفي محاضرات الفلسفة الوضعية ، جازف أ . كومت (A. Comte) في التوقع أنه سيكون مستحيلاً إلى الأبد معرفة التركيب الكيميائي للنجوم . وفي عام 1935 اعتبرت إحدى الجرائد الطبية الاستمرار في الأبحاث حول نقل الدم « عملاً جرمياً » . وفي عام 1941 برهن الأستاذ كامبل (Campbell) رياضياً استحالة إرسال صاروخ إلى القمر . وفي عام 1968 توقع ج . ر . تايلور (G. R. Taylor) أن الأهل سيكون بإمكانهم اختيار جنس أولادهم اعتباراً من عام 1975 . وفي عام 1963 حلّل دوني غابور (Denis Gabor) بطريقة منظمة سلسلة من الأعمال « المستقبلية » ، مدينة لثة مثقف بريطاني بين 1924 و 1932 : « لم يعالج أي واحد من هذه المؤلفات الفائض السكاني وفي الواقع بالكاد ذكر الموضوع » ولم يعالج إلا موضوع تفهقر الوراثة الانسانية الناجم عن تدني الولادات عند النخب » . وفي عام 1897 يبدو أن دوركهيلم كان يعتقد - على الرغم من أنه لم يستسلم لأي توقع صريح - أن تساعد معدلات الانتحار سترافق حتماً عملية تعقيد تقسيم العمل . وبعد ثلاثة عقود يلاحظ هالباوش (Halbwachs) أنه اعتباراً من بدايات القرن لم تعد معدلات الانتحار تظهر اتجاهات منتظمة مع النمو . وحوالي عام 1965 توقع خبير تابع لمؤسسة فورد أن الجامعات ستنشأ في الولايات المتحدة اعتباراً من عام 1975 بمعدل واحدة كل أسبوع . وقد اعتقد الاقتصاديون لمدة طويلة أن التضخم والبطالة لا يمكن أن يتغيّرا إلا بشكل عكسي الواحد تجاه الآخر .

هذه الأمثلة القليلة تبرز بوضوح بعض الأسباب الرئيسية للإخفاق في مجال التوقع

الاجتماعي . عندما يستمر اتجاه إحصائي معين (مثلاً ، الزيادة المنتظمة لمعدلات الانتحار كما تظهر على مستوى التسجيل الإحصائي طوال القرن التاسع عشر على سبيل المثال) أو ترابط معين (مثلاً الترابط السلمي بين التضخم والبطالة) ، تبرز محاولة « طبيعية » هي محاولة التعميم . وبصورة أدق ، أي استمرار اتجاه معين أو ترابط معين يدفع الى إنتاج نظريات تسمح بتوضيحها . إن مثل هذه النظريات لا يمكن أن تكون إلا مشروطة . ولكن غالباً ما يكون من الصعب تحديد الشروط التي تكون صحيحة على أساسها . وينجم عن ذلك اتجاه لاعتبارها صحيحة دون قيد أو شرط . عندما يظهر اختراع ما ، يمكن أن يؤدي الى توقعات متنوعة وفقاً لمدى رؤية احتمالاته أو عدم رؤيتها . فالسيارات الأولى لم تكن أبداً أسرع من العربات التي تجرها الخيول وكانت بالتأكيد أكثر ضجيجاً ورائحة . ومن الناحية الجمالية كانت تظهر مثل التليزية (مركبة خفيفة ذات عجلتين باسم صانعها) التي فرضت ضرورة إيجاد مكان للمحرك فيها بروزاً غريباً . وكذلك الحافلات الأولى لسكة الحديد ، كما أشار الى ذلك كونراد لورنز (Konrad Lorenz) لها شكل صف غريب من العربات التحمت ببعضها البعض . ومضت سنوات طويلة بعد الانتاج الأول للاختراع قبل أن تكتسب سكة الحديد والسيارة سرعة ، وأن تحول العربات المتلاصقة إلى أقسام في الحافلات ، وأن تتخذ السيارة تدريجياً أشكالاً أمت معها ذكرى التليزية . ولكن عند حصول الاختراع كان التطور التقني والجمالي صعب التوقع . ومن هنا ظهرت التوقعات التي استتجت الرفض الاجتماعي للاختراع . وفي المقابل ، أوحى مباشرة التقدم في المعالجة الوراثية إمكانية اختيار جنس الأولاد . هذه « الاحتمالية » كانت قابلة للقراءة مباشرة . وحديثاً يمكن للمتعاظم علم المستقبل أن يحاول بسهولة إهمال الزمن الضروري للتحقيق الفعلي لهذه الاحتمالات التقنية وكذلك المقاومة الاجتماعية التي قد تعترض على تنفيذ هذه الاحتمالات ، في آن معاً . وباختصار ، تأثر التوقعات حول الانتشار الاجتماعي للاختراعات التقنية بعوامل عديدة . إن الإمكانية الكبيرة أو الصغيرة لقراءة احتمالات الاختراع هي عامل جوهري في هذا الصدد ، ولكن ثمة عوامل أخرى . يمكن لاختراع معين أن يكون غير مفيد في إطار اجتماعي معين وأن يرتدي فجأة أهمية حاسمة فيما لو تغيرت خصائص الإطار الاجتماعي (راجع مثلاً آثار أزمة الطاقة على الاهتمام الذي نالته الطاقة الجوفية على سبيل المثال) . وفي حالات أخرى ، ينجم إخفاق التوقعات عن وجود أنظمة للقيم ومراجع أيديولوجية . وهكذا ، تفسر الداروينية الاجتماعية التي غرق فيها قسم من المثقفين البريطانيين ما بين الحربين العالميتين كيف كان « المتعاطون » بعلم المستقبل « في تلك الفترة مهتمين بقضية الإخصاب التفاضلي للطبقات الاجتماعية أكثر من التطور الإجمالي للسكان . وفي حالات أخرى أيضاً ، ينجم الإخفاق ببساطة عن العقبات التي تعترض بطبيعة الأشياء استباق التجديدات . يقتضي مع ذلك الإشارة حول هذه النقطة أنه ، إذا كان من المستحيل دوماً ، بالتحريف ، توقع تجديد معين بتفاصيله ، فإن بعض عناصره يمكن أن نستبق بشكل شبه مؤكد . وهكذا ، كان توسع الطلب على الأقمشة القطنية وتطور صناعة القطن في انكلترا في

نهاية القرن الثامن عشر ، يسمح بظهور مهن للنسيج أكثر فعالية وأكثر انتاجية . في المقابل ، كان من الصعب عام 1850 توقع اختراع الطائرات . ومن هنا جاءت « البراهين » التي لا تحصى والتي سجلها التاريخ حول استحالة طيران أشياء أثقل من الهواء . لقد فسّر كاهن (Kuhn) بوضوح لماذا يميل العلميون الى الاحتفاظ بنموذج مثالي أو بنظرية معينة مدة طويلة بعد ظهور « الوقائع » الأولى التي تتلاءم بصعوبة مع هذا النموذج أو هذه النظرية . ومن باب أولى ، إن استباق التجديد هو بالضرورة حدث نادر . وفي حالات أخرى أيضاً ، تكون التوقعات مخطئة لأنها تبني نتائج يكون أثرها إثبات عدم صحة التوقعات (توقع ذاتي التدمير) . لو أن كل الناس اعتقدوا أن الاجتماع سيضم جوعاً غفيرة يمكن لكل واحد أن يتمتع عن الذهاب إليه ، بشكل لا يعود يوجد أحد في النهاية . من الممكن أن يكون الوصف المأساوي لأثار الفيض السكاني قد سهّل في بعض الحالات تبني سياسات لتقييد الولادات ، وبذلك ، تكون قد ساهمت في إثبات عدم صحة التوقعات حول هذا الموضوع أو على الأقل ظهورها بأنها مغالية . كما أن توقعات الآثار الكارثية المتولدة عن وضع صحي سيء يمكن أن تساهم في تحسين الوضع الصحي وهكذا ، تحاشي الكوارث المتوقعة . ثمة حالة قياسية ، تظهر في التوقع الذاتي التحقق الذي عممه مرتون (Merton) : إنها حالة التوقعات التي تكون خاطئة ، إذا لم تؤد الى نتائج تجعل آثار هذه التوقعات صحيحة . وأخيراً وليس آخراً ، يحصل غالباً الإخفاق في نطاق التوقعات ، نتيجة لأحداث أو حالات للأشياء ناجمة عن اجتماع للعوامل إما غير متوقع وإما غير محتمل . وهكذا لكي نتوقع منذ عدة عقود تجدد الاسلام ، كان يقتضي أولاً معرفة التوزيع الجغرافي للموارد البشرية ، وثانياً توقع استهلاك المجتمع من مادة المحروقات الجوية ، وثالثاً ، توقع الانقسام الجغرافي السياسي للعالم ، وكذلك العديد من العوامل التي ينبغي اعتبار بعضها طارفاً . لذلك يقر هرمان كاهن (Herman Kahn) أن طرائقه لم تكن لتسمع له بتوقع لا الحرب العالمية الأولى ، ولا صعود الفاشيات والشيوعية ولا اينشتين (Einstein) ولا بوهر (Bohr) وفرويد (Freud) .

هل يعني ذلك أنه يقتضي أن نتبنى حيال العلوم التي تعطي نفسها مهمة التوقع ، « التعاطي بعلم المستقبل » و« المستقبلية » ، موقفاً متشككاً كاملاً؟ إن مثل هذا الموقف يكون بالتأكيد غير معقول . وإذا كان يمكننا أن نذكر العديد من حالات الإخفاق في مجال التوقع فمن المؤكد كذلك أن التوقعات الناجحة عديدة . وإنما أكثر عدداً مما يظهر إذ إن الكثير منها يبقى ضمنياً ، وبالتحديد لأنها تحصل من تلقاء نفسها . لا أحد يتخيل جديداً مثلاً أن الولايات المتحدة قد تصبح دولة توتاليتارية قبل عام 1985 وأن ينخفض سكان العالم الى النصف من الآن وحتى 1990 أو أن انكلترا قد تصبح بسرعة بلداً زراعياً . ومن الأمثلة الكثيرة للتوقع ، الأقل « ابتداءً » والتي أكدتها الوقائع لنذكر حالة بريزنسكي (Brzezinski) الذي كان يخشى منذ 1967 ألا تؤدي زيادة المشاركة الشعبية في الشؤون العامة الى جعل الاستمرارية السياسية في الديمقراطيات بصورة عامة ، وفي الولايات المتحدة بصورة خاصة

عرضة للاهتزاز (غروبار - Graubard) . أو هذا التعليل لدانيال بل (Daniel Bell) القائل : إن تطور القطاعين الثالث والرابع المؤدي الى تباطؤ الزيادة الانتاجية المتوسطة وارتفاع الأجور الحاصل في القطاعات ذات الزيادة الكبيرة في الانتاجية المتجهة الى الانتشار في القطاعات الأخرى ، سيجعل المجتمعات « ما بعد الصناعية » متسمة بنزعة تضخمية دائمة .

من الطبيعي أن كل الذين يمتنعون التوقع الاجتماعي واعون قليلاً أو كثيراً لمصاعب الإخفاق وأخطاره . وعلى الرغم من هذه المخاطر والإخفاقات الحاصلة ، فقد تأسس علم المستقبل تدريجياً وبصورة متينة أكثر فأكثر على أثر جهود الرواد مثل ج. برجي (G. Berger) وب. هوجوفنيل (B. de Jouvenel) في فرنسا ، أو هـ. كاهن (H. Kahn) في الولايات المتحدة . والسبب في ذلك هو أن علوم التوقع تقوم بوظائف علمية واجتماعية مهمة لا يمكن تقليصها الى عرضها الأكثر ظهوراً وهو محاولة تقليص غموض المستقبل . يمكن تسمية أحد هذه الوظائف بوظيفة « التوعية » . لناخذ مثلاً بسيطاً جداً . لقد أعلن أحد المشتغلين بعلم المستقبل أن تزايد عدد الباحثين إذا حافظ على وتيرته الملاحظة بين السنة س والسنة س + 1 ، فإن نصف السكان سيتكون من باحثين في السنة س + م . لديه كل الفرص لاعتبار الحدث المستقبل « المتوقع » هكذا ، ليس غير محتمل تقريباً وإنما كأنه مستبعد تقريباً . للتعميم في هذه الحالة فضيلة التوعية : إن وتيرة النمو الملاحظة بين س وس + 1 لا يمكن المحافظة عليها تحت طائلة الوصول الى نتائج سياسية لا تحتمل . إن التعميمات المعقدة التي قادها فورستر (Forrester) وميدووز (Meadows) كانت وظيفتها دون شك وربما كانت غايتها ، ليس توقع تطور النظم العالمى ، وإنما لفت الانتباه الى النتائج التي قد تنجم الى حد ما عن المحافظة على عدد معين من السلوكيات (استهلاك الطاقة على سبيل المثال) . ومن هنا جاءت طريقة « السيناريوهات » التي طورتها « المستقبلية » . تقوم هذه الطريقة على دراسة تطور النظم المعقدة في ظل فرضيات مختلفة . إن المحلل لا يسعى بالتصريف ، في هذه الحالة الى التوقع (بما أن كل السيناريوهات ما عدا واحد في أحسن الأحوال ، ستدان في المستقبل الذي يكون قد أصبح حاضراً) ولكن تطور السيناريو يمكن أن يوضح الفعل عبر إظهار نتائج الخيارات البديلة بشكل أوضح .

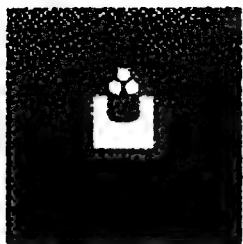
من ناحية ثانية ، للتوقع والمستقبلية وظيفة منهجية . إن التأمل في الإخفاق في مجال التوقع يمكن أن يحسن معرفة الظواهر الاجتماعية . وهكذا ، فإن الإخفاق في مجال التوقع الديموغرافي حث الباحثين على عدم الإكتفاء ، عندما يكون ذلك ممكناً ، بطريقة التعميم المطبقة بشكل شائع والمفيدة غالباً من جهة أخرى ، والى محاولة فهم أفضل لكيفية حصول الظواهر الديموغرافية التي تظهر على المستوى التجميعي ، من تركيب الظواهر الصغيرة وهي التصرفات الفردية . كما أن إخفاق التعميمات في مادة إحصاءات الانتحار قادت علماء الاجتماع الى تحليل ظواهر الانتحار بانتباه أكبر على المستوى السوسيولوجي الصغير ، أي على المستوى الفردي . كما أن خيبة الأمل التي سببها عدم نجاح بعض السياسات المناهضة

للولادة. قناد الباحثين الى جعل تحليلهم لسلوكيات إعادة الانتاج أكثر دقة . وهكذا ، كان متوقعا في الهند أن يقتنع السكان الريفيون بسهولة بممارسة تحديد النسل ، الأمر الذي لا يمكن أن يكون له بالتأكيد إلا آثار اقتصادية مفيدة للوحدة العائلية . وقد حث هذا الإخفاق الباحثين على التساؤل حول هذا التأكيد ، بالعودة الى الواقع . فلاحظوا حيثشذ أن بعض الأطر العامة للبنى الاجتماعية والاقتصادية تقضي بأن يكون للمزارع أربعة أبناء في المتوسط ، إثنان منها يعملان في الأرض والاثنان الآخران يعملان في المصنع لكي يرتفع فوق الحد الأدنى لمستوى الكفاية . ولكي يكون لديه أربعة أبناء ، يقتضي أن يكون عنده في المتوسط ثمانية أولاد .

إن إخفاق التوقعات بالبرهنة على حدود الطرائق الموجزة مثل التعميم ، لم يؤد فقط الى تحسين المعرفة والى خلق النماذج للظواهرات السوسولوجية الصغيرة المسؤولة عن المعطيات التجميعية ، وإنما أدى كذلك الى وعي الفائدة من تحليل النظم لتفسير الظواهرات الاجتماعية . إن حالة « النبوءة الذاتية الخلق » أو حالة « النبوءة الذاتية التدمير » هما مثالان نموذجيان لآثار النظام أو آثار التكوين . وتبين ممارين ميدوز وفورستر الآثار المعقدة الناجمة عن النشاط المتبادل بين عدد كبير من المتغيرات ، هذه الآثار القابلة للاكتشاف بصعوبة بواسطة طرائق حديثة .

ربما لم يكن تطور المستقبلية وعلم المستقبل كذلك دون نتائج على الصعيد الفلسفي . فقد ساهم دون شك في أن يشهد لدى الباحثين في علم الاجتماع ولدى الرجال المؤثرين الحس الخاص بدائرية العلاقات بين المتغيرات السوسولوجية الصغيرة والمتغيرات السوسولوجية الكبيرة ، وكذلك الحس الخاص بتعقد النظم الاجتماعية ووعي هامش عدم التحديد المتروك من « المعطيات البنيوية » وبالترابط ، حس الممكن . ذلك أن صعوبة التوقع لا تنجم فقط عن جهل الباحث . وإنما هي تنجم كذلك عن عدم تحديد موضوعي حاصر بدرجات متفاوتة في كل نظام اجتماعي . إن عدم التحديد هذا يأتي من كون ذرات النظم الاجتماعية أي الأفراد يكونون هم مصدر الفعل . إن أكثر الفيزيائيين كفاءة لا يستطيع أن يتوقع أفضل من الجاهل المسار الذي ستخذه الورقة الساقطة . ذلك أنه إذا كان يعرف قوانين الحركة ، فإنه يجهل القوى الخاصة بالفعل في حالة هذه الورقة التي تسقط في هذه اللحظة . ولكن عدم التحديد يكون في هذه الحالة ذاتياً تماماً : إنه ينجم عن جهل الشروط الموضوعية للسقوط من قبل الفيزيائي . إن عدم التحديد الذي يجابه به عالم الاجتماع يكون وفقاً للقاعدة العامة ذاتياً جزئياً ، وموضوعياً جزئياً . ذلك أن الفاعلين الاجتماعيين إذا كانوا يتحركون في إطار الالتزامات المفروضة من قبل النظام . فإن هذه الالتزامات لا تكفي بصورة عامة لتحديد مجرى الأفعال الفردية . وإنما لها بالأحرى أثر تحديد حقل الإمكانيات (راجع مقالة الحتمية) .

casting, New York, Basic Books, 1973. Trad. franç., *Vers la société industrielle*, Paris, Laffont, 1976; « Twelve modes of prediction. A preliminary sorting of approaches in the social sciences », in BENNIS, W. G., BENNETT, K. D., et CHAM, R., *The planning of change*, Londres/New York, Holt, Rinehart & Winston, 1966, 1969, 532-552. — CAZES, B., « Prévision et planification », in DECOUPLÉ, A. C. (red.), *Traité élémentaire de prévision et de prospective*, Paris, PUF, 1978, 247-265. — FERRIS, V. C., *Futurology, promise, performance, prospects*, Londres, Sage, 1977. — GABOR, D., *Inventing the future*, Londres, Pelican, 1963. — GRAS, A., *Sociologie des ruptures : les pilgès du temps en sciences sociales*, Paris, PUF, 1979. — GRAUBARD, S. R. (red.), « Toward the year 2000 », *Daedalus*, LXLVI, 3, 1967, 937-963. — JOUVENEL, B. de, *L'art de la conjecture*, Monaco, Editions du Rocher, 1964. — KAHN, H., et BRUCE-BRIGGS, B., *Things to come : thinking about the seventies and eighties*, New York, Macmillan, 1972. Trad. franç., *A l'assaut du futur. Prévisions à court et moyen terme : la présente et la prochaine décennie*, Paris, Laffont, 1973. — LORENZ, K., *Die Rückseite des Spiegels. Versuch einer Naturgeschichte menschlichen Erkennens*, Munich/Zurich, R. Piper, 1973. Trad. franç., *L'envers du miroir : une histoire naturelle de la connaissance*, Paris, Flammarion, 1975. — MATALON, B., « Les limites de la prévision scientifique », in DECOUPLÉ, A. C. (red.), *Traité élémentaire de prévision et de prospective*, Paris, PUF, 1978, 105-130. — MEADOWS, D. H., MEADOWS, D. L., RANDERS, J., BEHRENS, W. W., *The limits to growth*, New York, Universe Books, 1972. Trad. franç., « Rapports sur les limites de la croissance », in MEADOWS, D. L., *Halte à la croissance ?*, Paris, Fayard, 1972, 2^e partie, 131-309. — MERTON, R. K., « The self fulfilling prophecy », *Antioch review*, Été 1948, 193-210. Reproduit in MERTON, R. K., *Social theory and social structure ; toward the codification of theory and research*, Glencoe, The Free Press, 1949, éd. augm. 1957, 1961, 421-436. — ROUCEMONT, D. (de), *L'avenir est notre affaire*, Paris, Stock, 1977. — TÖFFLER, A., *Future shock*, New York, Random House, 1970; New York, Bantam Books, 1970. Trad. franç., *Le choc du futur*, Paris, Denoël, 1971.





Culturalisme et culture

الثقافية والثقافة

الثقافية هي : عبارة تنتمي الى الأنثروبولوجيا (الأنثروبولوجيا الثقافية والثقافية إذا لم يكن ممكناً اعتبارها مرادفين ، فهما على الأقل تعبيران قريبان جداً) ، ولكنها قابلة للنقل الى علم الاجتماع . ويقوم الأفق الثقافي على جملة من الاقتراحات تميل الى الظهور مجتمعة . يمكن التشديد على هذا الاقتراح أو ذاك ، حسب المؤلفين والأطر العامة المدروسة . فعلى غرار البنيوية والوظائفية ، ينبغي أن تدرك الثقافية في آن واحد ، باعتبارها نموذجاً مثالياً ، أي باعتبارها إطاراً للفكر تم من خلاله تطوير النظريات والأبحاث المختصة ، وباعتبارها رؤية للعالم (Weltanschauung) أي باعتبارها تصوراً أيديولوجياً للمجتمعات .

الاقتراح الأول : ترتبط بنية الشخصية ارتباطاً وثيقاً بالثقافة المميزة لمجتمع معين ، معتبرين الثقافة تحديداً نظام القيم الأساسي للمجتمع . وهكذا يعتبر كاردنر (Kardiner) أن كل نظام اجتماعي ثقافي يتميز « بشخصية أساسية » . فقد كتب يقول : « الأنا هي ترسب ثقافي » . ويعتبر ماكلييلاند (Maclelland) ، أن بعض المجتمعات تحمل من الكمال (هذا المفهوم الذي يعني الفوز والنجاح في آن معاً والذي يتم التعبير عنه غالباً بكلمة (Accomplissement) قيمة مركزية) فصيل الحاجة الى الكمال (need for achievement) لأن تكون جزءاً أساسياً من شخصية الأفراد الأعضاء في هذه المجتمعات . وبالترباط الطبيعي مع هذا الاقتراح الأول ، يميل الثقافيون في تحليلاتهم للنظم الاجتماعية إلى إعطاء وزن حاسم للمجتمعية التي تنتقل بواسطتها القيم الأساسية لمجتمع ما ، من جيل إلى آخر .

الاقتراح الثاني : يميل كل مجتمع الى تشكيل كل ثقافي فريد . يمكن لمجتمعات متشابهة لجهة درجة تطورها الاقتصادي ، أن تكون مختلفة عن بعضها بقوة من الناحية الثقافية ، كما يؤكد الشعور العام وثبت التجربة المباشرة . إن الألمان مختلفون ثقافياً عن الإنكليز ؛ وكما يلاحظ لينتون (Linton) ، ، إذا أوكل مسافر وصل للتو الى أحد المراقب الزوجية ، الى حال مهمة قبض مبلغ معين من المصروف ، فإنه يكون متأكداً تقريباً من أن الحمال سيعود إليه مع المبلغ . أما في إيطاليا ، فيكون متأكداً تقريباً بأنه لن يراه أبداً .

الاقتراح الثالث وهو يكمل السابق : يميل نظام القيم للمجتمعات الى الانقسام بقيم

غالبه أو صيفية (الأمر الذي لا يستبعد ، لكي نستعمل تعابير كلوكوهن — Kluckhohn — ، وجود قيم منحرفة وقيم متنوعة ، وهكذا يرى بنديكت (R. Benedict) ، أن الهندود الحمر في المكسيك الجديدة يعلقون أهمية أساسية على القياس والتناسق ووحدة الانسان مع الكون : إنهم يشكلون مجتمعاً متوازناً وخاضعاً للقياس . بينما يفرق السكان الأصليون في الشاطئ الشمالي الغربي لأميركا ، على العكس ، في مناخ تنافسي ثابت ، حيث يبذل كل واحد جهده ليبرهن على تفوقه ، وليتصر على منافسيه ، حتى بالعنف عند الاقتضاء : إنهم يشكلون مجتمعاً ديونيزياً . ويرى بارسونز (Parsons) أن الأميركيين يعلقون أهمية على الكمال (Achievement) أكثر من الألمان ، في حين يعلقون أهمية أقل منهم على « المحافظة على النماذج الثقافية » . وتعتقد مارغريت ماد (M Mead) ، أن « الأميركيين يرون العلم مدى واسعاً وقابلاً للتطويع ، يقع تحت رقابة الانسان ، نبي عليه ما نشاء [. . . .] . والشعور الهام هو إمكانية الإشراف على البيئة » (L'anthropologie comme science humaine, P. 123) . أما بالنسبة للانكليز ، فإن « العالم هو مدى طبيعي يتكيف معه الإنسان ، لا ينسب لنفسه فيه أي إشراف على المستقبل ، وإنما فقط التبهر المجرب للفلاح أو للمزارع ويعتبر الانسان المشارك الأصغر لله » .

الاقتراح الرابع : تمثيل ثقافة مجتمع معين الى الإنتظام في جملة من العناصر المتناسكة والمتكاملة فيما بينها : « إن الطموح الثاني للانثروبولوجيا . على حد قول ليفي شتراوس (الذي لا يمكننا تصنيفه بين الانثروبولوجيين الثقافويين ، ولكنه لا يتميز عنهم حول هذه النقطة) هي الكلية . وهو يرى في الحياة الاجتماعية ، نظاماً ترتبط به عضواً كل الجوانب » (Anthropologie structurale, P. 399) . لقد تمّ توضيح هذا الاقتراح نتيجة لجهود بنديكت (R. Benedict) ، لاستخلاص نماذج الثقافة لأرباب الثقافة ولتصنيف هؤلاء الأرباب .

أما الاقتراح الخامس : يحيا الإنسان في عالم رمزي يخلقه هو . كل حقيقة تكون بالنسبة له رمزية . فالأحكام والتقييمات والمدرجات تكون كلها نسيبة مع النظام الثقافي الذي ينتمي إليه . ويعتقد هرسكوفيتش (Herskovits) ، الذي يستعيد بأمانة كاسيرير (Cassirer) حول هذه النقطة ، أن الثقافة هي قياس كل الأشياء ، بما أن كل « حقيقة واقعية » يتم إدراكها عبر نظام ثقافي معين .

لسنا في وارد إنكار المساهمات الثقافية في العلوم الاجتماعية ، ولكن من المهم كذلك رؤية حدودها الضيقة . إن الاعتراض الأول الأكثر وضوحاً دون شك ، هو أننا لا نستطيع ، في المجتمعات المعقدة على الأقل ، إلا لقاء تبسيط كبير ، القبول بمفهوم القيم المشتركة ، والافتراض أن هذه القيم تدار كلها قليلاً أو كثيراً عبر طريق المجتمعية . في الواقع ، لا يكون الأفراد أبداً عرضة لثقافة مجتمع معين بحد ذاتها . فهذه « الثقافة » ليست في قسم كبير منها ، سوى تبسيط أو ترشيد يقوم به بعض الفاعلين الاجتماعيين ، مثل الكهنة والمتقنين أو ، وفقاً لبعض الحالات ، هذه الشريحة أو تلك من النخب . أما فيما يتعلق بالأفراد ، فإنهم يخضعون لعمليات تدرب معقدة ، يرتبط محتواها ببيئتهم التي تكون هي كذلك متنوعة .

لذلك اضطر الثقافيون الى إدخال مفهوم الثقافة التحية لتمييز نظم القيم الخاصة بالمجموعات التحية . كانت الثقافة قيمة أساسية في ألمانيا بشكل عام ولكنها كانت كذلك بالنسبة للمثقفين والموظفين الذين نمتوا بوزن اجتماعي مهم منذ اصلاحات الدولة البروسية في بداية القرن التاسع عشر . وفي الولايات المتحدة ، في نهاية القرن التاسع عشر تقريباً ، شعر الأميركيون في انكلترا الجديدة والأميركيون في ألينوا ، « بالتباعد الثقافي » الشديد ، تجاه بعضهم البعض . كان الأولون يأخذون على الآخرين عدم ثقافتهم وتفاهتهم وماديتهم . وينتهم أهل ألينوا الأولين بالامشالية وعدم الفعالية وغياب روح المؤسسة . إن الأسباب التاريخية لهذه الفوارق بديية جداً لا تقتضي الإلحاح كثيراً عليها . لقد تطورت شيكاغو بعد بوسطن ، انطلاقاً من تيار للمهاجرين لم يكن مختلفاً وحسب ولكنه وجد نفسه بمواجهة وضع مختلف ، وبالتحديد لأنه كان حديث العهد . في كولومبيا ، كان أهالي منطقة بوغوتا مقتنعين الى هذا الحد تقليدياً بالمسافة الثقافية التي تفصلهم عن مواطنيهم في منطقة مدلان (Medellin) ، وقد جعلوا منها على مرّ الزمن ترسانة ميثولوجية تسمح لهم بالأخذ في الحسبان تناقضاً ما زال يصنع حتى اليوم المراقبين الأجانب والسكان المحليين : إن المستعمرات الإسبانية التي قامت في مدلان في القرن السادس عشر ، كانت أكثريتها من أصل باسكي (Basque) . إذا لم يكونوا في أغليتهم يهوداً . هذه الاعتقادات تسمح بتفسير روح المؤسسة ، وحب الكسب والمادية والجهل والغياب النسبي للحس الوطني الذي يفترض أن يثبته سكان مدلان . وإذا تعلق الأمر بمجتمعات معقدة ، علينا الاعتراف إذن بوجود ثقافات تحية محلية وثقافات تحية تتعلق بمجموعات خاصة . إن الثقافة التحية الطبقيّة تكون كلاسيكية في هذا الصدد . لقد بينت دراسات عديدة أن تربية الأولاد في الطبقات المعيرة ، تكون غالباً ذات صفة تسلطية أكثر مما هي عليه في الطبقات المسورة . يلاحظ في الأولى تصوراً قديماً في الأغلب ، بينما يلاحظ في الثانية تصوراً طوعياً للمستقبل الفردي وفيها عدا ، ربما ، حالات المجتمعات الأكثر بساطة يمثل المفهوم الكلي ، الذي يعتبر أن جميع أعضاء المجتمع يشتركون في ثقافة واحدة ، أي في نظام مشترك للقيم ، تبسيطاً مبالغاً فيه . والحق يقال ، إن العناصر الثقافية « المشتركة » الوحيدة ، ربما كانت الأكثر سطحية في حالة المجتمعات المعقدة . فالفرنسي يمكن دون شك أن يتميز بشكل أسهل عن الأميركي بواسطة حركاته ولباسه من درجة حاجته « للكمال » (Need for achievement) .

من الناحية التاريخية ، من المهم الإشارة بين هلالين ، إلى أن المفهوم الكلي للمجتمعات ذات أصل ألماني بشكل رئيسي . ذلك أنها تطورت في حقبة كان فيها المثقفون الألمان ، لأسباب تاريخية معقدة ، تمّ تحليلها بشكل جيد من قبل رنجر (Ringer) ، يطورون دون كلل موضوعية الخصوصية الثقافية الألمانية .

تميل الثقافية من جهة أخرى ، إلى استعمال تصور قابل للنقاش للأوليات المجتمعية : فهي تفترض أن القيم والعناصر الأخرى « للنظام الثقافي » تستبطن بأمانة من قبل الفرد ، وهي تشكل طريقة ترجحة تأتي لتنظيم تصرفه بطريقة اليه (راجع مقالة المحتمة) .

وهكذا يقر مكليفلاند أن الأفراد يعانون عادة من الحاجة الى الكمال ، في مجتمع يكون الكمال فيه قيمة أساسية . تتعلق إذن بالقيمة الثقافية حاجة فردية . وتكون الثقافة هكذا هادئة على إطالة الطبيعة وتوليد تصرفات شبه غرائزية تنجو الى حد كبير من رقابة الشخص . يمكننا الاعتراض على ذلك بأن العديد من التصرفات لا ينبغي أن تحلل باعتبارها نتائج عملية تكيف وإنما باعتبارها نتيجة حالة قصدية . بالإضافة الى ذلك ، حتى عندما تكون التصرفات مستوحاة بواسطة استبطان القيم . فإن هذه الأخيرة تقدم بصورة عامة توجيهات غامضة فقط ، قابلة لتفسيرات متعددة . فضلاً عن ذلك ، لا ينبغي أن تدرك المجتمعية باعتبارها أولية استبطان وإنما باعتبارها عملية تكيف مع أوضاع متغيرة ومتنوعة ، أي عملية ترسم معالمها عمليات التحكيم والتسويات التي يقوم بها الشخص بين المعايير المفروضة عليه والقيم والمعتقدات التي يلتزم بها ، وبين مصالحه كما يدركها . لذلك يعتبر الانحراف بالنسبة للمعايير والقيم الجماعية ظاهرة عادية في جميع المجتمعات . كما أشار الى ذلك دوركهيم في صفحات شهيرة من كتاب القواعد (Règles) وبصورة أعم ، ثمة ملاحظات عديدة تبرهن أن المغالاة في نفوذ القيم المنقولة الى السلوك بواسطة المجتمعية ، قد يكون خطره عندما تبدل بيشة نظام معين ، فإننا غالباً ما نتحقق على العكس من التكيف السريع للتصرفات مع الظروف الجديدة . لقد برهن جيداً على ذلك إيبستين (Epstein) فيما يتعلق بحالة الهند . فاعتباراً من الوقت الذي جعل فيه برنامج الري الذي أطلقته الحكومة عشية الحرب العالمية الثانية ، عدداً معيناً من القرى ، ينتقل من نظام اقتصاد الاكتفاء الى نظام اقتصاد السوق ، تبني عدد من الفلاحين سلوكاً لم يكن معروفاً بالكامل ، إذ لجأوا الى إنشاء مؤسسات من النمط الرأسمالي للطحن أو لتصليح الآلات الزراعية . إن « المقاومة الثقافية » للتغيير ، إذا كان من المؤكد وجودها في بعض الحالات ، فلا ينبغي تضخيمها . في غالب الأحيان ، لا تكون هذه المقاومة مع ذلك « ثقافية » إلا في ذهن المراقب ، وينبغي بالأحرى أن تنسب الى كون التغيير يهدد بالاستخدام بمصالح الفاعلين الاجتماعيين ، هذه المصالح التي يدركها تماماً الفاعلون ، لكن المراقب يمكن أن تفوته رؤيتها . ينبغي اعتبار القيم والمواقف المستبطنة من قبل الفرد باعتبارها ثوابت بدلاً من اعتبارها محددات الفعل ، بخلاف مفهوم شائع لدى الثقافييين .

لنتنقل ثالثاً الى مسألة التماسك في « الأنظمة الثقافية » . يقتضي أولاً ، استبعاد الاقتراح الذي يعتبر أن كل حقيقة تكون رمزية . إذا اعتبرنا ذلك أن كل تجربة يتوسطها نظام رمزي ، مثل اللغة أو العلم ، فإن ذلك أمر بديهي . وتكون إزاء اقتراح خاطئ ، إذا استعملت عبارات الرمزية والخيالية باعتبارها مرادفين وإذا تقلصت الثقافة الى نظام إسقاطي . ومن ثم ، تنبغي الإشارة الى أنه من أجل حاجات التحليل ، لا بد من التمييز بين مختلف العناصر التي تؤلف النظام الثقافي لمجتمع معين : فالبني والتقنيات والمؤسسات والقواعد والقيم والحرفات والأيدولوجيات تعتبر كلها جزءاً من النظام الثقافي ، إذا فهمناها أنها كلها نتائج النشاط الانساني . ولكن من المفضل الاحتفاظ بصفة « الثقافي » لجملة إنتاج الفن والفكر . إن معدل الولادات ، حتى ولو نجم عن تجمع التصرفات التي تقودها جزئياً « الثقافة » ليس في حد ذاته معطى ثقافياً . يقتضي إذن أن نعبد

الى مكانها الصحيح البدية الثقافية المستعارة التي تعتبر كل شيء في المجتمع « ثقافة » . يوجد كذلك خارج الثقافة ما يقتضي تسميته بالواقع الاجتماعي . إن كون معدل الولادات يبقى مستقراً بين م + 1 ، في حين أن معدل الوفيات يتدنّى ، يمثل تغيراً بنوياً أكثر عما هو ثقافي . بعد هذا التحفظ ، ماذا يعتقد بالنسبة للافتراض الثقافي الخاص بتماسك البنى الثقافية ؟ مما لا شك فيه أننا نستطيع القبول أن العناصر الثقافية في المجتمعات السليمة تميل الى إظهار درجة معينة من التماسك . ربما كان موردوك (Murdock) على حق عندما يؤكد أن قواعد الإقامة تميل الى الهيمنة على جوانب أخرى عديدة من النظام الثقافي : وفقاً لما تكون مختلفة مثلاً ، الإقامة لدى أهل الزوجة أولدى أهل الزوج ، القواعد والأعراف المنظمة للعلاقات بين فردين مرتبطين بعلاقة قرابة معينة ، طريقة تعيين الأهل ، قواعد البنوة ، الخ . انطلاقاً من قواعد الإقامة ، من الممكن على المستوى الإحصائي التنبؤ بالشكل الخاص الذي تكون الأنماط الأخرى للقواعد قابلة لتأخذه . ولكن إذا تعلق الأمر بمجتمعات معقدة ، فمن التهور الإفراط في « تماسك » النظم الثقافية . إن أيديولوجيا المؤسسة الحرة في الولايات المتحدة هي موضوع تقييم جامعي قوي . ورغم ذلك تتأكد أكثر فأكثر تدخلات الدولة في لعبة الفاعلين الأفراد ، وهي من جهة أخرى مقبولة . يفترض التصنيع كما زعم توكارا ، (هذا إذا لم يسبب) عملية تفتيت للعائلة . لقد كان ذلك صحيحاً في الولايات المتحدة ، ولكن في اليابان ، يظهر أن التصنيع تحقق ، حتى فترة قريبة مع العائلة الواسعة وليس ضدها .

وكما برز ذلك عزرا فوجل (Ezra Vogel) ، سجد العائلة الربنية اليابانية تضع الشاب المهاجر عند رب عمل ، عمر الوسيط ، المتورط فيها في المديونية وكلا العائلة والوسطاء يساندون المهاجر في حال تعرضه للمصاعب مع رب عمله . ورب العمل الذي تفاوض مع العائلة لتوظيف ابنها لا يستطيع طرده بسهولة . وإذا حصل ذلك رغم كل شيء فإن العائلة تستعيد المهاجر حتى إيجاد ترتيب جديد . ثمة مثل آخر : يفترض التصنيع انتشار القيم الفردية ، هذا ما يكرره البعض عبر تعميم أطروحة شهيرة لفيبر (Weber) ، دون مسوغ . ولكن روسيا عرفت تصنيعاً مهماً في نهاية القرن التاسع عشر ، على الرغم من أن « القيم المهيمنة » كانت قيم مجتمع ريفي ، حيث كانت المؤسسات ذات النمط الطائفي تحتل مكانة أساسية ، وعلى الرغم من أن المثقفين الروس كانوا متفتحين بصورة عامة على اعتبار التصنيع غير متلائم مع التقاليد والبنى الروسية . إن إدخال التقنية الحديثة في مجتمع تقليدي تنطوي (أو تسبب) « بالضرورة » على تأكل المعتقدات التقليدية . يشير لينتون ضد هذا الترابط الطبيعي لقانون كونت (Comte) عن الحالات الثلاث ، أن التقنية يمكن أن تتعايش تماماً مع السحر نفسه : « كنت موجوداً في القاهرة عندما بدأت سيارات فورد تحمل محل الدواب (. . .) . كانت تعلق في أغلب الأحيان على فوهة خزان الماء ، عقود من الحمرز الأزرق الكبير ، هذه العقود نفسها التي كانت توضع في السابق في أعناق الدواب لدرء العين الحاسدة » . إن مجرد كون الوجوه المختلفة لنظام ثقافي تتعايش ، يفترض بالتأكيد حداً أدنى من التماسك فيما بينها . ولكن علينا أن نحترس من تفسير هذا التماسك بطريقة ضيقة جداً . من السهل دون شك تخيل عناصر ثقافية غير متوافقة مع بعضها . لا يمكن لدولة ما أن تكون تيوقراطية وملحدة في آن واحد . إذا كان ثمة مشروع قانون متناقض مع الدستور ، فإما أن يرد القانون أو أن

يعدل الدستور . ولكن الحالات التي يمكن فيها تحديد مفهوم الملازمة أو عدمها بين عنصرين ثقافيين ، بوضوح ، خاصة وليست عامة . تبين لنا الملاحظة أن السحر ليس متناقضاً مع التقنية ، وأن التصنيع ليس متناقضاً مع استمرار البنى العائلية المميزة للمجتمعات الريفية ، وأن أيديولوجيا معينة يمكن أن تبقى معمرة ، على الرغم من كون الوقائع والممارسات تناقضها بشكل واسع . يميل الثقافويون غالباً ، مع الوظائفيين ، الذين يريدون معارضتهم أحياناً ، الى تضخيم « تماسك » العناصر التي تكوّن النظام الثقافي .

ربما كانت هذه المغالاة تنجم في جزء كبير منها ، في حالة المجتمعات القديمة ، من كون الانتروبولوجي لا يستطيع الوصول الى العمليات التاريخية المسؤولة عن حالة مجتمع معين كما يستطيع رؤيته في فترة معينة . في هذه الحالة ، ليس لديه أبداً مصادر أخرى غير تحليل « التماسك » بين عناصر النظام ، أي أن يبرهن أنها مترابطة بواسطة علاقات تضمينية متبادلة . فوفقاً للحالات ، إنه يوحى إذن بأن عنصراً خاصاً (راجع ، قواعد الإقامة عند مورودوك (Murdock) ، أو أن سمة مهيمنة (راجع ، أنماط الثقافة عند بنديكت - R. Benedict) ، تميل الى أن تتضمن الأخرى ومن هنا تفسرها . من المحتمل ، أن الأفق « التزامني » المقروض على المحلل يوحى له بأنه يتعاطى ، كما يقول ليفي شتراوس بشيء من الحفة ، مع « مجتمعات دون تاريخ » . فيما يتعلق بالمجتمعات المعقدة ، إن أفقاً منهجياً من هذا النمط يكون ذات فائدة محدودة . بالطبع ، شكلت ألمانيا وانكلترا في نهاية القرن التاسع عشر نظامين ثقافيين مختلفين . هنا طبقة عاملة « منضبطة » ، وهناك طبقة عاملة عدوانية . هنا عبادة للدولة ، وهناك عبادة للمؤسسة الفردية . هنا إجلال للثقافة ، وهناك أيديولوجيا نفعية . ولكن الطريقة الجيدة لفهم الفرق بين النظامين لا تقوم على تحليل تماسك كل منهما . فنحن لا نتقدم مطلقاً عندما نعلن مع بارسونز أن المجتمعات الانكلو-سكسونية تقيّم الكمال أكثر من « التمسك بالنماذج الثقافية » ، وأن التراتبية النسبية لهذه القيم مقلوبة في ألمانيا نهاية القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين . إن اقتراحاً من هذا النمط ليس فقط وصفاً أكثر مما هو تفسيري ، وهو يميل فضلاً عن ذلك الى التضحية بالتمييز الذي يكون من المناسب إدخاله بين « القيم المشتركة » والفرضية ، والتصور الذي تكونه النخبة عن القيم المشتركة ، هذا التمييز الذي لا يشدد عليه كفاية بارسونز ، على الرغم من تأكده من أنه لا وجود في بلد مثل الولايات المتحدة ، لنخبة مندمجة ، وبأن كل شريحة من النخبة لديها نظام قيمها التحني الخاص (وهكذا فإن كمال رجل الأعمال ليس كمال العالم) . إن الفرق بين النظم الثقافية الألمانية والانكليزية ، يفسر بطريقة أكثر إقناعاً لو حللناه بصفته نتيجة لعمليتين منفصلتين ولكنها متصلتان في فترة تاريخية واحدة . إن التصنيع الألماني الأكثر تأخراً ، كان أكثر قسوة . وعمال الصناعة هم في الغالب عمال زراعيون قداماء ، كانوا قد أخضعوا الى النظام الحديدي الذي كان يسود إقطاعات الملاك العقاريين الألمان (Junker) . لا يمكن لهذا الظرف إلا أن يترك آثاره على « الثقافة » العمالية . في بروسيا لعبت الملكية دوراً جوهرياً في التحديث . أما في انكلترا فقد أطلق التحديث بجزء كبير منه عبر حرية المصالح . وقد أدى هذا الفرق الى مفاهيم متناقضة حول دور الدولة ومكانها ، كما نرى ذلك مثلاً في النقد الشهير الذي يقدمه هيجل عن الاقتصاديين الإنكليز

في كتاب مبادئ فلسفة الحق . في بروسيا يشكل الموظفون المعينون بناء للشهادة العلمية قسماً مهماً من النخب القائمة انطلاقاً من إصلاحات البارون فون شتين (Von Stein) . وقد اشدت تعلق الموظفين والجامعيين في الثقافة مع عملية التصنيع المتسارعة التي أطلقت اعتباراً من عام 1860 ، مهددة نفوذهم . وبالفعل ، كان لدى معارضتهم للأيديولوجيا النفعية الانكليزية كل الفرص لأن يجفزا منطق الوضع . وقد بين بوضوح جان ستوتزل (Jean Stœtzel) في إطار عام آخر (شباب دون أقحوان ولا سيف) أن الصورة السكونية التي أعطاها بنديكت عن الثقافة اليابانية تمثل تبسيطاً مفرطاً .

إن الملاحظات التي يواجه بها بلاندييه (Balandier) بشكل مناسب ، طموحات الأنثروبولوجيا الثقافية تنطبق حرفياً تقريباً على علم الاجتماع المستوحى من الثقافية : « فهي لا تأخذ بالحسبان تأثير الأوضاع والشروط الملموسة والتاريخية على النظم الاجتماعية والثقافية . . . إن مثل هذا التوجه يقود إلى جعل المجتمعات المعنية مثلاً ، دون الأخذ بالحسبان بشكل كاف تردد الأفراد وعداوت أو نزاعات المصلحة . . . يمكن أن تظهر بصفته تارخياً مضاداً » . فعلى غرار البنيوية ، تطمح الثقافية دون أسف ، إلى إمكانية إزالة فئة الفعل الأساسية ، التي تكون الظواهر الثقافية غير مفهومة بدونها (راجع مقالة البنيوية) . كيف يمكن فهم تقديس الثقافة في ألمانيا ما قبل النازية ، وعبادة الكمال في الولايات المتحدة إذا لم نحدد موقع هذه الظواهر في الإطار العام للعملية التاريخية ، ولم نفسرها بصفته جواب الفاعلين الاجتماعيين في أنظمة النشاط المتبادل لبنية مميزة ؟

- BIBLIOGRAPHIE. -- BALANDIER, G., « Sociologie, ethnologie et ethnographie », in GERVILLON, G. (red.), *Traité de sociologie*, Paris, PUF, 1958-1960, 2 vol.; 3^e éd. mise à jour, 1968, 2 vol., vol. 1, 99-113. -- BENEDICT, R., *Patterns of culture*, Boston/New York, Houghton Mifflin, 1934; New York, Penguin Books, 1946; New York, The American Library, 1946. Trad. franç., *Echantillons de civilisation*, Paris, Gallimard, 1950. -- BENEDICT, R., *Chrysanthemum and the sword*, Boston, Houghton Mifflin, 1946. -- CAMERON, E., *An essay on man: an introduction to the philosophy of human culture*, New Haven, Yale University Press, 1944, 1956. -- DUFRENNÉ, M., *La personnalité de base. Un concept sociologique*, Paris, PUF, 1953, 1972. -- GERSHGENKRON, A., *Economic backwardness in historical perspective. A book of essays*, Cambridge, The Belknap Press of Harvard University Press, 1962. -- HERSHKOVITS, M. J., *Man and his works: the science of cultural anthropology*, New York, Knopf, 1948. -- HYMAN, H. H., « The value systems of different classes », in BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (red.), *Class, status and power. A reader in social stratification*, New York, The Free Press, 1953; *Class, status and power. Social stratification in comparative perspective*, 2^e éd. élargie, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966, 488-499. Trad. franç., « Classe sociale et système de valeurs: contribution psychologique à l'analyse de la stratification », in BOLDON, R., et LAZARUS-FELD, P. F., *Le vocabulaire des sciences sociales. Concepts et indices*, Paris, La Haye, Mouton, 1965, 260-282. -- KARDINER, A., *The individual and his society. The psychodynamics of primitive social organization*, New York/Londres, Columbia University Press, 1939, 1961. Trad. franç., *L'individu dans sa société. Essai d'anthropologie psychanalytique*, Paris, Gallimard, 1969. -- LÉVI-STRAUSS, *Anthropologie structurale*, Paris, Plon, 1968. -- LINTON, R., « Cultural and personality factors affecting economic growth », in HOFSTETZ, B. F. (red.), *The progress of underdeveloped areas*, Chicago, The University of Chicago Press, 1952, 73-88. -- LIPSET, S. M., *Political man*, Londres, Mercury Books, 1963. -- McCLELLAND, D. C., *The*

achieving society, Princeton. D. Van Nostrand Co., 1961; New York, The Free Press, 1967. — MEAD, M., *Anthropology. A human science. Selected papers, 1939-1960*. Princeton/New Jersey/Toronto/Londres, D. Van Nostrand, 1964. Trad. franç., *L'anthropologie comme science humaine*, Paris, Payot, 1971. — PARSONS, T., « A revised analytical approach to the theory of social stratification », in BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (red.), *Class, status and power. A reader in social stratification*, New York, The Free Press, 1953; *Class, status and power. Social stratification in comparative perspective*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 2^e éd. élargie, 1966, 92, 129. Trad. franç.: « Nouvelle ébauche d'une théorie de la stratification », in PARSONS, T., *Éléments pour une sociologie de l'action*, Paris, Plon, 1955, 256-325. — RINGIER, F. K., *The decline of German mandarins. The German academic community, 1890-1933*, Cambridge, Harvard University Press, 1969. — SCHNEUCH, E. K., « Society as context in cross-cultural comparisons », *Social science information / Information sur les sciences sociales*, VII, 5, 1967, 7-15. Trad. franç., « L'ethnocentrisme dans les comparaisons interculturelles », in DOGAN, M., et PELASSY, D., *La comparaison internationale en sociologie politique. Une sélection de textes sur la démarche du comparatiste*, Paris, LITTEC, 1980, 27-32. — STÄETZEL, J., *Jeunesse sans chrysanthème ni sabre. Étude sur les attitudes de la jeunesse japonaise d'après-guerre*, Paris, Plon, 1954. — VOGEL, E. S., « Kinship structure, migration to the city, and modernization », in DORR, R. P. (red.), *Aspects of social change in modern Japan*, Princeton, Princeton University Press, 1967, 91-111.



Dialectique

الجدلية

يبدأ التاريخ الرسمي لمفهوم الجدلية بالمعنى الحديث للكلمة ، مع كانت (Kant) . ولكنه عرف أهمية خاصة اعتباراً من هيجل (Hegel) ومن بعده ماركس ، واتخذ تفسيراً يتعلق مباشرة بالعلوم الاجتماعية .

لدى هيجل كما لدى ماركس ، يعتبر مفهوم الجدلية ومفهوم التناقض الذي يرافقه متعددي المعاني بالتأكيد . ولكنها في كلا الحالتين ، يشير أن - فيما يتعدى الفوارق بين المؤلفين ، الأمر الذي يلخصه التناقض التقليدي بين مثالية هيجل ومادية ماركس - إلى حدس بالمستقبل ذات أهمية أساسية في تحليل الظواهر الاجتماعية ، وهو أن أفراد المجتمع يمكنهم ، بمجرد أنهم يسعون وراء هدف معين ، أن يساهموا في خلق حالة معينة متميزة - وربما متناقضة مع - عن الغرض المقصود . فيما يتعلق بجدلية السيد والعبد في كتاب هيجل «La phénoménologie de l'esprit» ، يرغب السيد بأن يعترف به كسيد من قبل العبد . ولكنه بذلك يعترف بإنسانية العبد ، وبالتالي يتمثل السيد والعبد . إن قانون انخفاض معدل الربح الذي يعتبر مؤشراً ، والذي يظهر في الكتاب الثالث من رأس المال ، يعتبر حالة كلاسيكية بارزة أخرى . وبما أنهم هؤلاء وأولئك في وضع تنافسي فيما بينهم ، يكون لدى الرأسماليين مصلحة في السعي الدائم لتحسين إنتاجية مؤسساتهم . ولكنهم بعملهم هذا ، يساهمون في ضرب الأساس الذي يشكل انطلاقة منه الربح (حسب النظرية الماركسية) ، بما أنهم يقلصون حصة العمل في عوامل الإنتاج . وهم ، إلى حد ما ، يساهمون إذن في تدمير الرأسمالية . كما أن رأسمالي كتاب «Misère de la philosophie» ، بسبب اهتمامهم بتخفيض أكلاف انتاجهم ليقاوموا منافسيهم ، راحوا ينفذون في العمل أعمال حل النسيج التي كانت تحصل فيما مضى في المزرعة . فأنشأوا بذلك دون قصد منهم طبقة من البروليتاريين ذات المصالح المتناقضة بشكل أساسي ، حسب ماركس ، مع مصالحهم . إن منطق وضعية التنافس التي وجدوا أنفسهم فيها فرضت عليهم الاستثمار ليحموا أنفسهم من بعضهم البعض . وهكذا ساهموا في تنمية الصناعة والبروليتاريا . ودون أن يريدوا ذلك ، ضخموا كتلة أخصامهم وسلحوها .

إن فكرة الجدلية ، أبعد من أن تكون ، كما يريد غورفيتش (Gurvitch) قيمة إدراكية واسعة تشمل مفاهيم متغايرة مثل «مبادلة الاحتمالات» ، «وه التورط المتبادل» ، «وه السببية

الدائرية ، ، تختصر إذن ، لدى هيجل كما لدى ماركس ، حدساً مستقبلياً أساسياً هو ، أن بعض أنظمة النشاط المتبادل تحت الفاعلين الاجتماعيين على تصرفات تولّد نتائج غير مقصودة ، وربما غير مرغوب فيها من وجهة نظرهم . تكون بنية هذه الأنظمة أحياناً في حالة لا يستطيعون معها إصلاحها بسهولة ، حتى ولو كان الفاعلون واثقين من الآثار الانتاجية العكسية لأفعالهم : إن الرأسمالي الذي يكون في وضع تنافسي ويرفض تحسين انتاجيته ، يحكم على نفسه بالدمار . اللهم إلا إذا اتخذ منافسوه ، من باب المعجزة ، القرار نفسه وفي الوقت نفسه .

لقد دفع مفهوم الجدلية بكل أسف ، لدى هيجل وماركس - ومن ثم لدى سارتر - الى ما يتعدى هذا القصد الأساسي . وأراد المؤلفان أن يريا في التناقضات (بالمعنى الجدلي) محرك التعبير الاجتماعي والتاريخ . ويطمح هيجل ومن ثم أنجلز الى شمولية « قوانين » الجدلية ومدّها لتشمل الطبيعة نفسها . إلا أنه من المؤكد اليوم أن « التناقضات » ، إذا كانت تلعب دوراً مهماً في تحليل التغيير الاجتماعي ، فهي لا تشكل سوى حالة بارزة خاصة ، فالتغيير لا يشتق بالضرورة من التناقضات . والتناقضات ليست بالضرورة مولدة للتغيير . فضلاً عن ذلك ، بنى هيجل وماركس رؤية حتمية متطرفة للتغيير والتاريخ . وهكذا ، فإن أمثلة بؤس الفلسفة ورأس المال الماثرة سراعاً أعلاه ، تحلل التغيير الاجتماعي بصفته أثراً الياء «للتناقضات» . لكن السمة الآلية والمحتملة لهذا الأثر هي نتيجة لفرضيتين قابلتين للنقاش : 1 - إن بنية نظام النشاط المتبادل المتحركة في العلاقات بين الرأسماليين (بنية التنافس) يفترض أنها ثابتة ، 2 - إن نظام النشاط المتبادل بين الرأسماليين من جهة والبروليتاريين من جهة أخرى ، يفترض أن له بنية اللعبة اللاعبة لأحد الفريقين . إلا أن الفرضية الثانية لا تعود مقبولة ، اعتباراً من اللحظة التي تبرز فيها حركة نقابية مهمة ، وبما أن السلطة النقابية يصبح لديها القدرة على تحويل جزء من زيادة الانتاجية لمصلحة الطبقة العاملة . كما أن الفرضية الأولى لا تعود ذات قيمة اعتباراً من اللحظة التي يتم فيها تمركز يسمح للرأسماليين بالإقدام على التفاهم فيما بينهم . وفي الحالتين ، ينكسر الأثر الآلي للتناقضات عبر ظهور التجديدات الاجتماعية (السلطة النقابية ، الإتفاقات ، الخ) . وعلى العكس ، لا يمكننا وصف عملية تطورية باعتبارها تسلسلاً للتناقضات إلا إذا أهملنا قدرات التجديد للأنظمة الاجتماعية .

إن التقييمات المتناقضة الجارية على الجدلية الهيجلية - الماركسية تنشأ من كون هذا المفهوم : 1 - يختصر حدساً مستقبلياً ذا أهمية لا يمكن ردها (يتج الفاعل الاجتماعي بصورة مألوفة نتائج متناقضة مع أغراض الفاعلين) ، 2 - ثم تفسيره من قبل هيجل وماركس ، باعتباره المحرك الأساسي للتاريخ . إن كارل بوبر (Karl Popper) التحمس بخاتمة اللوح الثاني (في كتاب 'What is dialectic') يدرج الجدلية في الإدانة التي يصدرها - لأسباب جيدة - ضد مفهوم قانون التاريخ . أما لويس شنيدر (Louis Schneider) التحمس بخاتمة اللوح الأول (في كتاب 'Dialectic in sociology') فإنه يفسر « الجدلية » الماركسية وكأنها التعبير الخاص للمجلس الحاضر في تاريخ علم الاجتماع بأكمله .

إذا كان تاريخ المفهوم الحديث للجدلية يرتبط بخاتمة باسمي هيجل وماركس ، فذلك

ناجم خصوصاً عن النجاح السياسي للماركسية . ذلك أنه ، دون استعمال الكلمة نفسها ، كانت « تناقضات » الفعل الاجتماعي موضوعاً للأبحاث من قبل العديد من مؤلفي القرن الثامن عشر . ففي حكاية النحل ، يتساءل ماندفيل (Mandeville) عما إذا كان العمل التناقص للمجتمعات يفترض مواطنين فاضلين ، أي مواطنين يحترمون المصلحة العامة . فهل نفترض المجتمعات الإنسانية ، على غرار مجتمعات النحل ، أن يكون الأفراد مهتمين بالمصلحة العامة ؟ يجيب ماندفيل سلباً عبر مقولة شهيرة : إن الخطايا الخاصة هي التي تصنع الفضيلة العامة ، كما أن التحاسد والغرور والتقلب هي محركات التجارة وهي التي ترعى الفكر الخلاق ؛ « إلى حد أن الفقراء أنفسهم يعيشون أفضل مما كان عليه الأغنياء في السابق » (الترجمة الفرنسية ص 34) . بالنسبة لروسو (Rousseau) مؤلف « الخطابات حول الفاضل » والعقد ، تؤدي الحرية الطبيعية إلى نتائج غير مرغوبة . ففي غياب الإلزامات الخلفية والاجتماعية ، يدفع الأفراد إلى عدم الإيفاء بالتزاماتهم . ولكنهم يعملهم هذا يحرمون أنفسهم من الفوائد الصافية التي يمكن أن يجلبها عليهم التعاون . لديهم إذن المصلحة في القبول الحر للإلزام وفي مبادلة حريتهم الطبيعية بالحرية المدنية ، التي تتضمن نتائج أخرى غير مرغوبة (راجع مقالة روسو) . إن « اليد الخفية » الشهيرة لأدام سميث (A. Smith) تمثل هي أيضاً مفهوم التناقض بالمعنى الديالكتيكي للكلمة : عبر سعيهم الأناني وراء مصالحهم الخاصة ، يمكن لأفراد المجتمع أن يتجوا بالصدفة نتائج مرغوبة ، وغيرية ظاهرياً (إن التجار يخدمون مصالح المستهلكين ، عبر التنافس الذي يقوم فيما بينهم) . وقد ذكر مونتسكيو نتائج مشابهة (راجع مقالة مونتسكيو) .

إن مفهوم « اليد الخفية » لدى أدام سميث ، ومفهوم « الجدلية » لدى ماركس ، يملكان في آن واحد ودون تمييز بينهما بعداً تحليلياً وبعداً أيديولوجياً . يعتبر أدام سميث ، مشاركاً ماندفيل تفاؤله ، أن « اليد الخفية » ضئيلة التأثير : فالنتائج غير المقصودة لتجميع الأفعال الفردية تكون غالباً ، إيجابية ومرغوبة فيها . وهي تصب في اتجاه الخير العام والمصلحة العامة والتقدم الاجتماعي . كما أدرك ماركس لعبة التناقضات الجدلية بصفته الأوالية التي تفقد التاريخ الإنساني نحو نهاية سعيدة . إن « اليد الخفية » و « الجدلية » تشهدان على المناخ المميز للنصف الثاني من القرن الثامن عشر وقسم من القرن التاسع عشر . إن التقدم الذي يجعل منه بديلة تطوّر العلوم والتقنيات ، لم يعد ممكناً نسبته إلى العناية الإلهية ، في عصر ينتشر فيه « أ غر » يقتضي إذن تحيل بدائل علمانية لفكرة « العناية الإلهية » . وكانت « اليد الخفية » و « الجدلية » تمثلان هذه البدائل . من المتفق عليه أن « الجدلية » كانت تصوراً أكثر قبولاً من العناية الإلهية اعتباراً من الوقت الذي أدى فيه تصنيع المجتمعات الأوروبية إلى نزاعات طبقية قوية . لذلك ستمتع بمكانة أكبر .

يتم تحاشي كلمة « الجدلية » نفسها في علم الاجتماع الحديث ، وذلك دون شك ، بسبب المساواة التي لحقت بها نتيجة لاستعمالها السياسي . إلا أننا نجد بتعبير متنوعة الحدس الأساسي الذي يتضمنه هذا المفهوم : آثار التكرين ، آثار التجميع ، الآثار المنبثقة ، الآثار المنحرفة ، الغائية المنعكسة (سارتر) ، الآثار المادية للحدس ، الخ . إن الآثار « الجدلية »

التي أكدتها الأبحاث السوسيولوجية عديدة . على سبيل المثال : « النبوة التي تتحقق من تلقائها » لمرتون (Merton) (الذي يعتقد بعدم ملاءمة المصارف ، إذ بإمكان الزبائن إجراء سحوبات في نفس الوقت تؤدي حقيقة إلى الإفلاس المخيف) ، آثار الأخلاق الكالفينية على التطور الرأسمالي حسب فيبر (Weber) (يسمى الكالفيني وراء النجاح الاقتصادي في الحياة الدنيا ، متأملاً أن يرى فيها إشارة لخلاصه في الحياة الآخرة ، ويعمله هذا بشئ دون قصد منه ، تراكم رأس المال) ، آثار إشاعة الأجواء الديمقراطية في المجتمع ، التي تؤدي إليها جهود النخب دفاعاً عن امتيازاتها (في بداية القرن التاسع عشر ، أثبت ميلار -Millar- أن الشرعة الكبرى - Magna charta - نتجت عن رغبة النبلاء في تثبيت وضعهم عبر تحديد السلطات الملكية ، ولكنها انقلبت لمصلحة الفلاحين مع تحسين شروط الحياة لديهم : « لقد تحولت تحديدات السلطة الملكية ... لمصلحة الجماعة برمتها ، كما لو أنها كانت قد انبثقت في الأصل عن روح وطنية عالية » ، أنظر في الاتجاه نفسه ، التحليل الكلاسيكي لتوكفيل في الجزء الثاني من مؤلف النظام القديم - L'Ancien Régime - حول آثار ردة فعل النبلاء ضد السلطة الملكية في بداية الثورة الفرنسية الكبرى) .

أما اليوم ، فإن مفاهيم « الأثر المنبثق » ، و « أثر التكوين » ، وه التناج غير المقصودة ، كما تستعمل في علم الاجتماع الحديث ، انتزع عنها بصورة عامة أي إستناد إلى فكرة التقدم . ولم تعد « التناقضات » مكلفة بتقدم التاريخ . ومن وقت لآخر ، نجد هذه المفاهيم مقترنة بالأحرى بأيدولوجية إعادة الانتاج (بات يفترض أن « البد الخفية » لم تعد تؤمن التقدم ، وإنما ثبات « البنى الاجتماعية » وديمومتها) . ولكن علماء الاجتماع المحدثين يتفقون في غالبيتهم على أن آثار التكوين ذات تفسير اجتماعي ودلائل متنوعة . يمكنها أن تكون مولدة لتحولات اجتماعية أو على العكس ، مولدة لمازق . يمكن أن تكون مرغوباً فيها أو غير مرغوب فيها بالنسبة للجميع ، أو مرغوب فيها بالنسبة للبعض وغير مرغوب فيها بالنسبة للبعض الآخر ، أن تحتوي على وجوه مرغوب فيها ووجوه غير مرغوب فيها ، ويمكن أن تكون مرغوباً فيها في مرحلة أولى وغير مرغوب فيها في مرحلة ثانية ، وأن تكون تراكمية أم لا (راجع مقالة التغيير الاجتماعي) . وهكذا فإن تطور الطلب والمنافسة المدرسية بعد عام 1945 ، أدت دون أن يسعى أحد قصداً إلى ذلك ، إلى أرباح إنتاجية مفيدة للجميع . يعتقد دنيزون (Denison) أن تطور التعليم المدرسي يفسر إلى حد كبير النمو الاقتصادي للمجتمعات الصناعية في المرحلة اللاحقة للحرب العالمية الثانية . في الوقت نفسه ، أدى هذا التطور إلى تضخم مدرسي إلى حد أن كثيرين من الأفراد عليهم أن يحققوا استثماراً مدرسياً مفرطاً بالنسبة للوضع الاجتماعي - المهني الذي سيحصلون عليه فيما بعد ، وينزعون أكثر فأكثر إلى اعتبار الشهادة شرطاً ضرورياً ولكنها غير كافية للصعود الاجتماعي . في هذه الحالة ، تظهر الآثار غير المقصودة الإيجابية والسلبية ، مقترنة بصورة وثيقة .

نمة نقطة أخيرة تستحق الإشارة إليها . إن علماء الاجتماع المحدثين لم يقوموا فقط بتطهير الحدس الأساسي الذي يتضمنه مفهوم الجدلية من العدوى الأيدولوجية التي جعلت منه لدى

ماركس ، بديلاً علمانياً للعناية الإلهية ، وإنما هم واثقون كذلك من ضرورة الأخذ في الحسبان ، في التحليل الاجتماعي ، « القوى الاجتماعية » المغفلة والأثار غير الإرادية التي تمثلها آثار التكوين ، ويقتضي في الوقت نفسه اعتبار قدرات التدخل الإرادية مع هذه القوى الاجتماعية التي تتوفر لكل نظام اجتماعي - وبتحديد أكبر للفاعلين المتضمنين إلى نظام اجتماعي - بمقدار متنوع وفقاً للحالات . فالناس « لا يصنعون التاريخ دون علمهم ، أنهم يصنعونه وحسب » وإنما لديهم كذلك القدرة على تحويل إرادتهم إلى تاريخ .

- BIBLIOGRAPHIE. — BOUDON, R., *Effets pervers et ordre social*, Paris, PUF, 1977, 1979. — DURABLE, P., et DOZ, A., *Logique et dialectique*, Paris, Larousse, 1972. — EASTER, J., *Logic and society*, New York, Wiley, 1978. — GURVITCH, G., *Dialectique et sociologie*, Paris, Flammarion, 1962. — MANDEVILLE, B., *The fable of the bees*, Londres, J. Roberts, 1714. Trad. franç., *La fable des abeilles*, Paris, Vrin, 1974. — MARTON, R. K., « The unanticipated consequences of purposive social action », *American sociological review*, 1, 6, 1936, 894-904. — MILLAR, J., *An historical view of the English government*, Londres, J. Marumian, 1812. — POPPER, K. R., « What is dialectic ? », in POPPER, K. R., *Conjectures and refutations*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1963, 3^e éd. rev. 1969, 312-335. — ROUSSEAU, J.-J., « Discours sur l'origine et les fondements de l'inégalité parmi les hommes », in ROUSSEAU, J.-J., *Œuvres complètes*, t. III : *Du contrat social. Écrits politiques*, 109-238. — SARTRE, J.-P., *Critique de la raison dialectique*, Paris, Gallimard, 1960. — SCHNEIDER, L., « Dialectic in sociology », *American sociological review*, XXXVI, 4, 1971, 667-678. — SMITH, A., *An inquiry into the nature and causes of the wealth of the Nations*, Londres, W. Strahan & T. Cadell, 1776. Londres, Ward Lock, 1812; Oxford, Clarendon Press, 1976. Trad. franç., *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations*, Paris, Guillaumin, 1859; Paris, A. Costes, 1950; Osnabrück, O. Zeller, 1966. 2 vol. Trad. franç. partielle, *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations : les grands thèmes*, Paris, Gallimard, 1976.

Crime

الجريمة

إن إسهام دوركهاميم جوهرى فيما يتعلق بالجريمة ، كما هو الأمر بالنسبة لفعل الانتحار . هذا الإسهام محتوية الصفحات الشهيرة من تقسيم العمل والقواعد حيث يقدم دوركهاميم سلسلة من الاقتراحات : 1 - نحن لا نستكر عملاً لأنه جرمي ، وإنما هو جرمي لأننا نستكره . فسقراط المجرم في نظر الأثينيين ، ليس كذلك في نظرنا . 2 - الجريمة ظاهرة « عادية » ، إذ إن شعور الاشتمزاز الذي تثيره الأفعال المعروفة على أنها جرمية في إطار اجتماعي معين لا يمكن أن يتطور بنفس القوة لدى جميع الأفراد . 3 - « إن العقوبة مخصصة للتأثير بصورة خاصة على الناس الشرفاء » إذ هي تدعم شعورهم بالتضامن ، أكثر مما هي مخصصة للمجرمين . يمكن أن يكون للعقوبة بعض الفعالية الرادعة ، ولكن بما أن شعور الإشمزاز تجاه فعل مذموم ضعيف الحضور لدى بعض الأفراد ، لا يمكنه أن يدعي إلغاء الجريمة . 4 - لا وجود للجريمة إلا حيث توجد العقوبة القانونية . ذلك أنه لا يمكن أن يكون ثمة عقوبة قانونية إلا لأفعال محددة تماماً في القانون . إن تصرفاً ما يمكن أن يستثير استكثاراً قوياً دون أن يعتبر فعلاً جرمياً إذا لم يتعلق الأمر بأفعال يمكن

تخديد هويتها بسهولة . (« إن الإبن العاق والأناي حتى الأكثر قساوة لا يعملان على أنها مجرمان ») .

ربما ليس من المغالاة القول إن نظرية علم اجتماع الجريمة ، كما بنيت فيما بعد عبر تراكم المساهمات المتتالية ، قد وجهتها بشكل واسع الأسئلة التي طرحها دوركهيم . يتساءل مرتون (Merton) في نظريته عن الانحراف ، لماذا يكون شعور النفور حيال الأفعال المستكبرة موزعاً بشكل غير متساو ؟ يبدو دوركهيم وكأنه يوحي بأن التوزيع وليد الصدفة . ولكننا نلاحظ علاقات بين بعض أنواع الجرائم والجناح ومتغيرات المواقع الاجتماعية . فالسرقة هي غالباً من فعل أفراد ينتمون الى طبقات محرومة . أما « جريمة الباقة البيضاء » (White collar criminality) التي أعطاها اسمها سوترلاند (Sutherland) ، هي غالباً من فعل الطبقات الوسطى والعليا . إن فرضية مرتون (Merton) هي أن غياب النفور بالنسبة للأفعال المعتبرة مذمومة ، يمكن ألا يكون ناجماً فقط ، كما يقول دوركهيم ، عن امتمالية ناقصة بالنسبة للقيم الاجتماعية ، وإنما ناجم كذلك عن إفراط في الامتمالية . في المجتمع الأمريكي وفي مجتمعات أخرى يقيّم النجاح الاجتماعي بقوة . ولكن وسائل النجاح ليست بمتناول الأفراد بالتساوي . إن غرض النجاح ، إذا استطن كفاية من قبل الفرد ، يمكن أن يوحي له باللجوء الى وسائل النجاح التي تكون هي ، غرضاً لتقييم سليم اعتباراً من اللحظة التي تبدل فيها الوسائل العادية بعيدة عن متناوله . طبيعي أنه توجد أنماط أخرى من « الحل » للتناقص . النمط الأول يقضي بأن يقم الفرد إرادته في النجاح (« إنني أكتفي بما لدي » ، « لا تشد ما هو عالٍ جداً لئلا تصاب بالحيرة ») . وعلى الرغم من أنه غير مريح وعرضة للمقوبات الاجتماعية المتفشية ، فإنه بالتأكيد متشدد جداً . ثمة حل آخر هو « الإنكفاء » المتمثل بشخصية شارلو (Charlot) الذي قبل بأن يكون « السيد لا أحد » وألا يكون لديه أي طموح للفضيلة أو للتمايز . أما التمرد ، وهو النمط الثالث من الجواب ، فيترجم بمعارضة الأغراض الثقافية . وهو ليس ممكناً إلا في ظروف استثنائية . أما فيما يتعلق « بالتجديد » (الخصوع للأهداف الثقافية واستعمال الوسائل المنحرفة) ، فهو « الحل » الذي يتعلق بالتصرفات الجنيحة والجريمة . من الطبيعي أن هذا « الحل » لا يتم اختياره على أثر مداولة عقلانية . يشبر أوهلين (Ohlin) أنه يلاحظ غالباً لدى الجانحين الشباب شعوراً بالظلم . فقد كتب يقول : « يميل الجانحون الى أن يكونوا أشخاصاً كانوا يتوقعون أن تأتيهم فرصة تأكيد أنفسهم ، بمقدار ما كانوا مقتنعين بمقدورهم الكامنة فيهم للاستجابة لمعايير التقييم الرسمية ، المقررة مؤسساتياً » (Cloward et Ohlin) . وإذا لم تسنح الفرصة ، يمكنهم أن يشعروا أن الخطأ قائم في « النظام » وأن هذا النظام ، على الرغم من المظاهر المعلنة ، يستند في الواقع على اللاأخلاقية والاختلاس والابتزاز والمحاباة والصفوفات الاجتماعية . فيحس حينئذ أنه يبرر له اللجوء الى وسائل مستكبرة . ولكن لكي يتأكد الميل الانحرافي ، يقتضي أن تجهز أواليات التدعيم . ويلاحظ أوهلين أن الجانح الذي يرتكب اختلاسه الأول يشعر بصورة عامة بأنه مذنب لحرقه المعايير القائمة . ولكن هذا الفعل الأول يمكن أن يضعه في حالة اتصال مع جانحين آخرين . ويصبح حينئذ العمل الجنحي الذي كان مناسبة للشعور بالعار ، وسيلة لتأكيد الذات . يمكن أن يستحق

الفاعل بسببه موافقة ورضى أعضاء المجموعة الجانحة . ويقدم دوركهيم المجرم ، على الرغم من اعتباره الجريمة شيئاً عادياً ، على أنه فرد يتحسس بشيء من الضعف ، الشعور بالنفور الذي تثيره بعض الأفعال . ومع مرتون (Merton) والمؤلفين الذين استوحوه مثل كلينار (Clinard) وكلووارد (Cloward) وأوهلمن أكملت فرضية دوركهيم بفرضية معاكسة : يصرّ المجرم على متابعة غرض مقيم اجتماعياً ، وإذا جدد فيما يتعلق بالوسائل ، يمكن أن يظهر له التجديد شرعياً . ويمكن أن يفسر من قبله بأنه جواب على وضع يراه ظالماً . فضلاً عن ذلك ، يمكن أن يكون مصدراً ليس فقط للنجاح الاجتماعي وإنما للموافقة من قبل أعضاء المجموعة . ينصح سوترلند باعتبار المجرم كشخص سوي . ويقترح مرتون أن نرى في تصرف المجرم مصيبة الامتالية .

رغم كل شيء إن الجريمة حدث نادر : إنها تتضمن خطر العقوبة ، هؤلاء الذين يعانون من الشعور « بالحرمان النسبي » يمكنهم أن يلجأوا إلى الطقوسية والانكفاء ولديهم كل الفرص لأن يفعلوا ذلك إذا اكتسبوا وضعا اجتماعياً في حده الأدنى ، يخاطرون في خسارته عبر انخراطهم في « التجديد » ، وأخيراً ، إن « التجديد » الذي يمثله الانحراف لديه كل الفرص للإجهاض إذا لم يصادف ظروفًا مناسبة ، كما تذكر بذلك الطريقة التي أوردها سوترلند . يرتكب جانيان شابان اختلاساً قتلحقتهم الشرطة . الأول الذي يملك ساقين طويلتين يفر . وعندما فكر بأنه كان قاب قوسين من السجن تصبب منه العرق البارد ، فتعقل وأصبح مستقيماً . أما الثاني فقبض عليه وأودع السجن ، حيث يقيم علاقة مع اللصوص ويدشن مهنة جرمية . إن كتاب اللص المحترف لسوترلند ، وهو سيرة ذاتية رائعة عهد بها إلى قلم عالم اجتماع ، يبرز دور « التجمعات التفاضلية » أي دور التنظيمات المتحلة للجانحين في تأكيد طريق الجريمة . يبدأ لص سوترلند ببعض الاختلاسات التي تحدث بالصدفة . وبمناسبة هذه الاختلاسات يلتقي بسارق أكبر منه يدمعه إلى السرقة بواسطة النشل . إن مردود النشل قليل ، ولكنه يبقى أكثر ربحاً من الاختلاسات المرتكبة فردياً . فهو يفترض فريقاً مؤلفاً في حده الأدنى من شخصين اثنين . الأول يسرق الغرض المطموع به ويناوله فوراً إلى الثاني . وهكذا يكتشف السارق تدريجياً تقنيات سرقة أكثر فأكثر تعقيداً . في الوقت نفسه ، يكتشف أن المكافآت ليس فقط المادية ، وإنما الرمزية التي يمكن أن يطمح إليها ترتبط بمدى تعقد العمليات . وإن الأعمال الجنيحية ذات تراتبية اجتماعية في الوسط الذي بدأ بالولوج إليه . إن سارق البضائع المعروضة عرضة للاحتقار العام . والنشل ، مع أنه يحتل مكانة أفضل ، يعتبر من فعل البائسين والعاجزين . أما السطو الذي يفترض مهارة وتنظيماً وتخطيطاً دقيقاً فينتسب إلى الدرجة العليا من التسلسل . وقبل أن يقل تقدمه إلى المستوى الأعلى ، يخضع السارق إلى تمرين قاسٍ وربما يتم إسقاطه في الامتحان . فوضعه ومكافأته يرتبطان بالدرجة التي يكون أهلاً للارتفاع إليها . إن قصة سوترلند لا تبين فقط دور « التجمعات التفاضلية » في إعادة إنتاج الظاهرة الجرمية إذ يقول : « إن الجهود القمعية تميل إلى إزالة اللص المحترف ، ولكنها تترك الجهاز بكامله سليماً » ، وهي تؤكد هكذا فرضية مرتون (Merton) . عندما يصبح السارق جانحاً بالصدفة ، يندفع في طريق الحرفة التي يحاول أن يجتاز درجاتها ، وكل درجة يجتازها تمنحه تقدماً في وضعه واعتباره وسلطته . إن « التجمعات التفاضلية » التي يتحدث عنها سوترلند لا تأخذ

مع ذلك دوماً شكلاً « احترافياً » . إن الدراسة الكلاسيكية التي أجراها (W. F. Whyte) حول كورنرفيل (Cornerville) وهو حي إيطالي في إحدى المدن الأميركية ، تحلل تفصيلياً العملية التي تتكون بواسطتها « عصاة المراهقين » في نظام تحمي مركب . إن الأفعال الجنيحة التي يرتكبوها وهي في غالبيتها ليست خطيرة ، تسمح لهم بتأمين بعض الموارد ولكنها تمنح العصاة بخاصة أغراضاً مشتركة تفترض قراراً وتنظيماً ونظاماً للسلطة . تتحول العصاة تدريجاً الى تجمع تسلسلي . ويفيد نواب الرئيس الفخوريون بخدمته ، من السلطة التي يفوضها لهم . والرئيس المهتم بالمحافظة على سلطته لا يسلف مالا إلا لنوابه وبمبالغ صغيرة ، بإذلاً جهده لاستعادتها في أقصر فرصة ممكنة . ويسمى الرؤوسون للحصول على الخطوة لدى المراتب التي يمكنهم انتظار مساندتها . يتكون النظام التحتي أو « الثقافة التحتية » الجانحة انطلاقاً من شعور بالرفض . وما أن يتشكل ، حتى يصبح ممكناً البحث عن وضع فيه . يقدم فيليب روبر (Ph. Robert) استناداً الى مراقبته لعصابات المراهقين ، ملاحظات ماثلة . وغالباً جداً ، تأخذ العصاة في البدء شكل التجمع المتنوع الناجم عن « الشعور بالرفض ، الكامن غالباً » . وبمناسبة حدث معين يبني التجمع . « إذا أطلق حجر بشكل سيء فحطم زجاجاً ، يكفي لكي يغطي عدة فتيان رفيقهم الأرعن ، بشهاداتهم الكاذبة . فقد شددوا من تعاطفهم في موقف دفاعي يخلق التماسك بينهم » . وعندما تتشكل العصاة فإنها تمتلك موارد قيمة تجاه أعضائها : فهي قادرة على أن تقدم لهم الأمن والاعتبار . إن الشرعية التي تولدها تدعم بالطبع ، كون العصاة كلما كانت قوية التشكيل ، كلما عززت الانفصال عن البيئة المحيطة وكلما كانت قابلة لأن تستيع ردود فعل « مميزة » . لنلاحظ مع ذلك ، كما يشير كلو وارد وأوهلن اللذان يكملان مرتون في هذه النقطة ، أن الثقافة التحتية المنحرفة يمكن أن تأخذ إما شكل الثقافة التحتية للعنف وإما شكل الثقافة التحتية للإنكفاء ، مثل تلك التي يدرسها على سبيل المثال هـ . بكر (H. Becker) في بحثه حول مدخني المارغوانا .

كان دوركهايم يؤكد أن لا جريمة إلا حيث يكون ثمة عقوبة لفعل مستنكر ، وكان يضيف أن الأفعال المعترية مذمومة ترتبط بالتطور العام للأخلاق . هذه الأطروحة مقبولة على المستوى العام ، لكن بعض المؤلفين ، على أثر سلين (Sellin) ، أشاروا الى أن القانون ، إذا تعلق بالأخلاق يكون خاضعاً للتأثير النسبي للمجموعات الاجتماعية . في الوقت نفسه ، يمكن أن يكون شعور الرفض الذي يثيره فعل جرمي ضميماً لدى من لا يدرك بوضوح تبعات الفردية للفعل المقصود ، ولن لا تسمح له تجربته ولا يسمح له وضعه بأن يضع نفسه مكان فاعل الجرم . إن القتل والسرقة هما موضوع رفض عام . ولكن الأمر ليس كذلك مثلاً بالنسبة لبعض أشكال « جريمة الياقة البيضاء » . في عام 1961 ، استدعت 29 شركة للتجهيز الكهربائي أمام المحكمة بسبب خرقها للقانون الأميركي الذي يمنع التجمعات الاحتكارية . وعلى الرغم من أن الجرم ليس دون نتائج على المكلف كما على المستهلك ، من غير المؤكد أن يكون هذا الأخير قد أحس بشعور رافض قوي . لذلك استطاع المتهمون أن يرددوا أثناء المحاكمة ، الواحد بعد الآخر أنهم لا يشعرون بأنهم بصورة مستنكرة . إن « جريمة الياقة البيضاء » لا يندبها غالباً إلا اعتباراً من اللحظة التي تنشئ فيها المجموعات الخفية ذات المصالح المتضرة ، مجموعات للمضغ . إن شعور الاستنكار الذي

آثاره الاعلام الاحتياطي لم يكن ليكفي وحده لتحقيق الجريمة ، دون وجود الجمعيات الاستهلاكية ودون عملها . إن العلاقة بين الأخلاق والقانون والجريمة هي إذن أكثر تعقيداً مما أراد دوركهيم . يقتضى أن ندخل بين هذه العبارات الثلاث متغيراً وسيطاً هو النفوذ النسبي للمجموعات الاجتماعية المنظمة أو المنتشرة . ينبغي كذلك أن نرى ، أن شعور الرفض تجاه فعل معين يمكن أن يتغير وفقاً للمجموعات الاجتماعية . ففلاحو بلزاك (Balzac) يعتبرون أمراً طبيعياً خلط بعض الرزم مع السابل الملتقطة بعد الحصاد وبعض الجنوع الفنية مع الخطب . خلال الأزمة الكبرى ، استثمر عمال مناجم عاطلون عن العمل أباراً غير مريحة تخلت عنها شركات المناجم ولكنها ما تزال ملكاً لهذه الشركات . وعندما أراد المالكون ملاحقة « السارقين » لم يلاقوا أي مساندة لدى السلطات القضائية ، إن حظر ألعاب القمار ، بما أن هذه الألعاب ليست - ما عدا في بعض البلدان - عرضة لرفض بارز جداً ، يمكن أن يكون له آثار مضادة للإنتاج . في ولاية نيويورك ، حيث منع اليانصيب ، كان بالإمكان ، حسب سليلن (Sellin) ، الإتصال بسهولة بمستلمي المراهقات وإعطائهم ثلاثة أرقام كانوا يدونونها على ورقة ومعها في الوقت نفسه عنوان المراهق . والأرقام الرابحة تتعلق بالأرقام الثلاثة الأخيرة للمبلغ الاجمالي للشيكات المودعة خلال النهار ، معطى ينشر يومياً بواسطة نشرة مالية . من الطبيعي أن أغلبية مستلمي المراهقات الذين كانوا يمارسون هذا اليانصيب المخالف للقانون كانوا « شرفاء » ولكن بعضهم لم يكونوا كذلك . لم يكن الخطر غير معمول به وحسب ، فالشرطة والقضاء المكلفون بتطبيق القانون كانوا يبدون اهتماماً ضعيفاً . أكثر من ذلك ، كان يدعو الى الفساد وكان مسؤولاً عن تصفية حسابات . وفيها يتعلق بمستلمي المراهقات ، كانوا يعتبرون الجزاءات النقدية التي يحكمون بها من وقت لآخر وكأنها جزء من مصاريفهم العامة . وبصورة عامة ، كانت الفرضيات الناجمة مباشرة عن تقليد دوركهيم - مرتون قابلة للتطبيق على التعرض المباشر ضد الملكية والأشخاص . ولكنها أقل فائدة عندما يتعلق الأمر بأشكال أخرى من الجريمة . في حالة الخطر ، تتولد الجريمة من الفارق بين القانون والشعور العام بصدد اللعب . عندما لا تضر ممارسة ما ، الأفراد ، إلا هامشياً وجماعياً (مخالفة القوانين التي تمنع التجمعات الاحتكارية والاعلانات الاحتياطية) . يمكن ألا تولّد سوى ردة فعل جماعية ضعيفة . في هذه الحالة ، إن المشرع أو عمل المجموعات التمثيلية (مثلاً جمعيات المستهلكين) يتقدمان غالباً « الأخلاق » .

لقد ساهم تقدم أبحاث علم الاجتماع في فهم أفضل للظواهر الجرمية على مستوى علم الاجتماع الضيق . أما على مستوى علم الاجتماع الواسع ، فتقدم فرضيات مثل فرضيات مرتون ، مرشداً فعلاً . ولكن ثمة قضية أساسية مطروحة من قبل تارد (Tarde) ما تزال أيضاً دون حل كامل : وهي قضية تأمين العلاقة بين الظواهر الصغيرة من جهة ، والمعطيات الاجمالية الخاصة ، سواء بتطور الجريمة في الزمان ، أو بالفوارق في بنية الجريمة في المكان ، من جهة أخرى . في شتى الأحوال ، ثمة نقطة تبقى مؤكدة : من غير الكافي تماماً السعي لتفسير تطور نسب الجريمة بإقامة علاقاتها مع المتغيرات المحددة على مستوى المجتمعات الشاملة (مثلاً درجة « الارتباك ») . لقد لاحظ تقرير رسمي أميركي عام 1969 أنه ، بين 1947 و 1967 ، أصبحت أغلب مؤشرات

الجريمة التي نعتبرها بصورة عامة مرتبطة إيجابياً بجرائم المدن ، أكثر ملاءمة : تقدم التعليم بين السود ، انخفاض معدلات البطالة ، ارتفاع الدخل العائلي المتوسط للسود في شكل مطلق ونسبياً في المستوى المتوسط للبيض ، انخفاض عدد الأشخاص الذين يعيشون تحت المستوى القانوني للفقر . رغم ذلك ، إزدادت الجريمة في المدن خلال الفترة نفسها . لماذا ؟ يلقي كوهين (Cohen) وفلسن (Felson) فرضية مهمة لحل اللغز : إن الأثر الملائم للمؤشرات الواردة أعلاه تم إضعافه ، وربما أكثر من ذلك ، بفعل تطور آخر . إن التعديبات ، سواء التعديبات على الأموال أو الأشخاص ، هي أسهل على الجانح بمقدار ما يكون الهدف أقل حماية . ذلك أن عوامل مختلفة (طول المسافة والوقت في الانتقال الى مكان العمل ، زوال المؤسسة التجارية الصغيرة ونمو المؤسسات الكبرى مسببة تباعداً بين نقطة البيع وإقامة المستهلك ، ونفقت العائلة ، وابتعاد الأولاد في نهاية تخصصهم الدراسي ، وتطور الاستخدام النسائي ، الخ) . أدت الى وجود الأفراد غالباً لوحدهم والمنزل غير محروس غالباً . يبدو أن تحليلاً إحصائياً أجري على مجموعة من الوحدات البيئية ، يؤكد الفرضية . إن القتل المتعمد ، والاغتصاب ، والطعنات والجراح ، السرقة والسرقه الموصوفة ، تنكاثر بمقدار ما يتقلص المؤشر الذي يقيس الوقت الذي نمضيه في المنزل بالنسبة للوقت الذي نمضيه في الخارج . وتتزايد الجرائم نفسها بين السكان الذين تتراوح أعمارهم بين 15 و 24 سنة . وإن نمو الجريمة في الفترة نفسها يمكن أن ينجم إذن ولو جزئياً عن كون التطورات البنيوية المشار إليها أعلاه تجعل اللقاء أكثر أو أسهل حدوثاً بين الجانحين وأهدافهم غير المحميين . كما أننا استطعنا أن نؤكد في فرنسا اقتراحاً أقامت الدراسات الأحادية الجانب على عصابات الجانحين ، أي أن بعض البنى البيئية مثل المجموعات الكبيرة ، يمكنها أن تثير تطوراً للجنوح : إنها تسهل تكون العصابات ؛ وهي تحت هكذا على بعض أنواع الجريمة مثل سرقة السيارات والدراجات النارية ، التي تسمح بالتخلص من بيئة موحشة .

رغم هذه النتائج ، نحن بعيدون اليوم عن إمكانية إقامة العلاقة بشكل مرضٍ تماماً ، بين معطيات علم الاجتماع الواسع وعمليات علم الاجتماع الضيق . وهكذا ، يبدو الجدول التقليدي حول الأثر الردعي للعقوبة مفتوحاً باستمرار . يقترح البعض تطبيق نموذج مستوحى من الاقتصاد على التصرفات الجرمية ويمثلون العقوبة المتوازنة بأرجحية اتخاذها لقاء ثمن . ولكن لا يكفي للتحقق من الأثر الردعي للعقوبة ، إثبات وجود علاقة متبادلة سلبية بين معدل الجريمة وخطورة العقوبات . يمكن أن يكون تفسير هذه العلاقة غامضاً ، فلا شيء يشير الى أنها لا تحصل من علاقة سببية تذهب من الجريمة الى العقوبة كما من العقوبة الى الجريمة . من الممكن فعلياً أن يؤدي مستوى مرتفع للجريمة ضمن اختصاص قضائي معين ، الى حال اختناق في المحاكم والسجون ويحث الجهاز الجزائي على إصدار عقوبات أخف . ومن الممكن كذلك أن يولد تكرار بعض الجرائم ، شرط ألا تتجاوز هذه الجرائم درجة معينة من الخطورة ، وضماً غامضاً يشتم بالتسامح الكبير . أما بالنسبة للجرائم الأخطر ، يس أن يكون الأثر معاكساً : إن تكرار أكبر لهذه الجرائم يمكن أن يستتبع قساوة أكبر . إن الدراسات الطولية على طريقة بانيل (Panel) تسمح في كل حال بتدقيق التفسيرات السريعة جداً التي قدمت كصلة متبادلة يمكن ملاحظتها على مستوى الجمع بين معدل

الجريمة وخطورة العقوبات (و/ أو احتمال التوقيف). وقد أثبتت دراسة أجريت على جماعة من المختلسين الأميركيين من 1964 إلى 1970 ومع استعمال نموذج بانيل (Panel) (الذي يسمح بدراسة تأثير معدلات التوقيف على الجريمة ، علماً أن معدلات التوقيف تم تحديدها بواسطة العلاقة بين القضايا التي تؤدي إلى التوقيف والمعد الاجمالي للقضايا المعروفة من الشرطة بالنسبة لنوع معين من الجرائم وخلال سنة معينة) أثبتت هذه الدراسة تأثيراً غير مهم لمعدلات التوقيف على معدلات الجريمة . لا ينجم عن مثل هذه الدراسة أن الأثر الردعي غير موجود (من الممكن أن يترافق تزايد معدلات التوقيف بانخفاض في قساوة العقوبات الصادرة) . ولكنها تبرهن على : 1 - تعقد العلاقة بين الجريمة والعقاب الناجم عن الطابع المتبادل للسببية : 2 - أن « الأكلاف المسبقة » للجريمة ليست سوى أحد العناصر الثابتة للتصرف الجرمي . يقتضي أن نصف إلى ذلك أن تأثير الكلفة مثلاً مثل تأثير المؤسسات الجزائية والبنى الاجتماعية بصورة أعم ، ترتبط بنوع الجريمة : إن الجريمة العاطفية وجريمة راسكولنيكوف (Raskolnikov) ربما كانت كيانات إحصائية متشابهة ، ولكنها بالتأكيد كيانات جراحية مميزة . فكما في حالة الانتحار ، لا يمكن اعتبار الظواهر الجرمية وكأنها تتعلق بعلم الاجتماع وحده ، على عكس ما كان يعتقد دوركهيم .

- BIBLIOGRAPHIE. — BECKER, H. P., *Outsiders. Studies in the sociology of deviance*, New York, The Free Press, 1963. — CLINARD, M. B. (red.), *Anomie and deviant behavior. A discussion and critique*, New York, The Free Press, 1964. — CLINARD, M. B., « White collar crime », in *International Encyclopedia of the Social Sciences*, New York, The Macmillan Company and the Free Press, 1968, 483-490. — CLOWARD, R., et OHLIN, L. E., *Delinquency and opportunity. A theory of delinquent gangs*, New York, The Free Press, 1960. — COHEN, L. E., et FELSUN, M., « Social change and crime rate trends : a routine activity approach », *American sociological review*, XLIV, 4, 1979, 588-608. — DURKHEIM, E., *Division du travail*⁹. — GREENBERG, D. F., KEMLER, R. C., et LOOAN, C. H., « A panel model of crimes rates and arrest rates », *American sociological review*, XLIV, 6, 1979, 843-850. — KELLEN, G., LASCOURNES, P., « Actualités bibliographiques : moralisme, juridisme et sacrilège. La criminalité des affaires : analyse bibliographique », *Déviante et société*, I, 1, 1977, 119-133. — MERTON, R. K., « Social structure and anomie », *American sociological review*, III, 6, 1938, 672-682. Reproduit in MERTON, R. K., *Social theory and social structure ; toward the codification of theory and research*, Glencoe, The Free Press, 1949, éd. augm., 1957, 1961, 131-160. Trad. franç. partielle, « Structure sociale, anomie et déviance », in MERTON, R. K., *Éléments de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, éd. augm., 1965, 167-191. — OHLIN, L. E., *Sociology and the field of corrections*, New York, Russell Sage Foundation, 1956. — ROBERT, Ph., « La formation des bandes délinquantes », in ROBERT, Ph., *Les bandes d'adolescents*, Paris, Editions Ouvrières, 1966, 183-198. EA in SZABO, D. (red.), *Deviance et criminalité. Textes*, Paris, A. Colin, 1970, 240-257. — ROSE-ACKERMAN, S., « The Economics of corruption », *Journal of public economics*, IV, 2, 1975, 187-203. — SELLIN, Th., *The sociology of crime and delinquency*, New York/Londres, Wiley, 1962. — SZABO, D., *Criminologie et politique criminelle*, Paris, Vrin/Montréal, Presses de l'Université de Montréal, 1978. — TARDE, G., *La criminalité comparée*, Paris, F. Alcan, 1886. — WYTHE, W. F., *Street corner society*, Chicago, The Chicago University Press, 1943, 1965.

الجماعة

Communauté

إن امتلاك جميع أعضاء المجتمع شيئاً مشتركاً ، يعتبر فكرة غامضة تعطيها الصور المتنوعة عبر لعبة القياس ، حقلاً تطبيقياً واسعاً . إن أعضاء المجتمع يشبهون العائلة الكبيرة : فهم يتحدرون من الأب نفسه ، يعيشون نفس الحياة ، وهم مثل الأعضاء والمعدة . كان أرسطو هو الذي استعمل للمرة الأولى في كلامه على الجماعة هذه العبارة في معناها التقني ، بخصوص ما كان بالنسبة له نموذج التنظيم السياسي - المدينة . - إنه يبين صلة هذا المفهوم مع مفهوم الكلية ويلوم أفلاطون لأخذه هذين المفهومين بفهم واقعي ، كما لو كان الرابط الذي يؤمن لمجموعة من الأفراد وحدهما هو شيء أو مادة ، وليس نظاماً من الخصائص والعلاقات .

من المؤسف أن هذا النقد الثمين تمّ تناسيه غالباً من قبل علماء الاجتماع ؛ وعندما أدخلت عبارة الجماعة (Communauté) في المعجم التقني لعلم الاجتماع . في عنوان الكتاب الشهير لتونيز Tonnies ، منجدها مقترنة بصورة دائمة ، بغموض مزيج . ولكي نصف المفهوم الكلاسيكي تقريباً ، إذا لم يكن عاماً ، للجماعة ، فإننا نذكر بعض السمات المأخوذة من تونيز . فهو يعتبر ، أن الجماعة تواجه المجتمع ، كما لو لم يكن ثمة سوى نمطين من الأوضاع يستطيع ضمنها الناس إقامة علاقاتهم . كما أن المجتمع القائم على فردية المصالح الدقيقة ، التي تذكر بمفهوم هوس من صدمة الأنانيات ، تواجه الجماعة القائمة على الهوية الجهورية للإرادات المندجة بالأصل نفسه والمصير نفسه ، دون أن نعي ذلك دوماً . هذا التضاد الرومنطقي بين « المياه المجلدة للحساب الأناني » ، حسب ما ورد في البيان الشيوعي ، وحرارة المجموعة الأولية ، حيث تكون العلاقات الاجتماعية مشخصة ، تلونه فوارق تاريخانية ونشوتية . فالجماعة هي ذلك الزمن القديم الطيب ، هذا العالم الذي فقدناه (بيتر لاسلت Peter Laslett) ، والذي حرمتنا منه الآلات وكذلك المال والكسب ؛ أما المجتمع فهو المستقبل الذي تعدنا به الصناعة والانتاج والاستهلاك « الجماهيري » . وبذلك ، تتخذ المواجهة بين المجتمع والجماعة مفهوماً أيديولوجياً أكيداً . صحيح أنها لا تسمح بأن تنقلص ، إلا لقاء تبسيط مشوه ، إلى المواجهة بين الرأسمالية والاشتراكية . سياسياً ، أنها « أكثر من معدة » بما أن « الجماعة » حسب تونيز يمكنها كذلك أن تغذي الاحلام الرجعية حول النظام السابق للصناعة كما الطوباويات الاشتراكية حول المجتمع الحالي من الطبقات .

إن نظرية تونيز ، ما إن تجرد من مفاهيمها الأيديولوجية ، حتى تنقلص إلى لائحة المجموعات ، حيث تكون العلاقات الجماعية مهيمنة ، وبالتالي إلى تفسير لعمل هذه المجموعات ، يكون من جهة أخرى عرضة لنقاش كبير . مستحدث عن جماعة عائلية ، وجماعة اقليمية أو سكنية ، وجماعة لغوية . وقد تعرف علماء الانثروبولوجيا مثل ردفيلد (Redfield) في القرى الهندية ، في المكسيك وغواتيمالا أو الأند ، على وحدات جماعية حيث تستمر ثقافات سابقة لكريستوف كولومبوس ، على الرغم من أنها أخضعت وهمشت من قبل المجتمع الاستعماري . إن ردفيلد لا يستعير آراءه من تونيز فقط ، وإنما كذلك من مفهوم دوركهيم عن المجتمع المجرأ الذي

توحده إكراهات التضامن الألي . وفيما يتعلق بطبيعة التكامل الذي يتصدر في المجتمعات المجزأة أو الجماعات القروية ، فإنها لا تديم حالة عدم التميز البدائي . وهي نتج عن مسيرة تاريخية معقدة جداً تعرضت من خلالها « ثقافات » محلية الى صدمة الامبرياليات العنيفة والمسيطرة . وقد شكلت الجماعة القروية بالنسبة للسكان المستعمرين ، من عزل (Ghetto) ونوع من الملاذ والملاجأ في الوقت نفسه . ليس ممكناً إذن بناء نظرية ملائمة عن الجماعة على تجربة المجموعات مثل جماعات القرى .

ولا يكون معقولاً أكثر ، إعداد مفهوم الجماعة على حالة الجماعة العائلية أو الجماعة السياسية . لقد أدرك أرسطو جيداً أن ما هو مشترك بين أعضاء العائلة ، ليس من الطبيعة نفسها لما هو مشترك بين مواطني جمهورية معينة . فضلاً عن ذلك ، إن العلاقات بين الأهل والأولاد وبين الأزواج وبين الأخوات والأخوة ، تظهر في أغلب الأحيان شيئاً مختلفاً تماماً عن تماثل الماهية المتأصلة في إرادات الأفراد . ويجعلنا من العائلة « جماعة » نرفض أن نرى أن اجتماعية العائلة هي « أثر منبثق » ناجم ، كما أدرك ذلك فرويد (Freud) جيداً (Totem et tabou, Essais sur la psychologie collective) ، من تسوية بين إرادات تواجهت أولاً ، ثم قبلت بالخضوع للقانون نفسه الذي تعلمه كل واحد عن عدم وجود أية فرصة لإخضاع الآخرين جميعهم لقانونه الخاص . فضلاً عن ذلك ، يمكننا الحديث عن شراكة الدم بين الأهل والأولاد . ولكن بين الزوجين فإننا إزاء علاقة مصاهرة سواء كان الزوجان يختاران بعضهما البعض ، أو أنها يتتبعان الى مجموعات مرتبطة بعلاقات التبادل الزوجية .

فالجماعة لا تشكل علاقة اجتماعية بسيطة وبيدائية ، إنها في آن معاً ، معقدة لأنها تجمع بطريقة هشة مشاعر ومواقف متنافرة ؛ ويتم تعلمها ، لأننا نتعلم المشاركة في جماعات متضامنة ، وذلك فقط بفضل مسيرة مجتمعية لا تكتمل أبداً ، رغم المشقة . وهي ليست أبداً نقية ، بما أن الروابط الاجتماعية تقتنر بالغايات والنزاعات وحتى العنف . لذلك ، بدل الحديث عن الجماعة ، يبدو من المفضل الحديث عن « التجمع البلدي » (Communalisation) ، والبحث عن كيفية تشكل بعض « حالات التضامن الغامضة » واستمرارها .

إن أحد المجالات الذي يمكن أن نلاحظ فيه بشكل جيد عملية التجمع البلدي يتشكل من « الجماعة الانفعالية » التي يعلق عليها فيبر أهمية كبيرة في علم اجتماعه الديني . إن تجمع مجموعة من المؤمنين حول نبي نموذجي (رافض أو شيخ روحي) ، أو أيضاً حول نبي أخلاقي - يعلن أسوأ عقوبات السماء إذا استمر الشعب غير المؤمن بخرق الحقوق والواجبات الأكثر قداسة - ، ينجع شبكة علاقات قوية جداً بين الذين يستقبلون هذه الرسالة ويتبعون هذا الوحي . فتلاميذ المسيح وتلاميذ بوذا ، يشكلون جماعتين - أو كما يقول فيبر في تعبير جديد يشير الى الجانب الديناميكي لهذه العملية ، تجمع بلدي . إن تجمع هؤلاء المؤمنين في وحدات مغلقة للرهبان الخاضعين لسلوك الانغلاق ، أو على العكس ، انتشار النساك في الصحراء ، حتى لا نقول شيئاً عن الرهبان البوذيين المنسولين في التقليد البوذي ، يظهر تعدد الأشكال التي يمكن أن تنتظم في ظلها التجمعات البلدية الدينية . كما أن هذا التنظيم لا يفصل عن عملية نربوية ، يصبح بموجبها تلاميذ النبي أو الشيخ

الروحي بدورهم أساتذة وصانعي عجائب ، ومصدر وحي لجمهور من العلمانيين يزداد اتساعاً . ويمكنه أن يقود إلى أشكال مؤسسية مختلفة جداً . بدءاً من الطائفة المغلقة والمتعصبة إلى حد ما ، إلى أبرشية وإلى رعية ، أو حتى إلى تراتبية بيروقراطية من النمط القيصري - البابوي .

يكون إذن التجمع الديني البلدي غير منفصل عن عملية مزدوجة للتنظيم والتأسيس . ونعني بالتنظيم هنا تمييزاً بارزاً جداً إلى حد ما بين مهرة فيما يتعلق « بعلاج النفس » والناس المختلفين الذين يمددهم طلب الخلاص التمايز تقريباً . وفيما يتعلق بالتأسيس ، نستند إلى إعداد مشروعية الطقوس والمعتقدات التي تجعل من المؤمنين أعضاء « عائلة » واحدة . إن التجمع البلدي لم يعد إذن مسيرة عمياء وغريزية كما أن الجماعة ليست مزيجاً معقداً غير متميز .

ستكون تحليلات ماكس فيبر مفيدة لنا حول نقطة ثانية . بما أن مفهوم التجمع البلدي أبعد من أن يتعلق فقط بنطاق العلاقات المتميزة بهيمنة ما هو عاطفي وما هو خيالي ، أو ما هو وروحي (مفهوماً بمعنى غامض جداً حيث يتم الكلام على روحية دينية) ، فإنه يطبق كذلك في النظام الاقتصادي - وذلك عبر طريقتين . أولاً ، لكثير من الجماعات - أو التجمعات البلدية - جوانب اقتصادية ، إما أنها تستهدف صراحة أغراضاً اقتصادية بشكل دقيق ، وإما أنها لا تستهدف مثل هذه الأغراض . وهي مع ذلك خاضعة لإكراه اقتصادي يتعلق بالملاءة . ثانياً ، توجد تجمعات اقتصادية هي بالمعنى الكامل للكلمة ، جماعات . وإن كون العائلة وحدة إنتاجية ، وكونها في مجتمعنا الخاصة ، تشكل ، باعتبارها منزلاً ، وحدة استهلاكية ، وكون أفرادها مهتمون في كل مكان بانتقال الإرث ، يؤكد أن عملها يمكن ويجب ، على الأقل جزئياً ، أن يجل من وجهة نظر اقتصادية . ذلك أن المجموعات العائلية يمكن أن توصف بالجماعات وذلك لسببين على الأقل . أولاً ، يظهر أعضاؤها درجة معينة من التضامن إزاء الخارج ، الأمر الذي يعود جزئياً على الأقل إلى وضعهم المشترك : تجمد العائلة نفسها متحملة بصورة جماعية مركزاً في سلم التدرج الاجتماعي ، بطريقة واضحة بمقدار ما تكون الوحدة العائلية محددة بصورة أوضح . ثانياً ، يتمتع أعضاء العائلة بعدد معين من المنافع والخدمات تشكل ، بالمعنى الاقتصادي للعبارة ، أشياء غير قابلة للتجزئة . يسكن الزوجان البيت نفسه ، ويمقدار ما يتقاسم أعضاؤه طعامهم ، ويأخذون إجازتهم معاً ، يجردون أنفسهم منخرطين في نظام استهلاكي جماعي . يقتضي أن نضيف ، أن مجموعات اقتصادية مثل المؤسسات ، حيث متطلبات النظام الصناعي ، والسعي وراء الربح ، تخضع شروطاً مناسبة لانتشار النزاعات الحادة جداً بين الموجهين والمنفذين ، الرأسماليين والأجراء ، تشكل هي كذلك ، وإن بمعنى غامض وصيق جداً في آن معاً ، جماعات - بمقدار ما يشكل بقاء المؤسسة غرضاً مشتركاً بين جميع فئات العاملين فيها . عندما يصبح بقاء مجموعة معينة بالنسبة لأعضائها ، غرضاً يواجه في نظريهم الأغراض الفردية التي يعتبرون من جهتهم أنه مسموح لهم متابعتها ، نقول أن هذا التجمع يمكن أن يشكل جماعة أو أنه في الطريق إلى التجمع البلدي .

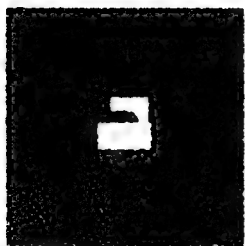
إن ملاحظة الجماعة العلمية تسمح بإدراك الأغراض التي ترضيها بعض الجماعات أو تفرضها على أعضائها . وهي لا تقيّم فقط بعض الغايات مثل تزايد المعارف أو انتشارها . فهي لا

تستند فقط على نظام للقيم وإنما على أدبيات كذلك . إنها تعلن بعض القواعد والأصول ، وعند الحاجة تفرض احترامها بواسطة بعض العقوبات القاسية عند الاقتضاء . إن من يتحلى ، أو ينقل عن زملائه دون ذكرهم و « يستغل » معيياته ، يتعرض لخطر استبعاده عن « جمهورية العلماء » . إن شروط الدول - وبالتالي مخاطر الاستبعاد - تجعل من هذه الجماعات مجموعات مغلقة نسبياً ، بما أن أعضائها ، عليهم لكي يُقبلوا أن يمروا بفترة امتحان ويمكن أن يعملوا ، إذا لم يتقبلوا بأخلاق معينة . وعلى العكس ، أصبحت الجماعات الإقليمية ، بالأحرى أماكن مرور ، وأوعية يعبر منها مجهولون ، وهي تميل لأن تصبح الشكل الأكثر خواءً للتعايش . ومع ذلك ، حتى في هذه الحالة ، فإن الجماعة هي شيء آخر غير عش بيتي . يمكن أن يصبح التعايش غير محتمل مع جيران يعتبر قريهم وحسب « ضرراً » . وتؤدي الهجرات المكلفة إلى حد ما ، إلى إعادة بناء جماعات أكثر قابلية للحياة - وأشد حيوية . وفي معنى يستدعي « الصلات الانتقائية » حسب غوته (Goethe) ، لا يكفي التعايش وحده إذن ، لتعريف الجماعة . يقتضي إضافة سمتين اثنتين . يتحدث لازارسفيلد (Lazarsfeld) ومرتون (Merton) عن الرئام لتعنين شراكة في المصالح والأذواق تتعدى الانتهاء البدئي إلى قيم مشتركة . ومن جهة ثانية ، لكي تكون ثمة جماعة ، يقتضي أن يتم أعضاء المجموعة بما يعترفون بأنه من أذواقهم ومصالحهم المشتركة ، وأن يقبلوا بالمشاركة في إدارة شؤونها ، عبر التضحية بجزء من وقتهم ومواردهم . نفترض الجماعة بشكل مباشر أو غير مباشر مساهمة الحد الأدنى في الشؤون العامة . لذلك ، فإن « مدينة للنماعة » لا تستطيع ، اللهم إلا سهواً أو إساءة استعمال ، أن تسمى « جماعة » .

يبقى أن نتساءل على ماذا يستند الرئام والمساهمة . ولكي نفهم قوة « المجموعة البدائية » ، يشدد شيلز (Shils) على وجود ثلاثة عناصر أساسية . يقتضي أولاً ، وجود شبكة من العلاقات المتبادلة بين أشخاص يمتلكون في آن معاً القدرة على مقاومة الضغط والليوننة . يقتضي كذلك وجود بعض « الروابط المقدسة » التي يمكن أن تكون موضوعاً لتمثال رمزي . ويقتضي أخيراً أن تندمج المجموعة دون عقبات في نظام التبعية المتبادلة التي تجدها نفسها متلفعة به . في ظل هذه الشروط ، يمكن لكل مجموعة أن تشكل جماعة ، دون أن يؤدي ذلك بالجموع نفسه - المجتمع - إلى أن يتحول بحصر المعنى إلى « جماعة » :

- BIBLIOGRAPHIE. — ARISTOTE, *L'éthique à Nicomaque*, Paris, J. Vrin, 1972; *La politique*, Paris, J. Vrin, 1970. — DURKHEIM, E., *De la division du travail**, — FREUD, S., *Totem und Tabu*, Leipzig, Vienne, H. Heller, 1913. Trad. : *Totem et tabou : interprétation par la psychanalyse de la vie sociale des peuples primitifs*, Paris, Payot, 1947, 1973; *Massenpsychologie und Ich-Analyse*, Leipzig, Internationaler psychoanalytischer Verlag, 1921. Trad. : « Psychologie collective et analyse du moi », in *Essais de psychanalyse*, Paris, Payot, 1927. — FRIEDRICH, C. J., « The concept of community in the history of political and legal philosophy », in FRIEDRICH, C. J. (red.), *Community*, New York, Liberal Arts Press, 1959, 3-25. — LASLETT, P., *The world we have lost*, Londres, Methuen, 1965, 1971. Trad. : *Un monde qui nous avons perdu : famille, communauté et structure sociale dans l'Angleterre pré-industrielle*, Paris, Flammarion, 1969. — LAZARSFELD, P., et MERTON, R. K., « Friendship as a social process », in GOULDNER, A. W., *Studies in leadership : leadership and democratic action*, New York, Russell & Russell, 1965. —

POLSBY, N. W., « The sociology of community power : a reassessment », *Social Forces*, 1959, 37, 232-236. — REDFIELD, R., *The little community and peasant society and culture*, Chicago, Univ. of Chicago Press, 1960. — ROSSI, P. H., « Power and community structure », *Midwest Journal of Political Science*, 1960, 4, 390-401. — SCHULZE, R. O., « The bifurcation of power in a satellite city », in JANOWITZ, M. (red.), *Community political systems*, New York, Free Press, 1961. — SHULS, E. A. et JANOWITZ, M., « Cohesion and desintegration in the Wehrmacht in World War II », *The Public Opinion Quarterly*, 1948, XII, 280-315. Trad. : « Cohésion et désintégration de la Wehrmacht », in MENDRAS (red.), *Éléments de sociologie, Textes*, Paris, A. Colin, 1978, 45-79. — TÖNNIES, F., *Gemeinschaft und Gesellschaft*, Leipzig, R. Reisland, 1887. Trad. : *Communauté et société : catégories fondamentales de la sociologie pure*, Paris, Reiz, CEPI, 1977. — VIDICH, A. J. et BENSMAN, J., *Small town in mass society : class, power and religion in a rural community*, Princeton Univ. Press, 1958. — WEBER, M., *Economie et société*, Partie II, chap. 3. — WIRTH, I., *The Ghetto*, Univ. of Chicago Press, 1928, 1956.





Besoins

الحاجات

يُقسم كل كائن حي بعدد معين من الحاجات التي تعبّر عن تبعيته إزاء بيئته الخارجية . إذا اقتصرنا على الحيوانات ، فإننا نلاحظ عندها سلوكاً باتجاه البحث عندما ينقصها الغذاء ، والمأوى والشريك من الجنس الآخر . يكون امتلاك هذه الأغراض مصدر تمتع ورضى . ويمكن أن يترافق الحرمان بسلوك عدواني ضد العقبات الحقيقية أو المفترضة التي تسد طريق الوصول الى هذه المنافع . إن إشباع الحاجات أمر ميسور تقريباً . فالغذاء عندما تكون أنواع الأطعمة المتوفرة متكيفة مع طلب الجائعين وعندما تكون هذه الأطعمة كافية ، بشكل يتمكن معه كل الذين يبحثون عنها ، الحصول عليها دون حرمان أي شخص جزءاً من حصته أيّاً يكن ضئيلاً ، نكون إزاء الوضع الذي يعرف بالوفرة . والوفرة بدل أن تكون وضماً طبعياً ، لماذا هي في مجتمعاتنا حذاً موعوداً باستمرار لجهودنا ولكنه يراجع باستمرار ؟

إن التفسير الأول المطروح لتوضيح عدم إشباع جميع الحالات للجميع ، هو الندرة . فالطبيعة بخيلة ، إذ إنها لا تعطي أو لا تنتج بقدر ما يقتضيها ذلك لكي غملاً جميع الأفواه . وفي ميدان التغذية ذات الأولوية الكبيرة ، يشير مالتوس (Malthus) الى تزايد السكان بشكل أسرع من تزايد الأغذية ، بصفته خطراً جدياً . وهو لا يستبعد حتى إمكانية ألا يعوّض ارتفاع الانتاجية الزراعية التزايد السكاني . فإذا لم يتم إشباع حاجة أساسية الى هذا الحد - أولية ، الى هذا الحد - ألا وهي الغذاء ، فإن الناس سيتقاتلون لانتزاع اللقمة من الفم . إذن سيكون شح الطبيعة العاجزة عن تأمين الإشباع لحاجتنا ، مصدراً لجميع النزاعات .

يعتبر روسو أن هذا الافتراض هو « كفر » . فليست الطبيعة هي الشحيحة وإنما نحن جشعون . ليست هي التي تعاملنا بشكل سيء ، وإنما نحن الذين نمنعها من تحقيق وعودها ، عبر استعمال مواردها بشكل سيء . يمكن تغطية حاجات الإنسان من قبل الطبيعة طالما لم يتم تشويه هذه الحاجات بواسطة تقسيم العمل . هذا ما تثبتته التجربة النيولوتية عندما كان المزارعون الأوائل يتتجون ما يكفيهم من الغذاء البسيط ، فحموا أنفسهم من الحاجة دون أن يعرضوها لعبودية الترف .

كيف يتم هذا التشويه ؟ لكي نفسره ينبغي أن نفهم أن حاجات الانسان ليست كلها ذات

طبيعة مادية . فنحن بحاجة للغذاء . ولكن بمعنى مختلف ، نحن بحاجة كذلك الى أقراننا كمتعاونين وكشركاء جنسيين . يعترف روسو بذلك ، ولكنه يشدد على هشاشة مثل هذه الروابط . فهو يشير الى استقلال الانسان عن الطبيعة . والإنسان ، قبل فسادة الاجتماعي ، يمكن أن يكون نفسه بصورة كاملة دون حاجة للحصول على اعتراف الآخرين . إن موقف روسو في هذا الصدد ، يختلف عن موقف فلاسفة مثل هيجل (Hegel) ، الذين يجعلون من الاعتراف عبر المواجهة الناشئة عن العلاقة بين السيد والعبد ، شرطاً لوعي الذات . يمكنني أن أكون نفسي دون الحاجة للآخرين . ويسبب هذا الإستقلال قد تكون العلاقة البدائية مع الآخر علاقة اهتمام أو شفقة .

كل شيء يتغير مع تقسيم العمل وإقامة الملكية . صحيح أن تقسيم العمل يضاعف انتاجية جهد كل واحد . ولكن تقسيم الغلة المتزايدة الناتجة عن هذه الانتاجية المحسنة تتركس من خلال تفاوت مساهمات كل شخص دونية البعض وتفوق البعض الآخر . إنه يسمح للأقوى تثبيت سيطرتهم عبر الاستيلاء على وسائل الانتاج ولا سيما الأرض التي يستأثرون بها . واعتباراً من ذلك الحين ، فإن حاجات الانسان ، بدلاً من أن تعبر عن تبعية كل واحد إزاء الآخر ، تقيم سيطرة البعض على البعض الآخر . نحن مدينون في مجتمعية حاجتنا ، ليس الى المجتمع البدائي القائم على الود والشفقة ، وإنما الى المجتمع الذي أفسده تقسيم العمل والملكية . ومع ذلك ، يوجد في تقسيم العمل بند ضمني قد يتمكن من تحديد تعسف : فنحن لم ندخل في الاجتماع إلا لتحسين ثمرة جهلنا . وإذا افترضنا أنه ثمة قاعدة للتقسيم العادل ، فإن حاجتنا يمكن أن تحصل بصورة منصفة على الإشباع في إطار تقسيم العمل .

ثمة نقطتان يمكن استخلاصهما من تحليل روسو ، لم يفقدا من صحتها بالنسبة لعلماء الاجتماع المعاصرين . أولاً ، ثمة موضعة اجتماعية للحاجات ، يتم في آن واحد إكتشافها وتشويهها من قبل المجتمع . تلك هي الأطروحة التي طورها فبلن (Veblen) بخصوص « طبقة اللهو » . إن الذين يملكون مالاً وليس لديهم ما يفعلونه يشتهرون باستهلاكهم المفرط . فهم لا يصرفون كثيراً وحسب (إن وليمة أحد هؤلاء النواب قد تكفي لإطعام قرية صينية) وإنما هم يستهلكون الأشياء الأكثر غرابة التي يستوردونها بأثمان كبيرة من البلاد الأجنبية . والحاجات التي يشبعونها ليست حاجات حقيقية : إذا اقتبسنا التميز الرواقي ، فإن هذه الحاجات ليست « ضرورية » ولا « طبيعية » . إن منطق هذا الاستهلاك ليس إشباع أفضليات فردية ، وإنما استراتيجية يسعى المستهلك بواسطتها الى تأكيد سلطته ومكانته إزاء شركائه الذي يعتبرون منافسين كذلك . ذلك أن الكافياري الذي يتلذذ به هؤلاء « الأثرياء الجدد » لا يدفعهم اليه طعمه اللذيذ وإنما هم يستهلكونه أولاً ليظهروا أنهم قادرون على « الحصول عليه » فاستهلاكهم له نفاخري .

لقد طور الاقتصاديون اللاحقون ، حول هذا الموضوع ، خطين للتحليل . أولاً ، إهتموا بأثر التظاهر . لا يتم استهلاك غرض أو خدمة بصورة كثيفة إلا عندما يصبح « مرئياً » لعدد كبير

من المستهلكين المحتملين - حتى ولو لم يكن هؤلاء المستهلكون في مرحلة أولى ، مسلحين بالقدرة الشرائية الضرورية . تكون وظيفة الاعلان تأمين هذه الرؤية عندما لا يمكن تأمينها بسهولة بواسطة العرض المباشر في السوق . وما إن يكتسب قسم من الناس قلدرون على « الحصول على هذا الترف » ، يؤدي « مبدأ الأثر » كما يقول علماء النفس ، أي الإشباع المرتبط بممارسة النشاط وامتلاك الشيء الى توطيد النتيجة الأولى : « لم يعد بالإمكان الاستغناء عنه » . ويصبح استهلاك هذا الغرض عادة إذا أردنا ، ولكننا لا نستطيع بعد ، إلا إذا أسانا استعمال اللغة ، الحديث عن حاجة . إن اكتساب كل عادة استهلاكية جديدة يمر عبر مراحل عدة . أولاً ، يدرك المستهلك المحتمل أن الغرض المعروض يمكن الحصول عليه . فالإزمات الميزانية ليست فوق طاقة الاحتمال ، والخدمات التي يؤديها الغرض مؤكدة ، ومعالجته وكذلك العناية به لا تبدو صعبة ولا مكلفة . وبتمايز أخرى ، إن الحائز المحتمل ، لكي يقرر الشراء ، ليس عليه غمطي عواقب كبيرة . ثانياً ، إن مُثِّل هؤلاء ، المحيطين به ، الأكثر بحبوة والأكثر حساسية تجاه الاعلان ، أو الذين تحولوا هم أيضاً على غرار الجيران والأصدقاء ، يمكن أن يحث أو يحفزهم وأن يجعل من زبون محتمل مشترك حالي : إذا كان لدى العائلة الغلاتية تلفزيوناً فلماذا لا يكون لدي ؟ إذا كانوا هم فلماذا ليس أنا ؟ وأخيراً إذا لم يظهر استعمال الغرض الجديد على أنه مصدر لأكلاف إضافية وغير متوقعة ، فإن العادة تصبح وطيدة بصورة نهائية . وتكون قد أصبحت حاجة ، إذ إن « العادة هي طبيعة ثانية » كما تقول حكمة الأمم .

إن أثر التظاهر يحول دون معالجة الاستهلاك بصفته سلوكاً فردياً عضواً ، خاضعاً للمقارنة بين سَلَمِ الأفضليات والزامات الميزانية . في الواقع ، يبقى فعل الشراء ، حتى لا نقول شيئاً عن فعل الاستهلاك ، فردياً تماماً ، ولكن الإكراهات والأفضليات تحدد في إطار من المقارنات بين الأشخاص . وهكذا فرضت فكرة المقارنة المحسوسة نفسها على الباحثين . فقد أدخلت في تحليل التنظيمات ، ولا سيما بخصوص الأجوبة المتناقضة التي سجلت لدى العسكريين من مختلف الأسلحة والرتب ، حول تقديمهم . فليست سرعة ترقية وحدها التي تهمهم ، وإنما تأثيرها على وضعهم ، بالنسبة لفئات أخرى من « الزملاء » و« الرفاق » (راجع فكرة « المجموعة المرجعية ») . فيما يتعلق بالاستهلاك ، فإن المقارنة مع الآخرين هي كذلك في صلب قرار الشراء .

إن السعي لبناء هؤلاء المستهلكين الآخرين (الأكثر تبصراً والأكثر حداثة) بناء لمرجع ملائم ، هو ما يعمل الاعلان من أجله : المثل الكبير م... لا يدخن إلا هذا النوع من السجائر . هذا المرجع هو في آن معاً إدراكي وتقييمي . فهو يعلمنا بما يشتره م... وهو يحاول نقل قيمة م... وهالته ، الى المنتجات التي يستهلكها . إذا رغبت بأن أصبح مشابهاً لم... سأعمل على غراره ، وسأشتري سجائر من نوع م... التي لا تكون أغلى من غيرها والتي تستهلك فضلاً عن ذلك ، من قبل هذه الشخصية أو تلك من الذين أعرفهم . إن فعل الشراء الذي أقوم به ، تضمه ثلاثة أنظمة للمقارنة ، م... وأنا ، السجائر م... والسجائر الأخرى ، أنا الذي أستهلك السجائر م... وسجائر أصدقائي وأقارب ، أو الأصدقاء الذين

يستهلكون (أو لا يستهلكون) السجائر... بماذا يمكن أن تسمى هذه المقارنة «بالحسوة»؟ ليس ثمة أي سبب يدعونا لحصر المشاعر التي تدفع إلى التشبه بالحسد والغيرة. يمكننا كذلك أن نتعلل بالفضول أو الر... في استكشاف حقل من الممكنات لسنا مبعدين عنه من الأزل وإلى الأبد. ذلك أن نسبة الحسد أو الغيرة هو في أساس سهولتها المشبوهة تماماً. «إذا كانت العائلة الفلانية قد حصلت على التلفزيون فلماذا لا أحصل عليه أنا؟». «وإذا حصلت أنت فلماذا لا أحصل أنا» سؤال مشروع في عموميته، بما أنه يمكن أن يؤدي إلى القبول بأنني لا أملك الوسائل وبأنني لست في وضع يسمح لي باكتساب هذا الغرض الذي لست في الحقيقة بحاجة إليه. ليس مع ذلك أكثر من العائلة الفلانية التي «دفعت ثمنه»... فالمقارنة، بعدم حصرها الموضوع في مواجهة مع فئة واحدة من المراجع، يمكن أن توسع وتغني كثيراً الإدراك الحسي لحقل عملها. وكذلك، بدلاً من اعتبار كل تشبه بصفته حسوداً بالضرورة، يقتضي اعتباره بصفته آلية تعميم. ودون إهمال «التشبه الحسود»، يمكن أن يكون ثمة كذلك مقارنة بواسطة التماثل، كما في حالة الممثل الكبير الذي أريد التشبه به، ومقارنة في جميع الاتجاهات بواسطة «غريزة التنسيق» التي تدفع الشخص إلى أن يواجه بطريقة افتراضية الاستعمال الذي سيستخدم فيه موارده في مختلف الأوضاع التي يكون لديه فيها تجربة مباشرة أو متخيلة. والمقارنة لا تجعلنا نواجه رموزاً تصفية تقريباً. إنها تكشف لنا اتساع خياراتنا وتعتقددها.

ثمة إذن تكوّن اجتماعي للحاجات بواسطة المقارنة بين الأشخاص أو المقارنة بين مجموعة ومجموعة. والأمثلة التي نوقشت حتى الآن تتعلق بحاجات الاستهلاك، ولكننا نستطيع أن نتحدث كذلك عن الحاجات الخلقية والحاجات الاقتصادية.

يمكن تعريف هذه الحاجات الخلقية بصفته تأكيد لحقوقنا أو المطالبة بها: الحق بالاعتراف، وبأن نكون محبوبين، وبأن «نشارك». إننا نعي هذه الحقوق بخاصة في تمسكنا بها ضد الذين يسمون لحرماننا منها. يأخذ تعبيرهم صبغة «ليس مسموحاً أن...». إن مثل هذه الحاجات يمكن تسميتها اجتماعية لعدة أسباب. فهي كذلك أولاً بالطريقة التي تعرف بها وتشكل بها. وتتحمل عبء الدفاع عنها تنظيمات أو حركات اجتماعية. ثانياً، لا يمكن إشباع هذه الحاجات إلا إذا كانت الطلبات التي تعبّر عنها مسموعة من قبل الجمهور أو احتمالاً من قبل السلطات السياسية. وأخيراً، إنها تستهدف نظاماً اجتماعياً معيناً يقتضي تغييره وصونه عبر إنشاء «الخدمات العامة» لمواجهة حاجات مثل الصحة والتربية والسكن والأمن. إنها اجتماعية إذن بشكلها وتوجهها ومحتواها.

تكون السمة الخلقية للحاجات الاجتماعية أساسية ولكنها صعبة التحديد. وما يسمح بالتصديق على مطالبة، هو إمكانية تكريس الاعتراف بها بمثابة حاجة اجتماعية. تصبح المطالبة عندها مطلباً مشروعاً يحق لأعضاء المجتمع أن يواجهوه إلى الهيئات الموجهة من أجل تحقيقه. ثمة تمييز يظهر بين شكلي جعل الحاجات مجتمعية، اللذين ميزنا بينهما. في حالة الاستهلاك، لا تتعلق مجتمعية الحاجة سوى بالأفراد الذين يفترض بهم إشباع حاجاتهم عبر الاعتماد فقط على مواردهم ويفضل فطنتهم. في الحالة الثانية، تنطلق المجتمعية بمواطنيهم يريدون أن تحقق مطالبهم أملاً

السلطات السياسية . لكن هذا التمييز هش كما تبين على سبيل المثال وضعية الفقر ، حيث الاستهلاك دون مستوى معين ، يشجب بصفته فضيحة تتطلب التصحيح .

لا يمكن إذن اعتبار التكون الاجتماعي للحاجات ترسيخاً غير مشروط لنموذج سلوكمي . يتوصل « المجتمع » بصعوبة الى فرض « أخواقه » علينا ، كون المنافع والخدمات التي نطلبها منه بالهناج شديد ، هي بالتحديد تلك التي يقدمها لنا ، وكون الكثير مما يقدمه لنا ، نهمله ونحتقره . ليس المقصود إنكار محاولات التملك والإغراء التي تمارس على المستهلكين والمواطنين . فالمتجون يسعون عبر الدعاية ، الى جعلنا نلتهم متجاتهم . وبواسطة الدعاية الجارية ، يؤجج رجال السياسة ، المطالبية ، على أمل أن يتم استدعاؤهم من أجل تلبية حاجاتهم . لكن الحاجات ليست بكاملها « مصنوعة » من قبل الدعاية الجارية والمعلنين . إنها تنبئ في نهاية يقظة - لا تحصل أبداً دون أخطاء أو أوهام - تكشف تدريجياً بواسطتها ما نرغب فيه وما يمكننا أن نطمح إليه ، وما هو حق لنا .

لقد لاحظ روسو جيداً خطر الفساد الذي ينتج عن تشويه الحاجات من قبل الوجود الاجتماعي - هذا الخطر لا يفصل عن تقسيم العمل . هل نحن معصنون ضد هذا الخطر عندما يكون المجتمع قادراً على تحديد ما يتوجب عليه ويستطيعه بالنسبة لكل فرد ؟ تظهر الصعوبة القصوى للمشروع عندما نفكر بمفهوم الفقر . مع ذلك ، لا شيء يبدو أسهل من تعريف الفقر بصفته مستوى الاستهلاك الذي تعتبر دونه « الحاجات الأولية » للفرد غير « مغطاة » . لكن المشكلة تقع في تعريف هذه الحاجات الأولية . إننا بالتأكيد نضمنها الطعام . ولكن ثمة طرق عديدة للتغذية ، بعضها موافق عليه وبعضها الآخر مدان من قبل أطباء الصحة . فضلاً عن ذلك ، هذه الخيارات تكون متفاوتة الكلفة للجماعة - سواء تم التعبير عن هذه الأكلاف بعبارة مادية أو بعبارة مالية . فالحاجات ، حتى المعتبرة « أولية » يمكن إشباعها بطرق مختلفة جداً ، وبشكل إشباعها بالنسبة للمجتمع أكلافاً ذات أعباء متنوعة . إذا قمنا بحالة البلدان الأغنى ، فإن الأفراد الأكثر حرماناً حتى ولو كرسوا كامل مواردهم ، فقد لا يمكنهم تلبية « حاجاتهم الأولية » إلا بشرط التخلي عن إشباع بعضها الآخر . يكون فقيراً في البلدان الغنية ، من إذا أراد أن « يأكل عند جوعه » كان عليه أن يضحي بإشباع « حاجات أعلى » . لقد تقرر حالياً أن هذا الإكراه غير مقبول - كما تبين ذلك الطريقة التي تشكلت بها الإشارات المكلفة متابعة تطور القدرة الشرائية للأجراء . وبالفعل تضم هذه الإشارات ، الى حد مهم مصاريف اللهو . وبما أنها يفترض فيها قياس تطور الدخل الحقيقي للفئات الأكثر حرماناً ، يمكننا الاستنتاج أن « الحاجات الاجتماعية » لا تشكل نظاماً تسلسلياً موضوعياً ووحيد المعنى . هذا ما يوحي به مع ذلك تفسير متسرع « لقانون أنجل » . إن تطور بنية ميزانيات العمال تظهر أن حاجات مثل الصحة والسكن واللهو لا تنبع إلا بعد حاجات أكثر إكراهاً مثل الغذاء واللباس . ذلك صحيح ، وإنما بشكل عام ، وخلال حقبة طويلة . فالكثير من المستهلكين من بين الأكثر حرماناً يحكمون بين فئات المصاريف ، وفقاً لمعايير مختلفة جداً من تلك التي تستخلص من ملاحظات أنجل . ويستهلك كثير من « الفقراء » على اللهو (تسلية ، خمر ، الخ .) أكثر مما هو معقول ، وأقل على الغذاء وحتى على السكن ، مما قد

يكون ممكناً لهم . وإذا لم يحصل تقنين يأخذ من البعض فوائض لإعادة توزيعها وفقاً لصيغة مقررّة خارج المعنيين ، فإننا لا نرى كيف يمكن أن يؤمن ، من قبل « الفقراء » ، الاستعمال الكامل لمواردهم . يمكن التوصل إلى ذلك ، إذا حصل هذا التقنين وإعادة التوزيع هذه في المواد - وليس في العملة - هذا مع العلم أنه حتى في هذه الحالة الأخيرة يبقى الخطر كبيراً أن تظهر السوق السوداء .

يسود اعتقاد بأننا نتجنب الصعوبة عبر الترويج بأن هذا النقد لموضوعية الحاجات الاجتماعية لا يحصل إلا ضد مفهوم « تكنوقراطي » حصراً لهذه الحاجات - كما تبرز من أعمال اختصاصي الحمية والمهندسين الزراعيين أو المهندسين المعماريين . ولكننا لن نتقدم أبداً لكي نضم إلى لائحة الحاجات الاجتماعية ، حاجات غير مادية أو روحية ، مثل الحاجة إلى الإعراف وإلى التعبير الشخصي والتغيير والتجديد . وتظهر بخصوصها صعوبة سبقت الإشارة إليها ولكنها تفاقمت . ثمة طرق كثيرة لإشباع الحاجة إلى الإعراف أو التعبير ، فضلاً عن ذلك ، إن التحكيم الذي يجريه الأفراد بين مثل هذه الحاجات وحاجات الغذاء أو اللباس تزج بقوة الأفضليات القصوى لكل فرد ، بشكل يؤدي بنا إلى أن نحترق في إدانة الفرد الذي يفضل أن يقلل من طعامه من أجل إرضاء الأناقة والمظاهر الاجتماعية ، بصفته « غير عقلائي » .

إذا لم يكن ثمة تسلسلية موضوعية للحاجات الاجتماعية ، فذلك لا يعني أن هذه التسلسلية تكون اعتباطية تماماً . ونتيجة للمقارنة بين مصاريف الموظفين والعمال ، لاحظ هالباوشز (Halbawachs) أنه في حال تساوي الدخل ، يصرف الموظفون أقل من العمال على غذائهم وأكثر منهم على ملابسهم ولهم . وإذا اقتصرنا على تسلسلية قائمة على موضوعية اختصاصي الحمية ، تبقى الملاحظة متناقضة - حتى ولو أبرزنا كون العامل باعتباره شغل يستعمل قوته الجسدية ، يحتاج إلى أن يأكل اللحم وأن يشرب النبيذ ، أكثر من الموظف الجالس وراء طاولة . وبالإضافة إلى أن هذه الملاحظات الأخيرة هي الأقل شكاً ، إلا إذا خلطنا بين العامل والشغل الذي يستعمل قوته الجسدية ، فثمة ما يدعونا إلى اتباع هالباوشز ، عندما يصر على أهمية الوقت لأن يعمل الموظف بجدية بغية الانتقال إلى طبقة « البورجوازيين الصغار » . إن ما يحدد بقوة تسلسل حاجاتهم هي الشروط التي يمارسون وظائفهم ضمنها ، والصورة التي لديهم عن أنفسهم ووضعهم الذي يسمون لنشره من حولهم .

ليست الحاجات الاجتماعية لا موضوعية ولا اصطناعية . والسبب في عدم كونها لا هذا ولا ذاك واضح ، عندما نفكر بالصعوبة القصوى التي يواجهها المخطط الشمولي ، والمتج (نعلم - أنظر ليندبك - Lindbeck - أن نسبة كبرى من المنتجات التي تطلق بدعم قوي من الدعاية يتبين أنها غير قابلة للحياة) أو العبقريّة الجشعة الخيئة ، في العمل على مطابقة الاستهلاك المقضي به أو المتوقع مع الاستهلاك المتحقق فعلاً . ولكن كون الحاجات الاجتماعية ليست موضوعية ولا اصطناعية لا يستتبع أنها لا تملك أية حقيقة . في الواقع ، إنها تتعلق بعادات تبنى تدريجياً وتصبح مشروعة استناداً إلى مثاليات أو « أهواء عامة ومسيطرّة » على حد قول توكفيل (Tocqueville) إذا

كانت الحرية والمساواة تشكل في المجتمعات الغربية معايير تميز العلاقات الاجتماعية « الجيدة » عن غير الجيدة ، فإننا سنعتبر بمثابة حاجة - أو بمثابة مثال ، لا يمكن للفرد بصفته عضواً في المجتمع أن يتساهل فيه - لتحقيق أوضاع تستجيب لهذه المعايير . أما فيما يتعلق بمعرفة كيفية التوصل الى ذلك ، وكيفية تأمين تحقيق هذه الحاجات الاجتماعية ، فقد تعرفنا على ثلاث طرق رئيسية . يمكننا أن نخيل على فرار بعض العقائدين الليبراليين أن الحاجات الاجتماعية ليست أكثر من الطلب الملقى للمتجبن المستخدمين بالطريقة الأمثل . يمكننا كذلك ، على غرار بعض الطوباويين ، القول إن الحاجات الاجتماعية هي الطلبات التي اعترف بها المجتمع بصفتها شرعية ، والتي تكفل بشموليته الكلية وقدرته الكلية بأشباعها . ويشير تدبير ثالث الى السمة المعقدة للحاجات الاجتماعية ، التي تتداخل في تعريفها توقعات وكذلك ثوابت يدرکہا الافراد والمواطنون ومسؤولو التنظيمات وقادة الأحزاب بعد حصولها . هؤلاء الفرقاء المختلفون - الذين يقضون أو الذين يطلبون - يدفعون كل لحسابه الى إفساد عملية تعريف الحاجات الاجتماعية ، ليس فقط بواسطة تشويهها ، وإنما عبر عدم جعل الحاجة انتظاراً يقتضي إشباعه ، ولكن أداة تبعية واستغلال . وكان روسو هو الذي رأى بوضوح كامل أن الحل يكون في تشويه الحاجة دون إفسادها .

- BIBLIOGRAPHIE. — BAUDRILLARD, J., *La société de consommation ; ses mythes, ses structures*, Paris, S.O.P.P., 1970. — CHOMBAT DE LAUWE, P.-H., *Pour une sociologie des aspirations ; éléments pour des perspectives nouvelles en sciences humaines*, Paris, Denoël, 1969. — Club de Rome, *Beyond the age of waste : a report to the Club of Rome*, par GABOR, D., et COLOMBO, U., Oxford, New York, Paris, Pergamon Press, 1978. Trad. : *Sortir de l'ère du gaspillage : les grandes alternatives technologiques*, 4^e Rapport du Club de Rome, Paris, Dunod, 1978. — DURSBERRY, J. S., *Income, saving and the theory of consumer behavior*, Harvard Economic Studies, vol. 87; Cambridge, Harvard University Press, 1949. — FRIEDMAN, M., *A theory of the consumption function*, National Bureau of Economics Research, General series n° 63, Princeton Univ. Press, 1957. — HALBWACHS, M., *La classe ouvrière et les niveaux de vie. Recherches sur la hiérarchie des besoins dans les sociétés industrielles contemporaines*, Paris, F. Alcan, 1912. *L'évolution des besoins dans les classes ouvrières*, Paris, A. Alcan, 1933. — HEGEL, G. W. F., *Die Phänomenologie des Geistes*, 1807. Trad. : *La phénoménologie de l'esprit*, Paris, Aubier, 1977, 2 vol. — KATONA, G., *Psychological analysis of economic behavior*, New York, McGraw-Hill, 1951, 1963. — KEYNES, J. M., *The general theory of employment, interest and money*, livre III : *The propensity to consume*, Londres, Macmillan, 1936. — LEBRET, L. J., *Niveaux de vie, besoins et civilisation*, Paris, Editions Ouvrières, 1956. — LECUYER, B.-P., OBERSCHALI, A., « The early history of social research », *International Encyclopedia of Statistics*, 1978, 1013-1031. — LAWES, O., *Five families : Mexican case study in the culture of poverty*, New York, Basic Books, 1959; New York, American Library, 1965; *The children of Sanchez ; autobiography of a Mexican family*, New York, Random House, 1961. Trad. : *Les enfants de Sanchez ; autobiographie d'une famille mexicaine*, Gallimard, 1972. — LINDBECK, A., *The political economy of the new left : an outsider's view*, New York, Harper & Row, 1971. Trad. : *L'économie selon la nouvelle gauche*, Paris, Mame, 1973. — MALTHUS, Th. R., *An essay on the principle of population, as it affects the future improvement of society. With remarks on the speculations of Mr Godwin, M. Condorcet, and other writers*, Londres, J. Johnson, 1798. Trad. : *Essai sur le principe de population : en tant qu'il influe sur le progrès futur de la société avec des remarques sur les théories de M. Godwin, de M. Condorcet et d'autres auteurs*, Paris, P.U.F., 1980. — MASLOW, A. H., *Motivation and personality*, New York, Harper, 1954, 1970. — PÉTONNET, C., *On est tous dans le brouillard : ethnologie des banlieusards*, Paris, Galilée, 1979. — ROUSSEAU, J.-J., *Discours sur l'origine et les fondements de l'inégalité*. —

RUNCIMAN, W. G., *Relative deprivation and social justice*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966. — SARTRE, J.-P., *Critique de la raison dialectique*, Paris, Gallimard, 1960. — VEBLEN, Th., *An economic study of institutions*, Londres, Macmillan, 1899; ed. rev., New York, Viking Press, 1967. Trad. : *Théorie de la classe de loisir*, Paris, Gallimard, 1970.

Déterminisme

الحتمية

نقول عن نظام اجتماعي معين إنه خاضع للحتمية إذا كنا قادرين ، عندما نعرف حالته في ز على توقع حالته في « فترات » لاحقة ، ز + 1 ، ... ، ز + ج ، الخ . ولكن يقتضي أن نميز فوراً بين حالتين بارزتين . من الممكن ألا تتوفر لدى المراقب عناصر تسمح له بتوقع حالة نظام معين في ز + 1 ، ... ، ز + ج ، الخ . على الرغم من أن الحالة المستقبلية للنظام محتوية في حالته الحاضرة . نقول في هذه الحالة أن النظام حتمي موضوعياً ولكنه يظهر ذاتياً وكأنه غير حتمي . وعلى الرغم من أن مسير ورقة ساقطة يكون محددًا بشكل كامل ، فإنه من الصعب توقع نقطة سقوطها إذ إننا نجعل بصورة علمية طبيعة القوى التي تحدد مسيرها . إننا نعرف فقط أن لديها كل الفرص ، ويتحدد أكبر ، لديها أرجحية معينة (ربما كان يمكن تحديد قيمتها) لأن تسقط داخل دائرة معينة . عندما يكون نظام ما ، في حالة لا يمكن معها - حتى ولو افترضنا الشخص المراقب كلي المعرفة - معرفة حالته في ز + 1 ، ... ، ز + ج ، الخ . ، انطلاقاً من معرفة حالته في ز ، نقول إن النظام غير حتمي موضوعياً أو بأنه يفلت من « القاعدة العامة » للحتمية . إن قضية معرفة ما إذا كان يوجد فعلياً أنظمة غير حتمية موضوعياً يطرح مسائل فلسفية شائكة تخرج عن إطار هذا البحث . إن الصعوبة الرئيسية التي تطرحها المناقشات الفلسفية والخاصة بالحتمية تكمن دون شك في كونها تدخل حتماً وهم المراقب الكلي المعرفة . إلا أننا نستطيع أن نتساءل عما إذا كان هذا المفهوم قد أضر به تناقض داخلي : كيف يمكن لمراقب غير كلي المعرفة أن يحل محل مراقب كلي المعرفة ؟ يمكننا تخيل مراقب قد يعرف أكثر من مراقب حقيقي حول إحدى النقاط . ولكن مفهوم المراقب الكلي المعرفة يفترض أن هذا الأخير قد يكون مطلعاً على مواضيع يمكن أن يكون المراقب الحقيقي عاجزاً عن إدراك طبيعتها بالذات .

لقد ورث علم الاجتماع من نشأته - وتحديد أكبر من تماسه في القرن التاسع عشر ، في عصر كانت الفيزياء تعتبر فيه بمثابة ملكة العلوم ، وحيث يسيطر في هذا العلم مفهوم لابلاسي (Laplacien) للعالم (بمعرفة حالة العالم في ز يكون ممكناً للمراقب الكلي المعرفة التنبؤ بحالته في ز + 1 ، ... ، ز + ج ، الخ .) ، ورث نظرة حتمية للنظم الاجتماعية . ويتعابير أخرى يميل الكثيرون من علماء الاجتماع الى الإقرار بأن عدم حتمية النظم الاجتماعية لا يمكن أن تكون إلا ذاتية : إن حالة نظام اجتماعي في ز + 1 ، ... ، ز + ج ، الخ . ، محتوية كاملة حالته في ز . بالطبع ، إننا نجد أخطاء في التوقع ، ولكن هذه الأخطاء تدرك بصفتها ناتج الجهل الذي يمكن أن يوجد فيه عالم الاجتماع ، فيما يتعلق بمدى شدة « القوى » الاجتماعية (كما كان ليقول ماركس) العاملة في هذا النظام أو ذاك .

يمكننا التساؤل عما إذا كان التطور القريب لعلم الاجتماع ، لا يقود الى استبدال هذه الرؤية اللابلاسية برؤية أكثر تعقيداً حيث : 1 - يعتبر تحديد النظم الاجتماعية بصفته متغيراً موضوعياً وبصفته قابلاً لأن يكون على درجات ، علماً أن بعض النظم الاجتماعية تكون أكثر قابلية موضوعياً للتوقع وأكثر تحديداً ، في حين أن أخرى تكون أقل قابلية للتوقع وأقل تحديداً ، حتى بالنسبة لمراقب إذا لم يكن كلي المعرفة فإنه يتمتع على الأقل بمعطيات مناسبة ، وحيث : 2 - تدرك السمة المحددة الى حد ما للنظام بصفتهنا ناعماً لبنية النظام نفسه .

لكي نبرز هذا المفهوم غير اللابلاسي للحتمية الاجتماعية ، يمكننا اللجوء الى مثل بسيط مستعار من نظرية الألعاب : لتخيل أن فاعلين اجتماعيين في وضع النشاط المتبادل لديها الخيار بين استراتيجيتين أ و ب . ثمة أربعة « حلول » ممكنة : أ أ (الأول يختار أ والثاني يختار أ) ، و أ ب (الأول يختار أ والثاني يختار ب) ، و ب أ (الأول يختار ب والثاني يختار أ) ، و ب ب (الأول يختار ب والثاني يختار ب) . لنفترض الآن أن الأول يفضل أ على حالات التركيب الأخرى ، وكذلك الأمر بالنسبة للآخر . في هذه الحالة يكون مستقبل النظام محدداً تماماً . إن عالم الاجتماع الذي يشاهد وضعاً من هذا النوع لا يتحمل بتعابير أخرى ، أي خطر ، إذا أكد أن الفاعلين سيختارون أ وأن التركيب الذي سيتحقق نهائياً بمعزل عن التركيب الأخرى سيكون التركيب أ أ . لتخيل الآن أن أفضليات الفاعلين كانت ب أ الى أ ب ، و أ ب الى أ أ ، و أ أ الى ب ب . ويعتبر الإنسان إذن أ أ وبخاصة ب ب غير مرغوب فيها ، ولكنها لا يتفان فيها يتعلق بالأفضلية النسبية لكل من أ ب و ب أ . ينمى الأول اختياراً شرط أن يختار الآخر ب ، والثاني يرغب باختيار شرط أن يختار الثاني ب . ماذا سيحصل ؟ كل منهما يرى جيداً أنه لكي يحصل على التركيب الذي يفضل ، عليه أن يلعب أ ، ولكن كل واحد يرى كذلك أنه إذا لعب الآخر أ ، يكون التركيب المتحقق هو أ أ الذي يعتبره كلاهما غير مرغوب فيه . يمكن للاعب الأول أن يحاول إعطاء الثاني إشارة مقننة بأنه لن يلعب شيئاً آخر غير أ . ولكن اللاعب الثاني يمكنه أن يفعل الشيء نفسه . في نظام كهذا ، من الصعب جداً معرفة ما سيحصل . فمستقبل النظام لا يحتويه حاضره . يمكننا أن نقدر على الأكثر ، أنه إذا كانت الرهانات مهمة ، سيفعل اللاعبان كل شيء لتحاشي تحقق التركيبين أ أ و ب ب اللذين يتفق كلاهما على اعتبارهما غير مرغوب فيها . ولكن سيكون من الصعب توقع أي من التركيبين أ ب و ب أ سيتحقق في النهاية . يمكننا بالتأكيد تصور الحالات التي تسمح فيها المعطيات « النفسانية » للمراقب « الكلي المعرفة » أن يزيل الشك . وهكذا ، إذا كان اللاعب الأول جباناً واللاعب الثاني ميالاً إلى السيطرة ، فإن ب أ يكون لديها فرص أكبر للتحقق من أ ب . ولكن ، إذا افترضنا بالفكر أن كلا اللاعبين متميزان نفسياً بشكل كامل الواحد عن الآخر ، فإن المراقب الكلي المعرفة يكون عاجزاً عن التقرير . والنظام يكون غير محدد موضوعياً .

وبشكل أعم ، لبعض أنظمة الفعل بنية مثل : 1 - يمكن أن تكون تصرفات الفاعلين متوقعة بسهولة ؛ 2 - ليس لتصرفات الفاعلين أثر على بنية نظام النشاط المتبادل . في هذه الحالة ، يمكن أن يكون تصرف النظام متوقفاً بسهولة من قبل مراقب تتوفر له معطيات ملائمة . يكون النظام محدداً

موضوعياً . يمكن توقع تصرفات الفاعلين دون صعوبة ولا سيما في حالتين بارزتين : إما عندما يسمح لهم نظام النشاط المتبادل بتحقيق أغراضهم ، وإما عندما يوحى لهم بخط فعل خاص ، دون السماح لهم بتحقيق أغراضهم . وهكذا ، فإن الظاهرة البيروقراطية لدى كروزيه (Crozier) ، (فصل حول الاحتكار) تصف نظاماً للنشاط المتبادل حيث يستطيع بعض الفاعلين بفعل موقعهم في التنظيم اختيار ترجمة لدورهم تكون الأفضل لمصالحهم والأكثر توافقاً مع أفضلياتهم وفرض هذه الترجمة على الآخرين ، في حين يكون سائر الفاعلين مكرهين بفعل الإطار العام على ترجمة دورهم الخاص بطريقة لا ترضيهم ، دون أن يتمكنوا مع ذلك من اختيار ترجمة أكثر ملاءمة ، ولا من دفع الأولين إلى التصرف بشكل آخر . وهكذا ، فإن عمال الصيانة في الاحتكار ، الذين يتفلقون من مشغل إلى مشغل بناء لأعطال الآلات يمكنهم أن يختاروا عدم الاستمعال وأن يتركوا عمال الانتاج يتحملون حوادث التوقف عن الانتاج . وعلى الرغم من الوضع السيئ الذي يخلقه لهم عمال الصيانة ، لا يستطيع عمال الانتاج السعي إلى تغيير الترجمة « الأنانية » التي يتبنّاها الأولون « بصورة طبيعية » فيما يتعلق بدورهم . ذلك أنهم ، إذا سمعوا لأن يضغطوا على عمال الصيانة ، فلا يكون ثمة فرصة ضئيلة لأن يكون الضغط فعالاً وحسب ، وإنما قد ينجم عن ذلك توتر مسمي « للتضامن العمالي » بما أن هذا النظام محدد فضلاً عن ذلك بطريقة ليس فيها لفاعل خارجي عن النظام المكوّن من عمال الصيانة وعمال الانتاج أي مصلحة في تغيير الوضع ، ينجم عن ذلك أننا نكون حيال نظام يمكن توقعه ومحدد بشكل كامل تقريباً . إن بنية النظام هي في وضع تكون فيه تصرفات الفاعلين قابلة للتوقع بسهولة . وبما أن أفعال هؤلاء وأولئك ليس لها من جهة أخرى أي أثر على بنية النظام ، فإن هذا الأخير يميل إلى إعادة انتاج نفسه من ز إلى ز + 1 أو ز + ج .

إن الأنظمة القابلة للتوقع والمحددة لها غالباً سمة إعادة الانتاج . ولكن لا تسير الأمور بالضرورة هكذا . فبعض الأنظمة يكون فيها : 1 - تصرف الفاعلين قابلاً للتوقع بسهولة ؛ 2 - تصرف الفاعلين مغيراً لبنية النظام بطريقة قابلة للتوقع . في هذه الحالة يكون تطور النظام نفسه قابلاً للتوقع . وهاكم مثل أولي : تطور النظام المكوّن من الجماعة العلمية . ينتج الفاعلون معارف جديدة . ويتج تراكم المعارف بالفعل تخصصاً متزايداً (على الأقل في حالة بعض العلوم) . مثل آخر : تطور الدورات الديموغرافية المالتوسية الجديدة في أوروبا القروسطية : تتجاوز معدلات إعادة الانتاج الاستبدال البسيط . توضع أراض جديدة في الاستثمار . ولكن يتعلق الأمر بأراض أكثر هامشية دوماً تكون انتاجيتها متدنية أكثر فأكثر . ينجم عن ذلك ، إنخفاض في الدخل وبعد فترة من الزمن انخفاض في الولادات .

بما لا شك فيه أن هذه الأمثلة تكفي لتبيّن أنه يوجد بالتأكيد أنظمة اجتماعية تكون بنيتها في الوضع التالي : 1 - تكون تصرفات الفاعلين قابلة للتوقع ؛ 2 - تكون نتائج تصرف الفاعلين على بنية النظام هي نفسها قابلة للتوقع . في هذه الحالة ، يكون مستقبل النظام هو نفسه قابلاً للتوقع . ويمكن اعتبار مستقبله مدرجاً في حاضره .

إن تاريخ علم الاجتماع يقدم أمثلة عديدة على عدم التحديد الذاتي، حيث تبيّن لهذا العالم أو ذاك إما أنه عاجز عن توقع مستقبل نظام معين لأنه لم يمتلك المعلومات الضرورية، وإما أنه توصل إلى توقعات خاطئة (راجع مقالة التوقع) لأنه امتلك معلومات غير مطابقة. راجع مثلاً، الخيبات المدينة التي أدت إليها سياسات التنمية القائمة على ضخ الرأسمال المادي أو الاختلالات التي حصلت بها بعض البرامج المشجعة على زيادة الولادات أو الحد من الولادات (راجع مقالة التنمية). إن مثل هذه الأمثلة لا تنطوي بالضرورة على وجود عدم تحديد موضوعي. وهكذا، فإن إخفاق بعض برامج الحد من الولادات، أدت أحياناً إلى عودة للارضية التي سمحت بالبرهنة على أن الفرضيات حول عقلانية الفاعلين المستعملة في هذه البرامج لم تكن تأخذ بالحسبان السمات الخاصة بالإطار العام الاجتماعي - الاقتصادي.

ولكن من المهم خصوصاً الإشارة إلى أنه يمكن أن يوجد في الأنظمة الاجتماعية عدم تحديد موضوعي. إن عدم التحديد هذا يظهر في حالة بارزة أولى: عندما تكون بنية النظام في وضع ترك فيه على الأقل لبعض الفاعلين المدرجين في النظام، استقلالاً ذاتياً يسمح لهم فعلياً بالإقدام على اختيارات من خيارات متناقضة، دون أن يكون للفاعلين أفضليات متوقعة بالنسبة لهذه الخيارات. إن وضعاً من هذا النمط يمكن أن يحصل مثلاً إذا كان: 1 - بعض الفاعلين غير مباينين بين غايات ممكنة، 2 - وكانوا في حالة عجز دون تحديد الأفعال الأفضل اتفاقاً مع أفضليتهم (راجع مقالة العقلانية)، 3 - إذا كان خيارهم خاضعاً إلى «مفارقة الإعلام» (لكي نحصل على كمية قصوى من المعلومات يقتضي معرفة قيمتها؛ ولكننا لا نستطيع التفرير حول قيمة معلومة لا نمتلكها بعد). في الفرضيات الثلاثة، يتحرك الفاعل بطريقة الصدفة موضوعياً. إن حمار بوريدان (Buridan) (وهذا مثل ثان) «سيختار» بالتأكيد أحد كيسي الشوفان، ولكن خياره لا يمكن أن يكون سوى نتائج الصدفة. في وضع من هذا النوع يكون النظام غير محدد جزئياً. وبالفعل، يتعلق التطور المستقبلي للنظام بالخيارات التي سيقوم بها الفاعلون (خيارات ربما تكون نتائجها غير ممكن الرجوع عنها)، ويفتح النظام فعلياً إمكانيات الخيار؛ ولكن هذه الخيارات نفسها تكون غير متوقعة. إن حالة النظام في $z + 1$ لا يمكن إذن أن تكون محددة إنطلاقاً من حالته في z . وليس ثمة أية مصلحة للإفترض بأن الخيار الذي قام به الفاعل يتعلق دوماً ببدائل مقيمة في «بنية شخصيته» حتى عندما يعتبر نفسه في حالة اللامبالاة فيما يتعلق بالخيارات المفتوحة أمامه. صحيح أن أدوات وتطلعات الفاعل تستطيع في بعض الأحيان، أن تسمح له بالجزم بين الخيارات. ولكن ثمة كذلك حالات من اللامبالاة الحقيقية: على سبيل المثال، عندما يقدم خياران أ و ب حسنات ومساوي، وأن هذه الحسنات والمساوي لا يمكن المقارنة بينها بوضوح، كما لها احتمالات حدوث تقيّم بصعوبة من قبل الفاعل. وهكذا، لا يمكن للمسؤولين النقيبين أن يتأخروا عن تحديد هدف لأنفسهم مفاده المحافظة على زبائنهم وربما زيادتهم. عندما يحدد هذا الهدف يمكن استعمال عدة وسائل (في بعض الظروف التاريخية) للتوصل إليه: تقديم خدمات إلى النقابات التي تكون قادرة على تقديرها، محاولة مراقبة الدخول إلى المهنة، الخ. في بعض الحالات، يمكن أن تكون هذه الوسائل المختلفة فعالة ومكلفة بصورة متفاوتة. في حالات

أخرى ، يمكن أن يجد المسؤولون أنفسهم في وضع من اللامبالاة بين الوسائل الممكنة ، بشكل تكون فيه الاستراتيجية التي يتم تبنيها في النهاية غير متوقعة الى حد كبير . من الناحية الطبيعية ، عندما يتم إقرار استراتيجية معينة تكون لديها كل الفرص للاستمرار في اتجاهها : إذ إن وضعها موضع العمل ليس أنياً وإنما هو على العكس ، يستمر مدة معينة . ينجم عن ذلك أن عدداً من الفاعلين سيكونون متورطين الى حد ما في الدفاع عنها وسيعرضون على إعادة وضعها موضع البحث . فضلاً عن ذلك ، قد يتضمن تغيير استراتيجية معينة أكلافاً جماعية أعلى من الفوائد التي تؤمنها استراتيجية جديدة . هذه الاعتبارات تساهم على سبيل المثال ، في تفسير ، لماذا يكون لدى مجتمعات متقاربة جداً من الناحية الاقتصادية ، تقاليد نقابية متناقضة جداً . وبصورة أهم ، إنها تفسر « الاستقلال الذاتي النسبي » للمؤسسات الواحدة تجاه الأخرى ، وكذلك المؤسسات بالنسبة « للبنى » .

إن وجود بنى تضع الفاعلين في وضع اللامبالاة مسألة بدئية يصعب أحياناً على علماء الاجتماع الاعتراف بها . والسبب في ذلك هو دون شك في تفسير معاكس ابيستمولوجي . نميل أحياناً الى اعتبار أن الأوضاع غير المحددة هي أوضاع ، ليس لدى المراقب أي شيء يقوله حولها . ولكن إذا لم يأخذ عالم الاجتماع بعين الاعتبار عدم التحديد الموضوعي الذي تتجبه بعض البنى ، فإنه يحكم على نفسه بالعجز . وهكذا ، لكي تفسر كيف أن الثورة الصناعية توافقت مع أشكال مختلفة للفعل النقابي ، يقتضي أن نبين أن بعض البنى والظروف التاريخية تقدم خيارات يدرك بينها الفاعلون بعضهم بعضاً (ولديهم أسباب مهمة لإدراك بعضهم) في حالة اللامبالاة . وإن استعمال الأدوات الاحصائية ، من قبل بعض علماء الاجتماع مفيد في هذا الصدد . عندما يراقب عالم اجتماع ترابطاً متبادلاً ، من المحتمل أن يكون ضعيفاً جداً بين متغيرين م و ن ، فإنه يحفظ غالباً وجود الترابط المتبادل فقط (أي كونها ليست لاجية) وينسى اعتبار القيمة المطلقة الضعيفة . ولكن الأخذ بالحسبان الترابط المتبادل ، ليس فقط تفسير لماذا ليست باطلة ، ولكن كذلك لماذا هي تقع في هذه المنطقة أو تلك من القيم . ذلك أن الترابط المتبادل يكون أحياناً ضعيفاً لأنه ينجم عن بنى تعطي الفاعلين إمكانيات الاختيار من بين خيارات ، يكون لهم بالنسبة لها فرص إدراك أنفسهم بصفتهم غير مباينين .

المثل الآخر : لدى بعض الأنظمة بنية تولد الدعوة الى التغيير . إننا نصادف على سبيل المثال هذه الحالة عندما تولد تنالي المحاولات السياسية المدركة في إطار « النموذج » نفسه ، شعوراً غامضاً بالإخفاق ، ويوحى بانطباع أن « النموذج » غير ملائم . يقتضي حينئذ اللجوء الى « نموذج » آخر . ولكن « الخيار » الذي سيتحقق في النهاية يمكن أن يكون متوقفاً بصعوبة . وتحديد أكبر ، يمكن أن يكون صعباً توقع أي نموذج من جملة نماذج جاهزة ، من الممكن اعتماده في النهاية . وهكذا ، كما بين هيرشمان ، لقد تمّ التطرق الى « المشكلة الزراعية » الكولومبية خلال فترة طويلة ، في إطار نموذج قانوني موروث عن التقليد الاسباني الى حد أن أغلب المشاركين وجدوا أنفسهم مقتنعين بأن هذه المشكلة لا تحل بواسطة تحسين الأحكام القانونية . فحصل حينئذ انتقال للنموذج (النموذج للتغير في لغة كاهن Kuhn) ، وتمّ السعي للوصول الى الغرض المحدد

بواسطة أحكام ذات نمط ضرائحي . ولكن شكل النموذج الجديد . إذا كان مفهوماً فيها بعد ، فقد كان متوقفاً بعض الشيء قبلاً ، وبصورة عامة ، عندما يؤخذ نظام معين الدعوة الى التجديد ، يمكن أن نحصل عدة أوضاع . تكون تفاصيل التجديد في مجمل الحالات تقريباً - الى حد ما بواسطة تعريف التجديد نفسه - متوقفاً بصعوبة ؛ وإلا ، ليس ثمة تجدد . ولكن إذا كانت تفاصيل التجديد غير متوقفة بصورة عامة ، فإن بعض نتائج التجديد يمكن في بعض الحالات ، أن تكون متوقفة ، قبل أن يتم إدراك التجديد نفسه ، وهكذا ، فإن التناقص الذي قام في انكسار خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ، بين مقاولي صناعة النسيج أدى الى نشوء مطالبة بالتجديد التقني . ولم تكن تفاصيل التجديد متوقفة . ولكن كان يمكن التوقع أن فتناً جديدة للنسيج سوف تختبر وسيتم الاحتفاظ بالاكتراعات التي تضمن تقدماً في الانتاجية . لا يكفي إذن وجود طلب للتجديد لجعل نظام معين متوقفاً وغير محدد . ولكن ثمة حالات بارزة ، لا تسمح فيها الدعوة الى التجديد بتأكيد الشيء الكثير مسبقاً حول محتوى التجديد . وبصورة عامة ، عندما يتضمن نظام معين الدعوة الى التجديد ، فإن التوقع التقريبي للتجديد يكون نتيجة لسمات النظام . من هنا نستنتج منطقياً أن تطور بعض الأنظمة يمكن أن يكون صعب التوقع ، حتى من قبل مراقبه لديه كل المعلومات وبالتالي ، يكون غير محدد موضوعياً .

إن كون بعض الأنظمة الاجتماعية : 1 - تحدد حقول الإمكانات التي يمكن لبعض الفاعلين أن يكونوا غير مباينين فيها بينها ، 2 - وتولد طلباً للتجديدات ، يمكن أن يكون محتواها متوقفاً بشكل ناقص ، يدخل عدم تحديد موضوعي في الأنظمة . علينا أن نضيف الى ذلك أن عدم التحديد يتزايد بمقدار ما يسمى المراقب الموجود في ز ، لتوقع تطور النظام في فترة أبعد من ز . ذلك أنه ، إذا كانت بعض الأنظمة الاجتماعية تتضمن عدم تحديد موضوعي ، فإن كل الأنظمة تواجه المراقب بعدم تحديد ذاتي يكون كبيراً بمقدار ما تتزايد المسافة بين ز ، وهي « اللحظة » التي يتم فيها التوقع ، وز + ج ، وهي « اللحظة » التي يشملها التوقع . وينجم عدم التوقع هذا ببساطة عن كون أفعال الفاعلين المدرجين في نظام اجتماعي معين تتضمن دوماً عملياً نتائج تتعدى في آن واحد مقاصد الفاعلين وقدرات الإستباق لدى المراقبين . وبالطبع ، يقتضي كذلك الأخذ بالحسبان كون المراقب ليس دوماً قادراً على اتخاذ مسافة معينة وعلى عدم التمرکز الكافي وكونه يميل أحياناً الى الوقوع في هذا الشكل الخاص بالوسطية الاجتماعية التي تقوم على الإسقاط على المستقبل لعناصر مستعارة من وضع المراقب في لحظة ز .

ثمة عمليات اجتماعية جزئية من النمط التطوري (تطور العلوم والتقنيات وبصورة عامة المعارف) دعمت فكرة علماء الاجتماع لفترة طويلة ، في كون النظم الاجتماعية كانت تخضع لحنية من النمط اللابلاسي . من جهة أخرى ، كان يبدو لهم الاعتقاد بحنية شاملة شرطاً لإمكانية كل علم . ومن المؤكد أن بعض العمليات المتوقعة بسهولة (راجع « الميول الثقيلة » للاقتصاديين) مضافة الى القلق الابدستمولوجي الذي تثيره فكرة النظام غير المحدد موضوعياً (حتى ولو كان عدم التحديد هذا جزئياً) ستجعل من علماء اجتماع كثيرين أكثر لابلاسية من لابلاس (Laplace) . وحتى اليوم ، عندما يراقب عالم اجتماع ترابطاً ضعيفاً بين ظاهرتين ، يكون لديه

ميل ، إما الى اعتبار ضعف الترابط بصفته نتائج أخطاء المراقبة ، وإما الى الإقرار دون مناقشة ، بأن الترابط سيصل الى حده الأقصى ، لو كان يمكننا مراقبة كامل العوامل المؤثرة على التغيير المستقل . إن التفسيرين متساويان بالنسبة لمسألة أساسية : فكلاهما يبعدان إمكانية عدم التحديد الموضوعي . ولكن وجود عدم تحديد موضوعي ليس عقبة دون التفسير العلمي . وبما أن الأمثلة التي عرضت بلإيجاز أعلاه تكفي للبرهنة على ذلك ، يمكننا أن نفسر كيف أن بعض الأوضاع تعرف « حلولاً » ممكنة ، يكون الفاعلون غير مباليين بينها . كما أننا نستطيع أن نفسر كيف أن بعض البنى تكون عملة بالدعوات الى التجديد ، التي يمكن أن يكون محتواها ، في بعض الحالات ولاسيباب يمكن تحليلها هي بالذات ، متوقفاً بصعوبة . وعلى عكس ما يقول توم (Thom) ، إن الرأي القائل بأن الحتمية هي مسلحة لا بد منها للتفسير العلمي ، لا يمكنه ، في نطاق العلوم الاجتماعية على الأقل ، أن يجعل تحريم التفسير ممكناً وحسب ، وإنما على العكس هو يساهم في ذلك .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON R., *Introduction à la philosophie de l'histoire. Essai sur les limites de l'objectivité historique*, Paris, Callimard, 1938, 1981. — AYERS, M. R., *The refutation of determinism: an essay in philosophical logic*, Londres, Methuen, 1968. — BOUDON, R., « Les limites des schémas déterministes dans l'explication sociologique », in BUISSON, G. (red.), *Les sciences sociales avec et après Jean Piaget. Hommage publié à l'occasion du 80^e anniversaire de Jean Piaget*, Genève, Droz, 1976, 417-435 ; « Déterminismes sociaux et liberté individuelle », in BOUDON, R., *Effets pervers et ordre social*, Paris, PUF, 1977, chap. VII, 187-252. — GURVITCH, G., *Déterminismes sociaux et liberté humaine. Vers l'étude sociologique des cheminements de la liberté*, Paris, PUF, 1955, 2^e éd. rev. et compl. 1963. — MATERNA, F., « A formulation of the determinism hypothesis », *Theory and decision*, VI, 1, 1975, 39-42. — MONOD, J., *Le hasard et le nécessaire. Essai sur la philosophie naturelle de la biologie moderne*, Paris, Le Seuil, 1970. — NAGEL, E., « Determinism in history », *Philosophy and phenomenological research*, XX, 3, 1960, 291-317. Reproduit in GARDINER, P. (red.), *The philosophy of history*, Oxford, Oxford University Press, 1974, 187-215. — POPPER, K. R., *The poverty of historicism*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1957, 1963. New York, Basic Books, 1960; New York, Harper & Row, 1961, 1964. (La 1^{re} éd. de ce livre a été élaborée à partir de trois articles de POPPER, K. R., parus in *Economica*, XI, 42 et 43, 1944 et XII, 46, 1945 qui ont été remaniés et augmentés.) Trad. franç., à partir directement des articles précédemment cités (elle a précédé la version anglaise ; la première traduction de ces articles a été faite à Milan en 1954), *Misère de l'historicisme*, Paris, Plon, 1956. — PRIGOGINE, I., et STENGERS, I., *La nouvelle alliance*, Paris, Gallimard, 1979. — TAYLOR, R., *Action and purpose*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1966. — THOM, R., « Halte au hasard, silence au bruit », *Le débat*, 3, 1980, 119-132.

Mouvements sociaux

الحركات الاجتماعية

تستعمل عبارة الحركات الاجتماعية في معان مختلفة جداً . فغالباً ما تستعمل في معنى وصفي محض ، وتشير إلى العمليات الأكثر تنوعاً : الحركات النسائية المناضلة من أجل تحرير المرأة والمطالبين بإلغاء عقوبة الإعدام ، والمطالبين بتحريم بعض المتوجات ، الخ . وفي معنى آخر ، تزعم أنها تصبغ الجوانب الأكثر فريدة والأكثر خلقاً (« الديناميكية ») من الحياة الاجتماعية - التي

ندركها في قدرتها على التعبئة والجمع وفي قدرتها على التجديد والخلق . هذان المنهجان ليسا غير قابلين للتوفيق بشكل جذري ، لكن المفهوم الثاني للحركات الاجتماعية لا يخلو من طموح تعميمي ، هو مصدر لكثير من الغموض . يتم أحياناً (راجع مقالة العنف) تحليل الحركة الاجتماعية بتعابير كلية باعتبارها نتاج « القوى الجماعية » ، وأحياناً أخرى بتعابير « فردية » باعتبارها نتيجة لتكوين الأفعال والأحاسيس والاستراتيجيات الفردية .

يمكن للحركة الاجتماعية أن تشكل حول « مصالح » للدفاع عنها أو للسمي من أجل تقديمها . إن كلمة مصالح ينبغي ألا تعني فقط رفع بعض الفوائد الواقعية الى حددها الأقصى ، مثل وقت العمل والأجر والمداحيل . يمكنني الاهتمام كذلك ببعض إشارات العداء التي أكون أنا نفسي غرضاً لها ، أو التي يكون أبنائي ضحايا لها في المدرسة لأن والدعم يهودي أو « زنجي قذر » . وبقدراً ما يثير الغرض اهتمامي ، تحسب درجة تورطني : يمكنني أن أشكو من تمييز ما ، ولكنني استسلم له مع ذلك . يروي فرويد أن شخصاً معادياً للسلمية بعد ما أنزل والده بقسوة عن الرصيف ، ذات يوم ، نزع قبعة ورمها في الجداول . وعندما سأله ابنه عما فعل حيثئذ ، أجاب : « إيه ! حسناً ، التقطت قبعتي ! » . من المؤكد أن مصير اليهود لم يترك هذا الرجل المعجوز غير مبال . ولكنه لا يرى كيفية تحسينها ، ولا يطلب خاصة سوى العيش بسلام ، هو وأولاده . إن والد فرويد لم يكن مرجحاً منه أن يصبح باحث حركة اجتماعية لمصلحة اليهود .

إن تاريخ كل حركة اجتماعية يبدأ بمرحلة من التعبئة - أو التجميع . يمكن أن يفهم تعبير التعبئة بمعنيين اثنين على الأقل . فكما يأخذها كارل دوتش (Deutsch) مثلاً ، إنها تصف حالة اجتماعية متسمة بتزايد الحركية الجغرافية (الهجرة الداخلية) والمهنية . فضلاً عن ذلك ، إن مجتمعاً في طريق التعبئة يتسم كذلك بانتقال أسرع للأفكار ، وإتصالات أكثر تكراراً وأكثر عدداً ، حتى بين أشخاص ذات مستويات تراتبية متباعدة لم يكن لها حتى ذلك الحين ، إلا نادراً ، حظ باللقاء . وهكذا فإن المجتمعات التي تكون على طريق التعبئة لها توجهات فردية ومنطقية : إن عدداً معيناً من الخيارات التي كانت مقبولة سابقاً ، تبدأ بأن تصبح غرضاً لقرار مشخص . وهكذا فإن القروي الشاب في جبال الأند ، الذي لم يكن أمام أهله أفق آخر غير أفق الجماعة التقليدية ، يقرر الذهاب بحثاً عن عمل في المدينة ، أو على الشاطئ . إن « تعبئة » المجتمع - في المعنى الذي استعمله دوتش - يشكل واحدة من مقدمات ظهور الحركات الاجتماعية . لكن هذا الشرط لا يكفي . يقتضي كذلك أن يتحرر الأفراد من القيد التقليدية ، وأن يطوروا قدرة تنظيمية يستطيعون بفضلها تحديد أغراض مشتركة ووضع الموارد المطلوبة للوصول الى هذه الأغراض ، موضح العمل . نلاحظ في بدء عملية التعبئة ، مرحلة يمكن تسميتها « بالبرونية » (Brownienne) (*) . إن مبادرات « لا مركزية » وغير منسقة تأخذ بالأحرى شكل الانفجارات غير المتوقعة ، تطبع بصورة عامة بدايات الحركة . يستعمل هيرشمان (Hirschman) التعبير الموفق

(*) البرونية : نسبة الى (Robert Brown) عالم نبات ، اكتشف الحركة المستمرة في الجزيئات للجبهة السابعة في أحد السوائل (المترجم) .

جداً وهو « العنف اللامركزي »، يشير إلى هذه المرحلة . إن الانتفاضات الفلاحية في القرن السابع عشر أو التاسع عشر تقدم لنا أمثلة على ذلك . والمهيجان الفلاحي في أميركا الجنوبية يعود إلى هذه الفئة نفسها من الظواهر . ولكن ، في أغلب الأحيان ، لا تبرز من هذه التحركات حركة اجتماعية مع قادتيا أنفسهم وأغراضها المحددة . ذلك لا ينفي كون الزعماء التقليديين أو القادة السياسيين على المستوى الوطني ، يستمرون بالتلاعب لمصلحتهم بهذه القوى غير المتناسقة والمبشرة . حتى أنهم يتوصلون إلى التغايم معها عبر توزيع ماهر لفوائد خصوصية - كما تبين ذلك بعض الدراسات المتعلقة بالسلوك الانتخابي لزعماء (Pobladores) الأحياء الهامشية للمدن الكبرى في أميركا اللاتينية . إن التكهّن الذي يسمح للمراقب ، إنطلاقاً من مؤشرات حول العنف اللامركزي في البيئة الريفية أو المدنية ، بأن يقدر جلياً « ما إذا كانت الثورة مستتبّة » أمر شائك . فهل يقتصر الأمر على ضيق عرض ؟ أم المقصود أن ثمة « حركة اجتماعية » حقيقية هي في طريق التكوّن ؟

بعد تفحص ظواهر مثل الإحتلال غير المشروع للأراضي أو للأبنية ، أو الإضطرابات ، التي يمتدح بواسطتها الأفراد ذوي التنظيم الضعيف ضد الوضع الذي وضعوا فيه ، ويجنون عبر تحركاتهم لوضع نهاية له ، فلتتوقف عند العملية التي تشرع بواسطتها مجموعة واعية نسبياً لمصالحها وحائزّة على الوسائل التي تسمح بسماع صوتها ، والقادرة على الوصول إلى مراكز القرار ، بتغيير الإطار القانوني أو التنظيمي الذي يضيقها أو يعاكسها . ومن خلال المثل الشهير للعمل الذي قلده دعلة التبادل الحر ، والذي وصفه توكفيل (Tocqueville) في الجزء الأول من كتاب الديمقراطية في أميركا ، يمكننا أن نكتشف السمات الأساسية لهذا النوع الثاني من الحركات الاجتماعية . يقصد بذلك تجمع ، نشأ بعناية بعض المواطنين المقتنعين بأنه من مصلحة الجمهورية الفنية وبشكل خاص من مصلحةهم الشخصية بالذات دون شك ، أن يسمح بدخول البضائع الانكليزية ، دون السعي إلى حماية الصناعات الأميركية بواسطة الرسوم الجمركية الملتمة . اهتم هؤلاء المواطنون بتعميم هذا الرأي عبر الصحف . عقدوا مؤتمرات وأرسلوا مندوبين إلى المرشحين لمركز الرئاسة . يشيرون توكفيل إلى عدم وجود دعوة « للعصيان » في تحركاتهم . إنهم « مواطنون طيبون » يثرون تدعياً لطروحاتهم ، المبادئ الأكثر شرعية ، ويؤكدون نيتهم في الاحترام الدقيق للمؤسسات . كل ما يطلبونه هو أن تلغى التدابير التشريعية والتنظيمية التي تعطل حرية التجارة .

إن أسلوب مثل هذه الحركات استراتيجي . فقد حدد قادتيا لأنفسهم هدفاً معيناً ومحدداً نسبياً ، يسعون للوصول إليه مع احترامهم « لقواعد اللعبة » . إن مثل هذه « الحركات » تكون منظمة . وبالفعل فهي تشكل حول أغراض صريحة . وأكثر من ذلك ، فهي موجهة - أي يمكن أسلوب القيادة الذي يطبق فيها . ويظهر فيها تميز محسّن بين القادة والمتقاعدين ، بين جمهور المتحمسين ، أكانوا متحمسين أم مجرد تابعين ، ومكتب القيادة أو المندوبين . من جهة ثالثة ، فهم يضعون موضع العمل موارد ملدية ورمزية ليست فعالة إلا بعد أن يتم التنسيق بينها بطريقة منظمة .

إن « مجموعات الضغط » في صناعة مزارعي صناعة الكحول ومتجعي التبغ ، تشبه كثيراً

بتنظيمها وأصول تحركها والرهانات التي تلاحقها ، حركة حرية التبادل التي وصفها توكفيل . ولكنها تتميز عنها ، على الأقل من ناحية القدرة الكامنة ، في نقطة أساسية ، حتى وإن كانت الأغراض التي تلاحقها مجموعات الضغط القانونية بالتأكيد فهي غالباً ذات مشروعية ضعيفة ومشكوك فيها أو حتى عرضة للنزاع بشكل صريح . إن أنصار حرية التبادل يكافحون من أجل مبادئ كبرى . أما مزارعو صناعة الكحول ، فهم لا يكافحون إلا من أجل حرية استهلاك انتاج ، هو الكحول التي لا تتمتع بسمعة طيبة لدى أطباء الصحة . وكذلك الأمر بالنسبة لتقابات المعلمين ، الذين يكونون عرضة للشك بأنهم يتحركون - لدوافع « مهنية فتوية » ، على الرغم من أنهم يتمتعون كثيراً بالتدثر في الاعتبار المرتبط بمهمتهم النبيلة .

في الطرف النقيض لمجموعات الضغط ، يمكننا أن نضع الحركات ذات المنحى الديني ، التي تعتبر كذلك حركات اجتماعية . فعل النقيض من مزارعي صناعة الكحول ، لنحاول وصف الحركة الغاندية . مما لا شك فيه أن غاندي نفسه كان متنبها إلى أقصى حد لكل ما يتعلق بتكتيك حركته وتحديد أغراضها وتعليلها . ومما لا شك فيه كذلك أن هذا الرجل العظيم ، الذي كان يجمع إلى الحساسية الدينية العميقة ، ذكاء سياسياً رفيعاً ، كان منظماً ، يستطيع أن يسجل نقاطاً على السياسيين المحترفين في فن إثارة إستقامة معاونيه ، وتأمين شبكة مكثفة ومتنوعة من الذكاء والمشاركة ، حوله . ولكن الأغراض التي يستهدفها مثل الموارد التي يعينها كانت مختلفة عن الأغراض والموارد التي يهتم بها أمين نقابة أو « لجنة صغيرة » . إن موارد حركة على غرار حركة غاندي هي قبل كل شيء « ريادة زعيمها » غاندي « على حق » ، بمعنى أنه يشهد لقيم (اللاعنف وحب الإنسانية وإلى حد ما كل حياة) تشكل في آن معاً مطلقاً ومراجع كوني . إنها مطلقات ، بما أن الذين يتبنون إلى الحركة مستعدون للموت في سبيلها . وهي مراجع كونية (أو بالأحرى تنزع نحو الكونية) بما أن رسالة غاندي تسمو بالفوارق بين التجمعات الطبقية واللون والاثنيات . فالحركة الغاندية تنظم حول هذه القيم وحول المهاتما (الروح الكبير) الذي يجسدها ويؤمن بتحقيقها . يمكننا أن نضيف أن هذه القيم متجسدة في تراث - هو تراث الهند والهندوسية - ولكنها تجعله يستمر وتثريه - لدرجة أن تعليم غاندي يمكن أن يظهر بمثابة هرطقة بالنسبة لبعض الاتباعين ، في حين يمكن أن يطالب بها غير الهندوسيين عبر العالم بكامله .

إن حركة اجتماعية مثل الغاندية هي حركة دينية ، ومع تعدد التجارب الدينية ، فإنها أكثر شبهاً بالحركات النبوية . لا يمكن الاعتماد على هذه المقاربة بمقدار ما تتعلق النبوة قبل كل شيء بالتراث التوحيدي اليهودي . وفي شتى الأحوال ، يتعلق الأمر تماماً بحركة ذات أهداف دينية ، كما تؤكد ذلك طبيعة الانخراط الغاندي . من الصحيح أن هذه الحركة أدت إلى نتائج سياسية واجتماعية . وساهمت بصوغ الهوية الوطنية الهندية وهدمت نظام التجمعات الطبقية . ولكن ، ليس ثمة مجال للمعجزة ، إذ إن ظهور الحركات الدينية ، مع الأزمات التي طبعت تاريخها ، لم تتخلف أبداً عن التأثير في توازن المجتمعات التي تمت فيها هذه الحركات . ومن خلال التقريب بين الحركات الاجتماعية والحركات النبوية نجد أنفسنا مدفوعين إلى الإشارة إلى نوعين من الظواهر المتميزة تماماً عن هذه الأخيرة . الأولى تتعلق بآثار التعارض والقطعية المميزة للنبوة ، والثانية تتعلق

بآثار التماسك والتكامل المتمتعة بذات الالهية فالنبي يعارض وينقض : ففي أحد جوانب دوره ، أنه بطرد ويستبعد - بعد أن كان هو نفسه مستبعداً من المجموعة التي يجارها الآن . ولكن ، من جهة أخرى ، يسمى إلى تجميع تلامذته وإلى أن يجعل منهم ، على الرغم من المنافسات أو النزاعات ، كتيبة أكثر اتحاداً من أصابع اليد الخمسة .

ولكني ندرک الى أي حد يعتبر تعبير الحركات الاجتماعية غامضاً ، يكفي أن نلاحظ أنه يشير الى مجموعات الضغط كما الى الحركات النبوية . صحيح أننا نستطيع أن نجد لـهذين النموذجين من التجمعات عناصر مشتركة . ذلك أنها تتشكل في الفترات التي تعاني فيها المجتمعات من أزمة وبأنها تساهم في تغييرها . انه تعريف غامض جداً كذلك ، ولكن يمكننا أن ندخل اليه بعض الدقة إذا ميزنا ، مع سملسر (Smelser) ، الحركات الاجتماعية التي تسمى الى تغيير القواعد (norm-oriented values) ، من تلك التي تهدف الى تغيير القيم (Value-oriented movements) .

هل إن هذا التمييز مرض بشكل كافٍ ؟ إنه كذلك في بعض الحالات وعلى مستوى سطحي . يمكن لحركة أن تتشكل للحصول على فائدة محددة تماماً لأعضائها : على سبيل المثال ، الحقن المعترف به لجميع المستخدمين أو بعض الفئات منهم ، بتوقيف سياراتهم بناء لحق أولوية أو امتياز خاص ، في قطعة أرض تملكها المؤسسة . هذا المطلب محدد ، وإذا قدم علناً لا يمكن أن يقوم أبداً إلا على حجج المتفعة . ثمة إمكانية إذن بعدم انتشاره خارج حدود المجموعة المعنية مباشرة . حتى ولو طالبت بعض الفئات المستبعدة باستعمال الموقف ، المخصص أساساً للمهندسين والأطر ، من الطبيعي أن لا يطالب بتوسع هذه الفائدة جدياً جميع الجيران أو الموجودين في الجوار . وأخيراً ، للحركة التي أطلقت هذا المطلب كل الفرص لأن تختفي إذا تمت تلبية وأقيمت الهيئة المكلفة بتأمين النظام في الموقف .

من السهل مواجهة هذه الحركة المطالبة ، المحكومة بمنطق نفعي ، بحركة نبوية تقوم وهي توجه رسائلها الى كل الناس ذوي الإرادة الحسنة ، بعرض أغراضها غير المحددة تماماً ، عليهم ، مثل « تغيير الحياة » أو « إقامة حكم الله على الأرض » . ولكن ثمة حركات اجتماعية متنوعة كثيراً لا ترتبط فقط بأحد هذين النمطين أو أنها ترتبط بالأحرى بالاثنتين معاً . لتفحص مثلاً الحركة لمصلحة والخطر . إن الغرض الذي تلاحقه هذه الحركة ليس غير معقول أبداً . إن الاستهلاك المفرط للكحول سبب لأمراض متنوعة ، ومكلفة للأفراد كما للجماعات . يعرض الممنون للخمر أنفسهم للموت والأمال ، أو على الأقل الى تدهور عميق في قدراتهم الجسدية والنفسية . وليسوا خطرين على أنفسهم فقط وإنما على الآخرين كذلك - الأتارب والأهل أو حتى مجرد العابرين الذين يتعرض لهم المغمور دون سبب . إن الأمراض الناتجة عن الإفراط في شرب الخمر والعناية التي تتطلبها معالجة هذه الأمراض ترتب أعباء مالية هامة على ميزانية الدولة . فالخطر إذن هو سياسة يمكن الدفاع عنها باسم الحجج « العقلانية » . مع ذلك ، ليس مؤكداً كونه « معقولاً » . إنه يسمى بتعابير أخرى الى تحقيق أغراض يمكن الدفاع عنها ولكنها مقبولة بصعوبة في آن واحد ، لأنها قد تواجه بمقاومة كبيرة من قبل بعض القطاعات . وبالفعل ، من الصعب تبرير وفرض المنع المطلق الحاصل في جميع أراضي الجمهورية ، بالنسبة لجميع الأفراد ، أيأ تكن سنهم ، لاستهلاك

أي نوع كان من الكحول وبأية كمية كانت . ضمن هذا التطرف ، لم يعد صعباً جداً اكتشاف نفوذ الطهريين (Puritanisme) الذين كانت لهم الأرجحية في قطاعات واسعة من المجتمع الأمريكي ، وكذلك دون شك ، العنصرية الكامنة لبعض الانكلوسكسون المعارضين البيض ، على الرغم من كونها أقل صراحة ومن كونها مجتمعة مع أفكار مسبقة دينية ، والتي كانت مستعدة لإنزال الحرم على المهاجرين الأوروبيين الجدد بحجة السكر والسلوك السيئ . في شق الأحوال ، إن حدة دعاة الحظر وعنادهم ، الذين لم ترددهم أبداً صعوبة تعديل الدستور الفدرالي بسبب احتمالاته ومهله ، لا يمكن أن تفسر أبداً دون تذكّر الانتباه المتزمت لبعض قادة الحركة إلى قيم التقشف والانضباط لدى الطهريين .

إن الحركات الاجتماعية ، وتحديد أكبر الفاعلين والمعتمدين الذين يشكل نشاطهم الظاهرة البارزة التي هي الحركة الاجتماعية ، يتميّزون في آن واحد بالنسبة للقواعد التي يساهمون في تغييرها - وبالنسبة للقيم التي يحملونها . وبالفعل ، تتجسد أنظمة القيم ، على الأقل جزئياً ، في قوانين وأصول ، ولكي يكون النظام المعياري شرعياً فإنه يقوم ، من جهته ، على أفضليات من المفترض أن يؤمن بتحقيقها . إن المواجهة بين مفهوم نفعي ومفهوم مثالي للحركات الاجتماعية هي إذن خادعة . ينبغي مع ذلك الاحتراس من تفسير رومنتيقي ، يفسر تماسك الحركة الاجتماعية وانطلاقها عبر ريادة قادتها وعبر ذاتية اليقين الذي يحركهم ، وعبر الفريدة الجذرية لرسالتهم . ومن الأهم مع ذلك تخاشي أي تفسير وحيد الجانب يقول بأن المشاركين في نفس الحركة الاجتماعية يمكن أن تحرك بعضهم دوافع هي بالأحرى مثالية ، وبعضهم الآخر دوافع هي بالأحرى نفعية ، أو بالأحرى رومنتيقية .

إن تمييز سملسر (Smelser) لا يمكن أن يؤخذ إذن بحرفيته . فضلاً عن ذلك ، إن الحركات « الموجهة نحو القيم » لا تشكل كلاً متجانساً . تبدو أنها من نفس العائلة ، ولكنها بقدر ما ترتبط بالتقاليد الدينية المختلفة ، فهي تتميز بوضوح إلى حد ما ، وأحياناً تصل حتى إلى المواجهة جذرياً . إن الإرهاب الروسي هو حركة اجتماعية على غرار المقاومة السلبية لفاندي . الأول يلجأ إلى العنف ، والثاني يجعل من تنكّره للعنف أحد مبادئه الأساسية . ومع ذلك ، يمكننا اكتشاف سمة مشتركة بين كل الحركات « الموجهة نحو القيم » : إنها المكان الراجح لليقين الذاتي (Gesinnung ، حسب تعبير ماكس فيبر Weber) .

بناء لهذه الملاحظة ، يمكننا أن نسمي الحركات « الموجهة نحو القيم » ريادة (Charismatique) - شرط أن تؤخذ الريادة بالمعنى الذي أعطاه إياه فيبر نفسه . في مقارنة أولى ، يمكننا استعمال الريادة للإشارة إلى التأثير الناتج عن الثقة بالنفس لرجل خارق تجاه جمهوره ومستمعيه . إن مصدر السلطة الريادية يوجد في اليقين الذاتي لمن يتمتع بهذه السلطة . فغاندي لا يشك برسائه . والناضلون ضد الذرة يعرفون هم كذلك أن الطاقة الذرية ، هي الشر المطلق ، كما أن المناضلات في الحركات النسائية متأكدات من أن الإجهاض الاستنسابي هو حق مقدس وغير قابل للتقادم .

إن ما يميز الحركات النبوية ، هو الجمع بين الريادة و« اليقين الذاتي » . لكن هذا الجمع غير مستقر ، وذلك لأن هذين العاملين اللذين يدعمان بعضهما ، يرتبطان كلاهما بمدى استقبال البيئة وملاءمة الظروف لها في آن واحد . إن اليقين الذاتي لا يضمن لوحده فعالية الالتزام . أولاً ، إن التزام الزعيم المؤسس ليس من الطبيعة نفسها للالتزام مساعديه أو « المناضلين في القواعد » . وذلك ليس إلا لأن المخاطر التي يتعرض لها هؤلاء وأولئك مختلفة جداً . فالزعيم يضع مصيره الشخصي في المغامرة ، ومن الصعب أن يعترف به زعيماً إذا لم يضع نفسه في الرهان .

إن اليقين الذاتي للزعيم ولرفاقه الأوائل ، وثقتهم بأنفسهم وبرسالته الخاصة ، يقتضي إذن أن تتأكد بالانتصار ، أو على الأقل بتقدم مشروعاتهم . لا يتوقف كل شيء إذن على سحر القادة أو إرادتهم . تعتبر الحقيقة عن نفسها غالباً في مقاومة الواقع التي ، كما نعرف ، تكون معاندة . وفي هذا الصدد ، ثمة نوعان من الواقع ، مترابطان مع ذلك ، لها أهمية رئيسية . أولاً ، ينبغي الأخذ بالحسبان قدرة الحركة على تجميع رهاناتها ، وعلى إعطائها معنى يتجاوز الإطار العام الذي نشأت فيه . ثانياً ، ينبغي الأخذ بالحسبان قدرة الحركة على إدخال قطاعات أو جماهير أكثر فاعلية اتباعاً . في الأساس ، صحيح أن الحركات الدينية تكون في الغالب طوائف ، أي مجموعات قليلة العدد جداً ومنطوية على نفسها . ولكن الرسالة التي تجمع الملتزمين إليها تتجاوز حدودها ويصبح « الخبر السعيد » مسموعاً من قبل كل الناس . فيتنامي عدد المؤمنون وتصبح الطائفة كنيسة .

يمكن تعريف الدخول بأنه مجمل الأوليات التي تؤمن بتبعية الفئة القادرة من الشعب على أن تؤمن للحركة تحقيق أغراضها . وبمقدار ما يكون الإدخال الفعلي للمساهمين مرتبطاً بقدرة الأغراض أو الشعارات الأساسية للحركة على أن تكون معمرة ، فإن دور المثقفين (الدعاويين أو التحريصيين) يكون حاسماً . إن عبقرية فولتير (Voltaire) أو زولا (Zola) اللذين توصلا إلى أن يجعلوا الجمهور يرى المضمون الرمزي « لحدث عادي » مثل قضية كالاس (Calas) (*) أو قضية دريفوس (Dreyfus) (**). تقرب المثقف من النبي . لقد أدرك ذلك جيداً رينان (Renan) الذي أطلق بشيء من الدعابة ، على الأنبياء اليهود تسمية الصحفيين الأوائل . ولكن عبقرية تعرض المثقف مثل النبي نفسه ، إلى شك التضييل . وبالفعل ، إن مثالية « الحدث العادي » هي غالباً من صنف المجاز الشعري . إن الأغراض المستهدفة من قبل الحركة النبوية تجذب نفسها متأثرة بخطر الإنزلاق ، الذي يدعو عالم النفس الذي يدرس الحركات الاجتماعية إلى أن يبقى على مسافة منها ، إذا أراد هو نفسه ألا يتصرف كصحافي أو (كشيء) نبي . ذلك أن خطر الانزلاق مراقب جزئياً بمقدار ما تبتذل قيادة النبي عبر تماسها ، ساعة بذلك ببدية تقدير نقدي .

إن البعد الديني للحركات الاجتماعية يقوم على كونها تجسد بنسب متفاوتة ، قيادة يمكن أن تتحول إلى صنع المعجزات وإطلاقية في الفعاليات ، يمكن أن تتحول إلى تعصب . يمكن إدراك هذه المقومات بسهولة في « الديانات الدنيوية » التي ظهرت في النصف الأول من القرن العشرين

(*) جان كالاس ، تاجر فرنسي اتهم زوراً بقتل ابنه لينتمه من ترك البروتستانتية . أعدم له فولتير اعتباره عام 1765 (المترجم) .

(**) ألفرد دريفوس ، صابط فرنسي اتهم زوراً بالتجسس ، أعيد اعتباره عام 1899 . نبئ قصته زولا (المترجم) .

(النازية أو البلشفية (٩) . إننا نجد هنا أيضاً في حركات مثل حركة « الحقوق المدنية » في الولايات المتحدة ، خلال سنوات الستينات ، أو في أيامنا هذه ، في الفئات الأكثر راديكالية من المدافعين عن البيئة أو عن حرية المرأة . نلاحظها أيضاً في حالة بعض الحركات التي تلجأ ، على الرغم من أنها تعلن نفسها علمانية أو حتى ملحنة تماماً ، إلى جميع مصادر الريادة والاستبدادية والدوغماتية . وما يلفت الانتباه أكثر هو أننا نراها كذلك جيداً في حالة بعض الحركات التي تكون أغراضها صراحة مبتذلة ونفعية . وهكذا ، فإن حرية حمل السلاح مدافع عنها في الولايات المتحدة بفعل مجموعة ضغط نشطة جداً وكثيرة العدد . ويرجح أن هذه المجموعة ليست مستقلة عن « لوبي » صانعي الأسلحة . ولكن قدرتها على التطويع وعلى أن تصبح مسموعة ، تتعلق بشيء آخر غير قدرتها على تحريك بعض المصالح المحددة . فهي مرتبطة بمطلب المواطن الذي عليه أن يكون دوماً قادراً على أن يقيم عدالته وعلى الأقل أن يدافع عن نفسه . إذا كانت هذه المطالبة بالاستقلالية والسيادة على الذات لم تؤخذ بالحسبان من قبل السلطات السياسية ، فإن بعض المواطنين يقدرون أن حقوقهم الأساسية تم التعرض لها ، ومع عدم الأخذ بالحسبان جميع الدوافع الأخرى ، يستطيعون أن يستعملوا في الدفاع عن هذه الحقوق شغفاً دينياً بصورة خاصة .

إن المكون الديني حاصر ، على الأقل بطريقة كاملة ، في جميع الحركات الاجتماعية ، في هذه الفترة أو تلك من تاريخها . حتى الذين يتصرفون على أنهم مجموعات ضغط ، في خدمة مصالح ضيقة جداً ، يستدعون طوعاً قهراً مقدسة . لا ينبغي دمجهم دائماً بالحبث . ذلك ما توحى به « الحركة العمالية » في الديمقراطية التعددية للغرب الصناعي ، حيث تقوم النقابات ، بالطريقة الأكثر واقعية ، بالدفاع عن مصالح فتوية من المحتمل أنها ضيقة جداً . ساعية إلى المحافظة على الصلة بين استراتيجية « النقابة المهنية » هذه وتراث من التحرر الراديكالي والأخوة الشاملة .

والآن نفهم لماذا يتميز عدد منهم من هذه الحركات « بالطوباوية » ، كما نرى ذلك جيداً في أمثلة الحركة الاشتراكية والحركات الوطنية . تقوم هذه الحركات على المطالبة بحقوق يقتضي الدفاع عنها أو الحصول عليها . هذه الحقوق مرتبطة لتجربة دينية ومنخرطة في تطبيق معين . إن المطالبة بالكرامة وفتح الشخص تشكل ، إذا جاز القول ، الوجه العلماني للتطلع إلى الخلاص . مما نستطيع أن نسبه مع ماكس فيبر علم الخلاص . لكن تعبئة الموارد الأدواتية والرمزية للتوصل إلى تحقيق هذه الحقوق ، يتطلب كذلك تنسيقاً وتنظيماً ، ربما سياسياً ، « للإرادات الطيبة » المتوفرة . ويقدر ما تكون مستبعدة إمكانية حصر تحليل الحركات الاجتماعية في التمييز بين « الحركات المعيارية » و« الحركات التوقعية » ، فهي على العكس ، تفترض مسبقاً أن تتم معالجة التبعة المتبادلة فيما بينها بشكل وافٍ .

● BIBLIOGRAPHIE. — BERCÉ, Y.-M., *Croquants et va-nu-pieds : les soulèvements en France du XVI^e au XIX^e siècle*, Paris, Gallimard, 1974. — COHN, N., *The pursuit of the Millennium : revolutionary messianism in medieval and reformation Europe and its bearing on modern totalitarian movements*, Fairlawn, Essential Books, 1957 ; éd. rev. et augm., New York, Oxford Univ. Press, 1970. Trad. : *Les fanatiques de l'apocalypse : courants millénaristes révolutionnaires du XI^e au XVI^e siècle*,

Paris, Julliard, 1962. - HORSHAWN, E., *Primitive rebels : studies in archaic forms of social movement in the 19th and 20th centuries*, Manchester, Univ. Press, 1959; New York, Norton, 1965. Trad. : *Les primitifs de la révolte dans l'Europe moderne*, Paris, Fayard, 1966. - HORMANN, S., *Le mouvement Panjabe*, Paris, A. Colin, 1956. - LINTON, R., « Nativistic movements », *American Anthropologist New Series*, XLV, 1943, 230-240. - MANNHEIM, K., *Ideologie und Utopie*, Bonn, F. Cohen, 1929. Trad. franç. partielle : *Idéologie et utopie*, Paris, M. Rivière, 1956. - MÉTRAUX, A., « Les messies d'Amérique du Sud », *Archives de Sociologie des Religions*, 1957, II, 4, 108-112. - PIKE, E. R., *Jehovah's witnesses : who they are, what they teach, what they do*, Landres, Wais, 1954. - SMELSER, N. J., *Theory of collective behavior*, New York, Free Press, 1962. - TOURAINE, A., *Sociologie de l'action*, Paris, Seuil, 1965; *Production de la société*, Paris, Seuil, 1973. - TURNER, R. H., et KILLIAN, L. M., *Collective behavior*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1957. - WILSON, R. B., « Millennialism in comparative perspective », *Comparative studies in Society and History*, VI, 1963, 93-114.

Mobilité sociale

الحركة الاجتماعية

يشير التعبير الى حركات الأفراد أو الوحدات العائلية داخل نظام الفئات الاجتماعية - المهنية أو - بالنسبة للمؤلفين الذين يفضلون هذا الأسلوب الأخير - نظام الطبقات الاجتماعية . توصف حركة الأفراد بصورة عامة « بالحركية داخل الأجيال » . وتوصف حركات العائلات من جيل الى آخر « بالحركية بين الأجيال » . وبصورة أدق ، تدرس « الحركية بين الأجيال » العلاقة بين الوضع أو الموقع الأصلي للأفراد وموقعهم الخاص في نظام الفئات الاجتماعية - المهنية . إن هذا الشكل الأخير للحركية هو الذي استحوذ بصورة خاصة انتباه علماء الاجتماع .

إذا ما استثنينا نظرية باريتو (Pareto) حول انتقال النخب ، فإن المؤلف الرائد في هذه المادة هو كتاب سوروكين حول الحركة الاجتماعية . يوسع سوروكين فيه الفكرة القائلة بأن كل مجتمع يفرز أليات مؤسسية معقدة يقاد الأفراد بواسطتها من الموقع الاجتماعي الأصلي الى الموقع الاجتماعي المتحقق . تستند هذه الأليات الى فعل هيئات التوجيه (Selection agencies) التي تغير طبيعتها وفقاً للزمن والمجتمعات . وهكذا ، في المجتمعات « العسكرية » بالمعنى الذي استعمله سان سيمون (Saint Simon) أو سبنسر (Spencer) يمكن للجيش (وربما للكنيسة) أن يلعب الى جانب العائلة ، دوراً أساسياً في العمليات الحركية (أنظر مثلاً بوسبنا أدبياً شهيراً في كتاب الأحمر والأسود لستندال - Stendhal) وفي المجتمعات النصابية الحديثة تمثل هيئات التوجيه الرئيسية في العائلة والمدرسة . لأليات التوجيه هذه أثر - أو « وظيفة » - المساهمة من جهة في تأمين ديمومة معينة « للبنى » الاجتماعية من وراء التدفق غير المنقطع للأفراد الذين تتكون منهم ، وأن تعمل من جهة أخرى بشكل لا يكون فيه التوزيع الاحصائي لتوقعات الأفراد ومشاريعهم بعيداً جداً عن الإمكانات الموضوعية التي تقدمها البنى . يمكن لنظرية سوروكين في معنى معين للكلمة أن تسمى وظيفية ، باعتبارها تتساءل عن - وهذا إعادة إنتاج البنى الاجتماعية . ولكن الأمر يتعلق بوظيفية عاقلة لا تستسلم للاهوت . لقد أدرك سوروكين جيداً أن لا شيء يضمن عمل نظام إعادة الإنتاج دون معارضة : يمكن لهيئات التوجيه أن

تقوم بدورها بطريقة غير مرضية تماماً وأن تولّد هكذا أوصاعاً متأزّمة .

إن الخفضات الجامعية لسنوات الستينات التي تتعلق جزئياً على الأقل بأزمة من هذا النمط ، تشهد لمصلحة نظرية سوروكين . وبالفعل ، لقد شوّش ظهور التعليم الجماهيري بشكل مناحي - العمل التقليدي لهيئة التوجيه المتكونة من النظام المدرسي . وبصورة أدق ، لقد تميّزت السنوات التالية للحرب العالمية الثانية بتزايد سريع في الولادات ، ظهرت آثاره بعد فترة معينة على حجم رواد المدارس . كما أضيف إلى هذه الآثار تزايد أهم أيضاً لما درجنا على تسميته « الطلب للعلم » . وهو تزايد مستقل عن التطور الديموغرافي . لماذا تزايد هذا « الطلب للعلم » وبشكل واسع حتى سنوات السبعينات على الأقل ؟ لقد حصل ذلك جزئياً ، وجزئياً فقط كنتيجة للتطور التقني وآثاره على مستوى الأهلية في الوظائف . كما كان في جزء آخر فيه أكثر أهمية نتيجة لأثر التنافس : فالإستثمار المدرسي كان أسهل اعتباراً من الوقت الذي كانت فيه الموارد ومستوى الحياة متنامية في المتوسط . من هنا نلاحظ الانعكاس الاجتماعي من جهة أخرى مرعوباً منه تماماً أن تعني إصاف يعتبر وعداً إضافياً بوضع اجتماعي ويدخل . ومن جهة أخرى يميل المستخدمون إلى اعتبار الشهادة بمثابة دليل ، أو إشارة ، على حد قول الاقتصاديين ، على قدرة التكيف لدى الأفراد مع المهام التي عليهم أن يؤدوها . إن الجمع بين أثر التنافس وأثر الإشارة قد ولّد بالإجمال عملية تضخمية ترجمت نفسها ، كما برهن على ذلك إيفار برغ (Ivar Berg) في حالة الولايات المتحدة . غفاوت متزايد بين التوقعات وإمكانات الإنخراط المهني للأفراد الذين يغادرون النظام المدرسي : فأصبحت الشهادة تدريجياً شرطاً أكثر فأكثر ضرورة ولكنه لم يعد كافياً للحصول على موقع اجتماعي - مهني مرغوب . وإلى أي حد نعتي هذا اللولب التضخمي في سنوات الستينات من الحد الأقصى للتعليم للجميع ؟ من الصعب معرفة ذلك . إن ما يبينه هذا المثل في شتى الأحوال هو أن « عناصر التوجيه » ، كما قال سوروكين ، حتى ولو كان لها « وظيفة » إعادة إنتاج البنى الاجتماعية ، لا تؤمن بالضرورة هذه الوظيفة بطريقة فعالة . وحتى يمكننا أن نقول على العكس إن مقرأ مثل المدرسة يكون مهدداً باستمرار باختلال العمل باعتباره لا يملك سوى سلطة ضبط محدودة جداً على التطلعات والخيارات التي يحققها الأفراد . إن أزمة « الافراط في التعليم » خلال سنوات الستينات ليس مع ذلك مثلاً تاريخياً وحيداً . فبروسيا - وكذلك فرنسا - عام 1848 ولأسباب تاريخية معقدة ، عرفت أزمة مشابهة ليست على الأرجح دون صلة « بأحداث » عام 1848 .

تشكل السنوات اللاحقة للحرب العالمية الثانية نقطة الانطلاق لدراسات الحركة . وقد ساهمت أعمال غلاس (Glass) في انكلترا ، وكارلسون (Carlsson) في السويد ، وليست (Lipset) وينديكس (Bendix) وكاهل (Kahl) ثم بلو (Blau) ودنكان (Duncan) في الولايات المتحدة ، يجعل حفل الحركة الاجتماعية أحد الحقول الأكثر إبداعاً في علم الاجتماع . فلهذا ملاحظات عديدة وحسب ، وإنما كذلك تأمل نظري ومنهجي متواصل .

لقد حثت على هذا التأمل إلى حد كبير السمة غير المنتظرة ، وحتى المتناقضة ، لبعض النتائج . وهكذا ، كان الكثير من علماء الاجتماع يتوقعون ملاحظة فروقات دولية مهمة في مادة الحركة . فبعض المجتمعات ، مثل النمسا - لن . لم تعرف أبداً أنظمة تفريع قانونية شبيهة

بالمجالس الألمانية أو المجالس في فرنسا النظام القديم . ثمة مجتمعات أخرى مثل السويدي ، كانت قد انتقلت فجأة من المرحلة الزراعية الى المرحلة الصناعية . وفي بلدان أخرى ، مثل الولايات المتحدة ، كان للتعليم أكثر انتشاراً وأكثر ديمقراطية . كان يُتوقع بديهي أن يكون لهذه الفروقات أثر على السهولة التي يمكن بها اجتياز الحواجز الطبقية وقد بين ليست وبنديكس ، مستندين الى استقصاءات وطنية عديدة ، أن الحركة بين الأجيال ، كانت متشابهة في بلدان مختلفة كثيراً مع ذلك مثل فرنسا وألمانيا واليابان وسويسرا والولايات المتحدة ، الخ . صحيح أن هؤلاء المؤلفين استخدموا ترتيباً فقط (فئات العمال اليدويين / وغير اليدويين / والزراعيين) . وقد أظهر ميللر (Miller) عبر استعماله لفئات أكثر لطفاً ، بعض الفروقات الدولية . ولكن يبدو أن هذا التحليل ، كما التحليلات اللاحقة ، لم تزغزع الاستنتاج العام لبنديكس وليست . وتبين دراسة فرنسية لداربل (Darbel) مثلاً ، التشابه الكبير للبنية الحركية في فرنسا ، وفي ألمانيا ، بمعزل عن كون التفاوت يبدو ذو حدة مختلفة في البلدين .

تتعلق المفارقة الثانية بتطور الحركة في الزمن . مما لا شك فيه أن الحركة الاجتماعية ممكنة وأكبر بكثير في المجتمعات الصناعية منها في المجتمعات التقليدية ، وهكذا تعلم بواسطة دراسات مثل دراسات سفلاستوجا (Svalastoga) ، بأنها في اسكندنافيا أكبر بكثير اليوم منها في القرن الثامن عشر . في شتى الأحوال - وهذه هي المفارقة الثانية - بمعزل عن التصنيع والنمو الاقتصادي والتطور التربوي ، فإن بنية الحركة (أي بنية تدفقات الحركة بين الأجيال) تظهر عملياً ثابتة منذ خمسة أو ستة عقود في السويد ، كما في انكلترا أو الولايات المتحدة . في فرنسا ، يلاحظ ثيلوت (Thelot) تلطيف « اللزوجة الاجتماعية » بين 1953 و 1970 ويستنتج سفلاً ستوحا الأمر نفسه في حالة الدائمات . ولكن الانطباع العام هو الثبات . كيف تكون متوافقة مع تغير العوامل التي يقتضي أن يكون لها تأثير على الحركة ؟

لقد أدت هذه المفارقات بشكل غير مباشر أو بشكل مباشر الى أبحاث منهجية غزيرة ، وبخاصة في مجال قياس الحركة . وبالفعل ، لكي نقابل جدولين للحركة [جدولين يعطيان الأهمية الكمية للتدفقات الذاهبة من أصل اجتماعي ن ($n = 1$ الى ع) الى وضع اجتماعي ج ($ج = 1$ الى ع)] في الزمان والمكان ، لا بد عملياً من المرور عبر بناء مؤشر الحركة (راجع مقالة القياس) . يمكننا أن نستعمل هذه الغاية أدوات إحصائية كلاسيكية . ولكن بدع من ياسودا (Yasuda) تم تطوير مؤشرات تسمى « بنوية » . يهدف هذا النمط من المؤشرات الى تقسيم القسم الخاص بالحركة غير البنوية والحركة البنوية ، أو الحركة المتولدة آلياً من تغير الأعداد الاجتماعية للفئات الاجتماعية من جيل الى آخر (إذا تدن مثلاً عدد المزارعين من جيل الى آخر ، فإن عدداً من أبناء المزارعين يكونون بالضرورة « متحركين ») . وتوحي أعمال ياسودا بأن حركية مختلف الأمم الصناعية إذا كانت متشابهة ، فإن مساهمة الحركة الاجتماعية تكون متنوعة . لقد بين دنكان ومن بعده برتو (sertaux) الصعوبات التي يطرحها مفهوم الحركة « البنوية » . وبمعزل عن هذه الانتقادات ، ساهم مفهوم الحركة « البنوية » في توجيه انتباه الباحثين نحو عدم ملائمة تفسير تدفقات الحركة بصورة إجمالية ، بصفتها مؤشراً لجمود البنى الاجتماعية « الكبير تقريباً وللسهولة

الكبيرة الى حد ما التي يمكن تجاوزها بها ، وإنما باعتبارها أثراً معقداً « لنظام » العوامل .

ولكن المفارقات الناتجة عن البحث ولدت بخاصة تاملاً « نظرياً » وافرأ . حاول كاهل ، بواسطة تحليل دقيق ، أن يحدد في الحالة الأميركية ، الآثار الخاصة بحركية العوامل مثل التغيرات « البنيوية » (التغيرات في أعداد الفئات من جيل إلى جيل لاحق) ، والخصوية التفاضلية للفئات ، والزواج الداخلي (والهجرة إلى الخارج) ، الخ . ولكن تحليل كاهل اصطدم باعتراضات جدية من قبل دنكان . وهكذا ، يقول دنكان ، من المستحيل ، انطلاقاً من جداول الحركية ، تحديد التأثير بدقة كاملة على حركية التغيرات في البنى الاجتماعية - المهنية . وبالفعل ، تبين هذه الجداول عبر طرح الأسئلة على عينة من المسؤولين حول مهنة أهلهم ، وبالتحديد مهنة آبائهم . ولكن توزيع المسؤولين على أساس أصولهم الاجتماعية لا يمكن أن يفسر باعتباره يعكس « البنية الاجتماعية المهنية على الجيل السابق » : من جهة أولى ، لأن المعلومات الخاصة بمهنة الأب ليست متزامنة ، ومن جهة ثانية ، حتى ولو كانت كذلك - لأن ظاهرة الخصوية قد تكون مؤلفة للتوترات . وهكذا ، إذا كانت إحدى الطبقات أخصب من الأخرى ، فإن عدد عناصر الأولى « في الجيل السابق » تكون بالضرورة أقل من قيمتها الحقيقية بالنسبة لعدد عناصر الثانية . وبعد أن استخلص دنكان نتيجة نهائية من هذه الصعوبات المنهجية ، انتهى إلى الإستحالة المنطقية لدراسة تدفقات الحركية بدقة كاملة . وعلى أساس هذا النقد ، يستبدل بلو ودنكان في «The American occupational structure» الرؤية الشاملة لكاهل برؤية فردية . فمع بلو ودنكان وأقرانهم لم يعد يحصل التساؤل إذن حول الأسباب أو العوامل المسؤولة عن الحركية وكذلك عن تنوعاتها في الزمان والمكان . وإنما يحصل الاهتمام فقط بقياس تأثير معدلات الوضع الاجتماعي للفرد مثل وضع الأب أو مستوى تعليم الشخص . فقد حل محل طموح التفسير الذي كان لدى سوروكين ثم لدى كاهل وبلو ودنكان ، هدف وصفي بسيط . أما بودون (Boudon) فقد حاول من جهته أن يرتبط مجدداً بالتقليد التفسيري مستملاً طريقة تركيبية حيث تكون جداول الحركية متولدة اصطفاً من تصور تصرف الأفراد . فقد سمح له ذلك بتقديم تفسير لاستقرار بنية الحركية خلال العقود الأخيرة ، وكذلك تغيراتها الضعيفة في المكان .

يستند النموذج الموسع من قبل بودون (Boudon) على تحليل من النمط الاستراتيجي لتصرف الفاعلين : بفعل أصلهم الاجتماعي ، يكون لدى الأفراد في المتوسط نجاح مدرسي جيد تقريباً . في الوقت نفسه ، تتأثر حوافزهم بالأصل الاجتماعي : إن الأكاليف الاجتماعية الإقتصادية لتعليم إضافي يميل إلى التزايد بمقدار ما تكون الطبقة الاجتماعية أدنى ، فضلاً عن ذلك ، تميل الفوائد المتوقعة من التعليم الإضافي إلى اعتبارها أضعف بمقدار ما تكون الطبقة أدنى (وبالفعل ، إن فرداً من طبقة دنيا يصل بشكل أسرع إلى المستوى المدرسي الذي يسمح له في الأمل بوضع اجتماعي أعلى من وضع عائلته الأصلية) ؛ وأخيراً ، يختلف الخطر الذي

يتم تحميله في الإنخراط في استثمار مدرسي من طبقة اجتماعية إلى أخرى . إن الآثار الثقافية للنشأ الاجتماعي وكذلك وبخاصة الفوارق في منطق الحوافز التي يدفع إليه النشأ الاجتماعي تؤدي إلى التسبب باستثمار تعليمي متفاوت بفعل النشأ الاجتماعي . وبما أن النظام الاجتماعي يعرض على الأفراد منظومة من التوجهات خلال فترة دراستهم ، ينجم عن ذلك أن أثر الفوارق في الحوافز يكون مضاعفاً . وبأثر معقد ، ولكن من الممكن تحليله رياضياً ، لا يمكن « لديموقراطية » مهمة نسبياً على مستوى بداية الثانوي أن تلتطف التمثيل المفرط للطبقات الوسطى وبخاصة العليا على مستوى التعليم العالي ، إلا في حدود معينة . فضلاً عن ذلك ، إن نمو أعداد التلاميذ والمستوى المدرسي الوسطي يمكن (وهذا ما يبدو أنه حصل من 1950 إلى 1970 في عدة أمم مصنعة) أن يولّد أثراً تضخيمياً وأن يؤثر على الأسس الاجتماعية المتعلقة بمختلف المستويات المدرسية ، مع النتيجة الآيلة إلى أن العلاقات الإحصائية بين النشأ الاجتماعي والوضع النهائي تكون متأثرة تأثيراً ضئيلاً . إن الاستقرار النسبي للحركة الذي يلاحظ خلال العقود الأخيرة يمكن أن يفسر إذن بصفته أثراً نظامياً معقداً ناجماً عن تجميع التصرفات والإستراتيجيات الفردية . كما أننا نستنتج رياضياً من النموذج أن بعض العوامل التي يمكن تقديرها بديهيّاً ، ينبغي أن يكون لها أثر على بنية الحركة (درجة ديموقراطية النظام التعليمي ، الصفة الإنتقائية إلى حد ما للمؤسسات التعليمية ، الخ) . ويمكن أن يكون لها في الواقع تأثير محدود في هذا الصدد . وهكذا يقدم النموذج تفسيراً معقولاً للفرق الضعيف في بنية الحركة التي تلاحظ عندما تفارن مختلف الأمم المصنعة . إذا كان لهذا التحليل بعض الصحة ، فينجم عن ذلك نتيجة مزدوجة :

- 1 - إن ثبات الحركة الصناعية ليس نتيجة لمعالجة النظام التعليمي الذي قد يسمح للطبقة المهمة « في الحفاظ على موقعها » خطوط الأفراد المتميزين إليها .
- 2 - هذا الثبات هو أثر تجميعي معقد ليس فيه شيء من الحتمية أو الضرورة . ولكنه على العكس ينجم عن التجمع الظرفي لجملة من الثوابت .

إن الدراسات التي أجراها جنكس (Jenks) في الولايات المتحدة وجرود (Giroud) في سويسرا أو مولير (Müller) ومير (Meyer) في ألمانيا متوافقة مع هذه المقاربة الإستراتيجية والنظامية للحركة الاجتماعية . إنها تبرهن أن الأصل الاجتماعي إذا كان يؤثر في مستوى التعليم بصورة حاسمة ، فإن مستوى التعليم يؤثر على الوضع الاجتماعي بشكل معتدل دوماً . كل هذه الدراسات توحي بفرضية عامة ، وهي أن تعقد المجتمعات الصناعية يحول ، إلا إستثناء ، دون العمل الدقيق لهيئات التوجيه . هذه المجتمعات هي على الأرجح أكثر المجتمعات التي عرفها التاريخ حركة . مما لا شك فيه أنها بعيدة عن الوضع المرجعي الذي يشار إليه بتعابير الحركة « النامة » أو « المساواة في الفرص » . ولكن تعقدها بالذات يضمن للأفراد هامشاً من

الإستقلال الذاتي بالنسبة إلى تحريضات وإكراهات النشء . ويظهر هذا الإستقلال الذاتي على أنه كافي ليحول دون الختمية القاسية للمنشأ الإجتماعي على الوضع الإجتماعي ، أو إذا كنا نفضل أسلوباً أكثر تقليدية ، « للولادة » على « الرتبة » . إن ختمية من هذا النمط لا يمكن أن تظهر إلا في مجتمع حيث :

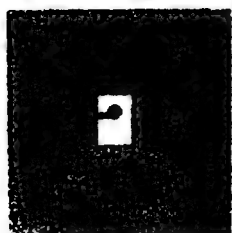
1 - توزيع المواقع الإجتماعية يمكن توقعها بسهولة ؛

2 - ومؤسسات الإنتقاء والتوجيه لديها القدرة على المراقبة الدقيقة للمسلوك المدرسي والإجتماعي للأفراد .

3 - ويكون لهذه المؤسسات (لأسباب يقتضي حينئذ شرحها) هم أساسي هو تقليص الصعود الإجتماعي للأفراد ذوي الأصل الإجتماعي المتواضع . يبدو قليل الإحتمال ألا يتحقق أحد الشروط الثلاثة ، ولو بصفة تقريبية ، في المجتمعات الصناعية ولا سيما عندما نخضع لنموذج ليرالي . ولأنها بالتحديد ليست متحققة ، تكون العلاقات الإحصائية التي تقيس المستوى المدرسي على الدخل أو الوضع الإجتماعي ضعيفة بصورة عامة في سويسرا ، كما في ألمانيا أو الولايات المتحدة ، أو أن الأفراد المتحدرين من طبقات عليا في بريطانيا (الأطر العليا ، المهن الحرة) لديهم فرص أكبر لأن « يعدلوا » أكثر من المحافظة على موقعهم الأصلي . أما في فرنسا ، فإن كون النوبيسكيين هم بنسبة كبيرة من أصول عليا ليس بالتأكيد كاف لتنسب المجتمع الفرنسي نموذج مجتمع الطبقات المغلقة .

في الولايات المتحدة ، وصل تأثير علماء الإجتماع المساواتيين في سنوات الستينات إلى حد أن عقيدة إعادة الإنتاج الذاتي للطبقة المهيمنة ، وصلت إلى حد القداسة . لذلك ، كانت معاجاة جنكس عندما بينَ مثلاً أن مستوى التعليم في هذا البلد ، له تأثير ضعيف جداً على اندخل . ولأسباب مشابهة لم يؤبه بجيرو (Giroud) في أوروبا عندما بينَ - على ذمة تحليلات طولية بواسطة الزمر - أن التفاوت الناجم عن الظرف يستحق بأن يلفت الإنتباه بمقدار التفاوت الناجم عن النشء ، ويتعابير أخرى إن تاريخ الولادة ليس معطى أقل أهمية من الطبقة الإجتماعية للأصل . إن مثل هذه الإقتراحات تناقض النظريات التي كانت مهيمنة في سنوات الستينات . كان لها فضلاً عن ذلك « محذور » تدوين « غموض » يتطلب تفسيره نظريات أدق من نظرية إعادة الإنتاج الذاتية للطبقة المسيطرة .

mobility and class structure, Lund, Gleerup, 1958. — DARRIEL, A., « L'évolution récente de la mobilité sociale », *Economie et statistique*, 71, 1975, 3-22. — DUNCAN, O. D., « Methodological issues in the analysis of social mobility », in SMELSER, N., et LISSET, S. M. (red.), *Social structures and mobility in economic development*, Chicago, Aldine, 1966, 51-97. — GIBOD, R., *Mobilité sociale*, Paris/Genève, Droz, 1971 ; *Indigalité, inégalités*, Paris, PUF, 1977. — GLASS, D., *Social mobility in Britain*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954. — GOBLERT, E., *La barrière et le niveau. Etude sociologique sur la bourgeoisie française moderne*, Paris, F. Alcan, 1925 ; Paris, PUF, 1967. — GOLDTHORPE, J. H., LLEWELLYN, C., et PAYNE, C., *Social mobility and class structure in Britain*, Oxford, Clarendon Press, 1980. — KAHN, J., *The American class structure*, New York, Holt, Rinehart & Winston, 1957. — LISSET, S. M., et BENDIX, R., *Social mobility in industrial societies*, Berkeley/Los Angeles, University of California Press, 1959. — MILLER, S. M., « Comparative social mobility, a trend report and bibliography », « La mobilité sociale comparée, tendances actuelles de la recherche et bibliographie », *Current sociology / La sociologie contemporaine*, IX, 1, 1960, 1-89. — MULLER, W., et MAYR, K. U. (red.), *Social stratification and career mobility*, Paris/La Haye, Mouton, 1973. — PESCHAR, J. L., *Chancenungleichheit*, Neuwied/Darmstadt, Luchterhand, 1979. — SOROKIN, P. A., *Social and cultural mobility*, Glencoe, The Free Press, 1959 (réimpression de *Social mobility*, avec en plus le chapitre V du volume IV de *Social and cultural dynamics*). — SYLVA-STENGA, K., « Social mobility : the Western European model », *Acta sociologica*, IX, 1-2, 1965, 175-182. — THÉLIER, C., « Origine et positions sociales : faits et interprétation », *Economie et statistique*, 81-82, 1976, 73-88 ; *Tel père, tel fils*, Paris, Dunod, 1982.



Tocqueville (Alexis de)

الكسي دو توكفيل

عل الرغم من أنه كان موضع التقدير واعترف به في حياته بصفته واحداً من أصحاب الملاحظة الشاقي النظر في زمنه ، إلا أن توكفيل سقط ، عل الأقل عندنا ، ورغم بعض الاستشهادات من مؤلفه لدى دوركهايم ، في نوع من النسيان لم يخرج منه إلا بعد الحرب العالمية الثانية . من الصحيح أن مجده لم يعرف الكسوف في الولايات المتحدة ، حيث اعترف الجميع بأن الديمقراطية في أميركا هو أحد المؤلفات الأكثر جدارة عل الإطلاق ، التي كتبت حول المجتمع الأميركي .

في شئ الأحوال ، لم يقبل توكفيل في مقبرة عظماء علم الاجتماع بصفته عضواً كامل العضوية -حتى لفت ريمون أرون (R. Aron) الانتباه الى مؤلفه . فاولغست كونت (A. Comte) معاصره الغريب الأطوار بعض الشيء ، والهامشي ما زال يعتبر « مؤسس » علم الاجتماع . وكارل ماركس ، الشخصية الأخرى التي لم يكن لدى توكفيل سوى حظ قليل للإلتقاء به في هذا العالم ، في المجلس أو في المجتمع العلمي يبدو اليوم هو كذلك الأب المؤسس . هل يدفع توكفيل جزاء قاسياً متأخراً لقاء خطيته بالأا يكون ، راديكالياً أو مؤسساً لبدعة ، وإنما مراقباً واضح الرؤية يدأب عل المحافظة إزاء موضوع دراسته ، عل كل المسافة المناسبة ؟

يقترح علينا توكفيل ، حول طبيعة وعمل وتطور المجتمع الحديث - أو ، الصناعي كما يرغب البعض أن يقول - تفسيراً متماسكاً ومبتكراً ، يتعلق بالعبور من المجتمع التقليدي - تنظيمياً وحالات - الى المجتمع الحديث المتسم بالتنافس بين الأفراد المتحركين نسياً والمتساوين في أوضاعهم القانونية . نلاحظ عنده استعمالاً حذراً لنماذج متناوبة . فمن جهة ، فيما يتعلق بالتاريخ الإداري لفرنسا ، يقدم لنا نموذجاً لإعادة الانتاج . والثورة ليست عملية قطع . فالإدارة الامبراطورية ومن ثم الجمهورية تدعم الميول البيروقراطية التي تأكدت بقوة سابقاً من قبل مجلس الملك وقضاة الضبط في النظام القديم . ولكن من جهة أخرى ، تشكل الثورة عبر تأكيد مبدأ المساواة القاطعة بين المواطنين قطعة أكيدة مع مفهوم الحق القائم عل الصفة والفوارق والامتيازات . وفي الحالة الأميركية ، نلاحظ المفارقة نفسها . فمن جهة أولى ، المجتمع الأميركي ، عل الأقل المجتمع الذي تطور عل ضفاف انكلترا الجديدة ، هو وريث المجتمع الانكليزي ، أو عل الأقل الصيغة الظهريه لهذا المجتمع . ولكن من جهة أخرى ، تابع المجتمع

الأميركي المتطهر من أي تأثير لحزب التوري (Tory) ، تجربة راديكالية ذات نشاط لا يقارن وفريد على الأرجح في عمل التنظيمات الاجتماعية والسياسية . فالولايات المتحدة هي الأمة الجديدة الأولى بكل معنى الكلمة الذي أعطاه ليبست (Lipset) لهذا التعبير .

إن توكفيل حساس كذلك تجاه ما نسميه اليوم الآثار التراكمية . هذا الجانب جلي جداً في القسم الثالث من كتاب النظام القديم والثورة . إن إصرار توكفيل على الإشارة ، كم كانت خصائص الإدارة الفرنسية في القرن التاسع عشر مرئية في البيروقراطية الملكية ، لا تؤدي فوراً إلى جعل القطيعة الدراماتيكية في نهاية القرن الثامن عشر ، مفهومة . ويتبع نموذجي إعادة الانتاج والتدعيم المقدمين في القسمين الأولين للمؤلف ، تحليل نوعين من الحركات التراكمية ، الواحدة قصيرة الأمد نسبياً والأخرى ظرفية ، في القسم الثالث منه . الأولى تتعلق بعملية نزاع الشرعية عن النظام التقليدي من قبل « الفلاسفة » ، والثانية تتعلق بما قد نستطيع تسميته الضرب الذاتي لاستقرار مجتمع النظام القديم من قبل الملك ومستشاريه والإدارة العالية - وقد بلغت الأمور الذروة مع مشروع الإصلاح المزعج لكالون (Calonne) عام 1786 .

لقد طبق توكفيل الطريقة المقارنة عفوياً ، ولكن بدقة . ولديه تجربة مباشرة لثلاثة مجتمعات غربية كبيرة في زمنه ، كانت ، وفقاً لأنماط مختلفة ، في الطريق إلى إشاعة الديمقراطية هي : الولايات المتحدة و انكلترا وفرنسا . لكن كان لديه حدس مرهف جداً بالفوارق الوطنية . إلا أننا عندما نتكلم على المقارنة التوكفيلية ، ينبغي تحاشي عقبتين . من جهة أولى ، للطريقة عنده مضمون عام دوماً . ولم تذكر لتولد أثرًا عرقيًا مثيراً للإعجاب ، وإنما ذكرت لتبين بعض الفوارق التي يبحث توكفيل عن تفسيرها في البنية المؤسساتية . ثانياً ، إن الفوارق التي تستخدم غالباً كنقطة انطلاق لتفكيره لم تنفصل أبداً إلى خصوصية تاريخية ، على الرغم من أنه يعلق أهمية كبرى على تاريخ الشعوب التي يدرسها . وعلى سبيل المثال ، إن الفوارق في المواقف إزاء السلطات السياسية - « العناد » لدى الفرنسيين ، « المراعاة » لدى الإنكليز - يمكن تفسيرها جزئياً بالمكانة التي تحتلها الإدارة العامة في فرنسا أو في انكلترا أو في الولايات المتحدة . ولكن هذه المواقف لم تعالج بصفاتها معطيات لا تقهر ترد إلى ميزة وطنية خفية .

تستند مقارنة توكفيل إلى منطقي الفوارق المؤسساتية . كما إن تحليل الراديكالية السياسية للمثقفين النظام القديم كان كلاميكياً . ويواجه توكفيل بين صحب « فلاسفتنا » والروح العملية للمثقفين الإنكليز والأميركيين . ولكنه يحنط كثيراً في تفسير هذه الفوارق فقط في طبيعة « الشغف العام والغالب » بالحرية والمساواة التي تندمج غالباً جداً بإرث فولتير (Voltaire) والموسوعيين (Encyclopédistes) . وبالفعل ، هذا « الشغف العام والغالب » ليس حكراً على المثقفين الفرنسيين . إنه خاصية الإنسان الديمقراطي . وما هو خاص في الحالة الفرنسية ، هو نوع من التراث الثقافي - أولوية الدراسات الانسانية ، ولكن على الأخص نوع من التوضع في البنية الاجتماعية ، يجعل من « المثقفين » ، قرييين من أهل الحول والطلول في القرن الثامن عشر (بفضل حياة الصالونات) ، وفي الوقت نفسه مبعدين جداً عن مراكز القرار التي تبقى حكراً على الملك وحاشيته .

يقترح توكفيل علينا تفسيراً للمجتمعات السياسية في الغرب الحديث ، يجمع بطريقة متوافقة الذكاء والدقة في مشروع ذات طموح محصور الى حد كبير : كيف يمكن أن تكون ثلاثة مجتمعات وريثة للتراث نفسه ، هي فرنسا وانكلترا والولايات المتحدة ، في طريقها لأن تصبح مجتمعات ديمقراطية ؟ ما هو معنى تطورها ؟ وأية خصوصية مؤسسية تؤمن فريدة كل منها بالنسبة للآخرين ؟

- BIBLIOGRAPHIE. — TOCQUEVILLE, Alexis de, *De la démocratie en Amérique*, 1835; *L'Ancien Régime et la Révolution*, 1856, in *Œuvres complètes*, Paris, Gallimard, 1952-1970, 13 vol. — ARON, R., « La définition libérale de la liberté : Alexis de Tocqueville et Karl Marx », *Archives européennes de Sociologie*, V, 2, 1964, 159-189; *Les grandes étapes de la pensée sociologique*, Paris, Gallimard, 1967, 1974. — BIRNBAUM, P., *Sociologie de Tocqueville*, Paris, PUF, 1970. — BOURRICAUD, F., « Contradiction et traditions chez Tocqueville », *The Tocqueville Review*, Winter 1980, II, 1, 25-39; *La bricolage idéologique. Essai sur les intellectuels et les passions démocratiques*, Paris, PUF, 1980, 37-67. — DRESCHE, S., *Dilemmas of democracy, Tocqueville and modernization*, Pittsburg, Univ. of Pittsburg Press, 1968. — FURET, F., *Penser la Révolution française*, Paris, Gallimard, 1978. — GAUCHET, M., « Tocqueville, l'Amérique et nous. Sur la genèse des sociétés démocratiques », *Libre*, VII, 1980. — JARDIN, A., et PIERSON, G. W. (red.), *Gustave de Beaumont, Lettres d'Amérique, 1831-1832*, Paris, PUF, 1973. — LAMBERTI, J.-C., *La notion d'individualisme chez Tocqueville*, Paris, PUF, 1970. — JEVELY, J., *The social and political thought of Alexis de Tocqueville*, Oxford, Clarendon Press, 1962. — SCHLEIFER, J. T., *The making of Tocqueville's Democracy in America*, Univ. of North Carolina Press, 1980.

Rôle

الدور

إن مفهوم الدور في معناه السوسيولوجي ، ينسب غالباً الى لنتون (Linton) رغم أن هذه الكلمة الخاصة بالمرسح قد استعملت عند نيتشه (Nietzsche) بالمعنى السوسيولوجي : « إن هم الوجود يفرض [. . .] على أغلب الأوروبيين من المذكور دوراً محدداً ، مهتهم كما يقال « Le gai savoir » (الفقرة 356) . بالنسبة لعالم الاجتماع ، يتضمن كل تنظيم مجموعة من الأدوار متميزة تقريباً (مثلاً المدير ، الناظر العام ، أمين الصندوق ، مندوب التلاميذ ، التلاميذ ، الخ . في مدرسة ثانوية معينة) . هذه الأدوار يمكن تعريفها بصفاتها أنظمة إلزامات معيارية يفترض بالفاعلين الذين يقومون بها الخضوع لها ، وحقوق مرتبطة بهذه الإلزامات . وهكذا يجد الدور منطقة موجبات وإلزامات مرتبطة خاصة بمنطقة استقلال ذاتي مشروط . فالمدير ، لأنه عليه أن يحافظ على حسن سير مؤسسته ، يمكنه في حدود معينة وشروط محددة بدقة تقريباً ، اللجوء الى عقوبات معينة فيها لو ابتعد فاعل آخر معين - تلميذ على سبيل المثال - عن القواعد التي تحدد دوره كتلميذ . وفيما يتعلق بالتلميذ عليه أن يخضع لهذه القواعد ، ولكنه يستطيع بالمقابل أن يعترض على إساءة استعمال السلطة من قبل المدير . إن الإلزامات المعيارية المقرنة بكل دور من الأدوار والتي تكون في أبسط الحالات معروفة تقريباً من مجموع الفاعلين المنتمين الى تنظيم معين ، تخلق توقعات

للدور تؤدي الى تقليص الشك في النشاط المتبادل : عندما يدخل الفاعل أ في نشاط متبادل مع الفاعل ب فإن كليهما ينتظران أن يتحرك الآخر في الإطار المعياري الذي يحدد دوره .

إن فكرة الدور مهمة كما سنرى في تحليل بعض الظواهر السوسولوجية الكبيرة ، وهي بالتأكيد في المقام الأول من التحليل السوسولوجي الضيق . إنها مفهوم أولي في علم اجتماع التنظيم وعلم اجتماع العائلة . ولكن من المهم التشديد على ملاحظة هي : إذا كانت الإلزامات التي تفرض نفسها على أعضاء تنظيم معين عبر تعريف دورهم ، جوهرية لتحليل سلوكهم ، فإنها لا تكفي لتحديد هذا السلوك . وبالفعل ، تتضمن الإلزامات المعيارية بصورة عامة عدم تحديد والتباس يسمحان للفاعل بهامش من المناورة يمكن أن يتطور في داخلها سلوك استراتيجي . لقد شدد غوفمان Goffman على الشخص الذي يلعب دوراً معيناً أن يعترف بوجود مسافة (متغيرة حسب الحالات) بينه وبين دوره . وقد شدد بارسونز (Parsons) كثيراً على « شروط تغيير » الإلزامات المعيارية المقترنة بالدور . أما مرتون (Merton) فقد أشار الى « إزدواجيتها » . وهكذا يقتضي دور الباحث أن يكون صاحب هذا الدور مستعداً لوضع نتائجه تحت تصرف انداده بأقصى سرعة ممكنة ، ولكنه يقتضي كذلك ألا يظهر تسرعاً كبيراً الشر مقالة . عليه أن يكون منفتحاً على « الأزياء الثقافية » وإنما منفتح على « الأفكار الجديدة » . عليه أن يترك لانداده الاهتمام بتقدير انتاجه ، ولكن عليه كذلك أن يدافع عن فرضياته ونتائجه . عليه أن يعرف المساهمات السابقة حول موضوعه ولكن عليه كذلك أن يتحاشى التبحر « غير المفيد » . عليه ألا يعطي قيمة إلا لآراء المتخصصين ولكن عليه أن يعترف أن غير المتخصصين يمكنهم عرضاً أن يلعبوا دوراً إيجابياً في توجيه علمه . عليه أن يكرس انتباهاً كبيراً للتفاصيل ؛ ولكن أن يتحاشى التحدثل .

إن شروط تغيير الأدوار وإزدواجيتها هي مميزات عامة لكل نظام للأدوار ، حتى في الحالة التي تكون فيها الأدوار موضوعاً لتحديد قبلي (حالة التنظيمات الرسمية) ، يكون من المستحيل فعلياً بصورة عامة ، من وجهة نظر تقنية ، تحديدها بطريقة دقيقة كفاية لتشمل كل أوضاع النشاط المتبادل الممكنة . وتطبق الحجة من باب أولى على الأدوار التي لا تنجم إلا بشكل جزئي جداً عن تعريفات قبلية مثل الأدوار العائلية .

ويؤيد هامش الاستقلال الذاتي الذي تنطوي عليه شروط التغيير والإزدواجية ، آساراً نظامية ، هذه الآثار التي شدد عليها علماء اجتماع التنظيمات بقوة . هذا المفهوم مهم جداً الى حد أنه من المفيد توضيحه بواسطة مثل مفصل . إن مراقبي أزمة النظام الجامعي الأميركي خلال سنوات الستينات صمغوا بحقيقة مفاجئة : لقد كان التمرد ضد النظام الجامعي بالأحرى من فعل الطلاب المتسبين الى أفضل الجامعات . لماذا ؟ يتعلق الأمر تحديداً الى حد كبير بآثر نظامي ناجم عن « شروط تغيير » دور الأستاذ الجامعي . هذا الدور ينطوي بصورة عامة على دورين قانونيين على الأقل : دور المدرس ودور الباحث . ووجود الدورين الثانويين هو نتيجة لوظيفة الجامعة المزوجة : إنتاج المعارف ونقلها . وهذه الإزدواجية في الدور تمنح الأفراد الذين يحتلونها درجة من الحرية : فلديهم الحرية ، ضمن حدود معينة ، في تحقيق المقدار الأفضل الذي يناسبهم

بين الدورين الثانويين اللذين يفترض أن يقوموا بها . لتفحص الآن التكاليف والفوائد المقترنة بالدورين الثانويين . إن نظام المكافآت الاجتماعية للمدرس هو بطبيعته ، محلي ، فالمدرّس « الجيّد » يتم تقديره من قبل طلابه . وينظر إليه بتقدير من إدارة المؤسسة التي ينتمي إليها . ولكن لا يمكن أن تمتد شهرة المدرس إلا استثناء إلى خارج جدران مؤسسته . أما نظام مكافآت الباحث فهو على العكس بطبيعته كوسمبوليتي على حد قول مرتون . فإن نتائج اكتشاف معين مخصصة نظرياً على الأقل لأن توضع بمتناول كل الجماعة العلمية العالمية . وهكذا ، فإن مكافآت المدرس هي بفعل طبيعة الأدوار ، ذات مصدر محلي أي المؤسسة ، ومكافآت الباحث ذات مصدر مركزي . يقتضي إذن التوقع أن يعطي النظام الذي يستبعد الفصل على المستوى الفردي لأدوار المدرّس والباحث جاذبية قوية للدور الثانوي الثاني . ولتفحص الآن الأثر النظامي المتولد عن شروط تغير الأدوار . يتميز النظام الجامعي الأميركي ، إذا ما قارناه مثلاً بالنظام الفرنسي ، بحركة قوية . وبما أن المؤسسات الجامعية ذات مكانة متفاوتة فالسعي إليها متفاوت . وينجم عن ذلك أن فرداً تكون شهرته في تصاعد يسمى « عادة » للانتقال إلى مؤسسة أعلى مكانة . وتسمى المؤسسات ذات المكانة من جهتها إلى الاحتفاظ بمكانتها وإذا أمكن زيادتها يتمسكها بمساعدة المرشحين ذوي المكانة الأكبر . ولكن نتيجة «لطبيعة » الأدوار الثانوية تقوم الشهرة بصورة عامة على أساس أعمال البحث أكثر بكثير من كفاءة المدرّس . يقتضي أن نضع جانباً حالة كليات «Liberal Arts Colleges» حيث يتم بصورة خاصة تقييم شكل معين من التعليم ، والتي يكون لديها القدرة على تقديم شهادة شهرة لمدرّسيها قابلة للتداول في سوق جامعية أوسع . ولكن بصورة عامة ، ينجم عن الجاذبية الخاصة بالمكافآت المرتبطة بالدور الثانوي للباحث أن أفضل الجامعات هي تلك التي يميل فيها المدرسون ، باعتبارهم غالباً ما يكونون باحثين معروفين ، إلى تفسير دورهم كمدرسين بالشكل الأكثر حصراً قدر الإمكان ، ساعين إلى التقليل من الوقت المكرّس لهذا الدور الثانوي ، وإلى استهلاك طاقاتهم فقط في إطار التعليم المرتبط مباشرة بالبحث . وهكذا نصل إلى تناقض يفسر انعكاس الترابط بين الأهلية والاعتراض : إن « أفضل » الجامعات هي تلك التي يكون لديها « أفضل » الأساتذة و« أفضل » الطلاب . ولكنها كذلك الجامعات التي لا يهتم فيها أساتذتها إلا قليلاً بأوسع فئة من الطلاب وهم الطلاب المتدثرون . إن هؤلاء الطلاب الكثيرون العدد والواعين لمؤهلاتهم ، بما أنهم اختيروا على أساس عملية انتقاء قاسية ، لديهم كذلك شعور أوضح من طلاب المؤسسات الأقل مكانة ، بأن الهيئة التعليمية تهملهم . هذا المثل يوضح بالتفصيل حالة بارزة أساسية حيث نرى أن شروط تغير الأدوار يمكن أن تولّد آثاراً نظامية ذات أهمية اجتماعية كبيرة وإن تحليل هذه الآثار هو أحد الأغراض الرئيسية لنظرية وعلم اجتماع التنظيمات . والفارسي الذي يهيم التعمق في هذه النقطة يمكنه الرجوع إلى أعمال دوتش (Deutsch) وكروزيه (Grozier) ومارش (March) وسيمون (Simon) التي تحسّري على أمثلة عديدة للآثار النظامية المتولدة عن أنماط تنظيمية .

إن النماذج المتغيرة الشهيرة التي ذكرها بارسونز تسمح من جهتها بإقامة تصنيفية مفيدة للأدوار ، وفي الوقت نفسه ، إبراز أهمية مفهوم الدور لتحليل بعض المسائل المتعلقة بعلم

الاجتماع الواسع . ولكي ندخل المتغيرات الأربعة التي ذكرها بارسونز ، لنأخذ مثل الدور الخاص « بموظف المصرف » . فعلية خلال قيامه بدوره أن يعامل زبائنه بنفس الطريقة : إن دوره « شمولي » . في المقابل ، يتوجه حب الوالدين الى أفراد محددين تماماً (أهل الأنا) : إن دور البنت أو الإبن « تخصصي » . فضلاً عن ذلك ، لا يناقش موظف المصرف مع زبائنه ولا يتعامل معهم إلا في مواضيع محددة جداً : فدوره « محدد » في حين أن دور البنت أو الإبن « غامض » . من جهة أخرى ، إن العلاقة بين الموظف والزبائن « محايدة عاطفياً » . بخلاف العلاقات بين الإبن والاب . وأخيراً ، يصبح الإنسان موظفاً في مصرف في حين أنه يولد إنساناً . الدور الأول « يتوجه نحو الإنجاز » في حين أن الثاني « مفروض » . تسمح هذه التصنيفية ، بمعزل عن فائدتها الذاتية ، بتحديد التناقض الكلاسيكي بين المجتمعات « التقليدية » والمجتمعات « الصناعية » . في الأولى ، التميز بنظام بسيط لتقسيم العمل ، تميل الأدوار لأن تكون تخصصية - غامضة - غير محايدة عاطفياً ومفروضة ، في المقابل ، وبمقدار ما تكون عملية « العقلنة » الموصوفة من قبل فيبر أكثر بروزاً ، تميل الأدوار المحددة في تنظيم تقسيم العمل الى النمط الشمولي - المحدد - المحايد عاطفياً وه الوجه نحو الانحاز .

ثمة نتيجة أخرى لتعقد تقسيم العمل هي أنها تضاعف الأدوار التي تقع على الفرد : يمكننا أن نكون في آن واحد ابنة وأماً لعائلة ، وموظفة في مصلحة المياه ومناضلة نقابية وناجية . الخ . إنه الموقع المعين الذي ذكره مرتون . إن تعقد الموقع المعين يسير جنباً الى جنب مع تعقد الدور المعين ، أي بمجموع شركاء الأدوار . وإن تطور الأدوار المعينة والمواقع المعينة له دون شك نتائج مهمة ، كما لاحظ ذلك ر. كوزير (R. Coser) .

فبمقدار ما يكون على الفرد أن يؤمن أدواراً أكثر عدداً وأكثر تعقيداً ، تكون لديه فرص أكبر لأن يجد نفسه عرضة لمتطلبات معيارية متناقضة جزئياً . وبالتالي ، عليه أن يقدم عمليات تحكيم ، والتساؤل عن الطريقة الفضل لتفسير هذه الأدوار المختلفة . وباختصار إن تعقد تقسيم الأدوار المعينة والمواقع المعينة وتزايد حصة الأدوار الشمولية - المحددة - المحايدة عاطفياً - والموجهة نحو الإنجاز تتضمن دون شك آثاراً فردية (R. Coser) ، وكما شعر بذلك دوركهيم ، ميلاً مترابطاً لتضاعف الفردية وه الأنانية .

لمفهوم الدور ، كما برهنت الأمثلة السابقة ، أهمية جوهرية في التحليل السوسولوجي الواسع كما في التحليل السوسولوجي الضيق . لذلك ، اقترح مؤلفون مثل بارسونز ودهراندورف اعتبار علاقات الدور بمثابة عناصر بدائية ، تعتبر بالنسبة لعلم الاجتماع مثلها هي الجزئيات بالنسبة للفيزياء . إن مثل هذا التصور يصطدم مع ذلك باعتراض كبير ، هو أن العلاقات بين العناصر الاجتماعية ليست بالضرورة علاقات أدوار أو كما يمكننا القول أيضاً علاقات نشاط متبادل . يمكن أن تكون كذلك علاقات قابلة لأن نصفها رغبة في التمييز ، بأنها علاقات تبعية متبادلة . وهكذا فإن مجموع المستهلكين ينبغي أن يعتبر وكأنه يشكل نظاماً من العلاقات ، بما أن سلوك كل مستهلك يؤثر على مجموع شركائه . كما أن تصرفات الإخصاب في كل عائلة في ز تؤثر على البنى

التربوية في ز + ق ، وفي الاستخدام في ز + م ، والبنى الديموغرافية في ز + ن . إن أنظمة التبعية المتبادلة المعقدة ، التي تهم بالتأكيد عالم الاجتماع ، ليست أنظمة أدوار . في الواقع تشكل أنظمة الأدوار (أنظمة النشاط المتبادل) وأنظمة التبعية المتبادلة تشابكاً معقداً ، مرتبط في الأغلب بعلاقات السببية المتبادلة . وهكذا فإن التغيرات التي أثرت على الأدوار التي تحتويها أنظمة مؤسسات التعليم خلال العقود الأخيرة ، تكون غير قابلة للفهم إذا لم نأخذ في الاعتبار نمو الطلب على التعليم . ولكن هذا النمو نفسه ينجم عن التنافس (شكل من التبعية المتبادلة) بين العائلات (وبين الأفراد) في سوق الأوضاع الاجتماعية . ولكي نحدد هذا المثل ، لتفحص حالة كليات الآداب والعلوم القديمة . من الناحية التقليدية ، كانت وظيفتها الرئيسية إعداد المدرسين الثانويين . إلا أن زيادة الطلب على التعليم من جهة وإشباع سوق التعليم من جهة أخرى ، أدت إلى التقليل من قيمة هذه الوظيفة خلال سنوات الستينات . فدفعت الجامعات إلى إعادة تعريف وظائفها وانطلاقاً أدوار المدرسين في التعليم العالي مع الصعوبات التي نعرفها . عندما تتغير بشكل مفاجئ الشروط الخارجية التي يتعرض لها نمط تنظيمي ، يمكن أن يكون من الصعب إيجاد الترتيبات ذلك أن إعادة تعريف الأدوار لديه كل الفرص للاستخدام بعقبة مزدوجة : من ناحية الفرد ، يمكن أن يتضمن إعادة تعريف دوره تكاليف ليست بسيطة ؛ ومن ناحية النظام يمكن أن ينقضي وقت من الكمون تظهر خلاله الوظائف القديمة والأدوار القديمة وكأنها مصابة بالعفاء دون أن تتمكن الوظائف الجديدة من أن توصف أيضاً بطريقة واضحة بما فيه الكفاية لكي تسمح بإعادة تعريف دقيقة للأدوار . إن وضعا من هذا النوع يمكن أن يوصف بسهولة بواسطة مفهوم دوركهام عن الارتباك . إننا نستنتج من هذا المثل أن الأنماط المنظمة أو أنماط النشاط المتبادل موضوعة تحت تأثير وقائع التبعية المتبادلة . إنه عرض يلزمنا بالاعتراف أن هنالك أنماطاً أخرى من العلاقات الاجتماعية غير علاقات الأدوار (وهي العلاقات التي نشير إليها هنا بعبارة علاقات التبعية المتبادلة) ، وأن علاقات النشاط المتبادل يمكن أن تتأثر بعلاقات التبعية المتبادلة . إن السببية المتبادلة التي تجمع علاقات التبعية المتبادلة وعلاقات النشاط المتبادل أو علاقات الأدوار تسمح أخيراً بتوضيح الرابط بين الدور والوضع . هذه الكلمة الأخيرة تدل على الموقع التسلسلي للفاعل في المجموع الاجتماعي . ذلك أن تغير (أو ثبات) الوضع المرتبط بدور معين تتعلق كثيراً بآثاره التبعية المتبادلة . وهكذا بذل انتشار التعليم الوضع المرتبط ببعض فئات المدرسين .

وعلى عكس ما داله بارسونز ، يكون لدى الفرد بالإجمال فرصة أكبر في الدعوة لتكوين العنصر الذي لا يمكن اختزاله لعلم الاجتماع من « علاقة الدور » . وينجم ذلك من كون التنظيمات إذا كان يمكن اعتبارها بمثابة أنظمة للأدوار ، فالأمر ليس كذلك بالنسبة للمجتمعات .

● BIBLIOGRAPHIE. — BLAU, P. M., « Structural constraints of status complements », in COSER, L. (red.), *The idea of social structure. Papers in honor of Robert K. Merton*, New York, Harcourt Brace, 1975, 117-138. — COSER, R., « The complexity of roles as a seedbed of individual autonomy », in COSER, L. (red.), *The idea of social structure. Papers in honor of Robert K. Merton*, New York, Harcourt Brace, 1975, 237-263. — CROZIER, M., et FRIEDBERG, E.,

L'acteur et le système. Les contraintes de l'action collective, Paris, Le Seuil, 1977. — DAHRENDORF, R., « Homo sociologicus », in DAHRENDORF, R., *Essays in the theory of society*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1968, chap. II, 19-87. — DEUTSCH, K. W., « On political theory and political action », *American political science review*, LXV, 1, 1971, 11-27. — DURKHEIM, E., *Division du travail* ; *Suicide*°. — ELARIDOU, J. F. T. (red.), *Max Weber : the interpretation of social reality*, Londres, M. Joseph, 1970, 1971. — GOFFMAN, E., *Asylums. Essays on the social situation of mental patients and other inmates*, Garden City, Anchor Books, 1961 ; Chicago, Aldine, 1961, 1962. Trad. franç., *Asiles. Etudes sur la condition sociale des malades mentaux et autres recluz*, Paris, Minuit, 1968 ; *Interaction ritual. Essays in face to face behavior*, Chicago, Aldine, 1967 ; Londres, Allen Lane, 1972. Trad. franç., *Les rites d'interaction*, Paris, Minuit, 1974. — LINTON, R., *The study of man. An introduction*, New York/Londres, Appleton, 1936. Trad. franç., *De l'homme*, Paris, Minuit, 1968. — MARCH, J. G., et SIMON, H. A., *Organizations*, New York, Wiley, 1958. Trad. franç., *Les organisations. Problèmes psychosociologiques*, Paris, Dunod, 1964, 1974. — MERTON, R. K., *Sociological ambivalence and other essays*, New York/Londres, Glencoe, The Free Press, 1976. — NADEL, S. F., « Problems of role analysis », « Conformity and deviance » et « The coherence of role systems », in NADEL, S. F., *The theory of social structure*, Londres, Cohen & West, 1957, chap. II, III et IV, 20-44, 45-62 et 63-96. Trad. franç., « L'analyse des rôles », « Conformité et déviance » et « La cohérence des systèmes de rôles », in NADEL, S. F., *La théorie de la structure sociale*, Paris, Minuit, 1970, chap. II, III et IV, 47-48, 79-102 et 103-142. — NIETZSCHE, F., « Inwiefern es in Europa immer « künstlerischer » zugeht wird », in NIETZSCHE, F., *Die fröhliche Wissenschaft*, Chemnitz, E. Schmeitzner / New York, E. Steiger, 1882, § 356. Trad. franç., « Dans quelles mesures les conditions de vie seront de plus en plus « artistiques » en Europe », in NIETZSCHE, F., *Le Gai Savoir. Œuvres philosophiques complètes*, Paris, Gallimard, 1967-1978, 14 vol., vol. V, § 356, 243-245. — PARSONS, T., et SMILS, E., *Toward a general theory of action*, Cambridge, Harvard University Press, 1951. — WEBER, M., *The interpretation of social reality*, New York, Scribner, 1971.

Cycles

الدورات

تنجم الظواهر الدورية بصورة عامة من كون عملية معينة تبرز وهي تتطور ، رد فعل سلبياً يؤدي الى قلب الاتجاه الملاحظ سابقاً . يمكن من ثم أن ينقلب الاتجاه الجديد بسبب ظهور أثر جديد لرد فعل معين .

لنتخيل أن نقصاً معيناً في الأطباء يظهر في مجتمع ما ، في فترة زمنية معينة (ز) . حينئذٍ تنطلق حملة سياسية مدعومة من الصحافة . إن الإعلان المعطى عن النقص ، وكون مداخيل الأطباء تكون عادة مرتفعة في وضع يكون فيه الطلب على المعالجات الطبية يفوق العرض ، سيحث عدداً معيناً من الطلاب على المباشرة بدراسات طبية . ولكي نحدد الأفكار ، لنتخيل أن عدد المرشحين للطلب كان مساوياً لـ ع إذا لم يصل النقص الى علم الجمهور وأن أثر الدعاية ينقل الرقم من ع + Δ ع . ولنفترض فضلاً عن ذلك أن قبولاً سنوياً لـ ع + Δ من الأطباء يكفي لسد العجز . ففي السنة القادمة أي في ز + 1 يبقى العجز قائماً بما أن الأطباء الذين ينهون دراساتهم ما زال معددهم الواسطي يساوي العدد ع في السنة . من الممكن إذن أن تستمر الحملة الشاجبة للنقص في الأطر الطبية : فالإحصاءات لا تعرف إلا متأخرة . بالإضافة الى ذلك يستمر العجز محسوساً في ز + 1 أكثر عما كان في ز . وبالتالي ، ثمة تزايد في المرشحين يكون قابلاً للظهور . لنفترض أن عدد

المرشحين في $z + 2$ يكون مساوياً ل $c + \Delta 2$ ع وأن الأسباب ذاتها تولد النتائج ذاتها في الفترات اللاحقة . وفقاً لهذه الفرضية يستمر عدد المرشحين بالتصاعد الى أن تصل الى السوق المجموعة التي بدأت دراساتها في z ، أي إذا افترضنا أن دراسة الطب تستغرق في المتوسط سبع سنوات ، نكون في $z + 7$. وفي $z + 7$ سيظهر في السوق $c + \Delta 7$ من الأطباء الجدد ، هذا العدد الذي اعتبر فرضياً أنه يكفي لسد العجز إذا بقي في هذا المستوى في الفترات اللاحقة . ولكن عدد الأطباء الجدد سيستمر في الواقع في النمو أيضاً خلال عدد معين من السنوات . إذا كنا نقبل الفرضيات التبسيطية للنموذج ، $c + \Delta 2$ ، $c + \Delta 3$ ، الخ . ، فإن أطباء جدد سيظهرون في السوق خلال $z + 8$ ، $z + 9$ ، الخ . وفي فترة معينة ، ثمة نتيجة رد فعل سلبية قابلة للظهور . وبالفعل ، اعتباراً من $z + 8$ ، فإن الأجور الوسطية للأطباء الجدد يكون لديها فرص للانخفاض . بالإضافة الى ذلك ، سنظهر الإحصاءات فائضاً في الأطر الطبية . وتتوفر الفرص لظهور حلة سياسية جديدة . ونحن نتخيل بسهولة موضوعاتها : تدعيم قساوة الدراسات الطبية ، بطريقة تسمح بانتاج أطباء أقل عدداً وأفضل إعداداً . وباختصار ، ثمة كل الفرص لأن نشهد ظهور نتائج ردعية متماثلة مع نتائج التحريض الذي ظهر في (ز) . من الممكن أن تبقى هذه النتائج الردعية ناشطة خلال فترة طويلة جداً ، لأسباب متماثلة بدقة مع السابقة . الأمر الذي يؤدي ، بعد فترة معينة ، الى أن عجزاً جديداً تتوفر له فرص الظهور .

من المتفق عليه أن هذا المثل تبسّطي . فالظواهر الدورية لا تظهر أبداً بهذا النقاء في الحياة الاجتماعية . ولكنه يظهر أحد الأسباب الجوهرية لظهور الدورات ، وهي أن الفاعلين الاجتماعيين يدركون المستقبل بنسبة أقل من الصفاء كلياً أصبح بعيداً . ففي $z + 1$ قد يكون ممكناً لمتصاص العجز . ولكن هذا الواقع لا يعود مرئياً بالنسبة نفسها في $z + 8$. وفي $z + 1$ يكون العجز ظاهراً بمقدار ظهوره في z .

لقد ساهم الاقتصاديون كثيراً في لفت الانتباه الى هذا النمط من الظواهر ، وهكذا فإن نظرية بيت العنكبوت تدخل فرضية مفادها أن المنتجين يميلون إلى تقدير الأسعار المقاربة للغد انطلاقاً من أسعار اليوم . وبالتالي ، فإنهم يزعجون إلى الإفراط في انتاج المنتجات التي تبدو لهم أنها أكثر فائدة ، وإلى التقليل من المنتجات التي تبدوا أقل مردوداً . الأمر الذي يؤدي إلى أن تنبع الأولى بسعر أقل ارتفاعاً والثانية بسعر أكثر ارتفاعاً مما هو متوقع . وقد لوحظت عملية بنوية مشابهة فيما يتعلق بحملات التلقيح في البلدان النامية . في المرحلة الأولى ، ثمة نسبة كبيرة من الأمهات الشابات يلقحن المولودين الجدد . وبالتالي يخفّض المرض . حينئذ يظهر ميل إلى إهمال التلقيح ، فيعود المرض للظهور ، مسبباً عودة الحيلة في المرحلة اللاحقة .

من الطبيعي أن التفاوت بين التوقعات والواقع ليس السبب الوحيد لظهور الظواهر الدورية . ففي حالات كثيرة تنح الدورات بفعل اصطدام اتجاه معين بسقف يؤدي إلى استرجاع الاتجاه . نتذكر هنا النماذج التي طورها مالتوس (يتعثر النمو السكاني بمحدودية الموارد الطبيعية الأمر الذي يؤدي إلى زيادة الوفيات وربما انخفاضاً في الولادات ويسبب هذان العاملان انخفاضاً في النمو السكاني) أو ريكاردو (تذبذب الأجور حول مستوى الكفاية) . يظهر أن هذه النماذج

النظرية تملك بعض التلازم فيما يتعلق بتفسير بعض الظواهر التاريخية . وهكذا طبق لوروا لادوري (Le Roy Ladurie) نموذجاً مالتوسياً جديداً على المجتمع الريفي في لانغدوك (فرنسا - Languedoc) من القرن الرابع عشر حتى منتصف القرن الخامس عشر : تسبب زيادة السكان تجزئة الأرض والإفقار الأمر الذي يؤدي الى التقلص الديموغرافي . ثمة مؤلفون آخرون ، مثل بوا (Bois) الذي شملت أعماله مقاطعة أخرى هي النورماندي ، أعطوا تفسيراً أكثر تعقيداً بكثير للظواهر الدورية التي ظهرت في ذلك العصر . إن التحليل هو التالي بإيجاز كبير . إن زيادة السكان تؤدي الى استصلاح أراضي جديدة ، أكثر فائزاً هامشية . وبالتالي تنخفض الانتاجية . ويتعاطم انخفاض الانتاج أيضاً نتيجة لموامل أخرى . وهكذا تنمو الزراعة على حساب الرعي الأمر الذي ينتج عنه ندرة نسبية لزبل السماد . ومن ثم يظهر انخفاض في الانتاجية وارتفاع نسبي للأسعار الزراعية . ولكنه يترافق مع انخفاض للأجور الحقيقية للفلاحين . أما لجهة الانقطاع الاقطاعي ، فإن حجمه يمكن أن يتنامى أو على الأقل يبقى ثابتاً . خلال حقبة معينة ، إن انخفاض معدل الانقطاع الذي ينطوي عليه إفقار الفلاحين يتم تعويضه وأحياناً تجاوزه بسبب عدد الوحدات التي تحصل الانقطاع ، الأمر الذي يؤدي الى استمرار الضعف الدال على معدل الانقطاع ، في تسهيل إعادة إنتاج جموع الفلاحين ، وبالتالي ، تكوين وحدات تكون أيضاً أكثر هامشية . ولكن ثمة عتبة يتم الوصول إليها ، لا يعود ممكناً بعدها المحافظة على حجم الانقطاع الاقتصادي إذا لم يرفع معدل الانقطاع . إن هذا الوضع ، مضافاً إليه الافقار المتزايد ، يؤدي الى وقف النمو السكاني . حيثئذ نشاهد انقلاباً لكل الاتجاهات السابقة : يتزايد معدل الانقطاع ، ويتقلص إشغال الأرض والانتاج ، وتزايد الانتاجية ، وتنخفض الأسعار الزراعية النسبية ، وينخفض حجم الانقطاع .

إن التباين بين التوقع والواقع ، ونشائج السقف ، يعتبران سببين رئيسيين لظهور انظواهر دورية . ولكن ثمة حالات أخرى بارزة . تؤدي بعض الظواهر بطريقة شبه طبيعية نتائج التجاوز (Overshooting) مؤلدة بدورها ردة فعل بالاتجاه المعاكس . وقد أعطى باريتو (Pareto) أمثلة عديدة عن هذا النمط من الظواهر . عندما تعتبر حالة اجتماعية ج بصفتها غير مرغوب فيها ، فإنها تستثير ظهور أيديولوجيات وأتوبيات تدعو الى إصلاحها . ولكن لكي تكون الأيديولوجيات المقصودة فعالة ، عليها أن تبسط النقد والمغالاة فيه . أولاً لأن تحقيق اتفاق واسع ، كما يقول سيمل (Simmel) وفير (Weber) ، يكون أسهل حول مقترحات سلبية رافضة ، منه حول مقترحات إيجابية . ومن ثم ، لأن رسالة معينة ، كلما كانت أبسط كلما تأمن لها انتشار أوسع . ولكن إذا كانت الأيديولوجيا فعالة ، فإنها تخاطر بالوصول الى تدابير مفرطة تؤدي الى عودة الرقاص . وهكذا ، فإننا نشاهد دورات أيديولوجية يكون فيها تزايد سيطرة الدولة على المجتمع المدني موصى به أو مستنكر بالتتابع . وإذا مددنا تحليلات باريتو ، فإننا نستخلص كذلك الفكرة القائلة إن الأيديولوجيات عبر سماتها المفرطة ذاتياً ، تميل الى احتواء تناقضها الذاتي - إن مغالاة النظرية الاصطناعية للمجتمعات المتطورة من قبل فلسفة الأنوار (والنتائج العملية التي استخلصتها الثورة في الوقت نفسه) أدت لدى بونالد (Bonald) ودو ميستر (de Maistre)

مثلاً ، الى تطوير نظرة تقليدية تتضمن هي نفسها جانباً مفرطاً . وبعد بونالد ودومستر ، عادت الى الظهور الرؤية الهندسية للمجتمع مع السان سيمونيه . إننا نكتشف في تحليل الظواهر الأيديولوجية ظاهرة أخرى ذات نتيجة دورية لمح اليها تارد (Tarde) في تحليلاته للطريقة : عندما يتم تبني إنتاج (أو موقف) من قبل النخبة ، فإنه يميل في ظروف معينة ، الى الانتشار والى فقدان صفته التمييزية في نظر النخبة ، فتتميل هذه الأخيرة ، الى التخلي عنه لمصلحة إنتاج آخر (أو موقف آخر) . هذا النمط من الظواهر يفسر مثلاً كيف أن « النبوية » تحتل مكاناً هاماً في تعليم الفلسفة في الثانويات ، في الوقت نفسه الذي يبرز فيه تشكك معلن إزاءها من قبل النخبة المثقفة .

إن وجود عمليات جزئية بسيطة أفسح المجال أمام انزلاق ميتافيزيقي : النظريات النسبوية للتاريخ . وقد أدى وجود عمليات جزئية دورية الى حدوث انزلاق آخر ميتافيزيقي عبر النظريات الدورية للتاريخ ، مثلاً ، بواسطة سبنجلر Spengler وتوينبي (Toynbee) وبشكل أكثر حذراً بواسطة سوروكين (Sorokin) ومارينو (راجع العنوان الثانوي الأخير للمبحث - Traité) : فيعد أن بين أن « مرونة » المجتمعات وه « تبلورها » تتابع بالتبادل ، إذ إن بارينو يحدد : « بشكل ذلك حالة خاصة في القانون العام للظواهر الاجتماعية التي لها شكل متعرج » . ولكن ، كما لاحظ ذلك كولينغود (Collingwood) ، لكي نكتشف دورات في التطور التاريخي منظوراً إليه بكمليته ، يكفي عملياً أن نريد ذلك : كل واحد حر في اعتبار القرن الثامن عشر عصر انحطاط حيث تفتت مجتمعات القرن السابع عشر ؛ أو اعتباره عصر انبعث مهيناً لفتوحات القرن التاسع عشر ؛ واعتبار القرن السابع عشر تفتحاً للقرن السادس عشر ، أو اعتباره عصر تراجع . مما لا شك فيه أنه ثمة عمليات دورية جزئية - لقد عرضنا بعضها أعلاه - ، كما توجد عمليات تطويرية جزئية . إن الإقتراف القاضي باعتبار التغير أو التاريخ دورات هو أمر ميتافيزيقي محض .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALLEN, R. G. D., *Mathematical economics*, Londres, Macmillan, 1957. — BOIS, G., *La crise du féodalisme*, Paris, Presses de la Fondation nationale des Sciences politiques, 1976. — COLLINGWOOD, R. G., *Essays in the philosophy of history*, Austin, Texas University Press, 1965, 1967. — GRAS, A., *Sociologie des ruptures : les piéges du temps en sciences sociales*, Paris, PUF, 1979. — LE ROY LADURIE, E., *Les paysans de Languedoc*, Paris, SEVREN, 1966, 2 vol.; Paris, Flammarion, 1969, 2 vol.; Paris/La Haye, Mouton, 1974, 2 vol. — SCHELLING, T., *Micromotives and macrobehavior*, Toronto, Norton, 1978. Trad. franç., *La tyrannie des petites décisions*, Paris, PUF, 1979. — SCHUMPETER, J., *History of economic analysis*, Londres, Oxford University Press, 1954, 1972. — SOROKIN, P. A., *Social and cultural dynamics*, New York, American Books, 1937-1941, 4 vol. Version abrégée en 1 vol., Boston, Extending Horizons Books, 1957; Boston, Porter Sargent, 1957, 1970. — SPENGLER, O., *Der Untergang des Abendlandes : Umriss einer Morphologie der Weltgeschichte*, Munich, C. H. Beck, 1919-1922, 1973. Trad. franç., *Le déclin de l'Occident. Esquisse d'une morphologie de l'histoire universelle*, Paris, Gallimard, 1931, 1948, 2 vol. — TARDE, G., *Les lois de l'imitation. Etude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1890, 3^e éd. rev. et augm., 1900, Paris/Genève, Slatkine Reprints, 1979. — TOYNBEE, A. J., *A study of history*, Londres/New York/Toronto, Oxford University Press, 1934-1961, 12 vol. Version anglaise abrégée, Oxford University Press and Thames & Hudson Ltd., 1 vol. Trad. franç. abrégée : *L'histoire et les grands mouvements de l'histoire à travers le temps, les civilisations, les religions*, Paris/Bruxelles, Elsevier Sequoia, 1975, 1 vol.

Durkheim Emile

أميل دوركهيم

إن نظريات دوركهيم (1858-1917) في علم الاجتماع ، ولا سيما تلك التي تعالج تقسيم العمل ، والانتحار والأشكال الأساسية للحياة الدينية ، يسكنها سؤال ثابت ، قريب من سؤال هوبس الكلاسيكي عن النظام الاجتماعي أعيدت صياغته بطريقة مستحدثة : ما هي الأوليات التي تدمج الأفراد في المجتمع ؟ وبناء لأي شروط تكون نشاطاتهم متلائمة مع المحافظة على نظام اجتماعي متماسك ؟ وبناء لأي شروط يشعرون أنهم متضامنون مع بعضهم البعض ؟ وبناء لأي شروط وبأية أوليات يكون استقلال الفرد متلائماً مع وجود نظام اجتماعي ؟

ولكن إذا كان هذا الاستفهام الثابت لدى دوركهيم يلتقي مع أسئلة مطروحة من قبل هوبس وروسو ، فإن الجواب المعطى يختلف تماماً . ويواجه دوركهيم الوهم الفلسفي للعقد الاجتماعي ، بجواب مأخوذ من العلم الوضعي للأخلاق ، الذي يدلّ على أن علم الاجتماع يقتضي أن يكونه .

إن إحدى المساهمات الأساسية لدوركهيم تكمن في تبيانته بصورة نهائية حدود المفاهيم الاصطناعية والأردوية للنظام الاجتماعي . وفي مؤلف تقسيم العمل الاجتماعي ، يعارض سنسر (Spencer) وبشكل عام جميع الذين يحاولون تفسير التعقيد المتنامي لنظام تقسيم العمل انطلاقاً من الآثار المفيدة اجتماعياً وفردياً التي يسببها . فحسب دوركهيم ، يتطور تقسيم العمل بطريقة مستمرة عبر التاريخ ، وذلك ليس لأنه مفيد وإنما باعتباره عملية آلية تذكر بنيتها بنظرية داروين عن التطور . وباستعمالنا لغة محدثة بالنسبة للغة دوركهيم ، يمكننا اختصار العملية الموصوفة في تقسيم العمل بطريقة بسيطة . اعتباراً من الوقت الذي تنمو فيه « الكثافة الاجتماعية » و « الخلفية » للمجتمعات (يعني « أن عدد الأشخاص الذين هم بحجم مساوٍ ، يكونون فعلياً على علاقة » ، تقسيم العمل ص 214) ، يتميز نظام ما قد نسميه اليوم الأدوار الاجتماعية تميزاً أكبر باستمرار ، مؤدياً في ذلك إلى تغيير ثابت في نظام المعايير والقيم . وتستدعي هذه التغييرات بدورها أثراً لرد فعل إيجابي حول « الكثافة الخلفية والاجتماعية » . ويؤدي النمو الأساسي للكثافة الاجتماعية والخلفية إلى نشوء عملية ذاتية الرعاية ذات مجرى تطوري : تتطور الأشكال الأساسية للتضامن في اتجاه ثابت : فالتضامن الآلي أو التشبيهي ، الذي يميز المجتمعات التقليدية بخلي المكان تدريجياً للتضامن العضوي أو التكاملي . إن نصيب القانون القمعي ، المميز للتضامن الآلي ، يتضاءل بالنتيجة ، في حين يتزايد تدريجياً نصيب القانون التعاوني . ولكن العملية التطورية ، تستيع ، في الوقت نفسه ، تطوراً مستمراً للفردية والاثنية ؛ وكنيجة لتطور التضامن العضوي ، تمارس الفردية أثراً مذبذباً على التضامن نفسه . في لغة تحليل الأنظمة ، تولّد إذن العملية الموصوفة في تقسيم العمل أثراً ذات مفعول رجعي سلبي ، هذه الآثار التي تشكل ، حسب دوركهيم ، التفسير الأساسي للأزمات الاجتماعية والاقتصادية لعصره .

بحفاظ تقسيم العمل اليوم أيضاً على أهمية تاريخية ومنهجية أكيدة . يبذل دوركهيم جهده فيه لتحليل الاتجاهات التطورية الكبرى (تطور الفردية ، الخ .) انطلاقاً من عملية يحاول أن يستبعد

منها كل فرضية من النوع الغائي (Téléologique). إن إمكانية إعادة ترجمة هذه العملية بلغة تحليل الأنظمة تكفي لتبيين الطريق الذي قطع من كونت (Comte) الى دوركهيم. وما لا شك فيه، أن تحليل دوركهيم يبقى موجزاً وذات قابلية ضعيفة لأن يؤدي الى انتهاء غير مشروط لمؤرخي الفترات الطويلة. إن النموذج التطوري الذي يقترحه جامد جداً وقريب جداً في بساطته المنطقية من النماذج التي استعملها داروين لشرح تطور الأنواع. ولكنه يحتوي، على أساس المقاربة البيانية، بمض القدرة التفسيرية. ينبغي مع ذلك، الإشارة الى الدين الذي عقده دوركهيم حيال سينسر، رغم الجدل الذي أثاره حوله. إن نظرية دوركهيم حول تقسيم العمل أكثر تلاؤماً مع نظرية سينسر عن التمايز، مما أراد دوركهيم أن يقوله.

يستعيد كتاب الانتحار ويطور أحد الاستنتاجات الأساسية لكتاب تقسيم العمل. إن المسيرة التطورية التي عرضها في أطروحته لنيل الدكتوراه أدت بدوركهيم، كما رأينا، الى التمييز بين نوعين قطبيين للمجتمعات. من جهة أولى، المجتمعات ذات التضامن الآلي، حيث يرى الفرد نفسه مشابهاً للآخرين، وليس لديه، بالتالي، إلا وعي ناقص لفرديته. ومن جهة ثانية، المجتمعات ذات التضامن العضوي، الخاص بمرحلة متقدمة من التطور، حيث يميل الفرد، على العكس، الى إضفاء جوهر فريد على نفسه. ففي المجتمعات ذات التضامن الآلي، يكون الفرد قطعة من كل غير قابل للانقسام. أما في المجتمعات ذات التضامن العضوي، فيميل الفرد، على العكس، الى الاحساس بأنه منعزل عن الهيئة الاجتماعية. إن الفرضية الأساسية للانتحار هي أن توازن الشخصية (كما قد نقول اليوم) أو «سعادة» الفرد (كما يقول دوركهيم)، يتعلق بقوة «الروابط» بين الفرد والمجتمع: ينبغي ألا تكون الروابط وثيقة جداً ولا منفصلة جداً. ولكي يثبت هذه القضية يستعمل دوركهيم مؤشراً، هو معدلات الانتحار. وانطلاقاً من تحليل إحصائي يبقى نموذجاً على الصعيد المنهجي، وعلى الرغم من النقد الذي وجه له، يظهر أن معدلات الانتحار تميل فعلياً الى الارتفاع عندما يجد الأفراد أنفسهم ضمن أطر اجتماعية تتضمن إكراهات معيارية، سواء كانت قوية جداً أم ضعيفة جداً.

أما المؤلف الثالث الكبير لدوركهيم وهو الأشكال الأولى للحياة الدينية فيعالج من جهته، جوانب رمزية للتكامل الاجتماعي. لقد أدرك دوركهيم الدين باعتباره ظاهرة هي، فيما يتعدى مظاهرها الخاصة، ذات جوهر شامل. ولكي يفهم طبيعته فقد اختار أن يحلل شكل الدين الذي كان يظهر له، في المنظور النشوي الذي كان له منذ تقسيم العمل، أنه الأبسط، ألا وهو الطوطمية (Totémisme) الأسترالية، المعتبرة بأنها «شكل أولي للحياة الدينية». أحياناً، ولكي نجعل من دوركهيم مؤلفاً حديثاً تماماً، نحاول عو البعد النشوي لفكره. في هذه الحال، لا نرى كيف يمكن إعلان ديانة بأنها أبسط أو أكثر بدائية من ديانة أخرى. إن دوركهيم، بعد أن قرر أن الطوطمية الأسترالية تمثل هذا الشكل الأولي، يشرع بتعريف الدين. إذا عرفناه بأنه الاعتقاد بإله سام أو الاعتقاد بما هو فوق الطبيعة، يكف الدين عن أن يكون ظاهرة شاملة، إذ ثمة عدة ديانات لا تتضمن، لا إله سامياً، ولا اعتقاداً بقوى خارقة. من جهة أخرى، إن مفهوم الما فوق الطبيعة يتضمن مفهوم الطبيعة، وتفترض مواجهة الوقائع الطبيعية بالوقائع الما فوق

طبيعية تطور الفكر الوضعي . ينبغي إذن اعتبار المافوق طبيعي والسمو أنهما مفهومان متأخران يتعلقان بأشكال خاصة من الديانات ، ولا يمكن استخدامها لتعريف جوهر الواقعة الدينية .

هذا الجوهر ، يجده دوركهيم في التعارض بين المقدس والمدنس ، وهو أمر مشترك بين جميع الأنظمة الدينية : « الديانة هي نظام متضامن من المعتقدات والممارسات الخاصة بأشياء مقدسة ، أي منفصلة ، وممنوعة » . تقوم المشكلة إذن في تفسير السؤال التالي : لماذا تعرف كل المجتمعات هذا التمييز ، سواء تعلق الأمر بمجتمعات أسترالية أو مجتمعات حديثة (العلم) . إذا فسرنا ممارسة الأستراليين عبر اعتبار الطوطمية مشتقة من شكل آخر للدين مثل عبادة الأجداد أو عبادة الحيوانات ، فإننا نمتنع عن تفسير ظاهرة الدين في شموليتها . ينبغي إذن إعطاؤه سبباً آخر ، وهو ، حسب دوركهيم ، أن الطوطم يرمز « الى نوع من القوة المغفلة وغير الشخصية ، التي توجد في كل من هذه الكائنات (الحيوانات) ، دون أن تتمكن من الاندماج مع أي واحد منها » . فالقوة غير الشخصية التي يرمز إليها الطوطم توجد لدى المالبينازيين و تحت اسم مانا (Mana) ، وهو مفهوم يساوي تماماً واکان (Wakan) لدى شعب السيو (Sioux) (*) وأوراندا (Orenda) لدى شعب الايروكوا (Iroquois) (*) .

يقتضي إذن تفسير لماذا تدفع هذه المجتمعات لإدراك هذه القوة المغفلة والغامضة والتي تعتبر رموزها مقدسة . بالنسبة لدوركهيم ، ثمة تفسير واحد ممكن ، إذن القوة الوحيدة الحقيقية التي تتجاوز الأفراد وتأخذ ، بالنسبة لهم ، شكل القوة المغفلة والغامضة هو المجتمع نفسه : « لدى المجتمع كل ما ينبغي ليوقظ في النفوس ، عبر الفعل وحده الذي يمارسه عليهم ، الشعور بالإلهي : إذ بالنسبة لأعضائه كما الإله بالنسبة للمؤمنين به » . كل مجتمع يتضمن إذن سلطة جماعية خلقية على الفرد ، سلطة تمارس ليس بواسطة الإكراه الذي تمارسه ، وإنما بواسطة الاحترام الذي توحيه . يفترض قبول الإكراهات أن تدرك من قبل المجتمعين على أنها قائمة على سلطة توحى لهم شعوراً بالمشروعية ، وانطلاقاً ، بالاحترام . هذا الاحترام هو مصدر القداسة ، وهو يفسر بالتالي ظاهرة الدين . وهكذا فإن الدين ، أبعد من أن يكون ممكناً تفسيره على طريقة الاصطناعيين باعتباره « نوعاً من الخوارق » (راجع ، الدين أفيون الشعوب) ينبغي أن يفهم على أنه نوع من إسقاط للمعايير والقيم التي يستند إليها دمج الفرد في المجتمع . ذلك يفترض كون الأديان مدعوة للتطور مع البنى الاجتماعية . وهكذا يلاحظ دوركهيم ، في العصر الذي يكتب فيه أن تطور تقسيم العمل والزواج الى الفردية واشتداد التنافس بين الأمم ، تنجبه الى إضفاء القداسة على العلم والفرد وعلم البلاد . عند هذه النقطة نصادف سؤالاً مطروحاً في تقسيم العمل والانتحار : كيف يكون احترام الفرد والدين الفردي متلائمين مع وجود نظام اجتماعي ؟ إن جواب دوركهيم على هذا السؤال غامض ودائري : لا يمكن أن يحصل الفرد على « السعادة » إلا بتطوير حالات انتظار واقعية ، عبر قبوله بدوره ووضعه في نظام تقسيم العمل . لذلك كانت

(*) أنيثا أميركا الشمالية (المترجم) .

النزاعات الاجتماعية في عصره تبدو له معبرة عن حالة انتقالية معلنة ظهور خلفية قد تقود كل واحد إلى الإقرار بأن « السعادة » لا يمكن الحصول عليها من قبل الفرد إلا إذا قبل التمسك بدوره ومكانه في المجتمع .

إن الشغف الذي يحمله دوركهيم لمسألة التكامل الاجتماعي ولما نسميه اليوم التكيف الاجتماعي ، يفسر بالتأكيد ، اهتمامه المستمر بقضايا التربية (التربية الخلقية ، التطور التربوي في فرنسا) .

بذل دوركهيم جهده في مؤلفاته الكبيرة لإيجاد طريق ضيق بين قطبين متنافرين : المفاهيم الاصطناعية والارادية والذرية للنظام الاجتماعي ، التي لم يكن يحس سوى بالنفور تجاهها من جهة أولى ، والمفاهيم الكلية والعنصرية التي كان يظهر تجاهها مزيداً من الضعف من جهة ثانية . وليس مؤكداً أنه توصل إلى ذلك بصورة كاملة . يبدو العديد من هذه المفاهيم الأساسية ، مثل « المجتمع » و« الوعي الجماعي » مصاباً بغموض عضال . يتميز الرباعي الكلاسيكي . الارتباك والانانية والغيرية والجبرية ، بفرداته ومنعته الأكيدتين ، ويتميز كذلك بعدم دقته . إن التعليلات على « التفسير الدقيق » لمفهومي الارتباك ، أو الانانية لم تعد تخصي . ربما كانت تعني بوجود ما أن هذه المفاهيم ضبابية إلى حد لا علاج له . وربما تأتت هذه الضبابية من الأولوية الانطولوجية التي أراد دوركهيم دوماً - إعطاؤها للمجتمع بالنسبة للفرد . وإن اختيار الكلمات يشهد لهذا الغموض . فالانانية ، وهي كلمة اقتبست عن الأخلاق وهي مستعملة غالباً لوصف تصرف الفرد (بالنسبة للآخر أو الآخرين) ، ارتفعت مع دوركهيم إلى رتبة الميزة الأساسية ، ليس للأفراد ، وإنما للأنظمة الاجتماعية . يمكننا إذن تقديم مؤشرات للانانية ، أي اللجوء إلى تعريف من النمط اللياني ، ولكننا لا نستطيع التوصل إلى تعريف أدق . وكيف يمكن أن يكون الأمر خلاف ذلك ، عندما نستعمل فكرة خلقية ، معرفة جوهرياً على مستوى الفرد ، لتمييز كيان ذات طبيعة مختلفة . تشير من جهة أخرى ، إلى أن بعض المفاهيم الأربعة ، مثل الانانية تشق من مفاهيم معرفة على المستوى الفردي في حين أن الارتباك هو أولاً مفهوم معرف على المستوى الجماعي . تنشأ الصعوبة الكبرى إذن من المفهوم الكلي الذي يكونه عن المجتمع ، المدرك ككيان غير متمايز . هذا المفهوم هو المسؤول عن الضبابية التي تلف مفاهيم دوركهيم . وتكمن صعوبة أخرى في كونه يتصور الفرد على أنه السند الوحيد (لكي نستعمل لغة مغلوطة تاريخياً) للمعايير والقيم الجماعية . ربما ، لذلك ، استدعي دوركهيم للنجدة عندما وجدت البنيوية والماركسية الجديدة نفسها (في صيغها الاقتصادية الدقيقة على الأقل) مجردة من أهليتها في أواخر الستينات تقريباً . لقد سمح الرجوع إلى دوركهيم بإعادة إعطاء سلطة علمية للرؤية التي تعتبر أن الفرد ليس سوى تجسيد « للبنى » . ورغم أنه من الممكن ، كما بين ذلك ألبير (Alpert) ، إعادة ترجمة فقرات عديدة من مؤلف دوركهيم في لغة تفاعلية ، فإن المصدر الرئيسي لهذا الغموض ربما كان يكمن في كون دوركهيم ، بخلاف ماركس وتوكفيل (Tocqueville) أو فيسر (Weber) ، أراد دوماً أن يتعاشي إعطاء الفرد وضع الشخص المؤثر . مع ذلك ، سيبيّن ورثه الأقرب ، هالباشر (Halbawachs) ، أن الشكوك الرئيسية ، ونقاط الضعف والأخطاء الواردة في الانتحار تنشأ عن

رفض دوركهائم تفحص دوافع المتحررين لكي يحلل الاحصائيات المتجمعة عن الانتحار . هل أن رفض دوركهائم لعلم اجتماع الفعل هو ردة فعل هي نفسها مفرطة ضد تجاوزات الارادوية والاصطناعية ؟ أم هو نتاج ابيستمولوجيا طبيعية تستوحي الضوابط الاحصائية التي تخضع لها بعض الظواهر الاجتماعية ؟ أم نتيجة لجمود منهجي قاده إلى أن يجعل من قواعد الاستقرار كما قتها ستيوارت ميل (Mill) (راجع ، قواعد طريقة علم الاجتماع) قوانين الطريقة العلمية ؟ من الصعب وربما من غير المفيد الحسم بين هذه الفرضيات .

- BIBLIOGRAPHIE. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social*, Paris, F. Alcan, 1893; Paris, PUF, 1960, 1967. — DURKHEIM, E., *Les règles de la méthode sociologique*, Paris, F. Alcan, 1895; Paris, PUF, 1950, 1963. — DURKHEIM, E., *La suicide, étude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1897; Paris, PUF, 1960. — DURKHEIM, E., *Les formes élémentaires de la vie religieuse*, Paris, F. Alcan, 1912; Paris, PUF, 1967. — DURKHEIM, E., *L'éducation morale*, Paris, F. Alcan, 1925; Paris, PUF, 1963. — DURKHEIM, E., *L'évolution pédagogique en France*, Paris, F. Alcan, 1938; Paris, PUF, 1969. — DURKHEIM, E., *Leçons de sociologie. Physique des mœurs et du droit*, Paris, PUF, 1950, 1969. — DURKHEIM, E., *Textes*. I : *Éléments d'une théorie sociale*; II : *Religion, morale, anomie*; III : *Fonctions sociales et institutions*, Paris, Minuit, 1975. — ALPERT, H., *Emile Durkheim and his sociology*, New York, Columbia University Press, 1939; New York, Russell & Russell, 1961. — ARON, R., *Les étapes de la pensée sociologique*, Paris, Gallimard, 1967, 1974. — CHERKAOU, M., « Changement social et anomie : essai de formalisation de la théorie durkheimienne », *Archives européennes de sociologie*, XXII, 1, 1981, 3-39. — HALBWACHS, M., *Les causes du suicide*, Paris, F. Alcan, 1930. — LUKES, S., *Emile Durkheim : his life and work. A historical and critical study*, New York, Harper & Row, 1972; Londres, Allen Lane, 1973. — MADGE, J. H., *The origins of scientific sociology*, New York, The Free Press, 1962, 1967. — NISBET, R. A., *The sociology of Emile Durkheim*, New York, Oxford University Press, 1974. — PARSONS, T., *The structure of social action*, Glencoe, The Free Press, 1937, 1964.

L'Etat

الدولة

إن تعريف الدولة مهمة شبه مستحيلة ، إذ إنه يصطدم بثلاثة أنواع من الصعوبات : أولاً ، إنه يجمع بشكل اعتباطي بين وجهة النظر المعيارية ووجهة النظر الوصفية . فعل سبيل المثال ، عندما نتكلم عن دولة القانون - كالدولة الدستورية لدى الألمان والحكومة الدستورية لدى الأنجلو- سكسون -، هل نطرح بذلك تنظيمياً سياسياً مثالياً ؟ أم أننا نستهدف بذلك ممارسة الحكومات المعتدلة ؟ من ناحية ثانية ، يمكن أن تعني الدولة شكلاً سياسياً محدداً من الناحية التاريخية . فالنشويون والماركسيون ، وذلك بقدر ما تعتبر الماركسية وإن شيء من الغموض مذهباً نشوياً ، أشاروا الى أن ظهور الدولة مرتبطة ببعض الظروف التي يمكن تمييز تاريخها ، وبالتالي فإن « زوالها » لا يمكن إلا أن يحصل حين تزول الشروط - وبخاصة في ميدان الانتاج - التي سبقت ظهورها . وأخيراً ، يثير تعريف الدولة مشكلة تتعلق ببيان أجهزتها والأشكال التي تتمظهر فيها هذه

الأجهزة : هل ينبغي أن نعني بالدولة الحكومة وحسب ؟ أم يقتضي أن ندرج كذلك في تعريفها البيروقراطية والعدالة ؟ ما هي العلاقة التي تقوم بين هذه الأجهزة المتخصصة ؟ وما هي العلاقات التي تقيمها مع المجتمع المدني ؟ وحتى لو كنا نزعّم بأننا نرى في الدولة غير مجموعة المحاكم ، والموارد التي يمكنها تعبئتها في خدمة سلطتها ، فهل يقتضي القول بأن الدولة ليست أكثر من « جهاز قمعي » ، يستغل بواسطته « المهيمنون » أولئك « المهيمن عليهم » ؟

لبدأ بتشكيل الدولة الحديثة . فتمتد بين النشاطات التي تمارسها ما يبدو أنه لا يمكن أن يعود إلا لها . يشق علينا أن نتصور بأن الدفاع الوطني ووظيفة الشرطة ووضع الضريبة وتخصيلها ، يمكن أن تكون من صلاحية أي طرف آخر غير الدولة . مع ذلك ، فإن دولاً أوروبية عديدة ألقت طويلاً عبء دفاعها على المرتزقة . كما يمكننا التصور بأن غرض مهمة الشرطة إلى شركات خاصة ومأجورة . ولقد كان قسم كبير من الإيرادات الضريبية للنظام الملكي الفرنسي يحدد ويجبى من قبل ملتزمين عموميين . أخيراً ، حتى وإن كان ملك فرنسا قاضياً ، فالحكم الصادر باسمه كان يصدر عن قضاة لم يكن هو الذي يعينهم . وحتى منذ أصبح القضاة موظفين فإنهم يرون استقلالهم إزاء الحكومة مؤكداً ، ومضموناً على الأقل نظرياً ، بفضل حصانتهم ضد العزل . فالدولة لا تؤدي دائماً بنفسها كل المهام المتعلقة بسيادتها . فضلاً عن ذلك ، وبخاصة في أيامنا هذه ، فإن بعض المهام التي تقع على عاتق الدولة يمكن أن يمارسها الأفراد بالمستوى نفسه ، لا بل أحياناً أفضل منها بكثير . ليس ثمة أية ضرورة لأن يكون تعليم الناشئة حكراً على الدولة أو أن تستفيد نشاطات التعليم والبحث من معونة الدولة المالية إلا إذا كان المدرسون قد تم استخدامهم من قبل الدولة وكانت برامج التعليم محددة من قبلها . فتمتد في بلدان كثيرة مدارس وجامعات خاصة تتم كذلك تغذيتها جزئياً باعتمادات من الموازنة العامة . لا ينبغي أن نستنتج من ذلك بأن الدولة في هذه البلدان لا تهتم بإعداد النساب إذ حتى في هذا المجال ، يمكن للدولة أن تمتنع عن إدارة الشؤون التربوية مباشرة ، على أن تحدد بطريقة قانونية أو تنظيمية بواسطة التحريض والردع أو الحظر ، بعض الأهداف والاجراءات التي ترى فيها مصلحاً

إن الفصل بين النشاطات التي لا يمكن إلا أن تكون بين يدي الدولة - وبين يديها وحدها - والنشاطات التي ليست من شأنها إطلاقاً ، هو من أصعب الأمور ، كما لا تزال نلاحظ ذلك في المناقشات الدائرة حول القطاع المؤتمن في الصناعة . فبناء لمقدمة الدستور الفرنسي لعام 1946 ، تكون الاحتكارات والمرافق العامة ، « قابلة » للتأميم . لكن التعارض بين المنافسة والاحتكار ليس أكثر وضوحاً من مفهوم المرفق العام . صحيح أن ثمة أسواقاً غير كاملة ، وبها حجة احتكارية ومنافسة احتكارية . فهل يقتضي تصحيح هذه النواقص ، وضع هذه النشاطات تحت إشراف الدولة ؟ هل يقتضي « تأميمها » ؟ أم تسليم إدارتها للدولة « étatiser » ؟ أم الإشراف عليها عبر تشريع « مضاد للاتحادات الاحتكارية » تحت رقابة المحاكم ؟ وأي معنى بالتحديد ينبغي إعطاؤه لهذه العبارات ؟

إن الدولة التي تعتقدها بسهولة كبيرة محصورة في المؤسسات القمعية (ثكنات وسجون

ومحاكم) تفتلت من ملاحظتنا . فالسجان ينتكر في زي رجل البر . والأموال التي تأخذها من جيوب الأفراد على شكل ضرائب ورسوم تشكل مبلغاً كبيراً ومزعجاً بالنسبة للمكلفين . لكن هذه المبالغ المقطعة ليست في الغالب سوى المقابل لتقديرات الدولة . فما تأخذ منا بيد تعيده إلينا بالأخرى - على الأقل ما أخذته مني تعيده كلياً أو جزئياً إلى الآخرين - من جهة - نرى الدولة تقطع وتحسم ، فهي بهذه الصفة معاقبة ، وبخاصة أنها قادرة على إكراهنا على الدفع إذا ما تهربنا من ذلك . ولكنها ، من جهة أخرى ، تزيد مواردنا ، إما مباشرة عبر التحويلات وعمليات إعادة التوزيع ، وإما بوضعها تحت تصرفنا لعدد من المنافع العامة مثل الأمن والحرية والحماية إزاء الأجناب والأعداء .

إن الخدمات الاجتماعية (مثل الصحة والتربية وتعميم الضمانات) التي تقومها الدولة بنسبة متزايدة ، دون أن تكون جميعها مدارة دائماً من قبل الدولة ، فسرت غالباً على أنها عملية حسابية أو حيلة تشتري بواسطتها « الطبقة المسيطرة » خضوع المهيمن عليهم وذلك بفضل بعض التنازلات التي تكون رمزية أكثر منها حقيقية . وتكون الخدمات الاجتماعية جرعة العمل التي تغلف حبة « القمع » المرة . لقد ظن البعض أنهم لطفوا هذه الصورة بمعالجة جميع أيديولوجيات إعادة التوزيع ، حتى أكثرها راديكالية ، وكأنها حيلة إضافية تعتمد بواسطتها « الشريحة المهيمنة من الطبقة المسيطرة » إلى « إعادة انتاج » « بنية السيطرة » كما هي وإلى ما لا نهاية ، مستغلة حسن نية « الشريحة المهيمنة عليها من الطبقة المسيطرة » وبخاصة توقفها إلى حركة اجتماعية متصاعدة .

فسياسات العمالة المستريحة من الذهب الكينزي وبرامج العمل التربوي التأهيلية والمدرسية ليست سوى خدع فظة تستمر الدولة الحديثة بواسطتها ، وراء قناع جديد ، في تادية وظيفتها القمعية . هذه التفسيرات ليست مقبولة . أولاً ، يمكننا التساؤل عما إذا كانت دولة الرفاه (Welfare State) تقوم بقدر من النجاح بشؤون الرأسمالية . فالتناقش ما زال مفتوحاً بين دعاة تدخل الدولة ومتقديهم الليبراليين والليبراليين الجدد . ثانياً ، إن الظروف التاريخية التي أدخلت فيها دولة الرفاه إلى مجتمعاتنا الغربية ، لا تبرر إطلاقاً المكافيلية النسوية بقدر كبير من السخاء إلى الرأسماليين .

لقد اشتكى كينز من ضلالهم ومن عجزهم عن الإدراك بأن مصلحتهم الحقيقية ينبغي أن تحثهم على القبول بنوع من إعادة توزيع المداخل ، التي هي أكثر ضرراً « بأصحاب الإيرادات » منها « بالمضارين » وه « الماويلين » . أما فيما يتعلق بفرضية « إعادة الانتاج » المتبعة عمداً من قبل أجهزة الدولة فإنها تنطوي على نقيصتين أساسيتين . إنها تتجاهل ، في بادئ الأمر ، وقائع أكيدة مثل التغيرات الحاصلة في بنية القوى العاملة وفي الأصول الاجتماعية لطلاب النظام المدرسي والجامعي . وقد بين جوفنيل «Jouvenel» مقتنياً بذلك أثر توكفيل (Tocqueville) ، أن نمو سلطة الدولة حصل على حساب النخب التقليدية ولصالح الفئات الأكثر نشاطاً وطموحاً إن لم يكن الأكثر حرماناً . فتحالف الملك والبرجوازية المدنية ضد النبلاء أمر مسلم به في النتائج التاريخية الفرنسي . إن الوضع الحالي الناشئ عن تكاثر التدخلات الحكومية يمكن أن ينسم بخصائص ثلاث : ازدياد عدد موظفي الدولة ومأموريها ، وتشكل أعداد كبيرة من الزبائن المرتبطين بالمرافق العامة الكبرى ، وتنامي الحصة التي تفتطمها الدولة من الانتاج والدخل القومي . ومن الصعب

اعتبار هذه النتائج الثلاث مساهمة بالضرورة في تدعيم « الهيمنة » الرأسمالية . ومن المؤكد أن إيضاح مسألة « ما جدوى الدولة » ليس أسهل إطلاقاً من تحديد أجهزتها .

إن ما يزيد أيضاً من حيرتنا هو أننا ندرج تحت تسمية الدولة المحكومين والحكام معاً ، أي مجمل الأشخاص المعنيين بالنشاط السياسي . سواء بصفتهم « بورجوازيين » أو « مواطنين » . فكل محكوم هو في آن معاً مواطن وبورجوازي . نعني بالبورجوازيين الأفراد بقدر ما يتمتعون خصوصاً بأعمالهم وأرباحهم وإيراداتهم كما بأجورهم وكذلك بكل شأن في الحياة العامة يؤثر على رفاهيتهم ورفاهية عائلاتهم . ونعني بالمواطنين الأشخاص أنفسهم ولكن بمقدار ما هم يتمتعون بما يعينهم من حيث كونهم جسماً سياسياً . يقتضي أن نضيف أنه إذا كان البورجوازيون أشخاصاً خاضعين لأوامر صادرة من فوق ، باعتبارهم مواطنين ، فإننا نشارك في ممارسة السيادة بما أننا نحن الذين نضع عبر استفتاءاتنا القوانين التي نخضع لها . من جهة أخرى ، يملك الحكام ولاية على المحكومين - فهم بهذا الخصوص أمرون ، ولكن ولايتهم ليست تعسفية . ويعتبر حتى المنظرون للمذاهب الاستبدادية ، أن الملك عليه أن يؤدي الحساب أمام الله وأمام شعبه والتاريخ . يقدم هوبس (Hobbes) تفسيراً دقيقاً جداً لمصالح «الشخص العام» التي لا تندمج في شخص الملك مع مصالح الفرد العادي الذي تولى العرش .

يمكن تعريف الدولة بالترابط الذي تقيمه بين الحكام والمحكومين ، ويمكن أن يتناول عملها جميع أبعاد الحياة الاجتماعية - سواء تعلق الأمر بالمجتمع المدني أم « بجمهورية الأفكار » . وحتى لو لم تكن الدولة مندمجة مع السلطة الروحية ، فإنها تشارك في ممارسة هذه السلطة ، كما نرى ذلك من خلال علاقاتها الحساسة غالباً مع الكنائس وعبر المسؤوليات التي تتحملها في مادة التربية ، وعبر تدخلاتها ، وربما عبر الرقابة التي تمارسها في ميدان « الأخلاق الحميدة » . إن عمل الدولة يعم المجتمع بجممله وفقاً لتقليد ثابت إذ يفترض « بالحكام » ألا يعملوا إلا بما فيه خير « المحكومين » ، وليس بناء لمصلحتهم الخاصة . ولكن ثمة صعوبة جدية تنتصب أمامنا عندما يكون الأفراد أنفسهم حكاماً ومحكومين في آن واحد ، كما هي الحال في الأنظمة الحديثة . فضلاً عن ذلك ، لثمة صعوبة في التعرف على فئات متباينة جداً بين الحكام : رجال السياسة وكبار الموظفين وقادة الأحزاب - بالتأكيد أحزاب الأكثرية ولكن كذلك أحزاب المعارضة ، وبخاصة عندما يكون الخط الفاصل بين الحكومة والمعارضة غامضاً بعض الشيء - وقادة المجموعات الضاغطة والناخبين وإلى حد ما الوجهاء بمختلف أنواعهم . كما أن « المحكومين » لا يشكلون كتلة عديمة الشكل وغير متميزة . فهم يتمتعون بحياة الدولة ويساهمون فيها بأشكال متفاوتة جداً . إن التمييز الشهير بين « المواطنين الفاعلين » و« المواطنين السلبيين » ليس له معنى في نظام الاقتراع الضريبي وحسب ، وإنما هو يوضح كذلك الفوارق في السلوك والدوافع والمقاصد بين المواطنين الذين يكتفون بالاقتراع وأولئك الذين لا يقتصرون ، أي بين الناضجين والمناضلين .

مع ذلك ، أياً يكن الغموض الذي يشوب التمييز بين « الحكام » و« المحكومين » ، فإنه (أي التمييز) يبقى على الأرجح ، الأكثر ملاءمة لتكوين نظرة إجمالية عن المسائل الخاصة

بالدولة . لقد أعد بطريقة منهجية في التقليد التعاقدني . وبالفعل ، إن الطموح الصريح الذي كان يمتلك المنظرين التعاقديين ، هو أن يحدوا بما أمكن من الدقة حقوق المواطنين وواجباتهم إزاء الدولة وأن يضعوا لهذه الأخيرة حدوداً معينة لتدخلها المشروع . وما لا شك فيه أن هوبس ولوك (Locke) وروسو لديهم تصورات شديدة التباين حول طبيعة العقد الاجتماعي . فالأول يجعل من الدولة ثمرة تخطي كل واحد منا عن حقوقه أي التخلي عن السلطة التي وهبنا إياها الطبيعة . بينما يرى الثاني في الحكومة امتداداً وتعزيزاً للعلاقات السلمية بين الناس في حالة الفطرة .

لكن هؤلاء المنظرين يتفقون رغم كل شيء على عدد من النقاط الأساسية . أولاً ، تمتلك الدولة القدرة على إكراه الأفراد عند الاقتضاء على التقيّد بقواعد السلوك التي تسنها . ولكنها لا تمارس هذه السلطة بطريقة تصفية وفقاً لأهواء الحكام ومصالحهم ، ولا بصورة مطلقة دون مراعاة لحقوق المحكومين ومصالحهم . حتى ولو كانت الدولة قد منحت صفة السيادة من قبل روسو مثلاً ، فإن الدولة الحديثة هي دستورية . أي أن عملها خاضع لأنظمة عمل صريحة ، وأي أن الحكام بشكل أكثر جذرية أيضاً ، ليسوا ، كما يقول روسو ، سوى وكلاء الملك . يمكننا إذن ، أن نضفي على الدولة الحديثة ، بالقدر الذي بناها فيه التقليد التعاقدني ، ثلاث سمات . إنها تملك سلطة الإكراه النهائية فوق إقليم معين وعلى سكان معينين . هذه السلطة النهائية التي يمكن تسميتها سيادة تمارس تجاه الأفراد والجماعات الذين تشملهم صلاحيتها القضائية ، ولكنها تمارس كذلك تجاه الدول الأخرى ومع ذلك لا يمكن اعتبار السيادة مطلقة إلا في معنى حصري . فلا يمكن الخلط بينها وبين تعسف الحكام . عندما كان يقول الملك : « تلك هي رغبتنا » ، لا يعني ذلك أنه يتصرف وفق أهوائه . فهذه العبارة تعني أن لا سلطة فوق سلطته وأنه ليس مسؤولاً تجاه أحد في بعض المجالات . فالسيادة ليست بالمعنى الحصري للكلمة ، سلطة مطلقة ، إنها سلطة استثنائية . وأخيراً فإن سلطة الدولة لا تحجب إطلاقاً سلطة الأفراد . فهي لا تلغيها وإنما تحد من مداها . إن التمييز بين العام والخاص خاضع للتبدل ، ولكن ثمة دائماً نطاقاً محفوظاً ، « نطاقاً داخلياً » ، لا يمكن لأي مواطن أن يتخلى عنه . إن إمكانية إصدار حكم نقدي من قبل المواطنين لا يشكل ضماناً فعالاً ضد الاستبداد والطغيان . ولكنها ترغم الحكام على أن يتعقلوا ، أو على الأقل أن يسموا لأن يكونوا كذلك وذلك بوضع سلطتهم على محك الشرعية .

ما إن نتفحص الصيغ التي تعرّف العلاقات بين الحكام والمحكومين بشيء من العناية حتى تبدو لنا مشوبة بغموض مطبق . فالحكام لدى روسو هم مندوبون وليس ممثلون ، في حين أن التمثيل في التقليد الليبرالي يتسع بشكل يترك فيه للحكام مجالاً لا يستهان به للمبادرة ، تحت رقابة المحكومين . مع ذلك ، تبقى ثمة نقطة مشتركة بين روسو ومونتسكيو وهوبس وكذلك لوك ، وهي أن الدولة ينبغي ألا تشكل حقيقة قائمة في ذاتها ، لا يمكن البحث عن مصادر عملها وطرائقه وحدوده إلا داخل الخصائص المميزة نفسها للتفاعل بين الأفراد الذين يكونونها . ويشدد هوبس بنوع خاص على طابع الدولة المصطنع ، الأمر الذي يستبعد إمكانية جعلها كياناً ذاتي البقاء . ذلك ما تعبر عنه صورة التنين بالذات ، ذلك المسخ الذي خلقه الأفراد أنفسهم والذي تعتبر قدرته الخارقة تعويضاً عن عجزهم . أما روسو فيشدد على « التشويه » الذي يفترضه تعلق الأفراد

بالجمهورية ، الأمر الذي يعني في آن واحد أن وجود الدولة ينشئ للأفراد موجبات معينة ، ولكنه يعني كذلك أن موجبات المواطنين تجاه الدولة ليست في النهاية شيئاً آخر غير موجباتهم تجاه أنفسهم . فالإذعان للقانون ، أي للإرادة العامة ، يكون التعبير الأسمى عن الحرية الفردية . لهذه الصيغ ميزة السعي للتعبير وإن بشكل غامض جداً ، عن نوع من وحدة الجوهر (Consus) (tantialité) بين الجمهورية والمواطنين ، أو إذا شئت عن مثولية المواطنين في الجمهورية . إلا أن هذه العلاقة ، على غرار كل العلاقات المثولية ، في غاية الغموض . فأننا لست الجمهورية الفرنسية ، مثلما لم يكن لويس الرابع عشر هو الدولة . ومع ذلك فإنني باعتباري مواطناً فرنسياً ، متماثل جزئياً فيما يتعلق بمصالحه وآرائه ومصيري الشخصي مع هذه الجمهورية . وما يقتضي إدراكه جيداً أن هذه الصيغة على الرغم من غموضها ، ما تزال الأكثر ملاءمة لفهم ظاهرة الطاعة المدنية في مجتمعات مثل مجتمعاتنا حيث المفهوم الحديث للدولة هو في المعنى العميق للعبارة مفهوم علماني ونسبوي . علماني ، بما أن الدولة ليس لها إلى حد ما غايات متسامية ، أو على الأقل ليست هذه الغايات ، إذا وجدت ، سوى توفيقات منهقة من غايات الأفراد ، ولذلك فهي منسوبة دوماً لهذه الأخيرة .

ومن ناحية الحكام ، إن الصورة التي تبرز على أفضل وجه هذا المفهوم للدولة هي صورة الحكم arbitre بالمعنى الكامل لهذه العبارة . ينبغي أن نفهم بالحكم ثلاثة أشياء . أولاً ، يعصده به الشخص المؤهل لقول الحق . وفي هذا الصدد يتميز الحكم عن الوسيط . وخلافاً لهذا الأخير فإنه لا يتظر ليقدّم مساعيه الحميدة ، أن يطلب المتنازعون منه مساعدتهم على إعداد تسوية مقبولة منهم . ثانياً ، يملك الحكم الوسائل المباشرة وغير المباشرة لجعل قراره نافذاً : فهو لا يخضع لموافقة وحسن نية الفرقاء الذين يمكنهم الامتناع دوماً عن تنفيذ التسوية المقترحة من قبل الوسيط . وأخيراً ، يتحرك الحكم انطلاقاً من مبدأ المبادلة . فهو لا يسعى وراء ترتيبات حيث « يكون لكل واحد بعض رغباته » ، وإنما يقرر وفقاً لمبدأ « لكل واحد ما يستحق » . من البديهي ، أن الدولة الحديثة ليست حكماً بالمعنى الدقيق للكلمة ، كما يدل التوزيع غير العادل غالباً للأموال العامة ومحصلة التشريعات العديدة لصالح « ذوي الامتيازات » . فضلاً عن ذلك ، إن استعارة الحكم لا تتفق أبداً مع ما يعلمنا إياه التاريخ عن أصول الدولة الحديثة . فالقول إنه كان من مصلحة ملك فرنسا أن يعتبر نفسه قاضياً أمر واضح جداً ، وأن يتمكن ملوك فرنسا من فرض أنفسهم من خلال الحفاظ على التوازن بين النبلاء والبرجوازيين لا يسمح لنا بتناسي الدونية القضائية التي أبقى فيها القسم الأكبر من المتقاضين . مع ذلك ، فإن الدولة الحديثة ، حتى عندما تكون ملكية يقال أنها « مطلقة » ، تقدم نفسها على أنها قاضٍ وحكم ، لكي تضيء على نفسها صفات الشرعية التي يمكننا الشك بأن لها ملء الحق بها . إننا نجد هذا المفهوم المنصف للدولة ، إذا جاز لنا القول ، لدى رجال القانون الوضعيين . فإن ما يبرر سلطة الدولة ، عند ليون دوغي مثلًا (Duguit) هي القدرة على إعادة التوزيع لقسم من الموارد الجماعية بطريقة منصفة من خلال الخدمات العامة .

تبدو قاعدة المبادلة على أنها المبدأ القادر على ترشيد وتعميم العلاقات الاجتماعية التي تمارس

الدولة بينها ولايتها التحكيمية . إن « مساوية حالة الفطرة » التي « ينبغي أن تعالجها الحكومة المدنية » حسب لوك ، تكمن في كون كل فرد يميل الى التحمس بشكل مفرط لمصلحته الخاصة . ومن أجل تحاشي المصادمات التي تنجم حتماً عن حب الذات المفرط . يكون من المناسب وربما حتى من الضروري ، تدخل شخص « ثالث متجرد ونزيه » قادر على أن يعيد لكل شخص حقه وأن يؤمن للأفراد المسلوطين استعادة أموالهم التي انتزعت منهم بواسطة العنف أو الاحتيال . لكن التشابه بين الحكم والحاكم محصور في نطاق ضيق . فولاية الحكم في القانون الخاص لا تمارس إلا في مجالات معينة وغالباً ما تكون لفترة زمنية محددة فقط . فضلاً عن ذلك ليس ثمة ما يضمن لنا أن الشخص المعين حكماً سيتصرف دائماً « كطرف ثالث متجرد ونزيه » . وهذا الخطر يكون أكبر خاصة وأن القضايا التي تمارس عليها ولاية الحكم تؤثر بصورة أكثر مباشرة على مصالح المتنازعين . فالتجاوزات التي يمكن أن ترتكبها الحكومة ، فيها إذا جعلناها بمثابة حكم ، لم تعد تتعلق بسلطتها الجزائية وبشكل أشمل بقمع الانحرافات بالنسبة للضوابط الاجتماعية وحسب ، وإنما تتعلق كذلك بسلطتها في إعادة توزيع الثروات لصالح عدد معين من أعضاء المجتمع وعلى حساب أعضاء آخرين . كيف السبيل إلى تحاشي خطر إعادة التوزيع التصفية إذا كنا ، ونحن نقيم فوق المصالح الخاصة ولاية تحكيمية كاذبة للحكام ، نعيد لهم تحت ستار العدالة ، سلطة الأخذ من البعض لإعطاء البعض الآخر ؟ هذا الخطر لا يقع إلا تحت مراقبة ناقصة جداً في الدولة الحديثة . فمثال روسو الشهير يبين أن للبياديين مصلحة في القبول بنظام عام إذا كانوا يفضلون عدم العودة صفر اليدين الى بيوتهم . ولكن ثمة شرط لذلك : وهو أن يحصل كل واحد منهم على نصيبه عند توزيع الغنيمة . مما لا ريب فيه أن ثمة عمليات تصحيح وإعادة توزيع وعقوبات تفجر الأحكام المسبقة للحكم وأنانيته وسوء نيته بدلاً من التجرد الذي يحق لنا توقعه من « طرف ثالث متجرد ونزيه » .

إن الطريقة الوحيدة للتحصن ضد خطر إفساد الوظيفة التحكيمية تكون في العمل على جعل الخدمات التي تؤديها الدولة غير قابلة أبداً لأن تفرض على الأفراد بطريقة قسرية ، وإنما أن يكون بمقدور هؤلاء دائماً أن يرفضوها ، أو إذا كانوا يرغبون في الانتفاع بها ، أن يكون لهم خيار الحصول عليها لدى هيئات أخرى غير الدولة . هذا هو معنى الفكرة التي قدمها روبرت نوزيك (Nozick) عن دولة « الحد الأدنى الأقصى » (Etat hyperminimal) ، التي لا ينبغي الخلط بينها وبين « الدولة الحارس » (Etat veilleur de nuit) . في الواقع ، إن ما تأخذه هذه الاستعارة الأخيرة في الاعتبار هو المدى الذي تمارس فيه الدولة صلاحياتها ، أكثر بكثير من الطريقة التي تؤدي بها هذه الخدمات للأفراد وكيفية تمويلها من قبلهم . المهم بالنسبة لنوزيك هو المحافظة على السمة التعاقدية وغير القسرية للعلاقة القائمة بين الدولة والمواطنين . إن الرجوع الى بعض المعطيات الانثروبولوجية (كلاستر Clastre) يسمح باستيعاب فكرة دولة الحد الأدنى الأقصى التي تقدم ، غب الطلب إذا جاز القول ، « الأموال العامة » التي تحصلها الدولة الحديثة عبر سلطتها الأمرة والمفترمة - سواء أكانت اشتراكية أم ليبرالية .

إن النهج الذي يلتزم به نوزيك والفوضويون الليبراليون - والذي يصفه نوزيك نفسه بأنه طوباوي - هو نهج الدولة التي تقبل بأن تضع هي نفسها وبشكل منظم ، خدماتها الخاصة في وضع

تنافسي مع تلك التي يمكن أن تقدمها للمخاضة جمعيات طوعية يقيمها الأفراد . فهل يمكن للدولة أن تتخل عن كل امتياز في تقديم كل خدماتها ؟ هذا ما تؤكده « الطوباوية » الفوضوية - الليبرالية . ذلك صحيح دون ريب بالنسبة لبعض الخدمات العامة التي يكون ممكناً « إلقاء تأميمها » أو بالأحرى « رفع يد الدولة عنها » . قد تكون ثمة فوائد كثيرة في منح الدولة احتكار الخدمات الصحية والنقل أو التربية . ولكن لا يستطيع أحد القول إن هذا الحل هو الوحيد الممكن وإن الدولة تبطل أن تكون دولة إذا هي تخلت عن إدارة تلك الخدمات . هل يكون الأمر كذلك فيما لو قبلت الدولة بأن تدخل شرطتها وجيشها في منافسة مع شرطة وجيوش مجتمعاتها وتدفع لها وتستعملها جمعيات خاصة ؟

إن الجواب بالإيجاب على هذا السؤال يصطدم بنشكك الذين ، مع ماكس فيبر (M. Weber) يعتبرون الدولة الهيبة التي تملك ، فوق إقليم معين ، حق احتكار ، فيما يتعلق باستخدام القوة الشرعية . صحيح أن صيغة فيبر (Weber) ليست مقنعة تماماً . فماذا ينبغي أن تعني لنا « القوة الشرعية » ؟ إذا كنا نريد القول إن عدداً من الهيئات الكائنة في إقليم معين قادرة على أن ترغم ، وبالقوة عند الإقتضاء ، أفراداً يرفضون دفع الضرائب أو تادية خدمتهم في الجيش أو أن ينفذوا عقوبات بالسجن مفروضة من القضاء ، يمكننا الاتفاق على تسمية هذه الهيئات بالدولة ، ويمكننا أن نلاحظ كذلك أنها ما دامت لم تُفشل فعلياً عبر مقاومة منظمة ، فهي تستفيد تماماً من احتكار استخدام القوة . يمكننا حتى أن نضيف بأن استخدام القوة هذا يعتبر بشكل عام « مشروعاً » ، إلا بالنسبة إلى أقلية من الفوضويين - الليبراليين . إلا أن نشاطات كثيرة تتعلق بالدولة ، لا تتطلب استعمال القوة ولا حتى التهديد باستعمالها . وهي لا تستلزمها إلا بشكل غير مباشر وثانوي جداً ، أو أنها لا تستلزمها بالأحرى إلا بمقدار ما تكون غاياتها وإجراءاتها مثاراً للنزاع ومعتزلاً عليها فعلياً . وهكذا حين نتناول صيغة فيبر بدقة كاملة نجد أنها ليست إذن سوى قياس دائر (افتراض ما يطلب إثباته صحيحاً) . فالدولة ، تستند إلى القوة بمقدار ما تكون ماهيتها غير رضائية وغير تعاقدية . وإننا نكتشف ضعف صيغة فيبر إذا استبدلنا عبارة « استخدام القوة الشرعية » بعبارة « استخدام السلطة » - التي تبدو للوهلة الأولى مساوية للأولى . ذلك أنه من الواضح جداً أنه لا يمكن تعريف الدولة على نحو ملائم بأنها احتكار للسلطة . وبالفعل ، من الجلي أنه توجد في كل مجتمع سلطات أخرى - شرعية ، إن لم تكن فعالة - غير سلطة الدولة .

إلا أنه من المتعذر تماماً التمسك بتعاقدية مفرطة على طريقة نوزيك . وبالفعل ، عندما - بحسب تحويل الدولة إلى جمعية طوعية مثل غيرها ، التي تقبل بوضع جميع خدماتها في حالة تنافس مع خدمات الجمعيات الطوعية الأخرى نواجه صعوبة أساسية من السهل تحليلها على ضوء مفارقة أولسون (Olson) : كيف يمكن للمنافع العامة (وبخاصة الأمن إزاء العنف الداخلي والخارجي) أن تقدم بفعالية وانتظام من قبل مؤسسات لا يمكنها تحريك أية قوة إكراهية ضد المواطنين الذين يتمتعون عن تسديد بدل خدمات سيكونون هم المستفيدين منها ؟ إن الأشخاص الذين يعانون فعلياً من اعتداءات السارقين ، عددهم محدود . فهل يقبل الذين لم يتعرضوا بعد للسرقة أو الذين يقدرون بحق أو بغير حق ، أن احتمالات تعرضهم للسرقة ضعيفة ، هل يقبلون بأن يسددوا طوعاً

قيمة بوليصة التأمين المطلوبة لضمان أمنهم ؟

ليس ثمة غير وسيلة واحدة للخروج من الحلقة المفرغة بين التعاقدية والاستبدادية ، وهي معالجة ظاهرة الدولة باعتبارها نتيجة لعملية انبثاق . إن بنية عملية التفاعل نفسها هي التي تفسر ظواهر مثل التفويض والتمثيل وتنازل الأفراد لصالح سلطات مكلفة بجعل بعض معايير التنسيق والتعاون ذات فعالية . وهي لا تعطى أبداً في وضع مجرد . لذلك فإن السعي الى حصر عملية انبثاق الدولة في بُعد واحد - الإكراه أو العقد - يؤدي الى صعوبات أكثر خطورة كون الدولة الحديثة تبرز كمطلب تعاقدى على أساس من العنف والإكراه . أما الصعوبة الثانية ، فتكمن في كون مثل هذه العمليات ، لا يدركها الأفراد بشكل مباشر وكامل ، حتى وإن كانت تنجم عن التفاعل فيها بينهم . ولا يمكن تعيين مكان هذه العمليات وتأثيراتها بدقة ، بسبب طابعها المركب والملاوحي جزئياً . مع ذلك ، فإن للنهج الذي نقترحه فائدة مزدوجة . أولاً ، إنه يسمح لنا بتحديد بعض بنى التفاعل الأساسية التي يمكن وصفها على أنها حكايات أو أمثال قبل معالجتها بطريقة تحليلية ومجردة . والميزة الثانية لهذه الطريقة هي أنها تخلصنا من سؤال عديم الجدوى يتعلق بتاريخ ظهور الدولة . هل هي نشأت في اليونان ؟ في القرن الرابع عشر ؟ في فترة الثورة الفرنسية ؟ وفي مثل هذه الدرجة من العمومية والتجريد ، ليس للسؤال معنى كبيراً ، ومهما يقال عن السذاجة التجريبية في هذا الشأن ، فإن روسو هو المحق هنا ، عندما ينبهنا الى أنه لكي نفهم ما يسميه برتران دوجوفنيل (B. de Jouvenelle) فيما بعد « سر الطاعة المدنية » يقتضي « أن نبدأ باستبعاد جميع الوقائع » شرط أن نعيد دمجها بطريقة انتقائية ومراقبة كلما أعدت التصاميم النظرية القادرة على توضيحها .

إن الصعوبة القصوى في فهم طبيعة الدولة تتضح إذا ما تنبهنا الى أن شكل الدولة هو ، على الأقل حتى الآن ، التعبير الأكثر كمالاً عن الجهد المبذول لتنظيم العلاقات بين الناس بطريقة عقلانية (أو معقولة) . ذلك على الأقل ما يعلمنا إياه الكلاسيكيون من أرسطو الى هيجل . لكن هذا الجهد يبقى بشكل أساسي « غير مرض » . وإن عدم رضانا إزاء تنظيم الدولة يعود الى عدة أسباب . أولاً ، يثير الخلط بين العقد والإكراه (إرغام الناس على أن يكونوا أحراراً ، كما يقول روسو) مشكلة ترتيبها وطرائق التنسيق بينها في آن معاً . وتدرك هذه الصعوبة عندما نفكر في التعارض القائم بين الدولة والأمة أو الدولة والمجتمع المدني . فغالباً ما يتم الإحساس بالدولة أو هي تدرك كتنظيم متسام يتجاهل المجتمع المدني وتنوع هيئاته الوسيطة ويفرض نفسه باعتباره إرادة مدبرة وحكيمة بمواجهة « حاجات » الجماهير وتطلعاتها . ثانياً ، تبقى العلاقة بين الإقليم والأمة والدولة موضع خلاف . فبمقدار ما تشكل الدولة باعتبارها جهداً لترشيد العلاقات الاجتماعية ، فهي تنزع الى العالمية . وأياً تكن الخيبات والجرائم التي اتسمت بها المحاولات المختلفة لبناء الدولة العالمية ، فإن فكرة انسيادة الوحدة المنظمة لتوزيع ثروات الكرة الأرضية وفقاً لحاجات الانسانية انطلاقاً من نظرة إيجابية لها ، لا يمكن رفضها دون قيد أو شرط مثل خطاب هادف صادر عن امبريالية معينة . وكما لاحظ مونتسكيو ، فإن ثمة مجتمعاتاً إنسانياً لا يمكن تحجيمه في مجتمعات الأمم ولا في مجتمعات الدول . ذلك أن هذه الدول ، أيأ تكن قوة تزوعها الى تجاوز خصوصية المصالح

والآراء الفردية عبر وضع القانون والدستور ، تبقى كل منها مميزة بخصوصيتها ، طالما أنها لا تتنمى بالسيادة ، أي قادرة على فرض الطاعة ، سوى فوق مكان معين ولفترة زمنية معينة ، وما أنها تعرف نشأة وأوجاً وزوالاً . إن القول إذن بأن الدولة تحقق طبيعة الانسان العاقلة لا يقل صعوبة عن رفض اعتبارها محاولة لترشيد العلاقات الاجتماعية وذلك يجعلها عالمية .

- BIBLIOGRAPHIE. — BADGE, B., et BIRNBAUM, P., *Sociologie de l'Etat*, Paris, Grasset, 1979. — CASSIRER, E., *The myth of the state*, New Haven, Yale Univ. Press, 1946, 1966. — CLASTRE, P., *La société contre l'Etat*, Paris, Minuit, 1974. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — DUGUIT, *Traité de droit constitutionnel*, Paris, Fontemoing, 1911, 2 vol.; 1923-1927, 5 vol. — EBENSTADT, S. N., *The political systems of empires*, Glencoe, The Free Press, 1963, 1967. — HAURIU, M., *Précis de droit administratif et de droit public*, Paris, L. Larose & Forcel, 1892 ; 12^e édit., Paris, Sirey, 1933. — HOBBS, T., *Leviathan, or the matter, form and power of a common wealth ecclesiastical and civil*, Londres, 1651; Harmondsworth, Penguin, 1968. Trad. : *Leviathan ; ou la matière, la forme et la puissance d'un état ecclésiastique et civil*, Paris, Sirey, 1971. — HOFSTADTER, R., *The American political tradition and the men who made it*, New York, A. Knopf, 1948. — JOUVENEL, B. de, *Du pouvoir : histoire naturelle de sa croissance*, Genève, Bourquin, 1947; *De la souveraineté : à la recherche du bien politique*, Paris, M. T. Génin, 1955; *The pure theory of politics*, Cambridge, Univ. Press, 1963. Trad. : *De la politique pure*, Paris, Calmann-Lévy, 1963. — KEYNES, J. M., *Essays in persuasion*, Londres, Macmillan & Co., 1931. Trad. : *Essai de persuasion*, Paris, Gallimard, 1931; *How to pay for the war ; a radical plan for the chancellor of the exchequer*, Londres, Macmillan & Co., 1940. — LASKI, H. J., *The state in theory and practice*, Londres, Allen & Unwin, 1935, 1956. — LAFHART, A., *The politics of accommodation ; pluralism and democracy in the Netherlands*, Berkeley, Univ. of California Press, 1968. — LOCKE, J., « Essay concerning the true original, extent and end of civil government », in *Two treatises of government*, Londres, 1690. Trad. : *Essai sur le pouvoir civil*, Paris, PUF, 1953. — LOWI, T., *American government. Incomplete conquest*, New York, Holt, Rinehart & Winston, 1977. — MONTESQUIEU, C. de, *De l'esprit des lois*. — MOORE, B., Jr., *Social origins of dictatorship and democracy. Lord and peasant in the making of the modern world*, Boston, Beacon Press, 1966. Trad. : *Les origines sociales de la dictature et de la démocratie*, Paris, Maspéro, 1969. — POULANTZAS, N., *Pouvoir politique et classes sociales*, Paris, Maspéro, 1968. — ROUSSEAU, J.-J., *Du contrat social*. — SKOCPOL, T., *States and social revolutions*, Cambridge Univ. Press, 1979. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*. — WEL, E., *Hegel et l'Etat*, Paris, J. Vrin, 1950.

Демократия

الديمقراطية

تنتمي كلمة الديمقراطية الى المصطلح الأيديولوجي ، ولكنها ذات محتوى تحليلي كذلك ، يؤكد المكان الذي نحتله في مصطلح الفلاسفة وعلماء السياسة وعلماء الاجتماع .

إن السؤال الأول هو معرفة ما إذا كنا نأخذ الكلمة في نفس المعنى الذي نقصده عندما نقول أن أثنى القرن الخامس كانت ديمقراطية ، وعندما نتكلم اليوم على الديمقراطيات الغربية الكبرى . إلا أن الفوارق تقفز الى النظر . كان النظام الأثيني يتميز بالطابع المباشر للحكومة الشعبية . وكان مجلس المواطنين ، الذي لم يتجاوز عدده أبداً عشرين ألف شخص ، هو الذي

يقرر مباشرة وبأكثرية الأصوات في الشؤون العامة . كانت المواطنة تقتصر على الرجال الأحرار دون الأرقاء والموالي . ومن الصحيح كذلك أن القضاة ، كما يبين مثل بريكلس (Périclès) الذي أعيد انتخابه قاضياً أول لعدة مرات ، مارسوا في الواقع نفوذاً أكبر على إدارة الدولة ، الأمر الذي لا تسمح باقتراضه للمهلة الأولى ، طريقة تعيينهم . فلبسوا موظفين بسطاء ، كما يسمى روسو أحياناً لاقناعنا ، ولكن الكثيرين منهم كانوا « ديماجوجيين » أي ملتزمين سياسيين (Entrepreneurs politiques) . على الرغم من هذه التحفظات ، أننا هي ديمقراطية مباشرة ، حيث المواطنون بكاملهم ، الذين لا يشكلون سوى أقلية من السكان ، يمارسون السيادة .

لقد قارن بانجمان كونستا (Benjamin Constant) بشكل جنري ، هذا الشكل من الديمقراطية مع الشكل الذي يلاحظ في المؤسسات السياسية لأوروبا الحديثة . فالديمقراطيات الغربية هي تمثيلية وتعددية . إنها أقل صلاحية لإقامة حكم بالإرادة العامة الافتراضية جداً ، من ترتيب أو تدبير أواليات المراقبة سراً ، التي تتم بواسطتها توجيه « الحكام » بدقة إلى حد ما ، من قبل « المحكومين » . يقترون هذا النظام السياسي بحالة اجتماعية تتميز بتقسيم متقدم جداً للعمل ، وبوجود مجتمع مدني ، يعطي فيه « البورجوازيون » تعبيراً شرعياً لتنوع مصالحهم وآرائهم . إن ما كان يقصده بانجمان كونستا من هذا التمييز بين ديمقراطية مباشرة وديمقراطية تمثيلية ، هو أن يفضح الاستبدادية التي كشفها في مفهوم روسو عن الإرادة العامة ، مع ذكرياتها الرومانية والاسبرطية ، وأن يبرز مقابلها مفهوماً عملياً وعقلانياً للديمقراطية على الطريقة الانكليزية . يمكننا إضفاء سمة الليبرالية على المفهوم الذي يدافع عنه بانجمان كونستا الذي يستند إلى النموذجين الانكليزي والأميركي ، في حين نضفي سمة الراديكالية على المفهوم الذي ينسب إلى روسو .

يتعلق هذا النزاع بمبادئ التنظيم السياسي كما بطرائق التنسيق المؤسسي . إن الديمقراطية ، إذا ما واجهناها من وجهة نظر ترابية القيم التي تعرض تحقيقها ، نجدها مدعوة إلى التحكم بين التعابير الثلاثة للشعار الفرنسي - حرية ، مساواة ، إخاء - ، إذا كنا نشير بهذا التعبير الأخير إلى جماعة متضامنة . تعطي الديمقراطية الليبرالية ، الأولوية للحرية ، التي تفهم على أنها استقلال وعدم تدخل السلطة في دائرة المصالح الخاصة - إلا بدافع من المنفعة العامة المعترف بها شرعاً وبصورة متناقضة . إن المساواة التي تعني غياب الامتيازات تقيّم بمقدار ما تظهر أنها شرط مساعد لتحقيق الاستقلال الشخصي والسيادة الشخصية ، أو أنها الحالة الاجتماعية المميزة لأصحاب الكفاءات ، التي تقترب بها بشكل طبيعي . أما الأخوة ، ونعني وجود جماعة متضامنة سياسياً ، تقيّم بمقدار ما تنجم عن الاحترام والاعتبار اللذين يتمتع بهما الأفراد المتساوون والأحرار ، أكثر من اختلاطهم وتمثلهم اللذين يعتبران مشبوهين ووهيين .

بناء لتراتبية القيم المميزة للديمقراطية الراديكالية ، تكون الأولوية للمساواة . لقد غُضّ من شأن الحرية بسبب أصولها الأريستوقراطية . والإخاء ، بدل أن يقرب من التعاون والتعاقد ، اعتبر مرادفاً للمواطنة ، إنه وحدة جسم سياسي ، حيث يتم التسامح مع الفوارق ، فقط إذا لم تعرض

للخطر متانة النسيج الاجتماعي المتناسق . أو إذا كان لنا أن نستعمل أسلوب مونتسكيو ، يمكننا القول إن قوة الديمقراطية الليبرالية هي الاعتدال ، في حين أن قوة الديمقراطية الراديكالية هي الفضيلة التي تؤمن هيمنة الموجبات الجماعية على كل أنواع المصالح الخاصة والفردية .

فيما يتعلق بالتنظيم المؤسسي ، تقوم الديمقراطية الليبرالية على توازن السلطات ، بواسطة الكوابح والتوازنات ، بينما تميل الديمقراطية الراديكالية الى البساطة وتركيز الوسائل . يوصي الليبراليون بالمجالس التمثيلية ، بينما الديمقراطيون الراديكاليون يطالبون بمجلس وحيد ، يستطيع أن يقبل في كل حين الحكومة التي ليست سوى لجنة تنفيذية . إن انحدار الديمقراطية الراديكالية يكمن في ما أسماه توكفيل (Tocqueville) بعد زيارته للولايات المتحدة في عهد الرئيس جاكسون (Jackson) « بطغيان الأكثرية » . وإن انحدار الديمقراطية الليبرالية يكمن في تعدد الضمانات والهيئات ووسائل المراجعة ، وفي آن معاً شلل السلطة المركزية (يقتضي بالسلطة أن توقف السلطة) والمغالاة في التمثيل والحماية المفرطة للمصالح المكتسبة .

تتعلق المجتمعات الديمقراطية في آن معاً ، بالتقاليد الوطنية الفردية بشكل قوي الى حد ما ، وبفسس التقاليد المشتركة ، حيث الإجماع الديني (اليهودي - المسيحي في حالة بلدان أوروبا وأميركا الشمالية) له أهمية خاصة . فضلاً عن ذلك ، إن كل تراث وطني هو بحد ذاته معقد ، ويجمع بطريقة موفقة نوعاً ما التوجه الليبرالي والتوجه الراديكالي . ففي التراث السياسي الفرنسي على سبيل المثال ، كانت الجمعية الجبلية هي نموذج الديمقراطيين الراديكاليين ، بينما التسوية الأورليانية والقوانين الدستورية لعام 1875 هي المرجع المفضل للديمقراطيين الليبراليين . في الولايات المتحدة يتم التمييز بين تقليد ماديسون ، وتقليد جفرسوني استمر مع إدارة الرئيس جاكسون والعهد الجديد للرئيس روزفلت الثاني . لقد تنامي أيضاً تعقيد هذه التقاليد وعدم تناسقها لكون التقاليد الراديكالية للديمقراطية تحدت في القرن التاسع عشر ، قبل أن تصبح الاشتراكية ، نتيجة اهتمامها بتأمين رقابة متساوية من قبل المركز على المبادرات اللامركزية نسبياً للمقاولين ، أحد النقاط المركزية للتفكير والحساسية السياسية . ثمة إذن ديمقراطيون راديكاليون يميلون الى تنظيم اقتصادي للمجتمع مطابق للمخطط الاشتراكي ، وديمقراطيون راديكاليون آخرون ينجشون في الاشتراكية ، التوسع الذي لا يطاق « لاستبداد الوصاية » الليبرانية .

إذا بحثنا عما هو مشترك بين مختلف المؤسسات ومختلف الأيديولوجيات الديمقراطية ، عما يشكل ، على الرغم من تنوعها ، تقليداً مشتركاً « وروحاً عامة » نجد فيها تأكيداً فردياً وحزراً تجاه الحكام . لقد تم التعبير بوضوح تام عن التأكيد الفردي في شعار جوتيسبرغ (Guttsyburg) القائل : « حكومة الشعب بواسطة الشعب ومن أجل الشعب » . وقد تدعم بالمفهوم الضمني لدى لنكولن (Lincoln) عن « الشعب » . ليس المقصود هنا لا الدولة ولا حتى الأمة ولا بالطبع هيئات متشكلة ، ولكن مجموع المواطنين محكوماً على كل واحد وفقاً لروحه وضميره ووفقاً لمعارفه الخاصة بما هو جيد للجمهورية . ينجم عن ذلك أن الحكام ينبغي ألا يكونوا سوى مؤتمنين أو مفوضين من هذا السيد الجماعي .

إن إيديولوجيا المراقبة هذه ، التي تنجلى في الحساب الذي يؤديه الحكام وبأن المحكومين هم الأسياء ، تتجسد في مؤسسات مختلفة جداً . ليست كلها سياسية ، وهكذا فإن الموظفين سواء فوضوا عن طريق الانتخاب أو التعيين وكانوا يخضعون لسلطة تراتبية ، يكونون مسؤولين عن التجاوزات وإساءة استعمال السلطة أمام القضاء - العادي أو الإداري . أما فيما يتعلق بمراقبة الحكام ، فإنها تحصل بواسطة الانتخاب الذي يمنحهم السلطة لمدة محدودة ، والذي يستطيع أن يسحبها منهم في نهاية التفويض . يتحقق النموذج الراديكالي عندما يخضع الحكام الى تفويض ملزم وعندما يكون بالإمكان عزلهم دون إنذار بواسطة جمعية عامة .

إن رقابة المحكومين على الحكام ، تبدو افتراضية بالنسبة لعلماء الاجتماع الذين حللوا أواليات التمثيل . إن القانون الحدي الشهير للأقلية ، الذي شدد عليه كثيراً ميشيلز (Michels) وموسكا (Mosca) ، يشير الى التنقل الضعيف جداً للنخب السياسية ، والى فعالية الاستراتيجية التي يلتصق بفضلها المنتخبون بتفويضهم وينجحون فيها بشكل أكثر فعالية كلما كانت الخدمات التي يؤدونها لربائهم أكثر صعوبة في الاستبدال . « فالمثلون » و « آلائهم » تشكل إذن حجاباً يمنع « السيد » من التعبير عن نفسه . وإنه لطلب دائم للديمقراطيين الراديكاليين أن يحطموا هذه الوساطات الميئة وأن « يعيدوا الكلمة للشعب » .

إن مصادرة السلطة السياسية من قبل السياسيين المحترفين صدم عدداً معيناً من المؤلفين ، وبالتحديد شمبتر (Schumpeter) ، الذي أوحى بأن الأنظمة الديمقراطية تتميز أسباباً يغلبه السياسيون . بشكل هؤلاء فئة من نخبة المجتمعات الغربية ، متخصصة في وظائف الوساطة والسمرة . وبهذا الخصوص ، حتى ولو اقتضى اعتبارهم اختصاصيين في الوساطة والإقناع ، فهم ليسوا مهنيين مثل المحامين والأطباء الذين يستطيعون الاحتجاج بصلاحيه تقنية مؤكدة ، حتى وإن كانت سلطتهم على ربائهم تمر بقوة نفوذهم التي تدعمها . إنهم على حدود عدة مجموعات مثل الموظفين الكبار والمقاولين والمثقفين - وبالتحديد الصحفيين . ولكن السياسيين يتميزون عن المجموعات الموجهة الأخرى بالطريقة التي يختارون بها وبطبيعة التنافس الذي يمارس فيما بينهم . وبالفعل ، فإن السياسيين ربما كانوا بصورة عامة أكثر تبعية للجمهور من أية فئة نخبوية أخرى ، كونهم بحاجة لأن ينتخبوا أو يعاد انتخابهم .

ولكن الانتخابات التي تشكل الأوالي الحاسمة لترشيحهم ، تطرح سلسلة كاملة من القضايا المنطقية . إنها تقوم على استشارة مجموعة من المستجيبين - الجسم السياسي - بإعطاء صوت كل واحد وزناً متساوياً أو غير متساو . تثير هذه العملية ثلاثة أنواع من المصاعب . يمكننا أولاً التساؤل عما إذا كان لدى الناخبين حداً أدنى من الأهلية أو عما إذا كان النقص في الإعلام أو التفكير لا يعرضهم بصورة حتمية للخطأ . يمكننا التساؤل كذلك عما إذا كان لديهم الحد الأدنى من الأخلاقية ، أو كما كان يقال في القرن الثامن عشر ، من الفضيلة التي تسمح لهم بالتمييز بين مصلحتهم الخاصة والخير العام . ولكن الانتخاب يطرح كذلك قضية محض منطقية . إنه يقوم

على جميع خيارات فردية لتشكيل خيار جماعي يكون له خاصية الإلزام للجميع ولكل واحد على حدة . وطالما أن الناخبين مجمعون على تفضيل سياسة معينة أو مرشحاً معيناً ، يمكننا أن لا نقلق من المقاصد الخاصة بكل فرد يسمى وراء غاياته الخاصة ، خلف واجهة الاجماع . ولكن ما إن يظهر الانقسام بين أكثرية وأقلية ، يمكننا التساؤل بأي حق يتم دمج إرادة العدد الأكبر مع الإرادة لعامة . وتتفاقم الصعوبة عندما لا تكون الأكثرية مطلقة وإنما نسبية ، الأمر الذي يحصل كثيراً عندما يكون عدد الخيارات المطروحة على الجسم الانتخابي يفوق الاثنين . ويمكننا بخاصة أن نسأل ، أي انسجام تملك هذه الإرادة ، وما إذا كانت السياسة المختارة - أو المرشح المنتخب - هي حقاً التعبير عن الأكثرية ، أو إذا لم تكن إلا تسوية جارية بين أكثرية آنية ، مؤلفة من ائتلاف بين أفراد تكون استراتيجياتهم واختياراتهم متنافرة جداً .

يمكننا أن نستخلص من هذا التحليل « للقرار الأكثرية » تقييماً متشائماً للديمقراطية أكانت إبيرالية أم راديكالية ، ولقدرة المؤسسات الديمقراطية على « العمل » بصورة متطابقة مع مبادئها . ولكن عبارة « الديمقراطية » لا تطبق فقط على المؤسسات الحكومية . إن هذه العبارة بالمعنى السواسع للكلمة ، تطبق على كل مجتمع ، حيث تخضع ممارسة السلطة لبعض الشروط فيما يتعلق بتعريف الأغراض الجماعية ، وفيما يتعلق بمسألة أفراد المجموعة في تعريفها وفي وضعها موضع العمل ، أيا تكن طريقة تعيين القادة . ضمن هذا الأفق المشار إليه من قبل علماء النفس التابعين للتقليد اللويني (Lewinian) يعتبر ديمقراطياً كل مجتمع تكون فيه الغايات الجماعية غرضاً لتوافق ضمني على الأقل ، وحيث تسند المواقع وفقاً لمعايير وظيفية وليس فقط وفقاً لقواعد تسلسلية : يتحدث بعض علماء النفس الاجتماعيين عن تنظيم أو عن نمط إدارة « ديمقراطي » . وعلى الرغم من أن الضباط ليسوا متخزين من قبل رجالهم ، والأساتذة من قبل تلاميذهم ، والأطباء من قبل مرضاهم ، يمكننا التحدث مع ذلك عن جيش وعن مدرسة وعن مستشفى « ديمقراطي » إذا استبدل النظام الكلاسيكي - الطاعة دون السعي للفهم ، *Perinde ac cadaver* (مثل جثة) (*) - بأصول للمناقشة والقرار ، حيث يتم بالقدر الممكن مناقشة الإلزامات الجماعية وإضفاء الشرعية عليها . عندها يتغير معنى الانتخاب . لا يعود يهدف الى صوغ « إرادة عامة » اقتراضية جداً . وهو يساهم - حيث من المفروض أن يساهم - في إقامة « مناخ » من الإعلام والفهم المتبادل ، حيث يمكن أن يتطور التضامن ، أو على الأقل التسامح بين أعضاء المجتمع ، وحيث تكون مخاطر إساءة استعمال السلطة والاستغلال من قبل الحكام ، مراقبة منهجية . وعندما تفسر الديمقراطية هكذا ، تكون طريقة للحكم في كل تنظيم ، حيث الضمانات المعترف بها لجميع فئات المصالح والآراء بأن تعبر عن نفسها وأن تشارك ، تقلص المسافة بين الحكام والمحكومين .

ثمة ملاحظة غريبة تستحق أن يشار إليها . أولاً ، تصنف جميع الأنظمة الحديثة نفسها بالديمقراطية بصراحة الى حد ما ، لكنها ترفض هذا الوصف ، عندما يطبق على أنظمة مناوئة .

بالنسبة للسوفيت ، والشيوعيين الغربيين الذين يعتبرون هذا النظام بأنه إيجابي بصورة عامة . تعتبر الشيوعية السوفيتية أنها الديمقراطية الحقيقية الوحيدة ، وأن « الديمقراطية البورجوازية » هي خداع . وهتلر نفسه لم يكن أبداً يقدم الوطنية الاشتراكية ، على أنها ديمقراطية - وهو نظام فاسد بالضرورة - ولكن باعتبارها التعبير الحقيقي عن الإرادة « العميقة » لله وللشعب . وكان فرنكو يصف نظامه « بالديمقراطية العضوية » . يمكن أن نستخلص من هذا الواقع الغريب فكرتين اثنتين . أولاً ، هو أن النظم الحديثة لكي تكتسب شرعيتها ، تدعي كلها خدمة قضية ، أو شعب يتماثل مع هذه القضية . وبالمقابل ، لا يبرز الحكم أبداً ، على الأقل صراحة ، على إدعاء حق في الحكم يكون متصلاً بأشخاصهم عبر حق إلهي - أو حق طبيعي - . هتلر نفسه كان يدعي أنه في خدمة الشعب الألماني . الحزب الشيوعي هو « طليعة البروليتاريا » التي هي نفسها « طليعة » الإنسانية . ثمة إذن بمعنى واسع جداً حساسية ديمقراطية متشعبة في الثقافة السياسية الحديثة ، يمكن تلمسها حتى لدى أكثر الأعداء شراسة للديمقراطية . إذا فكّرنا في هذا الغموض لا نجد فيه شيئاً سرياً . إنه ينجم أولاً عن الفاصل القائم في كل نظام بين مثال المشروعية والمؤسسات التي تجسد فيها . هذا الفاصل بارز نوعاً ما . وهو يصل على الأرجح الى حده الأقصى عندما تسمى معتقلات الإبادة معتقلات عمل - كما في ألمانيا المحتلة . وبشكل أعم ، يتوقف ذلك على الشروط التاريخية التي أقيم في ظلها النظام الديمقراطي . لقد لفت توكفيل (Tocqueville) الانتباه الى هذه النقطة . وإذا كانت أميركا في نظره نموذجاً للديمقراطية الهادئة والرزينة ، فذلك لأن « الثورة » التي نجمت عنها لم تشوه أبداً مثل الثورة الفرنسية من قبل الرعب البعقوب . أولاً ، ومن ثم الاستبداد اليوناني .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *Démocratie et totalitarisme*, Paris, Gallimard, 1965. — BARRY, R., *Sociologists, economists and democracy*, New York, Collier-Macmillan, 1970. — CONSTANT, B., *Essais et discours politiques*, Paris, J.-J. Pauvert, 1964. — DAHL, R. A., *A preface to democratic theory*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1956; *Who governs? Democracy and power in an American city*, New Haven, Yale Univ. Press, 1961. Trad. : *Qui gouverne?*, Paris, A. Colin, 1971. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — FINLEY, M. I., *Democracy, ancient and modern*, New Brunswick, Rutgers University Press, 1973. Trad. : *Démocratie antique et démocratie moderne*, Paris, Payot, 1976. — LIPIETZ, S. M., *Political man: the social bases of politics*, Garden City, Doubleday, 1960. Trad. : *L'homme et la politique*, Paris, Seuil, 1963. — LOWI, T., *American government. Incomplete conquest*, New York, Rinehart & Winston, 1977. — MARSHALL, T. H., *Citizenship and social class*, Cambridge, The Univ. Press, 1950. — MONTESSQUIEU, C. de, *L'Esprit des lois**. — ROUSSEAU, J.-J., *Le contrat social**. — SARTORI, G., *Democratic theory*, Detroit, Wayne State Univ. Press, 1962. Trad. : *Théorie de la Démocratie*, Paris, A. Colin, 1973. — SCHUMPETER, J. A., *Capitalism, socialism and democracy*, New York, Harper, 1942, Londres, G. Allen & Unwin, 1976. Trad. : *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique**.

الدين

Religion

في مقالة نشرت عام 1964 ، لاحظ غليفورد غيرتز Glifford Geertz أن المساهمات النظرية الكبرى في مجال علم اجتماع الدين ، التي قدمها في بداية هذا العصر دوركهيم ومالينوفسكي (Malinowski) وفير (Weber) وفيما بعد فرويد في كتابه (Totem et tabou) ، لم تستمر في كتابات لاحقة ذات قيمة مشابهة . صحيح أن هؤلاء المؤلفين ، لا يدافعون أبداً عن التصور نفسه للواقع الديني ، ولكنهم يتفقون حول نقطة واحدة على الأقل . إنهم يعتبرون ، ما عدا ربما فرويد (الذي يتم مع ذلك اهتماماً كبيراً في التحديد ، أن المعتقدات الدينية لا يمكن أن تنحدر الى هذين محض ، والطقوس الى تصرفات إكراهية) أن الدين هو ظاهرة مميزة لكل المجتمعات الانسانية السابقة والحاضرة واللاحقة . من جهة أخرى ، يريد علماء الانثروبولوجيا والاجتماع إعطاء هذه الظاهرة تفسيراً وضعياً . لقد شدد اللاهوتيون طويلاً على أن الواقع الديني ينبو من قبضة العلم الوضعي . وكانوا يواجهون هكذا وريثة التقليد العقلاني الذين كانوا يعتقدون أنهم يفسرون الواقع الديني بالجهل أو الدوافع ذات الانفعالية العمياء . إن الجهل الذي نرعاها لدى المؤمنين حسب فولتير (Voltaire) (« كهنتا ليسوا ما يعتقدهم شعب عاث / سذاجتنا تصنع كل علمهم ») والعاطفية السلبية التي تتمتعها عندهم (« تنهد المخلوق المظلوم » ، كما يقول ماركس) ، تقدم وسائل المعالجة « للمهمين » الذين يشكون الكليروس ببلد فقراء الناس لكي يستمروا في استعبادهم . إن الصيغة المحافظة لهذا التصور تعبر عن نفسها عند بعض ليبراليي القرن التاسع عشر ، ولا سيما الفرنسيين ، الذين يعتبرون أن « الدين جيد للشعب » ، أما الصيغة الجذرية فتعبر عنها الصيغة الماركسية الشهيرة القائلة « إن الدين أفيون الشعوب » . إن مساهمة علمي الاجتماع والانثروبولوجيا كانت في معاملة الدين بصفته « واقعة اجتماعية » - وبالتالي انسانية - تتحدى كل « الاختزالات » ، حتى ولو كانت قابلة لأشكال متنوعة في المكان وفي الزمان .

تجسد التجربة الدينية في نسج الفعل الاجتماعي ، الذي يساهم في إعطائها معنى معيناً ، على الرغم من أنها تتجاوزها إلى حد أنها تنكر عليه أحياناً أية شرعية ، كما في بعض حالات الزهد القصوى . ولهذا ، ينبغي ألا تعامل الاتجاهات الدينية الكبرى لا بصفتهما صوراً بعيدة لمثال لا يمكن الوصول إليه ، ولا بصفتهما إسقاطاً هاذياً لرغبات تبحث في الخيال عن تحقق وهمي . تلك كانت المسيرة التي اتبعها ماكس فيبر في كتابه علم الأخلاق البروتستانتي وروح الرأسمالية ، حيث لا يعالج تأملات النظرية الأوغسطينية والكالفينية حول النعمة بصفتهما تنتمي الى عالم الأفكار (Idées) وإنما بصفتهما بديلاً جوهرياً لبناء الحضارة الحديثة والمحافظة عليها .

فلدى فيبر (وبخاصة في مقدمة علم الأخلاق البروتستانتي) يحتل مفهوم الأخلاق أي الممارسة بالمعنى القوي للكلمة ، المكان الأول . وما يجمع هي الاتجاهات المعيارية التي تحدد وتضبط الطريقة التي نعيش فيها حياتنا الشخصية وحياتنا المهنية . والمقصود إذن تفسير لماذا يصبح عدد معين من التصرفات ملزماً لنا - حتى ولو كانت مقتضياتها ومنطقها للوهلة الأولى تشكل

اعتراضاً دون إشباع بعض غرائزنا وشهواتنا . إن أحد شروط هذه المشروعية ، هو أن تظهر الموجبات المذكورة مبررة بواسطة مجمل القيم التي تنظم حقل تجربتنا - التي نواجهها بحجمها الأكثر تسامحاً .

إن وزن الحركة الطهرية واضح جداً في تكوين المؤسسات الديمقراطية ، وبخاصة في حالة الديمقراطية الأميركية : لقد شدد توكفيل على أن مستوطني ماي فلاور (May Flower) كانوا حجاجاً قرروا تأسيس مجتمع مطابق لتعاليم الانجيل وسط عزلة العالم الجديد . لذلك كان مفهوم القانون مركزياً في التصور الطهري . ومصدر هذا القانون هو الله . ولكن القانون بفعل مصدره بالذات ، لا يلزم المحكومين فقط وإنما يلزم الحكام كذلك . وهؤلاء ليسوا إذن سوى وزراء الله ، وسلطتهم ليست شرعية إلا بمقدار ما يتوافقون مع إرادته . إن التيقراطية الطهرية لا تقود بالضرورة الى الديمقراطية . وهي قد تؤدي كذلك الى إضفاء الشرعية على الامتثالية والتعصب . وفي الواقع إذا أدت الى ذلك ، فإنها تحل محل المفهوم الديمقراطي للسيادة مفهوماً يضع الحكام والمحكومين في ظل القانون نفسه ، غير الشخصي والسامي . ولكن المسلك الذي يقود من التيقراطية الطهرية الى الديمقراطية التعددية ليس بالطبع مستقيماً . هذا هو المسلك الذي تسمح بتصويبه أعمال المؤرخين المعاصرين .

إن تعاليم فيبر التي تشدد على الفعالية الاجتماعية للتجربة الدينية فُسرت مع الأسف وكان المعتقدات والممارسات الدينية تشكل هي وحدها مبدأ تفسيرياً ملائماً لتكوّن المؤسسات الحديثة وعملها . لم يقل فيبر أبداً أن الإصلاح الكالفيني كان « سبب » التوسع الرأسمالي في الغرب المسيحي . يمكننا إذن أن نغفل الى اعتبار أغلب النقاشات التي تبعت نشر كتابه على أنها دون مصداقية . ولكن قبل أن نتجاوز ذلك ، من المفيد مقارنة ما قاله فعلياً فيبر وما قاله من جهتهم نقاده الأكثر فطنة . أولاً ، يتفق الجميع على نقطة واحدة . يوجد ترابط بين الانتفاء الديني ونوعية المفاولين في أوروبا خلال القرون السادس عشر والسابع عشر والثامن عشر ، في كل مكان تطورت فيه الرأسمالية . أما فيما يتعلق بمدى هذا الترابط ومعناه فهنا تبدأ الصعوبات . يقتضي أولاً الإتفاق على ما تعنيه الرأسمالية . يلاحظ روبر (Trevor Roper) أن فيبر يأخذ كلمة الرأسمالية بمعناها الضيق مشدداً على عقلنة التقنيات وأشكال الانتاج أكثر من اتساع المبادلات وطرق تمويلها . أما إذا أخذنا على العكس التفسير بمعناه الواسع الذي يرى في الرأسمالية أساساً أنماط انتقال الثروات (البضائع والرساميل) ، ونوعاً من « الاقتصاد العالمي » (على طريقة بروديل - Braudel) (*) الذي يتخطى السيادة السياسية ، يمكننا أن نتكلم على الرأسمالية في الفلاندر وفي إيطاليا قبل الإصلاح البروتستانتي بكثير . وفيما لو اخترنا التفسير الثاني تظهر روح الرأسمالية أقرب الى الانسانية من حركة الإصلاح . وفي شتى الأحوال ، يدخل في روح الرأسمالية تقييم للحركية ، سواء تعلق الأمر بحركية عوامل الانتاج (الأرض ، العمل ، رأس المال) ، أو بحركية

البضائع والأسهم المالية ، أو أيضاً بحركة الأشخاص والمقاولين . إلى أي حد يكون لهذا التقييم للحركة وبالتالي للعناية والجهد والتجديد التكنولوجي (مع الإكراهات التي يدخلها في عمل الأنظمة المعيارية) ، علاقة مع المعتقدات والأفضليات الدينية للمعتنقين ؟

إن ما يثبت تحليل فيبر على الأقل هو التطابق بين « أخلاق » الكالفينية و« روح » الرأسمالية . وما لا يثبت ، هو كيف يمكن أن يفسر مثل هذا الترابط أصل المؤسسات الرأسمالية إن مؤرخين مثل هربر لوثي (Herbert Luthy) وروبر (Roper) هم أكثر فائدة بكثير من فيبر حول هذه النقطة . وقد أثبت سومبار (Sombart) أن الأخلاق الكالفينية ليست « السبب الوافي » للتطور الرأسمالي ، عندما لاحظ أن الدور الذي ينسبه فيبر إلى البروتستانت قام به غالباً اليهود السفارديين المطرودين من قبل الملوك الكاثوليكين . ونجدنا هكذا مدفوعين إلى التساؤل عما إذا كانت صفة المهلجر في المقاول بنفس أهمية الانتباه الديني إذا لم يكن أكثر . ويرتبط بهذه الصفة عدد معين من السمات يمكن أن تمثل أفضليات لمصلحة المتفنين . أولاً يجد ضحايا الإضطهاد أنفسهم موزعين في عدة بلدان . وفي داخل الشتات نستمر روابط الثقة والتضامن التي تشكل بالنسبة لأعضاء الجماعة الموزعة ميزة أكيدة على صعيد الصفقات التجارية . وهكذا كانت هامشية البروتستانت أو اليهود وتماسك مجموعاتهم المنتشرة في كل أصقاع أوروبا تقريباً هي التي جعلت منهم قادرين بصورة بخاصة على أن يكونوا طليعة التطور الرأسمالي .

تتميز هذه الفرضية بطريقة عكسية بواسطة سلسلة من المعطيات التي يلفت «Roper» انتباهنا إليها . ففي البلدان والحقب التي أقام فيها الكالفينيون تعصباً طائفيًا شديداً لم يكونوا أكثر تجديداً من الكاثوليكين في البلدان التي كانوا فيها أكثرية . ولكن فرضية هامشية المجددين التي تأخذ بعين الاعتبار تكوّن المجموعات المتجاوزة للقوميات ، المتجانسة ثقافياً والمتضامنة بقوة ، لا تحيز لنا معاملة تحليلات فيبر حول التطابق بين « الأخلاق » البروتستانتية و« روح » الرأسمالية ، بأنها غير ملائمة . الهامشيون هم المبعدون ، وإذا أبعدوا فذلك بسبب انتمايتهم الديني . وهكذا سيجتاز تريفور روبر (Roper) مرحلة حاسمة على الأرجح سيثبت بفضلها وزن الانتمايات الدينية في تكوّن النخبة الرأسمالية الأولى . يتعلق الأمر بإبعاد ، غالباً ما يكون عنيفاً ، يشهد على المجتمع الذي يرغم المنشقين على المغادرة . وتحمل مسألة الأرثوذكسية موقعاً بارزاً بين الأسباب التي تذكر لتبرير هذا الإبعاد . فيها يتعلق بوضع البروتستانت يبين روبر (Roper) بوضوح أنه لا يقصد بذلك حجة مزعومة لتبرير العنف والظلم . وإن ما يشكل عقدة النزاع ، هو النزاع الحقيقي في القيم بين النظام الاجتماعي الذي يلقي فيه الفراغ الرهباني والتبذير الكلييريكي (دون أن نقول شيئاً عن إسراف الأمراء ويطانهم) بثقله الذي لا يطاق ، والمشروع الوجودي للتجار والبورجوازيين والأشراف الذين يقاومون نظاماً لا يضايقهم فقط في مصالحهم ، ولكنه يبتهم في انتمايتهم العميق والصادق لما يسمى « فلسفة المسيح » (Roper) .

إن التطابق الذي أكدته فيبر بين الأخلاق الطهرية والروح الرأسمالية لا يقرأ بتسرع بصفته مجموعة من العلاقات المفهومة مباشرة بين الأفكار . إنه ينجم عن عملية تاريخية معقدة ، حيث لا

تدخل في اللعبة حالات مستقرة الى حد ما للوعي الجماعي وحسب وإنما كذلك استراتيجيات ارشاد وإنشاقاق وإبعاد (مرتبطة بالمصالح الاقتصادية التي تواجه بين البورجوازيين والتجار ذوي الوضع المتميز) حاصلة في ظروف متأثرة بطوارئ تاريخية (مثل تدفق المعادن الثمينة المترافق مع اكتشاف أميركا) . ويمكن متابعة تحليل من الطبيعة نفسها حول مسألة مترابطة ، وهي مسألة العلاقات بين الكالفينية ، وبصورة أعم الأشكال « الطائفية » أو حتى الكالفينية المشددة من البروتستانتية ، والروح الديمقراطية . إن التنظيم الكالفيني المشدد (Presbytérien) للكنائس الكالفينية أدى في العديد من الحالات الى عقم الروح النقدية وفرض نظاماً خلقياً خانقاً وأقام نوعاً من الدكتاتورية القريسية . فليست إذن البروتستانتية في حد ذاتها ولا حتى فئة معينة من البروتستانت هي التي كانت السبب في تطور الروح الديمقراطية . يقتضي البحث عن أصل هذا التطور في مركب من المعطيات التاريخية والمؤسسية في آن واحد ، استطاعت الأخلاق البروتستانتية أن تكشف عبره عن خصوصيتها في النطاق السياسي كما في النطاق الاقتصادي .

٨ إن أمثلة علم اجتماع فيبر مزدوجة . من ناحية أولى ، تقوم بإظهار أهمية التوجهات الدينية في عمل المجتمعات الحديثة . إنها ترفض هكذا الأشكال الأكثر سذاجة للنشوء التي تتصنع رؤية شكل متخلف تقريباً للوعي الجماعي ، في الدين . إلا أن دوركهايم الذي شدد كثيراً على خصوصية الدين البدائي ، نسب من جهته بشكل صريح دوماً ، لكل تجربة اجتماعية بعداً دينياً خاصاً شرط أن تكون شمولية . وبما أنه يعرف الدين بأنه « الحياة التي يتم التعاطي معها بجديّة » فإنه يجعل من الدين جزءاً شمولياً من الحياة الاجتماعية . أما الأمثلة الثابتة لعلم الاجتماع الديني لغير ونغمل الى القول لكل علم اجتماع ديني ، هي أنها تشير الى التباس هذه التوجهات الخاصة بغاياتنا الأخيرة ، التي ينبغي ، لكي تكون فعالة اجتماعياً ، أن تجسد في نظام من الممارسات والمعتقدات المحددة والمعاقب عليها مؤسسياً . ويتعابر أخرى ، لا تحتزل الظاهرة الدينية الى التجربة الذاتية من قبل أفراد موهوبين بشكل خاص ، أو موهوبين على حد قول فيبر ، في بعض المتطلبات الجوهرية . ليس ملائماً تعريف الظاهرة البروتستانتية بتقليصها الى نظام من القيم كان فيبر يسميها « زهد في العالم » . فالبروتستانتية هي كذلك شكل تنظيمي للمجتمع الديني ، كما أنها مشروع ديني لتنظيم المجتمع العلماني .

٩ إن كل ديانة هي تنظيم في معنى ما (فيها لو استثنينا الديانات القديمة التي يغيب عنها كل تمييز بين المؤمن والمحتفل بالصلاة ، بين الغايات المحض دينية والغايات الجماعية) . إننا نجد فيها بالفعل أدواراً متمايزة وتراتبية بين هذه الأدوار . ونجد تمييزاً بين البيئة الداخلية المتكونة من المجتمع الديني ، والعلاقات بين الفئات المختلفة من الأشخاص الذين يشاركون فيها ، والبيئة الخارجية ، أي المجتمع العلماني أو الدنيوي ، الذي يندرج فيه المجتمع الديني . ويستطيع عالم الاجتماع ، عبر مقارنة الأشكال التي تتخذها في مختلف الأديان ، أدوار الكاهن والمؤمن واللاهوتي ومختلف أليات النظام التي تحكم هذه الأدوار ، يستطيع أن يكون عدة أنماط من التنظيم الديني : الطائفة ، الجمعية ، وتجمع المؤمنين أو الموحى إليهم الذين يتظرون كما في حالة الكويكرز ، حلول

الروح . تتكون هذه الأنماط حول معايير مثل طبيعة التراتبية ، وطبيعة الإشراف الذي يمارسه الكليروس على العلمانيين ، والتوجهات الإدراكية ، والمكانة التي يحتلها الأنبياء وشرعية (أو عدم شرعية) الوحي الريادي ، نظام الأرثوذكسية والعلاقة بين الأرثوذكسية والتسامح ، وطبيعة العقوبات المنفذة ضد غير المؤمنين والكفار أو غير المباليين .

إذا اقتصرنا على حالة الدين الكاثوليكي ، يمكننا أن نتساءل ، على أثر لوبرا (Le Bras) وخلفائه ، كيف يتكوّن « الشعب المؤمن » ، ما هي النسبة المثوية من مجموع السكان (أو من أي سن ، من أي مهنة ، من هذا الجنس أو ذاك) التي يمكن أن تكون ممارسة لواجباتها الدينية ، وما هو مضمون هذه الممارسة ؛ وأين يقيم الممارسون ، كيف يتوزعون بين المدينة والريف ، وبين مناطق الأقليم الوطني ، مستفحص كذلك اختيار الكهنة وتأليف هذه المجموعة ، تكوين الكليريكيين ، المهام والحركية في الكنيسة . هذه الأسئلة لا تطرح فقط بالنسبة للكليروس الديوي وإنما كذلك بالنسبة للكليروس النظامي . ونضيف الى هذا التشكل فيزيولوجياً المجتمع الكليريكي ، والاختيار فيه وقموله والنزاعات بين المستويات التسلسلية (الرتب العالية والدنيا) . وبين النظاميين والديريين . فضلاً عن ذلك ، يمكننا تفحص العلاقات بين المجتمع الديني من جهة والمجتمع المدني والدولة من جهة أخرى . وتدخل تحت هذا العنوان ، نزاعات الصلاحية في مادة التعليم ، والتربية والبحث وانتشار العلم ، والمواجهات مع السلطة السياسية التي تطمح الى السيادة ، على الأقل في مدارها الخاص كما حددته . ونصف الطرق التي تبقى فيها الكنيسة حاضرة في مجتمع معلمين : الأعمال ، تجمعات التقوى ، الأخويات . وبما أن الكنيسة الكاثوليكية ، باعتبارها تنظيمياً ، لها تاريخ ، نسعى الى معرفة موقعها بالنسبة الى مسارها بالذات . وستساءل كيف يتطور كل شكل تنظيمي .

- إذا كانت كل ديانة تنظيمياً ، فإن الديانة ليست تنظيمياً مثل سائر التنظيمات . إنها التنظيم الذي يدير ما هو مقدس - الأمر الذي يمكن أن يعني الى حد ما أنها ليست تنظيمياً على الإطلاق . لقد ميّز دوركهام في كل واقع ديني عنصرين اثنين : المعتقدات والطقوس . يمكننا أن نميّز المعتقدات الدينية عبر طبيعة الإكراه الذي تمارسه على روح المؤمنين . وحينئذ نتكلم على العقائد ، يعني عن القضايا العدة من قبل اللاهوتيين ، والمصادق عليها من قبل السلطات التسلسلية ، والتي لا يمكن أن تناقش من قبل المؤمنين . تتعلق العقيدة بمجالات مختلفة . فيمكن أن تتعلق بأحداث تاريخية . إنها إحدى عقائد الكنيسة الكاثوليكية كون يسوع ، ابن الله ولد في الناصرة وقد صلب وانبعث حياً بعد ثلاثة أيام من وضعه في القبر . يمكن أن تقوم على مقولات ميتافيزيقية . يوجد إله واحد بثلاثة أقانيم ، وروح الانسان خالدة . ويمكن أن تتخذ كذلك شكل الأوامر الاخلاقية « احب قريبك مثل نفسك » . وفي حالات أخرى ، تتعلق العقائد بأصل فئة معينة من الكائنات الحية وعائلات معينة أو جماعات معينة ، ومكانها في الطبيعة الفيزيائية وعلاقتها مع الناس والنبات والحيوان والنجوم وأماكن السماء . يمكننا إذن الكلام على الأوهام مع أخذ الحيطة لأن هذا التعبير غامض ، بما أنه يشير في آن واحد الى الخرافات مثل خرافات الأبطال أو الآلهة القديمة الكلاسيكية والحكايات

على هامش التاريخ (مثل الخرافة الذهبية) وإلى تخيلات علمية كاذبة (مثل تلك التي يحتويها سفر التكوين) . يمكن أن تعامل الأوهام إما كحجج تأتي لتسج عليها غيلة الفنان ، وإما كمخطط أولي لعلم معين ما يزال بدائياً .

ولكن أياً تكن طبيعة الغرض الذي يتناوله المعتقد الديني ، فإنه يتميز بما قد نميل إلى تسميته بالبداهة الملزمة تحت طائلة التجديف . وكل من ينكر العقائد يضع نفسه خارج الكنيسة . ومن يسخر من التقاليد الدينية ، دون معارضة أحكام الإيمان ، يعرض نفسه لتوبيخ علي إلى حد ما . لقد مزج الدين طويلاً بين العلم والإيمان . ومن خلال هذا المزج ، يتيح لنا تجربة معينة ، يؤكد حقيقتها . وتحمل قضايا الوجود مكاناً أولياً في المعتقدات الدينية . وبالنسبة لهذه القضايا يتميز المشككون والمؤمنون عن بعضهم البعض . بالنسبة للمؤمن يؤكد الشعور بالقداسة سمة هذه الأغراض الفائقة للطبيعة . فهي من طبيعة أخرى ، حتى ولو ظهرت لنا في مظاهر ملموسة - مثل قطع الحجر والمعادن أو الخشب ، على سبيل المثال الأشياء الطقوسية (Churinga) عند الأستراليين ، التي يفترض أن يتجسد فيها الأجداد .

وبالإضافة إلى العقائد ، تتضمن كل ديانة عدداً معيناً من الأوامر والنواهي . يمكننا إذن ، فيما يتعلق بالأديان ، كما فيما يتعلق بجميع التنظيمات ، أن نتكلم على نظام معياري . وأياً يكن الشكل الذي يرتديه هذا النظام عبر التاريخ ، فإنه يتميز عن الأنظمة المعيارية الأخرى . لقد تم توضيح هذه النقطة من قبل المؤلفين الذين شددوا على التناقض بين الدين والسحر من جهة أولى ، والعلم من جهة ثانية . فحتى لو كان المؤمن الذي يقوم ببعض الطقوس يفعل ذلك بقصد عملي ، فإن الأثر الذي يسمى المؤمن هكذا لإحداثه ليس خاضعاً للمراقبة مثل الأثر التقني الذي يسعى إليه المهندس وغالباً ما يحققه . لقد عالج التقليد العقلاني طويلاً الطقس باعتباره مجرداً من أي معنى . ولكن لا يكفي ، كما يقترح مالينويسكي (Malinowski) البحث عن معنى الطقس في حوافز الإنسان الديني الذي يسعى إلى السيطرة على قلقه أمام محيط لا يسيطر عليه ، أو أمام أسرار غامضة في وضعه . إن معنى الطقس الديني ينبغي ألا يبحث عنه فقط في الحاجات السيكلوجية للمؤمن . وإذا حصلنا على حماية تصرف بديل ، فإن الطقس يخفف عنا الأمان الكاذب ، لكننا لو ، التي تحول إلى صعيد الخيال عالماً مهتداً ومصبراً يلفه الغموض . لقد أشار مالينويسكي نفسه إلى أن تنفيذ الطقس يغير وضع المؤمن . وبممارسة طقوس الاستسقاء التي يفترض فيها أن تجلب المطر ، فإن المؤمنين لا يسيبون هطول . ولكنهم بتجمعهم لإتمام الاحتفال المقروض ، فإن أعضاء المجموعة يعثون الطاقات التي تسمح لهم بتحمل أفضل لتجربة الجفاف والفقر الذي يرافقه . إن معنى الطقس ليس في فعالته الأدواتية . والطقس لا يزود فقط المؤمن بالتطهر من قلقه بواسطة تصرفات بديلة . إن تنفيذ الطقس يقوي ويعيد تضامن المجموعة - شرط أن تمارس بجدية وأن تعتبر موجبة دقيقتاً .

هل إن المعتقدات والطقوس العبية والمثيرة للسخرية في حد ذاتها ، بما أنها لا تخضع لأي تبرير منطقي تجريبي ، ليس لها معنى إلا بالنسبة لعقول لم تحقق بعد تطوراً وضعياً حصراً ؟ هذا

الرأي بصطدم بعقبتين اثنتين . أولاً ، يقتضي التساؤل عما إذا كان تكوين معرفة وضعية وتقديم تقنية أكثر فاعلية يسفهان الدين في بعده الطقوسي والعقائدي . إن سان سيمون وكونت اللذين كانا يعلنان بقناعة كبرى عجي . العصر الوضعي ، كانا يشران كذلك بظهور « مسيحية جديدة » . والعصر الجديد سيكون دينياً ، ولكن معتقدات وممارسات المسيحية الجديدة ستكون مختلفة عن المسيحية القديمة . ولم يكن ثمة شك كذلك بالنسبة لدور كهانيم أن الديانات الغربية ولا سيما الكاثوليكية ، قد أدت خدمتها ، ولكن المقدسات تستمر في تشكيل فئة شمولية للتجربة الانسانية . ويتحدث فيبر من جهته عن خيبة أمل العالم ولكنه لا يصل الى حد إعلان نهاية الانسان الديني .

لم يتحقق « زوال » الأديان إلا بشكل ناقص جداً ، وبالمستوى الذي تحقق فيه لم يأخذ الأشكال المعلنة . وبين « الأديان العالمية » الكبرى (على حد قول فيبر) ، كانت الصيغة الكاثوليكية والرومانية للمسيحية هي التي اقترب تطورها على الأرجح أكثر ما يكون من الصورة التي وضعها المفكرون والعلمانيون الأحرار في القرن الماضي : تراجع الممارسة ، وأزمة في المعتقدات العقائدية ، ومعارضة السلطة التراتبية . ولكن فضلاً عما عرفته الأديان العالمية ، الأخرى ، مثل الاسلام واليهودية من انبعاث مطبوع بتجدد العقائد والممارسات والولاءات ، فإن واقعيتين رئيسيتين طبعنا المجتمعات الغربية خلال القرن العشرين . أولاً برزت مع ظهور الأحزاب والدول التوتاليتارية ظاهرة « الأديان الدنيوية » (ر . أرون - R. Aron) . وقد تميزت بتدعيم هائل للارثودوكسيات ، وه بتقديس « للأجهزة الحزبية » ، عبر تعصب عنيف يصل الى حد التنصيف الجسدية للخصوم أو المنشقين . إن مفارقة الأديان الدنيوية في القرن العشرين ، هي أنه باسم العلم أو بالأحرى باسم علم كاذب ، أعيد إحياء الأشكال الأكثر إكراهاً للارثودوكسية والامتالية . تطمح الديانات الدنيوية في جزء منها الى الإجابة بشكل كاريكاتوري على العزيمة الوضعية لإعادة الوحدة الروحية للغرب . ولكن كونت كانت لديه فكرة عالية جداً وعادلة جداً للنشاط الثقافي لكي يتخيل كيف أن دغماتية أيديولوجية مستندة الى شبكة من « معسكرات العمل » يمكن أن تجلب لنا « روحاً إضافية » صحيحة .

لا تشكل الديانات الدنيوية من النمط الهتلري أو الساتليني الإشارات الوحيدة للعجوبة الدينية للغرب . ولكن لكي نقدر قيمة هذه الأخيرة ، يقتضي اللجوء الى أدلة مختلفة عن تلك التي أعدت لوصف التنظيمات التراتبية ، مثل الكنيسة الكاثوليكية والتي تحتفظ ببعض المصادقية عندما نطمح الى أن نفسر بواسطة الحنين الى علم كامل انتهاء بعض العقول الى « الديانات الدنيوية » الأكثر عبثية .

لقد أدخل الإصلاح البروتستانتي تهديدات حاسمة ، تدعونا الى إعادة النظر في التناقض بين المذنب والمقدس ، بعبارة لم تعد تسمح بمعاملة ما هو مقدس باعتباره مجموعة من المعتقدات الدغماتية والطقوس الإلزامية ، المفروضة من قبل سلطة تراتبية . إن المواجهة المباشرة للمؤمن مع

الرسالة الإلهية ، حتى ولو توسطتها التوراة تنسب الى قناعة كل مؤمن . يقرر في ضميره قدرة على التصديق كانت حتى ذلك الحين حكراً على من أجاز لهم استبداد التراث . وما هو ذات مغزى لتقييم صحة هذه الممارسات الجديدة التي ولدتها حركة الإصلاح ، ليس فقط عدد المؤمنين وانتظام اجتماعاتهم ، وإنما طبيعة بعض الإلزامات التي تكون وجهتها مميزة بمقدار اتساعها وورعها .

خلال سنوات الستينات تطورت في الولايات المتحدة ، كل أنواع الحركات الاجتماعية : دفاعاً عن الحقوق المدنية ، دفاعاً عن الأقليات الأثنية ، ضد حرب فيتنام ، ضد الطاقة الذرية ، من أجل النساء واللواطيين . قد يصعب علينا وصفها بالدينية في المعنى الدقيق للكلمة . ومع ذلك ، تبدو متميزة ببعد مزدوج من الريادة والنبوة . إنها قناعة ذاتية مطلقة تستحوذ على أعضائها الأكثر نشاطاً . وحتى لو لم يكن يقودهم أبطال أو قديسون (رغم أن صورة القس مارتن لوتر كنج تحتل المقارنة مع صورة غاندي) فإن الرسالة التي تنشرها هذه الحركات تظهر كبشارة جديدة ودعوة للشباب والأقليات لكي يرحلوا الى الأبد عن عالم لا دواء لفسادها . وإن التعصب الذي تعلن هذه الأقليات قضيتها بواسطته تؤكد خاصيتها الدينية بما أن التنكر أو حتى عدم المبالاة إزاء قيمهم يعتبر بمثابة التدين من قبل المستمين إليها . وتبقى هذه الحركات غامضة الى حد كبير سواء بالنسبة للأغراض التي تلاحقها أو بالنسبة لأسلوب وطرائق تدخلها ، في آن معاً . يمكننا في شتى الأحوال تسميتها ديانات دنيوية شرط التحديد أن الأمر يتعلق بحركات لا مركزية (وهي بهذه الصفة تختلف من الناحية التنظيمية على السواء عن الكنيسة الرومانية أو الأحزاب على النمطين الهلنري والسالي) ، وهي حتى إذا لجأت الى العنف ، فهي ليست توتاليتارية بما أنها لا تطمح الى إعادة بناء المجتمع من القاعدة الى القمة وفقاً لنموذج وحيد « مشرع » ومعقلن بشكل كامل .

إن التطور القريب لما سميناه « الأديان الدنيوية اللامركزية » يظهر استعادياً التطور الذي تتضمنه التجربة الدينية . ربما تكون هذه التجربة قد تناولت بشكل رئيسي الطبيعة المادية ، التي تشكل من خلال الطقوس السحرية والحكايات الخرافية ، الاستيلاء الأول والهش . وانطلاقاً من الدين تكوّن لدى اليونانيين مفهوم المصير المأساوي للإنسان الخاضع لمعركة الآلهة وأهوائه الخاصة التي لا يستطيعون فهمها كذلك ، ولدى العبرانيين مفهوم القانون الذي يؤسس موجباتنا على ميثاق مع الله . وقد نسق التركيب المسيحي هذه العناصر المختلفة بإعادة تربيتها ، بما أنه يقرنه في بحث إلهي ، مع فلسفة للتاريخ وعلم للأخلاق . ومنذ حركة الإصلاح ، وجدت المحتويات العقائدية نفسها تتآكل بفعل التنوع الكبير في الظروف : إنطلاق النقد التاريخي والتأويل التوراتي ، استقلال العلم الوضعي عن اللاهوت ، تمايز الصلاحيات بين سلطات الدولة والسلطات الكليريكية . ولكن المواجهة بين المذنب والمقدس ، إذا كانت غيّرت محتواها الى حد أن الإلزامات التي كانت اعتبرت دنيوية تسمى اليوم حماس المؤمنين ، فهي لم تفقد شيئاً من ملاءمتها .

إن ما يستمر من الشأن الديني في مجتمعاتنا ، على الرغم من ضعف التراثية الكليريكية ، هو ديمومة الأثر الريادي الذي يمكن أن نعترف له بثلاثة أبعاد أساسية . أولاً ، الريادة هي الختم

الذي ينسب أهمية خارقة بالتحديد الى رسالة معينة ، وكذلك الى الشخص الذي يحملها . ثانياً ، الرسالة الريادية هي نداء (بشارة جديدة) يذاع لكي يسمع . إنه إذن في آن واحد مبدأ مسؤولية بالنسبة لحامل الرسالة ، ومصدر موجب والتزام بالنسبة للبرسل إليه (الويل للذين لديهم أذان ولا يسمعون) . وأخيراً إن الرسالة الريادية هي مشروع يحضّر للمستقبل . والريادة التي ليست بأي شكل من الأشكال التعبير النرجسي للرغبة أو الخيال ، تفترض لكي يتم تصديقها ، من جهة الذين توجه إليهم انتظاراً نشيطاً قائماً على الثقة في التاريخ . وبسبب هذا التكوين تقود الريادة الى رؤية استبدادية للفعل الاجتماعي . إن الموقف النسبي الذي يزن الشروط والظروف يقود الى الاستسلام والجبانة ، في حين أن الريادة بوضوحها الذي لا يقاوم الممنوحة إياه والوعد بتحقيقها الخاص الذي تجلبه معها ، يتطلب التزاماً مطلقاً . « يقتضي أن تكون آخر الآخرين » لكي لا تضع نفسك جسداً وروحاً في خدمة البشارة الجديدة . إن الأشكال الأكثر تعجيداً للكفاحية ، التي لا تخص بالتأكيد إلا قسماً ضعيفاً من مناصلي الأحزاب ومختلف الحركات الاجتماعية توضح إغراء الريادة وحيويتها . وهذا ما يبقى مجتمعاتنا في السراء والضراء ، دينية في أعماقها ، أو بالأحرى معرضة بقوة الى الإغراء الريادي .

ولكن ينبغي تحديد هذا التفسير حول إحدى النقاط . وبالفعل ، إنها تتضمن خطراً : هو تحويل الدين الى عملية اندفاق أو الى إرادوية محكومة بالدوافع الداخلية . وفي الحالتين ، لا يعود الدين سوى استبدادية القناعة الذاتية . ومن الغريب أن الديانات التقليدية يمكن أن تتكيف بشكل أفضل مع هذه الذاتية المفرطة من الأديان الدنيوية اللامركزية ، التي تنازل من أجل تحقيق هذا الغرض المحدد أو ذاك . وهذه الأخيرة تجد نفسها في مواجهة خيارات الطرق والوسائل لتقييم الظروف التي غالباً ما تكون صعبة الإدراك . فتجد نفسها مدفوعة إلى إعداد مخططات إدراكية عليها أن توضح وتبرر أفعالها في آن واحد . وهكذا أعدت دياناتنا الدنيوية الحديثة ، أيديولوجيات وتأويلات اعتبارية الى حد ما ، ثم تقديسها بصورة تعسفية .

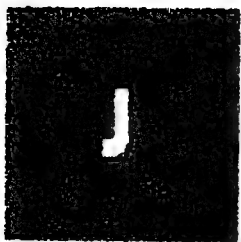
لقد أحدث تطور علم الاجتماع والانثروبولوجيا في ميدان الدراسات الدينية ، سلسلتين من الآثار المختلفة ظاهرياً ولكنها تظهر بعد التأمل فيها تماسكاً معيناً . فمن جهة أولى أدى علم الاجتماع والانثروبولوجيا الى إضفاء النسبية على الظاهرة الدينية . ولكنها أديا من جهة ثانية ، الى تسفيه النبوة العلمانية التي كانت تبشر « بزوال » الدين . وكانت النتيجة الصافية لعمل علماء الاجتماع هي استخراج خصوصية وصحة الظاهرة الدينية - دون التمكن مع ذلك من إعطاء وصف محدد وملامح لها . تتخذ الاطروحات الاختزالية أشكالاً مختلفة جداً . فبعضها يخلط بين السحر والدين وبعضها الآخر يخلط بين الأخلاق والدين . الفئة الأولى ، تقلل من قيمة الدين بخلطه مع نفعية الممارسات الشعبية وسذاجتها . أما الفئة الثانية فتذبيها في المثالية الخلقية ، وثمة فئة ثالثة أخيراً ، مثل دوركهيم في بعض نصوصه ، تقيم علاقة وثيقة جداً بين الدين والحياة الاجتماعية ، كون الله والمجتمع ليسا سوى شيء واحد . وبمواجهة هذه التوجهات الاختزالية يمكننا أن نقرر أن الطقس بمقدار ما لا يكون معروفاً بشكل مناسب بواسطة فعله الصريح وحسب (الشفاء ، سقوط الأمطار ، الخ .) وإنما كذلك بوظائفه الكامنة (التوازن المستعاد في الجماعة ،

إنقاذ المريض الذي يشعر أنه في « حال أفضل » ، حتى ولو لم يشف) ، لا يمكننا معاملته باعتباره البديل الساحر لتقنية غائبة . كما أن الأخلاق ، لو عرفناها بأنها الطاعة لقانون غير شخصي ، فإنها لا تأخذ بشكل صريح في الحسبان العلاقة بين المؤمن والكلي القدرة الذي يضع القانون (إله الحب والغضب) . فالدين يقبل عملية تشخيص لما هو مأساوي (لقد سكبت من أجلك تلك النقاط من دمي) تكون الشمولية الحلقية غير مبالية بالنسبة لها . وأخيراً إن العلاقة بين الدين والمجتمع - وتحويل الثانية الى الأولى - ليست كذلك مرضية . فلما أن تأخذ المجتمع ، كما يفعل دوركهام أحياناً ، بصفته مركز المثل والقيم ، وأن تؤكد أن الوسيلة الوحيدة لاعطاء محتوى وضمي للمثل الدينية ، هي اكتشاف المجتمع الذي يشكل إناء وسنداً لها . ولكن ليست كل المثل الاجتماعية « مقدسة » ، ولا يتناول المقدس فقط الأبعاد المختلفة للتجربة الاجتماعية - إلا إذا أخذنا هذه الكلمة في معنى غير محدد تماماً . وإما أننا نريد تحويل الدين الى إسقاط على الصعيد الخيالي لبعض التجارب الاجتماعية الأولى مثل الحياة العملية ، أو الحياة العائلية . ولكن العلاقة ليست مقنعة . فالدين ليس دائماً « تهيدة المخلوق المظلوم » . ويقابل التوجه الصوفي للاعتزال بالنسبة للعالم المقصود من ماركس ، توجه نقشي للمراقبة والسيطرة ، كان فيبر على حق في التشديد عليها : أما فيما يتعلق بالأطروحة التي طورها فرويد حول القيمة الشمولية لعقدة أوديب التي تسمح بإقامة ترابط وثيق بين الكبت الذي تفرضه السلطة الأبوية على الأولاد ، والموضوعة الدينية حول عقدة الذنب والرجاء والتضامن ، كما يبين ذلك بوضوح بلأه (Bellah) ، فإنها لا تصمد أمام التحليل المقارن : لم تكن الصين الكلاسيكية أقل أبوية من اليهودية القديمة . ومع ذلك فإن الديانة الصينية هي نقىض الديانة اليهودية .

إن خصوصية الظاهرة الدينية تثبت بأقل ما يمكن من النفقات ، لو أننا بدل أن نبحث عما نسخت التجربة الدينية وبأية حقيقة تتعلق ، نساءل ما هي الشروط التي يمكن أن يقوم فيها اتصال رمزي منتظم بواسطة الطقوس والمعتقدات بين المؤمنين بخاصة في القضايا الأساسية للتجربة الانسانية التي يحكم عليها ماكس فيبر بأنها مكونة للعلاقة مع الله . وليس من الضروري أن تتعلق التجربة الدينية « بحقيقة واقعة » (الطبيعة أو المجتمع) لكي يمكن اعتبارها موضوعية - أي لأشياء أخرى غير الترداد للتخيلات والإسقاطات . ويكفي أن تكون مجموعة الطقوس والمعتقدات التي تتكون منها قابلة لأن تحمى وتعايش من قبل مؤمنين يوطدون جماعتهم باكتشافهم لمعنى هذا العالم الرمزي .

- BIBLIOGRAPHIE. — BELLAH, R. N., « Religious evolution », *American Sociological Review*, 1964, 29, 358-374; *Beyond belief: essays on religion in a post-traditional world*, New York, Harper & Row, 1970, 1976. — BERNARD, P., *Protestantisme et capitalisme. La controverse post-moderniste*, Paris, A. Colin, 1970. — BOULARD, F., *Premiers itinéraires en sociologie religieuse*, Paris, Editions Ouvrières, 1954, 1966. — DURKHEIM, E., *La suicide**; *Les formes élémentaires de la vie religieuse**. — EISENSTADT, S. N., *Modernisation: protest and change*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1966. — ERIKSON, E. H., *Young man Luther: a study in psychoanalysis and history*,

- New York, Norton, 1958, 1962. — FREUD, S., *Totem und Tabu*, Leipzig, Vienne, H. Heller, 1913. Trad. : *Totem et tabou : interprétation par la psychanalyse de la vie sociale des peuples primitifs*, Paris, Payot, 1947, 1973. — GAUDEFRY DEMONBYNES, M., *Mahomet*, Paris, A. Michel, 1957, 1969. — GEERTZ, C., « Religion as a cultural system », in BANTON, M. (red.), *Anthropological approaches to the study of religion*, ASA Monographs, vol. 3, Londres, Tavistock; New York, Praeger, 1966; « Ideology as a cultural system », in APTER, D. E. (dir.), *Ideology and discontent*, The Free Press of Glencoe, 1964, 47-76. — GIBB, H. A. R., *Mohammedanism*, New York, Galaxy Books, 1962. — GRANET, M., *La religion des Chinois*, Paris, Payot, 1980. — JEANMAIRE, H., *Diomyss. Histoire du culte de Bacchus*, Paris, Payot, 1951. — JUNG, C. G., *Einführung in das Wesen der Mythologie : Gottkindmythos ; eleusinische Mysterien*, Zurich, Rascher Verlag, 1941. Trad. : *Introduction à l'essence de la mythologie. L'enfant divin. La jeune fille divine*, Paris, Payot, 1953. — LE BRAS, G., *Etudes de sociologie religieuse*, Paris, PUF, 1955-1956, 2 vol. — LENSKI, G. E., *The religious factor : a sociological study of religion's impact on politics, economics, and family life*, Garden City, Doubleday, 1961, 1963. — LÜTHY, H., *Frankreichs Uhren Gehen anders*, Zürich, Europa Verlag, 1954, 2 vol. Trad. : *La banque protestante en France, de la Révocation de l'Edit de Nantes à la Révolution*, Paris, SEVPEN, 1959, 1961, 2 vol. — MALINOWSKI, B., *Magic, science and religion, and other essays*, New York, Doubleday & Co., 1954. — MARX, K., *Manuscrits de 1844*°. — MILLER, P., *Errand into the wilderness*, Cambridge, Cop. by the President and Fellows of Harvard College, 1956; Cambridge, The Belknap of Harvard Univ. Press, 1978. — NIEBUHR, H., et WILLIAMS, D. D. (dir.), *The ministry in historical perspectives*, New York, Harper, 1956. — PARSONS, T., *Sociological theory and modern society*, New York, The Free Press, 1967, chap. 1, 37-78; *Action theory and the human condition*, New York, The Free Press, 1978, 167-322. — POULAT, E., *La naissance des prêtres ouvriers*, Paris, Casterman, 1965. — PIN, E., *Pratique religieuse et classes sociales dans une paroisse urbaine, Saint-Pothin à Lyon*, Paris, Editions SPES, 1956. — RENAN, E., *Le judaïsme et le christianisme ; identité originelle et séparation graduelle*, conférence faite à la Société des Etudes juives, le 26 mai 1883, Paris, Copernic, 1977. — ROBINSON, M., *Mahomet*, Paris, Seuil, 1961, 1969. — SUMBART, W., *Die Juden und das Wirtschaftsleben*, Leipzig, Duncker & Humblot, 1911. Trad. : *Les juifs et la vie économique*, Paris, Payot, 1923. — TILICH, P., *The courage to be*, New Haven, Yale Univ. Press, 1952. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*°, t. II, 1^{re} partie. — TREVOR-ROPER, H. R., *Religion, reformation and social change*, Londres, Macmillan, 1967, 1972. Trad. : *De la Réforme aux Lumières*, Paris, Gallimard, 1972. — VON GRÜNEBAUM, G. E., *Studien zum Kulturbild und Selbstverständnis des Islams*, Zürich, Stuttgart, Artemis Verlag, 1969. Trad. : *L'identité culturelle de l'Islam*, Paris, Gallimard, 1973. — WEBER, M., *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme*° ; *Le judaïsme antique*° ; *Économie et Société*°, t. 1, 2^e partie, chap. 5.



Capitalisme

الرأسمالية

لعبرة الرأسمالية تاريخ طويل جداً ، لكنها منذ الأصل ، استعملت غالباً بمفاهيم إيديولوجية سلبية . وبما أن هذه المفاهيم فرضت عليها من قبل المفكرين الاشتراكيين والذين يجمعون بين المجتمع الرأسمالي وفكرة « الاستغلال » دون « شفقة » للبروليتاريين « من قبل أصحاب الملكية الخاصة » ، فإن البعض (وبالتحديد أرون (Aron) وبارسونز (Parsons)) ، مقتبسين تعبيراً لأوغست كونت (A. Comte) وسبنسر (Spencer) ، فضلوا الكلام على المجتمع الصناعي بدلاً من المجتمع الرأسمالي .

متى يكون ثمة مكان للكلام على المجتمع الصناعي ؟ ومتى الكلام على الرأسمالية ؟ لا يمكن معالجة المجتمع الصناعي والمجتمع الرأسمالي باعتبارهما مرادفين على الرغم من أن هذين المفهومين متصلين اتصالاً وثيقاً . وبالفعل ، إن العملية الرأسمالية هي الصيغة الأصلية للعملية الصناعية ، طالما أن المجتمعات الرأسمالية هي التي ظهرت تاريخياً باعتبارها المجتمعات الصناعية الأولى . فضلاً عن ذلك ، إن الأمر بضرورة « اللحاق بالمجتمعات الرأسمالية » التي يطالب بها غالباً قادة البلدان الاشتراكية ، توحى بأن التنظيم الرأسمالي يملك بعض الخصائص المشتركة مع كل المجتمعات الصناعية ، وبالتالي مع المجتمعات الاشتراكية . هذه الخصائص تتعلق بالمستوى المرتفع للإنتاجية (والشروط المرتبطة بها ، وبالتحديد ما يتعلق بالوزن الخاص بالعمل ورأس المال الثابت بين عوامل الإنتاج) ، والصلة الوثيقة بين العلم والتقنية من جهة أولى ، والإنتاج من جهة أخرى . إنها تتضمن كذلك ظواهر مثل الاستهلاك الجماهيري و« توحيد نمط » الإنتاج والحاجات المفروضة أن تشبعها هذه المنتجات . هذه الخصائص ليست مستقلة : فالرأسمالية هي « نظام » (Système) . وثمة علاقات معقدة بين التقنية والإنتاج والإنتاجية وقيمة المدخيل وتوزيعها بين مختلف فئات الشعب ، وكذلك مستوى وطبيعة الاستهلاك العام والاستهلاك الخاص .

يمكن أن تأخذ هذه العلاقات أشكالاً مختلفة . فعلى سبيل المثال ، إن توزيع المدخيل هو إلى حد ما غير متساوٍ ، واستبدال العمل برأس المال يمكن أن تنجم عنه آثار مختلفة جداً (مرغوبة أو غير متوقعة) فيما يتعلق بحجم الإنتاج ومستوى الإنتاجية ومتوسط الدخل والتبديد بالنسبة لهذا المتوسط . إن القيم المختلفة المأخوذة بواسطة هذه المتغيرات المختلفة تسمح بالتمييز في مجمل

المجتمعات الصناعية بين مجموعة « راسمالية » ومجموعة « اشتراكية » . إن التمييز ليس سهلاً ، ولكننا نأخذ بالتمييز بين شكلين من التنظيم ، الرأسمالي والاشتراكي ، حتى وإن كانا ينبثقان من أصل مشترك ، وعلى الأقل جزئياً ، من إيماء مشترك .

لنبداً بسؤال أنفسنا عن خصائص الصيغة الرأسمالية لعملية التصنيع . نجد أنفسنا مدعوين للإشارة الى السمات التي تتعلق بتراتبية المجموعات وتفصل المؤسسات . كان سبنسر يواجه بين المجتمع الصناعي - ذلك المجتمع الذي يسيطر فيه « المتجوع » ، إذا تكلمنا على غرار اتباع سان سيمون - ، والمجتمع العسكري - حيث يسيطر ليس فقط المحاربون ولكن رجال سلطة الدولة القمعية والزجرية . سان سيمون نفسه كان قد تنبأ بصعود « المتجين » ، الذي يضمهم بمواجهة النبلاء ورجال الاكليروس والملأك العقارين . في هذا الصدد ، يتميز المجتمع الرأسمالي ، على غرار أي مجتمع صناعي ، بصعود التجار والصناعيين والأجراء وموجهي التجارة والصناعة - وباختصار الأشخاص النشيطين في القطاعات التي نسميها منذ كولان كلارك (C. Clark) وفوراستيه (Fourastié) ، بالثانية والثالثة . ولكن تراتبية مثل تلك التي تضع « المتجين » في قمة التفرع الاجتماعي ، لا يمكن أن تستمر إلا إذا استندت الى تنسيق مؤسسي يضمن للرأسماليين عدداً معيناً من الامتيازات .

وكما رأى ذلك جيداً ماركس ، فإن ارتفاع الرأسمالية يتميز « بتحرير » المتجين ، الذين يجدون أنفسهم محررين من عدد معين من الإلزامات الثقافية والاقتصادية والسياسية . على المستوى الاقتصادي يعفى المتجون من الغل وكذلك من حماية التجمعات المهنية والمهن . وبفضل انحلال الإلزامات فيما يتعلق بتوظيف الشخيلة وتأهيلهم والنظام الذي يخضعون له ، يمكن إجراء عقد « حر قطعاً » حسب تعبير ماكس فيبر (Weber) بين المستخدمين والمستخدمين . هذه العلاقة التي تجسد في الأجر ، تشكل إحدى المؤسسات المميزة للرأسمالية ، ليس فقط في الشكل الذي ارتدته في أوروبا الغربية في بدايات العصر الحديث ولكن حالياً كذلك في البلدان النامية . إن تشكيل « سوق عمل » - مهما كان هذا التعبير عرضة للجدل ، طالما يبدو أنه يتضمن كون العمل بضاعة مثل أية بضاعة أخرى - يظهر أنه أحد الشروط لكل « إقلاع » اقتصادي . لذلك فإن تحرير القرن والاصلاح الزراعي يظهران أنها شرطين « للتراكم الرأسمالي » . ولقد ذهب مؤرخون مثل بول مانتو (Paul Mantoux) في حالة انكلترا خلال القرن الثامن عشر ، الى حد الدفاع عن أن « ثورة زراعية » تتميزاً بتحديد بالتملك الخاص « للمناطق » ، والحق الجديد المعترف به للمالكين « بتسييج » هذه القطع ، وإلغاء الحق التقليدي « بالرعي بعد الحصاد » ، تشكل شرطاً مسبقاً للثورة الصناعية . على المستوى السياسي : تتم ترجمة التحرر بتصفية المجتمع القديم ذات التجمعات المهنية . تتطلب هذه التصفية أحياناً ثورة مسبقة تحول الأتباع الى مواطنين ، وأحياناً أخرى تنبثق تدريجياً عبر تعميم الحقوق التي تعتبر ممارستها أساسية من أجل تطور الحياة الاقتصادية . فهي تنحصر حيثما يتحول حق الملكية والضرائية وحق الأشخاص .

ولكن ، في الحالين ، سواء كان المقصود ثورة على النمط الفرنسي ، أو إصلاح على الطريقة

التي كان يحلم بها مؤيدو « الاستبدادية المستنيرة » ، فإن التحرر الاقتصادي لا يتفصل عن مسيرة التحول العميق للمجتمع السياسي . إن إلغاء العوائق التي كانت تحمي ربيع أصحاب الامتيازات وتبسط عزيمته الأفراد المقاولين ، بمنعها الحصول على بعض الأوضاع أو الوظائف لهذه الفئة أو تلك من الأشخاص ، يؤدي الى تكريس حرية إقامة المؤسسات في معناها الأوسع والحق المعترف به عالمياً بالتعاقد والشراء والبيع ضمن شروط متساوية للجميع . إن تحقيق هذه الشروط لا يأتي من تلقاء نفسه ، كما أن مقاومة « أصحاب الامتيازات » لكل إصلاح يمكن أن يؤدي الى ثورات عنيفة ومدمرة ، كما كان الحال في فرنسا بين عامي 1789- 1815 . وأخيراً ، على المستوى الثقافي ، يقتضي أن يحل محل المفهوم الساكن الى حد ما للحاجات « الطبيعية » والمنظمة جيداً ، مفهوم القابلية الساعية شريعاً الى الإشباع عبر التملك والتمتع بالأموال والخدمات الجديدة المتوفرة بكميات متزايدة . هذا التطور في القابلية يضع موضع تساؤل التراثية التقليدية للقيم ، التي كانت تخضع نشاطات الانتاج الى مثال خلقي وديني .

هذا التحرر الثلاثي لا يؤمن بالتأكيد ، لا الحرية الفلسفية للانسان الرأسمالي ، ولا استقامة الخيارات التي يدفع الى تحقيقها بصفته عاملاً اقتصادياً . كما يمكننا أن نؤكد أن التخلص من الإلزامات التقليدية يترافق بتزايد الارتباك . هذه الرؤية التشاؤمية للمجتمع الرأسمالي تدعم بتقدير غير ملائم أبداً كذلك للتنظيم الرأسمالي فيما يتعلق بتفاهم كل أنواع اللامساواة التي يقدر له انتاجها . إن المرحلة البدائية للتراكم تترافق بصورة عامة باقتلاع الريفيين الذين ما أن يصبحوا بروليتاريين حتى يجهدوا أنفسهم خاضعين لوضع غير ملائم ذي وجه مزدوج وذلك عبر انخفاض مستوى حياتهم وعبر تفهقر غمطهم أو أسلوب حياتهم في آن معاً .

هذا التدهور المفاجيء ، الذي لفت الانتباه اليه العقائديون الاشتراكيون ، هل هو مرتبط بمرحلة أساسية من الرأسمالية ، يتم تجاوزها بسرعة ؟ إن الآلام التي تنزل بعمال المرحلة الأولى للتصنيع تقدم غالباً ، على الأقل بطريقة ضمنية ، وكأنها ضريبة « الاقتلاع » والتقدم الاقتصادي اللاحق . في الواقع ، إن رفع مستوى الحياة لكل الفئات وبالتحديد عمال الصناعة ، على المدى الطويل ، لا يقبل النقاش . ولكن إذا كان يبدو مستحيلاً أن نرى في الرأسمالية آلة « لإفقار » الجماهير ، فإن بعض الملاحظات تكون في محلها للحد من تفاؤل ليبرالي مانشستر . أولاً ، يرتفع مستوى الحياة بوتيرة غير متساوية ، وفقاً للفرات الزمنية ووفقاً لفئات المستفيدين . فضلاً عن ذلك ، حتى في الفترات الزمنية التي يرتفع فيها بسرعة ، تستمر جيوب من الفقر . وحتى اليوم ، تبقى العملية الرأسمالية متميزة بقدرتها على استبعاد قسم كبير الى حد ما من المواطنين . إنها تترك « على هامش » المجتمع « بروليتاريين » و « أفلاويين » من جميع الأصناف ، الذين لا يحصلون إلا على فتاة الموائد ، وإذا كان لنا أن نقول ، فقط عندما ترفع الأطباق عن الطاولات . وحتى إذا كان مستوى الحياة الحالي للفئات الأكثر حرماناً ، أعلى من مستوى البروليتاريين أثناء حكم لوي - فيليب (Louis Philippe) ، فإن فرقاً مهماً يستمر بين الفئات المحرومة والفئات النعمة ، والذي لا يتضاءل إلا ببطء والذي لا ينجم فقط عن الفوارق في الانتاجية . إن حالات عدم المساواة هذه مستنكرة باعتبارها ظلمات ، طالما أن كل عدم مساواة هو ظلامه بنظر أيديولوجيا المساواة .

يمكن الادعاء أنه عبر أولية المرحلة ، سيموَّض عن محرومي اليوم في النهاية . لكن الحججة ليست واضحة جداً ولا صلبة جداً . إن القساوة التي تنزل بجسد « جبل مضحى به » لا يمكن تعويضها عبر المستفيدين من الأجيال اللاحقة . فضلاً عن ذلك ، ليس ثمة أي إثبات مقنع جداً بأن الأفراد الذين تساء معاملتهم اليوم ، سيجدون أنفسهم (أو ذريتهم) وقد تم تعويضهم فعلياً في نهاية العملية .

إن التنظيم الراسمالي يقدم على أنه غير عادل جذرياً وباستمرار ، وذلك لسببين اثنين على الأقل . إنه ، كما يقال ، مجتمع طبقات ، وهو مجتمع مؤسس على الربح . وإن الانقسام الى طبقات هو النتيجة المباشرة للتراكم الراسمالي . الريفزيون المقتلمون ، والحرفيون المنهارون ، يتكدسون في مصانع موضوعة تحت المراقبة المباشرة للصناعيين . هؤلاء « البروليتاريين » يجدون أنفسهم مباشرة بمواجهة « الراسماليين » . وتنخرط هاتان الطبقتان في صراع حتى الموت ، لا يمكن أن ينتهي إلا بنزع الملكية الخاصة لوسائل الانتاج . ويكون المجتمع الراسمالي مجتمعاً ذات نتيجة لاغية ، ليس فقط في فترات الأزمة ، عندما ينهار الانتاج الصناعي ، وإنما كذلك خلال فترات التوسع والازدهار ، طالما أن مجمل الانتاج الصافي . حتى عندما يتزايد ، يصادر من قبل الراسماليين .

هذا المفهوم المتطرف لصراع الطبقات في المجتمعات الراسمالية لا يمكن الدفاع عنه . أولاً ، ما هو المكان الذي يقتضي الاعتراف به للمجموعات الوسيطة (الفلاحين والحرفيين والموظفين) التي بشر بزوالها المنظرون الاشتراكيون الأوائل ؟ ثم ، ما هو المعنى الذي ينبغي نسبته ل صعود التقنيين وه المنظمين « والقادة الأجراء » الذين ليسوا بروليتاريين ولا راسماليين طالما أنهم ليسوا مالكي الراسمال الاجتماعي ؟ لقد تطور المجتمع الراسمالي وفقاً لخطوط مختلفة عن المخطط الذي يفسر كل النزاعات باعتبارها صراعاً حتى الموت بين طبقتين عَرَفَتَا بأنهما ، الأولى مساهمة بقوة العمل ، والأخرى مالكة وسائل الانتاج . إن الحاجة للتوفيق بين معطيات التجربة وهذا المخطط الذي يزعمون أنه « علمي » ، تمت تلبيتها عبر التأكيد بأن تعدد المجموعات الوسيطة لم يكن سوى الظاهر الذي يسيء استعماله بسذاجة ، التجريبيون ، في حين أن « البنية العميقة » تبقى مشكلة من التمازج بين « المهمتين » وه المهيم عليهم « (أو أيضاً مستغلين ومستغلين) » الذي لا يمكن تخطيه في النظام الراسمالي ، والذي تشكل « جوهره » . هذا المعتقد الأول يدعمه معتقد ثان يقضي بأن الربح والاستغلال مرادفان . يمكن إذن شجب التنظيم الراسمالي باعتباره سرقة محماسة ، تم تحويلها ببراعة الى حد ما ، بواسطة خداع الأخلاق والقانون .

يواجه هذا التفسير المعتمد من قبل الاشتراكية الارثوذكسية تفسيرات مختلفة تدعو للمراجعة ، وتشدد على التطور المؤسسي للمجتمعات الراسمالية . لا أحد يستطيع أن يعترض بأن الملكية تطورت بقوة منذ الزمن الذي عَرَفَهَا فيه القانون المدني بأنها حق التمتع بالأموال وامتلاكها بشكل مطلق تماماً . ففي المؤسسة الحديثة ، أصبحت كل أنواع الحقوق (وبخاصة حقوق الأجراء) قابلة لمواجهة حقوق المالك . فضلاً عن ذلك ، لم يعد المالك شخصاً طبعياً إلا

نادراً : إنه الشخص المعنوي الذي يتحرك من خلال الهيئات التمثيلية (مجلس الإدارة) . فتمه قسم مهم من الشركاء في الشركة الراسمالية يكتفي بقبض حصته من الأرباح ولا يشارك أبداً في توجيه أعمال الشركة .

هل يعني ذلك أن ملكية المؤسسة والإشراف عليها أمران منفصلان ؟ هذا ما لم يكف عن التشديد عليه « دعاة المراجعة » منذ نهاية القرن التاسع عشر ، حتى بورنهام (Burnham) وغالبريث (Galbraith) . ولكن « البنية التقنية » أبعد من أن تكون مستقلة عن المساهمين الى الحد الذي يحتقده قارىء متعجل لهؤلاء المؤلفين . فضلاً عن ذلك ، إن مدراء البنية التقنية ، حتى ولو لم يكونوا هم أنفسهم مالكيين ، فإنهم مدعوون غالباً للتصرف وكأنهم منفذي وصية المالكين ورأس مالهم ؛ وإن منطق رجال البنية التقنية هو غالباً منطق الربح .

قدم الربح من قبل الاشتراكيين وبالتحديد من قبل ماركس ، على أنه « عمل إضافي » استأثر به الراسماليون ؛ وبما أن الناتج الإضافي يكون منسوباً بالكامل الى عمل البروليتاري ، فإن الربح الراسمالي لا يكون سوى الوجه الآخر لاستغلال العمال .

تشكل هذه الصيغة واحدة من الأفكار المستمدة من الأيديولوجيا المعادية للراسمالية ، والمعتمدة فيها يتعدى حتى الدوائر الاشتراكية . ولكن ، بمقدار ما يمكن أن ينجم الربح عن مصادر أخرى غير استغلال العمل المأجور ، وأنه يمكن بخاصة أن ينتج من « ربح على الطبيعة » عبر إعادة تنظيم المجمعات الانتاجية أو تعديدها ، ينبغي الاعتراف بأن الربح أو استباقه هو ضابط لا يمكن استبداله ، للنظام الراسمالي إذا لم يكن لكل تنظيم صناعي . إنه يسمع بالفعل بإقامة التسلسلية لمختلف المجمعات الانتاجية وفقاً لمدى فعاليتها الى حد ما . وهو يسمع بتقدير ما إذا كانت الموارد قد وظفت بطريقة صحيحة أم لا ، أو إذا لم تكن توظيفات أخرى للموارد نفسها قد أدت الى ربح صافٍ أعلى .

إن الربح في المجتمع الراسمالي ليس بالتأكيد المعيار الوحيد لتحسين توظيف العوامل . وبالفعل ، فإنه يتحدد بالنسبة للوحدات الانتاجية . فضلاً عن ذلك ، عندما يقوم على رفع الأسهم المالية للمؤسسة الى أقصى حد ، يمكن رفضه كمعيار للإدارة ، ليس فقط من قبل العمال وإنما من قبل الراسماليين أنفسهم ، الذين يمكنهم أن يفضلوا « استهلاك » حصصهم في الأرباح بدلاً من استثمارها . إن ربح المؤسسة لا يشكل إذن حتى في النظام الراسمالي المعيار الوحيد الذي يسمح بالاختيار بين التوظيفات المختلفة للموارد الجماعية . وبالفعل إن التأثيرات الخارجية السلبية التي تفرضها المؤسسة على محيطها الطبيعي والاجتماعي يمكن أن تدخل في نزاع مع مصالح هذه الفئة أو تلك من الأشخاص العاملين في المؤسسة - حتى دون الرجوع الى المصلحة العامة .

إن كون الربح في المجتمع الراسمالي لا يعرف بشكل إجمالي ، على مستوى المجتمع بكامله ، وإنما في إطار الوحدات الانتاجية المتعددة ، التنافسة والمستقلة الى حد ما بالنسبة للسلطات السياسية والإدارية ، ينتج عنه صلة وثيقة بين الربح والملكية . من الصحيح أن تجميع الأرباح التحققة في المؤسسات الفردية ، يعني عبر تغيير الكتلة النقدية ونسبة

الفائدة ، الى حجم الاستهلاك والتوفير والاستثمار التي تتحقق بالإجمال في المجتمع . لكن تكون هذه الأرباح يحصل في وحدات انتاجية يقرر فيها المسؤولون مستقبين نتائج قراراتهم على حساب استثمار مؤسستهم - سواء كانوا مالكين أو كانوا مدراء .

في الواقع ، إن الأطروحة التي تقول بأن رأسمالية المالكين استبدلت ببنية تقنية من المدراء وبجهاز تنفيذي أكثر ملاءمة بكثير إذا أرجعناها الى المناقشات الخاصة بتطور الطبقات القائدة بدل النقاش حول طبيعة المؤسسة الصناعية نفسها . إن الطريقة التي تم وفقاً لها النمو الصناعي ، وبالتحديد في فرنسا خلال السنوات العشرين الأخيرة ، توحى بأن قرارات الاستثمار بقيت الى حد كبير موجهة بتوقعات الربح ، التي كانت مع ذلك محسوبة بدقة الى حد ما . أما فيما يخص قرارات وقف الاستثمار والخروج ، من فرع اقتصادي أو من مشروع لم يعد مجدياً ، فهي ما زالت تؤخذ بناء لحساب الاستثمار ، من قبل المساهمين أنفسهم أو من قبل دائيتهم .

لا يمكن تصور رأسمالية دون مالكين كما لا يمكن تصورها دون أصحاب مشاريع . ولقد شدد شومبر (Schumpeter) على أهمية وجود نوع من المبادرة الفردية والمخاطرة بالنسبة للمجتمع الرأسمالي . تبدو هذه الفردية ضرورية كذلك فيما يتعلق بالإدارة اليومية ، التي ينبغي نسبة نتائجها الى مدير أو الى فريق من المدراء . إن صعوبات التخطيط المركز تأتي من كون وحدة الانتاج تجرد نفسها غارقة في مجمل واسع جداً ومعقد جداً ، فيصبح من العسير جداً متابعة الانتاج في مراحله المختلفة ، والتعرف بوضوح على النجاحات والإخفاقات ومراقبة طريقة عمله .

ثمة طريقة أخرى للتعرف على سمات النظام الرأسمالي تقوم على ملاحظة أن الدولة أو السلطة العامة لا تمارس فيه المسؤوليات النهائية للإدارة الاقتصادية . ولكن ليست الحكومة أو الإدارات العامة هي التي تستطيع وحدها أن ترفع يد الرأسماليين عن مراقبة المؤسسات . إن إحلال القادة النقابيين أو أشخاصاً متخفين من الموظفين محل الرأسماليين يشكل احتمالاً آخر مرتبطاً مع ذلك بالأول . لكن لا يمكننا التخلي عن طرح سؤالين في هذا الصدد على أنفسنا : إما أن يخضع المدراء الجدد بدورهم الى منطق الربح اللامركزي ، وفي هذه الحال ، لا تتغير سوى أشياء قليلة - ربما ما عدا ما يتعلق بانتقال النخب - . وإما أن يؤدي وصول المدراء الجدد الى تغيير جذري في الإدارة . ويحل محل منطق الربح منطق آخر يبقى بحاجة الى التعريف . في هذه الحال ، يمكننا التساؤل عما إذا كانت شروط التقدم تستمر مؤمنة ، وبالتحديد فيما يتعلق بالعلاقة بين الاستهلاك والتوفير والاستثمار والتحكم بين الموارد التوظيفية العامة والخاصة ، للموارد المختلفة .

اعترف شومبر (Schumpeter) أنه يوجد في المجتمعات الرأسمالية ، على الأقل في مرحلة نضوجها ، « فئات حامية » ، مثل الفلاحين والتجار الصغار والمستخدمين وبقايا النبلاء والنخب التقليدية التي تخفف ، حسب قوله ، الصدمة بين البروليتاريين والرأسماليين . ويشير كذلك الى نزاعات القيم التي تكون في عمل مجتمعاتنا . أما اليوم ، فمن الشائع ، اعتبار أن منطق الربح هو المبدأ الذي يحكم جميع مؤسسات المجتمعات المعاصرة ، حتى تلك التي ليست خاضعة لموجب تأمين صيانتها بنفسها عبر ملاءمتها في السوق . نتكلم عن « المدرسة الرأسمالية » وعن « المستنقى

الرأسمالي « الخ ». تكون هذه التعابير مناسبة إذا كانت تلفت الانتباه الى أهمية ضغوطات الفاعلية التي يتعرض لها المسؤولون السياسيون والإداريون . تكون هذه الضغوطات بادىء بدء مالية ومتعلقة بالميزانية . يمكننا حينئذ الحديث عن متطلبات الربح ، مع الإشارة فضلاً عن ذلك الى أنه من النادر ، فيما يتعلق بالأموال العامة ، مثل الصحة والتربية ، الخ . ، أن يعترف بأن هذه المتطلبات حاسمة بشكل مطلق ، حتى في المجتمعات التي تكون فيها العقلية الرأسمالية الأكثر رسوخاً . وفي الغالب ، تكون ضغوطاً ثانوية ، تستخدم في نقاش حول الميزانية ، لتبرير تردد السلطات بمواجهة نفقة حكم بأنها مفرطة أو غير مناسبة . ولكن الأطباء والمدرسين والعسكريين ليسوا مغالين خاضعين لقاعدة « الحد الأقصى للربح » . إن ما سماه بل (Bell) « بالتناقضات الثقافية » للرأسمالية يعبر عن الصعوبة التي تحول دون مجتمعاتنا في أن تمد على مجمل نشاطاتها المبادئ التي سمحت بتأمين رفع الانتاج والانتاجية والدخل الفردي والجماعي ، ولكنها لم تدمج ابداً مع « الخبر العام » . وبما أنها غير محددة من الناحية الثقافية والسياسية (أميركا هي رأسمالية ولكن اليابان هي كذلك ، ونظام « تسلطى » مثل اسبانيا الفرانكية هو رأسمالي ، ولكن بلدانا « ديموقراطية » مثل الولايات المتحدة وكندا وسويسرا هي كذلك رأسمالية) ، فإن الرأسمالية لا تشكل غمطاً مرتبطاً بالتحليل السوسيولوجي وحسب ، ولكنها تظهر بالأحرى بمثابة شكل تنظيمي للنظام الثانوي الاقتصادي .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *Dix-huit leçons sur la société industrielle*, Paris, Gallimard, 1962; *Trois essais sur l'âge industriel*, Paris, Plon, 1965. — BARCHIER, J., « Essai sur les origines du capitalisme », *Archives européennes de Sociologie*, IX, 1968, 205-263. — BELL, D., *The cultural contradictions of capitalism*, Londres, Heinemann, 1976; *Les contradictions culturelles du capitalisme*, Paris, PUF, 1979. — BRAUDEL, F., *Civilisation matérielle, économie, capitalisme, XV^e-XVIII^e siècle*, Paris, A. Colin, 1979, 3 vol. — BURINHAM, J., *The managerial revolution ; what is happening in the world*, New York, The John Day Co., 1941. Trad. : *L'ère des organisateurs*, Paris, Calmann-Lévy, 1947. — CLARE, C., *The conditions of economic progress*, Londres, Macmillan & Co., 1940; New York, St Martin's Press, 3^e éd. rév., 1957. Trad. : *Les conditions du progrès économique*, Paris, PUF, 1960. — GALBRAITH, J. K., *American capitalism : the concept of countervailing power*, 1952; éd. rév. : Boston, Houghton Mifflin, 1956; *The new industrial state*, Boston, Houghton Mifflin, 1967. Trad. : *Le nouvel Etat industriel. Essai sur le système économique américain*, Paris, Gallimard, 1968; 3^e éd. augm., 1979. — GORZ, A., *Stratégie ouvrière et néo-capitalisme*, Paris, Seuil, 1964. — MANTOUX, P., *La révolution industrielle au XVIII^e siècle : essai sur les commencements de la grande industrie moderne en Angleterre*, Paris, Société nouvelle de Librairie et d'Édition, 1906; Paris, Editions Génin, 1973. — MARX, K., *Le capital*^o. — FERROUX, F., *Le capitalisme*, Paris, PUF, 1948, 1969; *L'économie du XX^e siècle*, Paris, PUF, 1961; 3^e éd. augm. 1969. — POULANTZAS, N., « The problem of the capitalist state », *New Left Review*, vol. 58, nov.-déc. 1969, 67-78. — SAINT-SIMON, C.-H. de, *Œuvres 1868-1875*, Paris, Anthropos, 1966, 6 vol., t. II et III. — SCHUMPETER, J., *Capitalism, socialism and democracy*, New York, Harper & Brothers, 1942; Londres, Georges Allen & Unwin Ltd., 1976. Trad. : *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — SMITH, A., *An inquiry into the nature and causes of the wealth of nations*, Londres, W. Strahan & T. Cadell, 1776; Oxford, Clarendon Press, 1976. Trad. partielle : *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations : les grands thèmes*, Paris, Gallimard, 1976. — SOMBART, W., *Der moderne Kapitalismus*, Leipzig, Duncker & Humblot, 1902-1927, 3 vol. Trad. : *L'apogée du capitalisme*, Paris, Payot, 1932, 2 vol. — SPENCER, H., *The principles of sociology : quarterly serial*, New York, D. Appleton,

1874-1875; 3^e éd. rev. et élargie, 1891, 3 vol.; *Principles of sociology (selections)*, Londres, Macmillan, 1969. Trad. : *Principes de sociologie*, Paris, F. Alcan, 4 vol., 1882-1887. — ULLMO, J., *Le profit*, Paris, Dunod, 1969. — WALLERSTEIN, I., *The modern world system, capitalist agriculture and the origins of the European world economy in the sixteenth century*, New York, Londres, Academic Press, 1974. Trad. du t. 1 : *Le système du monde du XV^e siècle à nos jours*, 1 : *Capitalisme et économie monde 1450-1640*, Paris, Flammarion, 1980. — WILDAVSKY, A., *Revolt against the masses and other essays on politics and public policy*, New York, Basic Books, 1971.

Contrôle social

الرقابة الاجتماعية

جاءنا مفهوم الرقابة الاجتماعية (والكلمة نفسها) من علم الاجتماع الأمريكي . وهو يقرن كذلك بمفاهيم لغوية صرفة تعتمد بشيء من الصعوبة في الاستعمال الفرنسي . لكلمة رقابة في اللغة الانكليزية ، معنى إيجابي . يراقب تعني يسيطر . وهكذا ، فإن تالكوت بارسونز (Talcott Parsons) في ترجمة له عرضة للنقاش ، يجعل الكلمة الألمانية (Herrschaft) (السيطرة) التي استعملها ماكس فيبر (M. Weber) بشكل واسع ، الرقابة الملزمة (Imperative control) . في اللغة الفرنسية ، لكلمة رقابة معنى سلبياً أولاً . يراقب تعني يشرف ، وعند الحاجة يمنع . هكذا نتحدث عن الرقابة البرلمانية (يعرف آلان (Alain) النائب بأنه « مراقب ») ، والرقابة القضائية ، أو الرقابة المالية أيضاً .

في علم الاجتماع الأمريكي ، ظهر الاهتمام بالرقابة الاجتماعية في سنوات العشرينات ، وبشكل رئيسي في مجالين اثنين . نجدها مذكورة في الدراسات المتعلقة بالانحراف وأوضاع الجريمة . ولكننا نتحدث كذلك عن الرقابة الاجتماعية فيما يتعلق بالتدرب من قبل المهاجرين وأعضاء الأقليات الأثنية ، على النماذج الثقافية المطبقة في أميركا وخاصة بالطبقة الوسطى وبالنفوذ الذي تمارسه هذه النماذج على القادمين الجدد . من جهة أخرى ، يطرح وجود المجرمين والمنحرفين ، على المجتمع ، المشكلة التالية : كيف يمكن تأمين توافق التصرفات الفردية مع النظام المعياري المعمول به في المجتمع ؟ تطرح حينئذ مشكلة الرقابة بتعابير التوافق ، وانطلاقاً من هنا بتعابير « العقاب » و « الثواب » .

إن الرقابة الاجتماعية هي جملة الموارد المادية والرمزية التي تتوفر لدى مجتمع معين ، لتأمين توافق تصرفات أعضائه مع جملة القواعد والبيادى المقررة والمصادق عليها . بالنسبة لعلماء الاجتماع الأميركيين السابقين لعام 1940 ، كانت الرقابة الاجتماعية تعني النماذج الثقافية التي يتعلمها الأفراد ، والأواليات المؤسسية التي تجهز وتعاقب التوافق - أو الانحراف - بالنسبة لهذه النماذج . وفيما بعد ، أثري مفهوم الرقابة بالتقدم الذي تحقق في تحليل ظواهر التبعية المتبادلة . حينئذ انتقل الاهتمام الى بعض الصلات ، القوية والثابتة في آن واحد ، التي تميز في النظام البيولوجي ، العلاقات بين الطبائع البيئية والطبائع الوراثية ، وفي النظام الاقتصادي ، العلاقات التي تلاحظ بين العناصر الاقتصادية للسوق وبين الأنواع المختلفة للأسواق ، وفي النظام

اللفظي ، الرابط بين الصوت والمعنى . إن السيطرة التي تمارسها هذه الأنظمة المختلفة على عناصرها والتبعية المتبادلة بين هؤلاء الآخرين توحى بتحديد دقيق للفرقاء من قبل النظام الذي يتمون إليه . وتكون الرقابة في هذا المفهوم الجديد هي التبعية المتبادلة للعناصر وللنظام .

إذا نحن اقتصرنا على آراء الانحياز العام ، تنقلص الرقابة التي يمارسها المجتمع على أعضائه إلى نظام للعقوبات يقوم بواسطته ، الفرد الحساس والذكي والمتبصر ، بتفريق سلوكه مع توقعات أقرانه . لكن هذه النظرة تبقى غير محددة طالما لم يتم تعريفنا بالطريقة التي يتأمن بواسطتها التوافق . هل يمكننا أن نكتفي بالقول إن الفرد له كل المصلحة ، في التوافق مع القاعدة ، بما أنه إذا هو ابتعد عنها ، قد يعرض نفسه إلى عقوبات مزعجة إلى حد ما ؟ إن مفهوم المصلحة يشكو من الغموض الذي يتعلق بمفهوم العقاب . للوهلة الأولى ، يمكن اعتبار العقوبات على أنها النتائج الإيجابية أو السلبية التي ترافق بعض الأحداث . فتكون الرقابة الاجتماعية من الطبيعة نفسها للرقابة التي تمارسها القوانين الفيزيائية على تصرفنا . إن الولد الذي أحرق أصبعه يردع من تقريبها كثيراً من النار . والشره الذي أصيب بعسر الهضم يتعلم فوائد الاعتدال . كما أن المشهور الذي يهاجم شخصاً أقوى منه يكتشف ، نتيجة للتأديب المبرح الذي أوصلته إليه استغزازه ، أنه كان من الأفضل له أن يتروى .

هذا التصور الناشئ عن الجمع بين الحتمية الدقيقة للبيئة والفسانية النفعية بصورة وثيقة ، غير كافٍ . أولاً ، إن الحوافز الخارجية (الاجتماعية وغير الاجتماعية) تكون في الغالب غامضة . فالحدث نفسه يمكن أن يشرني تارة بنتيجة مناسبة ، وتارة أخرى بنتيجة غير مناسبة ، ويمكن طورا ألا يستتبع أية نتيجة متنترة أو متوقعة . ثانياً ، يتمتع الفرد بقدرة معينة على الاستعلاء ، وبالتالي على التوقع . ويمكنه أن يتدخل ، ويتدخله هذا يقلب مجرى الأحداث . ثالثاً ، لا يكون سلم أفضليته ثابتاً بشكل نهائي . فيمكنه أن يتلاءم مع بعض الاحتمالات التي يكون قد رفضها في البدء بصفتها غير مقبولة! ويمكنه ، حتى أن يعتبرها مفيدة في التعامل . ليس ثمة إذن سوى عدد محدود من العقوبات المطلقة ، الفعالة إيجاباً وسلباً ، بذاتها وفي شتى الظروف . وإذا لم يكن توافق السلوك الفردي مع قوانين الطبيعة الفيزيائية والاجتماعية ، مضموناً سوى بتأثير مثل هذه العقوبات ، فإن هذا التوافق يكون جزئياً ومؤقتاً . يكون جزئياً ، لأن النطاق الذي يكون هكذا مشمولاً لا يتعلق إلا بالتصرفات الفرائضية . وفيما يتعلق بالباقي ، قد ينجو الفاعل من كل رقابة ، سواء رقابة البيئة الفيزيائية أو البيئة الاجتماعية . تقول الحكمة الشعبية والعمل في الخفاء ينجي . إذا كنت أستطيع أن أغفل من العقوبات شرط أن أجعل انحرافي غير مرئي ، إذا لم يكن غير محسوس من الآخرين ، فليس لدي أية مصلحة في أن أوفق سلوكي مع توقعات الآخرين ، بمقدار ما أستطيع أن أخدع مراقبتهم . فضلاً عن ذلك ، إن التوافق بين توقعاتي وتوقعات الآخرين ، إذا استند فقط إلى تبادل العقوبات بينهم وبيني ، يكون مؤقتاً ، بما أن توقعاتهم يمكن أن تتغير بمعزل عن توقعاتي .

كذلك ، لكي تكون الرقابة التي يمارسها المجتمع على الأفراد فعالة ، لا يمكن أن تكون

خارجية وحسب . يتحدث علم الاجتماع الكلاسيكي ، علم اجتماع دوركهيم على سبيل المثال ، عن التربية الخلقية كما عن « الإكراه » الأكثر دقة والأكثر فعالية ، الذي يتمتع به المجتمع إزاء أعضائه . وتتوصل فرويد ، عبر طرق مختلفة إلى رأي قريب جداً . إن تمثل أعضائه لنموذج مشترك هو الذي يؤمن الوحدة الرمزية للمؤسسات مثل الجيش أو الكنيسة . ولكن التمثل ليس فقط نتيجة ، ليست مع ذلك أبداً كاملة ولا دائمة ، إنما هو عملية مضبوطة بعدد معين من الأولويات . يريد الولد أن يصبح أباه بالذات لكي يحصل على عدد معين من الخصائص التي يكون محروماً منها في الوقت الحالي . ويستند التمثل إلى سلسلة من العلاقات التي تقوم بين الفاعلين ، والدوافع التي تجعلهم يتواجهون أو يجتمعون ، أو الأنا العليا التي تشكل السلطة الأخيرة التي نستند إليها . إن سلوكنا لا يضبط إذن بواسطة إكراهات البيئة الخارجية وحسب (الفيزيائية أو الاجتماعية) . إنه يخضع كذلك إلى متطلبات داخلية ، يسمى بعضها بسبب غمده على كل رقابة ، إلى الإشباع بأي ثمن ، في حين تدخل الأخرى ، بسبب تدجينها ، في استراتيجيات أكثر تعقيداً ولأجل أطول . إذا تابعنا الآن فكر فرويد (Freud) في المعنى الذي فسره فيه بارسونز ، نقول إن الرقابة الاجتماعية تستند إلى قدرة الشخص على أن يلقي على أفعاله الخاصة النظرة التي يلقها عليها أي شخص آخر - الآخر لدى ماذ Mead ، ودعاة النشاط المتبادل - . ولكي لا تظهر هذه النظرة لشخص ما بصفتها تدخلاً ، أو محاولة للاغتصاب أو الإغواء (كما هو الأمر بالتالي لدى سارتر) ، يقتضي أن يعترف الشخصان متضامنين بأنها يتبعان في معاملتهما لنظام معياري ، مقبول على السواء في كليهما .

بمقدار ما تستند الرقابة الاجتماعية على تمائل الشخص مع سلطة تبادلية ، لا يعود ممكناً تقليصها إلى العنف حتى الرمزي ، كما لا تقلص إلى الإكراه الخارجي . ذلك ما فهمه دوركهيم عندما أشار إلى أن التربية ، بعد أن جمل من التربية الخلقية أحد اختصاصات الرقابة الاجتماعية ، أبعد من أن تكون مجرد تقويم ، وهي تستدعي الاستقلال الذاتي للفرد ، إلا أن دوركهيم يحترس جيداً من مواجهة هذا الاستقلال الذاتي مع كل شكل للتدرب والمجتمعية . فهو بقدر ما يتم تعلمه يترسخ ، أو ، إذا تكلمنا على غرار بياجيه ، فهو ينجم عن التمثل بمقدار ما ينجم عن التكيف . وإن ما يقصده دوركهيم بالاستقلال الذاتي ، هو قدرة الفرد على التعرف على ذاته في أعماله وفي مشاريعه ، وعلى التعاون في قيادة مشاريعه الخاصة ، وعلى اكتشاف ضرورة من تحقيقه الخاص فيها (كل الأشياء التي لا تكون ممكنة إلا إذا كان الإكراه الاجتماعي في المعنى العميق للكلمة ، خلقياً ، أي إذا كان يقيم بين الواحد والآخر علاقات تضامنية وتبادلية) .

ليس ثمة عنف ولو رمزياً ، يمكن أن يكون فعالاً بصورة دائمة ، إذا كانت القاعدة التي يقرها تقيم بين أفراد المجتمع علاقات تعسفية بصورة أساسية ، ومضرة في مصلحة أحد الفرقاء بصورة منظمة ، ومفيدة بصورة منظمة للآخر . وكان فرويد هو نفسه الذي ، بإيجاده للحدس المركزي لدى هوبس (Hobbes) يرى في القانون تنكراً متبادلاً ، وفي وقت واحد من الجميع ومن كل واحد للفوائد التي لا يمكن اكتسابها إلا على حساب الآخرين : « إن أرفض أن أعمل شيئاً

حسناً لي إذا كنت أسوء إليك - شرط أن ترفض ذلك أنت أيضاً وبالتعبير نفسها . . تفترض الرقابة الاجتماعية قانوناً لا يكون فعالاً إلا إذا حدد موجبات مشتركة ومتبادلة .

خلال السنوات العشرين الأخيرة افتتن الكثير من علماء الاجتماع بقياس علم التوجيه . وفي هذه المناسبة كما في مناسبات أخرى كثيرة سمح أكثر من واحد بأن يؤخذ بشرك القياس . يمكننا الانطلاق من مثل بسيط جداً كمثب الحرارة . عندما تنقل معلومة - حرارة القطعة التي ثبتت فيها الجهاز - الى المرجل فإنها تدفع الجهاز الى العمل دون تدخل من سائق عليه أن يتحقق أولاً من انخفاض الحرارة ، ومن ثم الى إشعال النار في مرحلة ثانية من أجل إعادة الحرارة الى المستوى المناسب . فمثبت الحرارة يسمح بالاستعمال المباشر للمعلومة ويأمر بسلسلة من العمليات - البرامج القادرة على إعادة النظام الحار الى الحالة المقررة له . ثمة العديد من خصائص مثبت الحرارة لا يمكن إلا أن تلفت انتباه علماء الاجتماع : أولاً ، آلية الرقابة التي تسمح بمواجهة الفترة الحارقة التي لا تدور فيها الآلات لوحدها ، وحسب ، وإنما لا تفعل إلا ما أمرت به من قبل المهندس الذي صممها ؛ ثانياً ، إحلال المعلومة محل الطاقة بصفتها مصدراً لإطلاق العملية وتغذيتها . وهكذا سيتحقق ، بواسطة تنظيم أو برمجة ذكية ، اقتصاد هائل في الطاقة ، وفي الوقت نفسه إخضاع العملية بصورة كاملة للأغراض المحددة من قبل المستعمل والمستفيد .

ثمة أوضاع مشابهة لوحظت في علم الأحياء ، افتتن بها كذلك في حينه علماء الاجتماع . لقد لاحظ العالم الاحيائي كانون (Cannon) في آن واحد ، ثبات البيئة الطبيعية لدى الكائنات الحية (في حالة الدم وحرارته وتركيبه) ووجود أليات تسمى الى إعادة الحال الى طبيعتها ، إذا هي اضطربت نتيجة لتحلل خارجي . لكن الضبط الذاتي كما وصفه كانون ، لا يشكل إلا أحد وجوه الضبط للكائنات الحية ، وفضلاً عن ذلك ، مهما يكن هذا الضبط دقيقاً ، فإنه ، بخلاف الانسان الآلي ، ليس تحت سيطرة إرادة حرة يعمل وفقاً لتصميمها الخاصة ولقائدها الخاصة . وقد أضيف الى قياس الضبط الذاتي قياس البرنامج الوراثي . وبذلك لم تعد بعض وظائف الكائن الحي تحت الرقابة الدقيقة ، وإنما جملة الخصائص المحددة لبنية الفردية ولتطوره .

إلى أي حد تتبر هذه القياسات المختلفة قضايا الرقابة الاجتماعية ؟ إنها تجعلنا حساسين إزاء وجود نقاط نقدية ، يفقد نظام معين ، دونها وفيها يتعدها ، تماسكه وهويته . وهي تشير إلينا كذلك بوجود ما يمكن تسميته توتراً باتجاه التماسك (Strain toward consistency) ، الذي يعيد النظام الاجتماعي بصورة دائمة الى حد ما نحو أوضاع معينة لا يمكنه الابتعاد عنها كثيراً دون أن يكسر . لقد وضعت أوالية الأسعار غالباً بصفتها ضبطاً غير واع - على الرغم من أنها تشتق بكمية كبيرة منها ، من قرارات فردية محسوبة تماماً - يؤمن التوازن وربما المساواة بين كميات معروضة من البضاعة وكميات مطلوبة في سوق معينة . ففي نظام تنافسي صائب وتام ، إذا ارتفع السعر في السوق ، ترتفع الكميات المعروضة من قبل المنتجين حتى توازي كميتها الكميات المطلوبة من قبل المستهلكين . في حال انكسار التوازن بسبب الإقراط في العرض أو الطلب أو بسبب عدم كفايتها ، يشكل السعر أوالية تسعى الى تساوي الكميات المعروضة والكميات المطلوبة . يمكننا

بالطريقة نفسها معالجة العقوبات الاجتماعية الإيجابية والسلبية ، بصفتها الأولوية التي يحافظ بفضلها على عدم المساس بالمعايير ، بواسطة استبعاد المنحرفين - أو على الأقل وضعهم على هامش المجتمع - وربما إعادة دمجهم اللاحقة .

ولكن ينبغي أن تقدم هذه القياسات بكثير من الحيلة . أولاً ، إن ميكانيكية الأولويات الاجتماعية ليست مضمونة بدقة . إننا نراها في مثال الأسواق حيث ظهرت « الشواثب » أكثر عدداً وأكثر خطورة بمقدار ما تكون الملاحظة والنظرية أكثر تنبهاً . إن وجود هذه الشواثب على علاقة مع أهمية النشاطات الفردية المتبادلة في التنظيم الاجتماعي . إن كثافة النشاط المتبادل بالنسبة للأشخاص أنفسهم تولّد حيثيّة سلسلة من الآثار غير المنتظرة وربما « المنحرفة » التي تبعدهم بصورة أخطر عن النظام الاجتماعي ، بدلاً من إعادته الى وضعه المتوازن . وإن ظاهرات الملع المالي ، التي أعطت لمدة طويلة أهمية كبرى في إطلاق الأزمات الدورية ، هي مثل جيد . يساهم استباق الأزمة في جعل حصولها محتملاً . وإن أزمة انطلقت بهذا الشكل لا يمكن إلا أن تؤدي الى الانهيار . إنها الصورة نفسها الكامنة وراء « نظرية الدومينو » . إن سقوط خط الدفاع الأول ، بدل أن يعمى المدافعين ويحمسهم ، فإنه يسرّع انهيار التشكيل بكامله . ويوجد كذلك حالات اختلال أقل تطرفاً ، مثل الانحراف البطيء حيث التوقعات ، بدل أن تراقب العملية الاجتماعية وتعيدها نحو القاعدة عندما تبعد عنها ، فإنها تفسد القاعدة وتتاكلها الى حد تشويه معناها وغايتها .

يقتضي في النهاية ، عدم استعمال تعبير الرقابة الاجتماعية إلا مع كثير من الحذر ، إذا شئنا القول إن الأفراد ، أو على الأقل الأكثر نشاطاً بينهم ، يسعون الى توجيه نشاط الآخرين ونشاطهم لجعلها متوافقة مع أغراضهم ، فإننا نكون محقين تماماً ، ولكننا بذلك لا نقوم أبداً إلا بالاعتراف بالبعد القصدي ، أو كما يقال أيضاً ، بالبعد « الاستراتيجي » للفعل الاجتماعي .

لا يمكننا إقامة المساواة ، إلا بتعميم تعسفي تماماً ، بين تعبير الرقابة الاجتماعية والمجتمع المراقب . يدل التعبير الثاني على مثال أوتوبيا قابلة لأن تأخذ أشكالاً مختلفة جداً . ففي عام 1949 ، نشر اقتصادي كينزي هو أ . ب . ليرنر (A. P. Lerner) كتاب الاقتصاديات المراقبة . إن الأطروحة المدافع عنها في هذا المؤلف هي أن التوظيف الكامل يمكن دوماً أن يتحقق بواسطة تقنيات ذات فعالية مضمونة ، ولا يمكن أن تنقلب أبداً ضد الأهداف المرجوة . يكون النظام الاقتصادي قابلاً للمراقبة بمقدار ما تعرف السيطرة على عوامل الانتاج بإخضاعها لشرط أن يكون أحدها ، وهو اليد العاملة ، موظفاً توظيفياً كاملاً . وثمة تعميم ثانٍ مرتبط بالتأملات حول العصر ما بعد الصناعي ، استند الى مفاهيم مثل « المجتمع الفاعل » و« المجتمع المبرمج » . يقتضي أولاً تمييز البديل الذي يصبح بمقتضاه « النشاط » الاجتماعي أكثر آلية ، من البديل الذي نجد « البرمجة » نفسها بمقتضاه مقترنة بتعدد واشتداد « النزاعات » - المعتبرة غالباً جداً وكان كل نزاع يكون بطبيعته « واعداً بالمستقبل » ، وكان « الإنسانية لا تطرح على نفسها إلا القضايا التي تعرف أن تحلها » ، وفقاً لأحد أقوال ماركس الماثورة الأكثر عرضة للنقاش .

ثمة ملاحظتان تظهران بقوة بمواجهة بديلي هذا التفسير . أولاً ، إنها ينبثقان كلاهما من تحليل ناقص لمفهوم الاعلام . ففي المثل الشهير جداً عن مثبت الحرارة ، يقرن الاعلام بصورة منتظمة بالطلب ، لأن الإشارات التي يستند إليها الضغط ، تكون مجردة من كل التباس ، وقد حددت ثم بنيت (بالمعنى الدقيق للكلمة) من قبل المهندس . إن شراكة المعلومات - الطلب تتعقد عندما تكون الإشارات ملتبسة ولا تكون اصطناعية بصورة كاملة . في هذه الحالة ، يمكن أن يجد الاعلام نفسه وقد منح سلطة الكبت التي يمكننا بخصوصها أن نتكلم على سلطة سلبية . ويخاطر المجتمع « المتفوق إعلامياً » أن يكون كذلك مجتمعاً مكتوباً كما هو مجتمع فاعل . والمجتمع الفاعل يخاطر بأن يصبح مشلولاً بسبب فيض نشاطه . كما أن « المجتمع المبرمج » يمكن أن يتزلزل نحو نوع من الفوضى بسبب المغالاة في التنسيق والتوقع . بالإضافة الى أننا نرى بوضوح ، أية مجموعة في مجتمعاتنا يمكن أن تمارس هذه الرقابة في الدرجة الثانية : التقرير ليس فقط حول ما يمكن عمله ، وإنما بشكل أكثر جذرية ، ما إذا كان ثمة مجال لعمل شيء ما . إن القابضين على المجتمع الفاعل أو المبرمج يحملون طوعاً أو تلقيناً ، هذه المسؤولية . ولكننا نستطيع أن نشك بقدرة هؤلاء على القيام بهذه المهمة .

باختصار ، يقتضي الاتفاق على أن المجتمع يمكن تحليله بصفته جملة من أليات الرقابة ، المحرصة والمحددة في آن معاً ، تدخل في اللعبة مبادرات وموارد الأفراد والإكراهات الجماعية والموجبات الخلقية ، ولكن يقتضينا كذلك التنبيه لدى الرقابة المذكورة وطبيعة الموارد التي تزجها . حيثنذ ندرك أنها ليست أبداً كاملة وبأن السيطرة التي يملكها الرجال على المجتمع والسيطرة التي يملكها المجتمع عليهم تكون كلتاهما محدودتين بشكل دقيق وبشكل متبادل .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALAIN, *Éléments d'une doctrine radicale*, Paris, Gallimard, 1925, 1933. — VON BERTALANFFY, L., *General system theory. Foundations, development, applications*, New York, G. Braziller, 1968. Trad., *Théorie générale des systèmes*, Paris, Dunod, 1973. — CANNON, W. B., *The wisdom of the body*, New York, W. W. Norton & Co., 1932; éd. rev. et élargie, New York, Norton, 1963. — DEURSCH, K., *The nerves of government. Models of political communication and control*, New York, The Free Press, 1963. — DURKHEIM, E., *L'éducation morale**. — ETZIONI, A., *The active society. A theory of societal and political processes*, Londres, Collier-Macmillan; New York, Free Press, 1968. — FREUD, S., *Massenpsychologie und Ich-Analyse*, Leipzig, Internationaler psycho-analytischer Verlag, 1921. Trad. : « Psychologie collective et analyse du moi », in *Essais de psychanalyse*, Paris, Payot, 1927, 1962. — GUILAUD, G.-Th., *La cybernétique*, Paris, PUF, 1954. — JACOB, F., *La logique du vivant*, Paris, Gallimard, 1970. — LERNER, A. P., *The economics of control. Principles of welfare economics*, New York, Macmillan, 1944; New York, A. M. Kelley, 1970. — LEWIN, K., « Group decision and social change », in SWANSON, G. E., NEWCOMB, T. M. et HARTLEY, E. L. (red.), *Readings in social psychology*, New York, Holt, 1952. — MONOD, J., *Le hasard et la nécessité. Essai sur la philosophie naturelle de la biologie*, Paris, Seuil, 1970. — PARSONS, T., *Social structure and personality*, Glencoe, The Free Press, 1964. — TOURAINE, A., *La société post-industrielle*, Paris, Denoël, 1969. — WEBER, M., *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme**. — THOMAS, W. J., ZNANIECKI, F., *The Polish peasant in Europe and America*, Boston, P. G. Badger, 1918; New York, Dover, 1958.

الرمزية الاجتماعية

Symbolisme social

تستعمل كلمة « الرمزية » للدلالة على الجوانب الأكثر اختلافاً في الحياة الاجتماعية . ومن المؤلفون اليوم استكار « السباسة الرمزية » ، أو أيضاً المجتمع ، أو « الدولة - المشهد » . في هذا المعنى ، يسمى رمزياً نشاط الاستبدال الذي يقدم ترصيات تعويضية ، في حال عدم تحقق النتائج المرجوة أو الموعودة . ويمكن أن يفسح المنطق الرمزي المجال للخدعة والناورة . إنه يحددنا ، إذا أهملنا عبارة « كما لو » ، وه سلمنا به دون التأكد من صحته . ولكنه يفسح المجال للكذب والخداع عندما يحصل الغموض عمداً بين الواقعي والخيالي بفضل الخطابات والقصص أو المعتقدات الخرافية ، التي تصف وضعاً مفترضاً تماماً « كما لو أنك كنت هناك » ، وممارسات أو طقوس نجعلنا نتصرف كما لو كان الوضع المقصود إثارته واقعياً .

من الصحيح أن عبارة الرمزية في مفردات علماء الاجتماع الفرنسيين الكلاسيكيين ، مثل دوركهيم وموس ، تستعمل بخصوص المعتقدات الخرافية والطقوس والأضحية والصلاة . إن كتاب موس (Mauss) الشهير بحث حول الهبة يرتكز على مفهوم للرمزية الاجتماعية تشدد على الآثار الاجتماعية للوظيفة الرمزية . إن موس بوصفه للمخصصات والمخصصات المضادة المعقدة جداً التي ينخرط فيها البوليزيون وبعض القبائل الهندية المقيمة على الشاطئ الشمالي الغربي لكندا ، يقدم هذه المراسم - التي تجرّي على مدى سنوات عدة - وكأنها الإخراج للمبادلة ، التي تربط مختلف فئات المتبادلين ، دون وعي محدد لذلك من قبلهم . ثمة مبادلة عندما تعتبر المخصصات التي يقدمها الشريك أ بهذه الصفة أو تلك ، مساوية لما يسلمه إياه شريكه ب . ولكن هذه المساواة لا تتأمن دوماً بصورة مباشرة . فوفقاً للنظرية الاقتصادية - الضيقة ، يمكن أن تتحقق في سوق معينة عندما تتوفر لدى المتبادلين الأموال والخدمات المقدمة والمطلوبة بكميات كافية . وإذا لم يتأمن التوازن يتوقف التبادل ، أو يغيّر المتبادلون عناصر التبادل ، أو هم يستدينون . أما الوضع الذي يواجهه موس فمختلف . إن ما يسمى إليه المالبينزيون ليس الترضيات القصيرة الأجل للمتبادلين الذين يقايضون تفاعلاً بإجاص : وإنما إقامة تحالف أي علاقات دائمة ومتشعبة . وهكذا تمتد دورة المخصصات والمخصصات المضادة خلال فترة طويلة وتتعلق بعدد كبير من الشركاء . فضلاً عن ذلك ، إنها تشترك كلاً منهم بعمق وبشكل كامل : ليس بالمعنى الميتافيزيقي « لكلية ملموسة » سرّية قد يتمثلون بها ، وإنما بمعنى أنهم يكسبون أو يخسرون وضعهم في عملية التبادل هذه . إلا أن المبادلة إذا لم تنقلص الى مساواة التبادل التقطع والمنقطع ، وإذا كانت تشكل نظاماً من المواقع والأوضاع ، يقتضي أيضاً أن يتمكن هذا النظام الذي يحكم الأدوار المتميزة والمتكاملة ، أو حتى المتخاصمة للمتبادلين ، من أن يعبر عن نفسه بطريقة محسوسة . تتجسد الأوضاع في شخصيات تلعب أدوارها في الحفلات . تأخذ الأدوار الشخصيات الشكل الملموس من الصور والرموز .

يوسع دوركهائم مفهوماً مشابهاً للرمزية في الأشكال الأولية للحياة الدينية . فهو لا يفسر عن قصد المعتقدات والطقوس الطوطمية حرفياً وإنما رمزياً ، وهو يعتبر أنها الطريقة الوحيدة لإعطائها معنى . إن إجلال البدائين لا يتوجه الى الحيوانات والنبات وإنما الى شيء ما - المجتمع - وهذه الحيوانات وهذا النبات ليست شيئاً آخر غير صورته وتجليده . والصعوبة هنا - كما هنالك ، هي معرفة كيف يفهم دوركهائم « المجتمع » - هذه الكلمة التي يميل الى إعطائها معنى جوهرياً .

لن نذكر الآن هذه الصعوبة ، إن ما يسترعي انتباهنا هو الرابط بين اقتراحين يؤكدهما دوركهائم في الوقت نفسه : 1 - المجتمع ذات جوهر رمزي ؛ 2 - الحياة الاجتماعية هي أساس النشاط العقلائي للإنسان . ولكي يكون هذين المقترحين متلائمين ، يقتضي أن يتم التمييز بوضوح بين الرمزي والخيالي . ذلك أن هذا التمييز ، احتفظ به على الأقل ضمناً ، في مؤلفات علماء الاجتماع الفرنسيين الكلاسيكيين . وبالفعل ، يمكن استخلاص ثلاث أطروحات في كتاباتهم . تشكل الرمزية الاجتماعية بالنسبة لهم ، نظاماً ما من الظاهرات (الممارسات والمعتقدات) يمكن وصفه بالأغراض ، بمعنى أنها تؤسس بين أعضاء المجتمع جماعة صحيحة . ثمة اقتراح معاكس يستتج من هذه الأطروحة الأولى ؛ لا يقوم أي مجتمع ولا يستمر إلا إذا توصل لأن يتشكل كجماعة رمزية . يقتضي أن نضيف الى هذين الاقتراحين ، اقتراح ثالث : بما أن الرمزية الاجتماعية تكون غير قابلة للانفصال عن عملية الاتصال ، فإنها تتغير وفقاً لشكل ومحتوى عملية الاتصال نفسها . وهكذا ، ففي المجتمعات ذات النمط « الآلي » (وحدات صغيرة مغلقة ، مندجة بقوة ، حيث يكون التعبير عن الفوارق الفردية مراقب بدقة) ، يكون الطقسي والاحتفالي هما الشكلين المميزين للرمزية . وفي المجتمعات ذات النمط « العضوي » (مع تقسيم العمل ، تمايز الأدوار ، وتكامل الفاعلين بواسطة أليات غير شخصية مثل السوق) ، ليست حصّة المعتقدات بالنسبة للطقوس هي التي تتغير وإنما الرابط بين الاثنين هو الذي تتغير طبيعته . في الوقت نفسه الذي تتغير فيه طبيعة كل من هذين العنصرين . إن تطور المعرفة العلمية ، بتغييره لنظام المعتقدات يطرح مسألة نفوذ الطقوس . ومع ذلك ، فإن دوركهائم وموس لا يستتجان من هذه التحولات أن البعد الرمزي للطائفة الاجتماعية مدعو الى الزوال .

إن الصعوبة الرئيسية لمفهومها ، تكمن في أنها لا يقولان لنا بوضوح على ماذا تقوم موضوعية الرمزية . حتى ولو كانت المعتقدات الخرافية شيئاً آخر غير الهذيان وحتى لو لم يكن ممكناً أن يجتزئ طقس الى عصاب استحواذي ، فلا يستتبع ذلك أننا نستطيع ، بحجة أن الأمر يتعلق بنشاطات اجتماعية ، أن نصفها « بالعقلانية » . إن إحدى أكبر حالات الغموض في علم اجتماع دوركهائم ، هي أنه يخلط بين العقلانية والموضوعية والمجتمع . إن كل نظام اجتماعي يمكن أن يعتبر موضوعياً ، إذا أفسح المجال لتوقعات منتظمة الى حد ما للفاعلين كما للمراقبين . ولكن القول أن هذه الظاهرة عقلانية لأنها تشكل بانتظامها

موضوعاً مؤكداً للفكر ، أمر مختلف تماماً . تشتمل هذه العبارة (عقلانية) على معانٍ متنوعة الى أقصى حد . فيمكنها أن تدل على تكيف جماعة مع بيئتها وكذلك شرعية القيم التي تعترف بها . إن المعنى الوحيد الذي يكون ملائماً في حالة الرمزية ، هو أن كل مجتمع ، يواجه كنظام رمزي ، يحدد نظاماً من المظاهر المفهومة أي ذات معنى . وفي تقريب العقلانية والمجتمع الى حد الدمج بينهما تقريباً ، ذهب دوركهيم أبعد بكثير مما نوحى له التجربة . وكذلك أبعد بكثير عما كان ضرورياً له ليقيم أطروحته الخاصة حول الحقيقة الاجتماعية وموضوعية علم الاجتماع .

هذا الضعف في فكره يتفجر بخصوص نظرية « التمثل الاجتماعي » الذي يقيم عليه دوركهيم مفهومه عن التراضي . وتشكل هذه التمثلات مجموعاً معقداً من الممارسات والمعتقدات التي « ترمز الى » المجتمع ، في هذا المعنى المزدوج كونها تساعدنا على تصوره تؤمن وجوده بما أنها تسمح لأعضائه بالاتصال فيما بينهم . فالعلم يمثل الأمة ، وهو « شعارها » في المعنى الذي يعطيه غرانيه (Granet) لهذه الكلمة ، عندما يطبقه على الرموز الصينية . ولكن ما من أحد يقول إن العلم المثلث الألوان هو فرنسا . وفي أقصى الحالات ، عندما نراه محمولاً في مقدمة فيلم ، أو مرفوعاً على واجهة بناء رسمي ، فإنه يوحي لنا بجملته من السلوكيات والمواقف : أن نرفع قبعتنا إذا كان عرض 14 تموز هو الذي يمر ، أو أن نضع اليد على حقيبة نقودنا إذا كنا نمر أمام بناء مصلحة الضرائب ، وأن نفرق في أخالتين في تمجيد ساحر ، إذا كنا وطنيين . ذلك أن هذه التمثلات الجماعية لا تنتمي الى نطاق « الفكر المنطقي التجريبي » . فالتضامن ، أبداً يكن رأي جماعة دوركهيم ، ليس « واقعة » بنفس مستوى الحاذية الكونية . إنه ، مثل أغلب المثل والقيم السارية في مجتمعاتنا ، فكرة غير منطقية ، لا تتوصل الى إدراكها إلا إذا عاملناها بصفتها مركباً من المعتقدات والممارسات .

إن تعابير مثل المنطقية وغير المنطقية مستعارة من باريتو (Pareto) . وعلى الرغم من أن علمه الاجتماعي قَدِّم غالباً بصفته « غير عقلائي » و« تجريبي » ، فإن العلاقات التي يقيمها باريتو بين الرواسب والاشتقاقات تستبعد تماماً هذا التفسير ، وفي الوقت نفسه ، توضح على الأقل بطريقة غير مباشرة ، فكرة الرمزية التي لم يعالجها أبداً بحد ذاتها . بالنسبة له ، ثمة في الفعل الاجتماعي نطاقاً واسعاً ليس منطقياً (منطقي - تجريبي) ولا غير منطقي (غير عقلائي) . يتشكل هذا الغير منطقي من معتقدات وممارسات . هذه المعتقدات ليست قابلة للتحقق ، ولكن لا شيء يسمح بدمجها مع نتائج هاذية . إن الأيديولوجيات والعقائد الدينية تنتمي الى هذه الفئة . يمكن أن تصبح هاذية عندما تؤخذ بصفتها مقترحات علمية . ويشتهد هذا الهذيان بنسبة التباس المعتقدات وبخاصة عندما تمجد نفسها ، متأثرة بميزة مقدسة . يفضل هذه الميزة تتخلص من التضخض والنفاش ، وتكون أحياناً حتى مقترنة بمقولات خاطئة بصورة ظاهرة ، لا تبدو أقل تأكيداً من انساحية الدغماتية . إن بعض صيغ الأيديولوجيا المساواتية قد تكون مثلاً جيداً عليها . يعتقد باريتو أن المساواة هي

عقيدة دينية ؛ وبالفعل ، يحس الكثيرون أن معارضته هي تمجيد ، يرمي خارج الجماعة « الديمقراطية » كل من يناقش مبدأ المساواة . إن التبرير المنطقي - التجريبي لهذه العقيدة مستحيل - كما من جهة أخرى ، إثبات العكس . يبقى إذن أن نجعله معقولاً ، بفضل « الاشتقاقات » البيانية والجدلية . وحينئذ يصبح مقبولاً ، بفضل المعالجات المناسبة التي تعيد تنشيط المشاعر المؤكدة والمحددة ثقافياً . إن وظيفة الرمزية هي تأمين تركيب مؤقت مع ذلك بين « الرواسب » و« الاشتقاقات » .

بالطبع ، ثمة شرط هو ألا نسحب هذه الأخيرة من الجانب اللاعقلاني واللاواعي . يقدم التحليل النفسي لعلماء الاجتماع نظرية للرمزية ، مغرية جداً ، ولكنها ذات فائدة ضعيفة لهم . لقد أعطى علم الأحلام لفرويد الفرصة لتطوير نظريته عن الرمزية . وعلى الرغم من أن الحلم يعمل على بقايا نهائية بمقدار ما يعمل على ذكريات قديمة جداً ، فإن صورة الحلم تتميز عن الصورة المدركة كما عن الذكرى . يقوم منهج فرويد على معاملة الحلم ، ليس باعتباره راسب ماضٍ ميت أو استباقاً لمستقبل صعب الفهم ، وإنما بصفته تعبير عن رغبات لم يتمكن الحالم من إشباعها لأن حادثاً ما ينتصب بين الرغبة وإشباعها ، ويدفع بالرغبة خارج حقل الوعي . وعودة هذه الرغبات المقموعة ليست ممكنة إلا بفضل تسوية معينة وتحت ثوب مستعار . إن الصور الحلمية ترمز إلى الرغبة المقموعة . وإذا كانت تشبهها بطريقة معينة فلا يتم ذلك إلا بشكل استبدالي . إنها تعبر عن الرغبة ولكن بإلباسها وجهاً مستعاراً .

إن الرمزية ، المفهومة هكذا ، تمثل عدداً معيناً من المميزات المتناقضة مع الصفات التي ينسبها إليها أتباع دوركهيم . والرمزية الفرويدية هي عملية استبدال وتسوية ، تسمح بمعاملة النزاع بين النوازع اللاواعية من جهة والإلزامات الاجتماعية وبصورة أعم متطلبات مبدأ الواقع الحقيقي من جهة أخرى . وبخلاف الوظيفة الرمزية التي تؤمن ، عند أتباع دوركهيم الصلة بين أعضاء المجتمع ، فإن الرابط الذي يجمع الرغبات اللاواعية والحلم عند فرويد ليس مستقراً ولا ثابتاً . ليس مستقراً بما أن الرغبة نفسها يمكن أن تغير اتجاهها وتعبيرها . (يصف فرويد العلاقة بين الحلم والرغبة بأنها « متغيرة ») . وليس مستقراً لأن السيناريو نفسه لحلم واحد ليس له المعنى نفسه بالنسبة لحالمين . وإن رفيقي سرير واحد ، يحملان قرب بعضهما . يحمل كل واحد منهما لنفسه ، في حين أن مؤمنين اثنين يحضران قداساً في الكنيسة نفسها ، يفهمان بالطريقة نفسها على الأقل تقريباً ، الاحتفال الذي يشاركان فيه : وإذا كان ثمة جماعة من الحالمين فإنها ليست مكونة إلا من أناس مستقطبين . ويعتني أن نضيف أيضاً أن هذه الجماعة تقع على مسافة من الرغبات الفردية وتقوم على سطحها . يعتبر فرويد أن « علم الأحلام » هو شيء مختلف تماماً عن مفتاح الأحلام بصفتها مخزوناً ذاوياً وإلى حد ما دون معنى ، لأقوال وحكايات لكل مكان . إن المحلل النفسي الكلاسيكي لا يفتش على طريقة جانغ (Jung) ، عن نماذج أصلية . فهو لا يتم أبداً بالمقولات المتنقلة ما بين الأفراد أو بين الثقافات ، التي لا تعلمنا حول النفسية

الفردية أكثر مما تعلمنا حول عمل المجتمع . إنه يسمى الى القبض فيها يتعلق بحالة فرد معين ، على دينامية النزاع الذي يمنعه من إشباع رغبته وفي الوقت نفسه التنكر لها . كما يحتاط عالم الاجتماع أو الانتولوجي تماماً من جهته ، كما يوصي ليفي شتراوس ، من أن يدمج مع النماذج المثالية أو المقولات ، المعتقدات الخرافية المقتربة دوماً بممارسات طقوسية ، مدونة هي نفسها في بيئة مؤسسية محددة تاريخياً وجغرافياً .

صحيح أن الطوطم والتابو (Totem et Tabou) يعرض علينا شبكة رمزية للمصير الانساني ، ولكن هل تشكل هذه التعميمات نظرية للرمزية الاجتماعية ؟ إنها تعرض علينا عدداً معيناً من المعتقدات الخرافية (أوديب ، موت الأب ، تأمر الأبناء ضد سلطته الاستبدادية ، تم تجميعهم بعد موته) . يمكننا أن نوجه لهذه المعتقدات كمية معينة من النقد . أولاً ، يدفع الإجماع الهوسي (نسبة لهوبس) فرويد الى تحذير النزاع بين الطبيعة والثقافة . من ناحية ثانية ، أياً يكن الاقتان بالمعتقدات الفرويدية ، ولا سيما الصيغة التي يقترحها فرويد لعقدة أوديب ، فإنها لا تعالج الوظيفة الرمزية إلا بواسطة النزاع بين عناصر الجهاز النفسي (الأنافسوية ، الأنا ، الانفعالات) ، ولكنها تهمل بشكل كامل الجانب الموضوعي والادراكي للرمزية التي لفتت عن حق انتباه علماء الاجتماع التابعين لدوركهام المهتمين جداً بالعلاقات بين الميتولوجيا والعلم والساعين بقوة الى إرساء « التمثلات الجماعية » على شبكة من العلاقات المنظمة بشكل جيد . ولا يعرض التحليل النفسي تصوراً يسمح لعالم الاجتماع بالتصدي لمشكلة التماسس والموضوعية لعملية النشاط المتبادل ، الأساسية بالنسبة له .

وما أن نجد الرمزية نفسها متقاربة مع وظيفة الاتصال ، فإن حجمها الإدراكي هو الذي يُبرز كما عند جورج ميد (George H. Mead) ، بالطبع شرط أن يفهم كلمة « إدراكي » بشكل صحيح . يرى ميد في الرمز الوساطة التي يستطيع بواسطتها أفراد عديدون أن يتفاهموا وأن يتواصلوا . يتم تعريف التواصل أولاً بأنها نشاط متبادل . ولكن هذه الكلمة الأخيرة لا تدل عند ميد (Mead) على إقامة علاقة بين أفراد قد يبقون خارجين وغير مباينين بالنسبة لبعضهم البعض . إن الكرات المتحركة تكون في نشاط متبادل ، بما أن موقع وحركة كل واحدة يمكن أن يتأثرا بموقع وحركة الأخريات . وإذا طبقت على العلاقات البشرية ، هذه الصورة التي تستوحىها البيهافورية الكلاسيكية ، لا تبدو محتملة من ميد . لذلك نجد ميد يشير الى البيهافورية الخاصة به بإضافة صفة اجتماعية عليها . وهو يعتبر أن النشاط المتبادل بين الفاعلين الاجتماعيين يعرف بصفته عملية يكون كل شخص قادراً بواسطتها على وضع نفسه مكان الآخر . إنها عملية خيالية ، إذا شئنا ، بما أني لن أكون أبداً شخصاً آخر غيري أنا . ولكن هذه العملية ليست اعتباطية ، بما أن الاستبدال المقصود ليس سوى استبدال أدوار ، تكون منتظمة في تعارضها كما في تكاملها . إن صيغة « أخذ دور الآخر » الشهيرة تشير الى الرابط بين فكرة الدور وفكرة النشاط المتبادل الرمزية . فالدور هو جملة من الحقوق والواجبات المخصصة لشخص معين . أو هو يطالب

بها ويكتسبها ويمثلها في كل الأحوال من أجل الآخرين - ونحت رقابتهم . إذن ليس ثمة نشاط متبادل دون حد أدنى من التفاهم بين الممثلين . هذا التفاهم الذي لا يكون برأي ميد غيرياً وغيرزياً إلا استثناء ، يستند الى جملة من الفرضيات والاستباق ، أي التوقعات الصحيحة تقريباً من الناحية الإدراكية ، التي يسمي الشخص والآخر بواسطتها الى تحديد مواقعهم المتبادلة بواسطة عملية ضبط أكثر فاعلية . إن النشاط المتبادل كما يفهمه ميد هو جملة من الاستراتيجيات التي يتوافق بواسطتها الشخص والآخر مع بعضها البعض .

يقول لنا ميد أن هذا التوافق رمزي . ولكي نفهم معنى هذه الصيغة ، يقتضي التوقف عند طبيعة التوافق نفسه وعند طبيعة الوسائل والموارد التي يعتمدها . لنبدأ بتفحص قدرة كل فاعل على « أخذ دور الآخر » . هذه الصيغة إذا فُهمت حرفياً ، توحي بأن النشاط المتبادل بين أفراد مجتمعيين بشكل مناسب يميل نحو مبادلة يمتلك كل فاعل إدارتها والسيطرة عليها . ولا يكون ثمة اتصال ممكن مع الآخر إلا إذا كان كل واحد من الشركاء يمكن أن يحل محل الآخر ، على الأقل فكرياً .

هل قام ميد بصورة تعسفية ، بتقليص النشاط المتبادل الى حدوده المشالية ، أي الى المبادلة ؟ هذا السؤال يمس موضوعية الأدوار الاجتماعية ، ويسمح لنا بأن نستشف ما يميزها في آن واحد عن عدم الثبات وعن عدم التواصل في الاستيهام والتشدد المشالي للضوابط . يبقى إذن أن نتساءل عما ينبغي أن يكون الرمز الاجتماعي من أجل تأمين اتصال صحيح بين الفاعلين ، دون اقتصار النشاط المتبادل على الشكل الوحيد للمبادلة .

إن الإتصال الرمزي ليس تصورياً بصورة دقيقة ، ولا حتى شفوياً بصورة دقيقة . والاتصال التصوري ليس خالياً من الخطأ وسوء الفهم . وإن التصور الذي ترتبط به كل كلمة يمكن أن يعتبر بما يشير إليه أو بما يضيف من قيمه . فكلمة امرأة يمكن أن تشير الى كائن إنساني من الجنس المقابل لجنسي ، بخصوصياتها المعينة في النصف الأعلى من جسمها وفي شعرها وصوتها وملابسها . ولكن يمكن أن تذكر كذلك ، بشريك معين حصلت منه على متع معينة أو مساوى معينة . فضلاً عن ذلك ، ثمة رموز أخرى غير الكلمات ، فقد ميز ميد بوضوح شديد حركة الكلمة . وأخيراً ، إن العلاقة بين الحركة والإشارة والرمز أبعد من أن تكون واضحة . فالحركة يمكن أن تكون تتابع إشارات منطلقة ومطلقة ، يقتضي مع ذلك الاحتراس من خلطها مع تتابع الحركات التي تنتج آلياً من بعضها البعض . ويمكن أن تكون الحركة كذلك استباقاً وإجاءاً - أي استراتيجية .

لـ يوضح ميد إلا بشكل ناقص جداً فكرة الاتصال ، التي قدم سوسير (Saussure) بالنسبة لها تدقيقات مهمة جداً عبر تمييزه بين اللغة والأسلوب والكلام . لقد دافع بصراحة عن تصور تبادل النشاط للاتصال اللغوي ، أو بالأحرى للغة التي يميزها عن الأسلوب والكلام . إن الكلام هو عمل يفترض وجود شخصين على الأقل ، تقوم بينهم عملية تدخل فعلاً صوتياً (إرسال صوت حاملاً معنى معين أي « صورة صوتية » على حد قول

سوسير ، وفعل استماع « يجمع في الدماغ هذه الصورة مع المدرك الخاص بها » . ولكن اللغة التي تفهم هكذا هي صنف من نوع أوسع بكثير ، « متعدد الأشكال ومتنافر » ؛ الأسلوب الذي يمكننا اعتباره بمثابة مرادف « للوظيفة الرمزية » مأخوذة في كل اتساعها . من جهة أخرى ، تتميز اللغة عن الكلمة التي تكون تعبيراً مشخصاً للفرد الذي يتكلم ، في حين أن اللغة هي نظام من قواعد المفردات والنحو ، التي يشمل حقل تطبيقها جميع الأفراد الذين يتكلمون الاصطلاح التعبيري نفسه .

للتمييز المقترح من قبل سوسير قيمة مزدوجة . إنه يسمح برد التماثلات السهلة بين « الوقائع اللغوية » و « الوقائع الاجتماعية » . فاللغة هي واقعة اجتماعية ، ولكن الاتصال الاجتماعي يحصل بين أفراد ، ليس فقط بفضل اللغة وإنما كذلك بفضل كل أنواع الأساليب اللغوية - شفوية وغير شفوية . فضلاً عن ذلك ، إن اللغة ، باعتبارها عكبة من قبل أفراد ، تستند على الركيزة المتكونة من « الكتلة المتكلمة » . ينجم عن ذلك بالنسبة لسوسير ، أن الاتصال الذي يحصل بين أعضاء مجتمع معين ، لا يمكن اختزاله بدقة أبداً إلى نظام من الإشارات الاعباطية ، التي تكون دون حوافز والمعرفة بدقة ، ولكنها تنطوي على هالة أو سديم رمزي يتكاثف حول « رابط بدائي بين المعبر والمعبر عنه » . فالاتصال الاجتماعي لا يختزل إذن إلى اللغة وحدها . إنه ينطوي فضلاً عن ذلك على تشكيلة متنوعة من الأبعاد الرمزية التي يشير إليها سوسير باسم علم الإشارات .

إننا نرى الآن عدم الدقة الكبيرة لكلمة الرمز . ومن أجل تبديد هذا الغموض جرت العادة بعد سوسير ، على التمييز بين الإشارة والرمز . تسم الأولى باعتباطية الرابطة بين المعبر والمعبر عنه . فالدائرة الحمراء الموضوعة عند مدخل أحد الشوارع التي تنبه سائق السيارة إلى أن الدخول ممنوع لم تصبح كذلك إلا بموجب اتفاق . ولكن المعنى المرتبط بالإشارة ليس اعتباطياً فقط وإنما هو كذلك صريح وثابت . ولكي لا تعود الدائرة الحمراء تعني « ممنوع المرور » على السلطة المختصة أن تعلمنا بذلك بالطريقة وخلال المهل القانونية . هل أن الكلمة هي إشارة أم رمز ؟ عندما نتوصل إلى التمييز بين الشيء المشار إليه وما يشير إليه ، يمكننا الكلام على الإشارة فيما يتعلق بالكلمة الثانية . ولكننا ، في حالات عديدة ، لا نأخذ الكلمة باعتبارها إشارة معجمية وحسب . عندما يقوم رجل فكر « بصنع كلمة » وإن اختارها بخطأ محسوب ، نجد الكلمة نفسها مكتسبة هالة تتجاوز حقل تعريفها الدقيق .

حتى في الحالة التي يستيق فيها الشخص بشكل صحيح لعبة الآخر ، يهي نفسه لها ، ويهي الآخر للإجابة على توقعاته ، يكون الاتصال شيئاً آخر مختلفاً تماماً عن تبادل المعلومات . أحياناً تناقص الحركة الكلمة . وأحياناً تدعمها ؛ وأحياناً أخرى تلتفها . يمكن أن يفكر الفاعلون غير ما يقولون . ثمة في الاتصال الرمزي منطقة من الظلال ، تنتشر من نواة قاسية للمعاني المستقرة نسبياً والقبالة للفهم الواحد من قبل أي كان (الآخر

المعجم من قبل ميد) . لنقتبس عن لينش (Leach) مثلاً ثلاثياً ، يسمح لنا بإظهار كيف أن تنوع الفوائد الإدراكية - لكي تقتبس عن المنهجين الانتولوجيين أحد تعابيرهم المفضلة - يكون عاجزاً لوحده عن تأسيس موضوعية الاتصال ، بالمعنى الذي يعطيه ميد نفسه لهذه الكلمة . لتفحص ما يجري في قاعة للموسيقى حيث يقوم قائد أوركسترا شهير بقيادة عزف السمفونية الخامسة لبيتهوفن . إن النشاط المتبادل بين القائد والعازفين المنفردين وأعضاء الأوركسترا والجمهور يتوسطه التوزيع . ولكن التوزيع بالنسبة للقائد هو نص ملزم عليه عدم الاعتماد عنه ، في حين أن المولع بالموسيقى الذي لا يكون دوماً موسيقياً خبيراً جداً ، يكون التوزيع بالنسبة له ذريعة تستخدم ركيزة لأحلامه . يقتضي أن نضيف أن قائد الأوركسترا ليس مؤلف التوزيع . وباعتباره ليس سوى المؤدي ، فإنه يجد نفسه بعض الشيء إزاء هذا التوزيع في الوضع الذي يجد فيه الهادي نفسه بالنسبة لأدائه .

يلاحظ لينش أيضاً أن القياسات الثلاثة الأولى اقترنت خلال الحرب العالمية الثانية بحركة الأصبعين ، السبابة والوسطى التي كان تشرشل يعلن بواسطتها النصر - هذه الحركة التي يمكن مع ذلك أن تثير لدى بعض الأذهان المتتوية تصورات بذئية : القرون (للزواج أو الزوجة المخدوعة) ، أو الشئمة . إن القياسات الأولى للسمفونية الخامسة تعامل هكذا مجازياً باعتبارها رمزاً لانتصار الحلفاء . ولكن بما أن الرمز هو استعارة فإنه يعاق بواسطة لعبة الجمع المراجعة إلى حد واسع ، لما يسميه ليفي شتراوس « المعبر المتأرجح » .

إن نفس علامات بيتهوفن التي تذكر بانتصار الديموقراطيات في ذهن مستمع أوروبي للإذاعة البريطانية ، تعلن بالنسبة للموسيقى الذي يقرأ التوزيع ، فكرة رئيسية ستستعاد مرات كثيرة بهذه الآلة أو تلك ، من قبل الأوركسترا بكاملها أو بجزء منها ، في هذا الزي أو ذاك . ذلك هو الجانب التنظيمي من معجم الرموز الذي يسمح بإعادة وضع أحد العناصر في مجمل المعاني التي يشكل جزءاً منها . ففي غياب المعجم ، أو إذا كانت القواعد النحوية ناقصة ، وغامضة أو متناقضة ، يصبح هذا العنصر « متأرجحاً » . وإذا تعرض إلى انحراف يسحب منه كل معنى إلى حد ما ، فإنه يستبعد من نظام الاتصال ولكنه يستطيع أن يغذي الحلم أو التجمعات الحرة للأفراد . إن الرمز لا يشكل أداة اتصال إلا بصفته كناية .

إن نظرية الرمزية الاجتماعية تُسحب في اتجاهين متعارضين . من جهة أولى ، الرمز هو التخيلي ، أي التخيلي عن مبدأ الواقع . فالرمزية إذن هي علم « كما لو » . ولكن « كما لو » التي يستسلم لها الحالم دون العمل على مراقبتها . وإن الرمزية التي تفهم هكذا لا تعود في النظام الاجتماعي الطقس أو الاحتفال ، إنها العيد بما فيها من نفجر وكيفية . فلا يعود للرمزية أية علاقة مع المعنى الذي يعطيها إياه موس في البحث حول الهبة ، أو دوركهيم في « الأشكال الأولية للحياة الدينية » . ولكي نحفظ للرمزية بعبدها الاجتماعي يقتضي تفريها من المعجم والمعجمية . إننا نفهم بهذه العبارات جملة من المعطيات القادرة على مراقبة ظهور سلسلة متتابعة من الأحداث المتوقعة والمنظمة ، وكيفية حدوثها - حتى ولو كانت الرابطة بين معطيات السلسلة الأولى ومعطيات الثانية ليست مفهومة من قبل مستعملي المعجم .

يقتضي التساؤل الآن عن أصناف الأحداث الاجتماعية القابلة لأن «تحول الى رموز» - وعمل العكس التساؤل عن تلك التي لا يمكن تحويلها ، أو فقط بطريقة تقريبية شاردة وملتبسة . والظروف التي تفسح المجال للترميز هي تلك التي يسميها ليش « طقوسية » : الزواج ، الولادة ، المسارة ، التطهير ، الأضحية (الذبيحة) . تشكل هذه « الظروف الطقوسية » تنابعا للحركات تستدعي وتولد بعضها البعض ، وفقاً لمخطط إلزامي يعمّن لكل مشارك دوراً ورتبة . فيما يتعلق بمعاجم الرموز التي تحكم « الظروف الطقوسية » يمكننا أن نتكلم على « مسجلي نقاط » يدلّون على مكان كل واحد في التراتبية التي تميّز أو تساوي بين الأفراد ، الذين يعبرون عن الرضى والكبت والإنكار والخضوع والوجاهة . يبنى « مسجلو النقاط » انطلاقاً من وحدات أساسية للتصرف ، مقصودة أم لا ، مثل الوضع - جلوساً، وقوفاً ، نياماً - مثل حركة الجسم والسرعة التي تنفذ فيها . إنها تبنى كذلك بفضل إظهار بعض أجزاء الجسم أو سترها وكذلك بعض منتجات أو فضلات النشاط العضوي .

يمكننا مدّ فكرة التسجيل الى أبعد من الظروف الطقوسية . فعلاقات المسافة والتراتب والتعاون لا تعبّر عن نفسها في « ظروف طقوسية » فقط . فالانثروبولوجيون يدرسونها في إطار الأضحية وه طقوس العبور » - ولكن غوفمان (Goffman) على حق كامل في وصفها بمناسبة اللقاءات العابرة ، عندما يسأل مثلاً أحد الأجانب على رصيف محطة القطار ، أحد أبناء البلد الذي لم يره من قبل قط والذي لن يراه أبداً بعد الآن ، عن موعد القطار القادم ، فالثياب واللحية والمشية تدل المراقب على « هي » ؟ وهذا الأخير ، يتعرف في الجمهور الذي يزحه ، بواسطة بعض الإشارات الملأمة ، على المحادث القادر على أن يقدم له المعلومات التي يحتاجها . يؤسس إذن التسجيل الرمزي لعمليات تعرف وتحديد هوية - التي يشكل الوشم حالتها القصوى والكاملة ، بما أنه يفترض فيه تأمين هويتنا بالنسبة لأنفسنا وبالنسبة للآخرين .

يمكننا إذن تقريب مفهوم الرمزية الاجتماعية الذي أعده أنباغ دوركهايم ، من مفهوم معجم الرموز الذي يعتبر جملة من « مسجلي النقاط » التي تعرّف التراتبية الاجتماعية التي تسمح للأفراد بالتعرف على جنس شركائهم ، وسنهم وبخاصة وضعهم . ولكن كل معجم يستعمل في آن واحد أداة قاموسية وجملة من قواعد النحو . وفي تقنين الأوضاع ، تشكل المفردات من حركات وصيغ شفوية ، تدفع بالنسبة لها الى التساؤل عما إذا كانت طبيعية أو اتفاقية . هذه المسألة دقيقة جداً ، إذ إن الدموع لا يرتبط فيها بصورة ذاتية الشقاء والحزن ، حتى ولو كان مسموحاً من ناحية تطور الكائن الفرد القول على غرار ليش ، أن الدموع تشكل سلوكاً مشتركاً لجميع الأولاد من جميع الثقافات عندما يعبرون عن شقاؤهم وحزنهم . ولكن ترميز الدموع باعتبارها تعبيراً عن الحزن ينبثق من إعداد مبتكر ومتنوع تبعاً للثقافات .

لا يكفي لكي يكون لدينا مدونة أن يعطى مخزون من الصور والحركات والكلمات . يقتضي كذلك توفر جملة من قواعد الاستعمال والتركيب . وإن اللجوء إلى هذه القواعد النحوية أكثر ضرورة مع ذلك من المواد التي تطبق عليها المدونة الغامضة في ذاتها . ليس صعباً جداً في أي

مكان التمييز بين رجل مسن وولد صغير، أو بين رجل وامرأة. ولكن رتبة شخص معين وفئة السن التي ينتمي إليها الفرد، وعلاقات قرابته مع أفراد آخرين، ليست مدونة على وجهه. فبفضل مدونة رمزية (الملابس، الشكل، مستوى الاستهلاك وغطه، المفردات، اللهجة، الأسلوب) يمكن أن تصبح المعلومات الخاصة بوضع هذا الفرد قابلة للفهم. كما أن تقنين الأوضاع ليس أبداً متماكناً تماماً. وبالفعل، يكون للوضع أبعاد عدة. فيمكنني أن احتل رتبة عالية بالنسبة لأحد الأبعاد، في الثروة مثلاً، وألا يكون لي إلا اعتبار قليل أو سلطة قليلة. فضلاً عن ذلك، يكون الترميز سهلاً إلى حد ما بالنسبة لعدد معين دون الآخر. ويكون تكوين مؤشرات الثروة أسهل بكثير من مؤشرات السلطة. وإن تقييم السلطة التي يمتلكها فرد معين في أحد التنظيمات أسهل من تقييم سلطته في الجماعة التي يقيم معها.

ثمة في كل مجتمع عدد من المدونات بمقدار يساوي على الأقل أبعاد الفعل الاجتماعي. وبسبب هذه التعددية، هل يقتضي استبعاد إمكانية وجود «مدونة للمدونات»؟ إن وظيفة الدمج هذه عليها غالباً مفهوم نظام القيم، الذي يعتبر بصفته جملة الأفضليات الجماعية التي تفرض نفسها على جميع الأفراد وجميع الفئات الاجتماعية. ولكن يتعلق الأمر بمجموعة قليلة التماسك وعملية بالكاد، تتعلق بمزيج المفردات أكثر من الدقة النحوية. كما أن الرمزية الاجتماعية التي تتجسد فيها التمثلات الجماعية ليست مدونة بحصر المعنى، ولذلك إن نعت الإدراكي الذي يستعمله غالباً شراح ميد للإشارة إلى الرمزية الاجتماعية، ينبغي أن يؤخذ بشيء من الحيلة. فهي لا تشكل أكثر من الرحم الذي تنغذى فيه في أن معاً التمثلات الاجتماعية والتأمل النقدي لعالم الاجتماع الذي يبذل جهده لفهمها.

- BIBLIOGRAPHIE. — BLUMER, H., *Symbolic interactionism. Perspective and method*, Englewood Cliffs, Prentice-Hall, 1969. — CASSIRER, E., *Philosophie der Symbolischen Formen*, Berlin, B. Cassirer, 1923-1929, 3 vol. Trad. : *La philosophie des formes symboliques*, Paris, Editions de Minuit, 1972, 3 vol. — CHOMSKY, N., *Cartesian linguistics ; a chapter in the history of rationalist thought*, New York, Harper & Row, 1966. Trad. : *La linguistique cartésienne ; un chapitre de la pensée rationaliste*, suivie de *La nature formelle du langage*, Paris, Seuil, 1969. — CICOUREL, A. V., *Cognitive sociology : language and meaning in social interaction*, Harmondsworth, Penguin Books, 1973. Trad. : *La sociologie cognitive*, Paris, PUF, 1979. — DURKHEIM, E., *Les formes élémentaires de la vie religieuse**. — ELIADE, M., *Traité d'histoire des religions*, Paris, Payot, 1949; éd. rev., Paris, Payot, 1968. — FREUD, S., *Die Traumdeutung*, Leipzig, Vienne, F. Deuticke, 1900. Trad. : *L'interprétation des rêves*, Paris, PUF, 1967. — GOFFMAN, E., *The presentation of self in every day life*, Londres, Allen Lane, 1969. Trad. : *La mise en scène de la vie quotidienne : 1. Présentation de soi*, Paris, Editions de Minuit, 1973. — JUNG, C. G., *Psychological reflections : an anthology of writings*, New York, Harper, 1953, 1961. — LAPLANCHE, J., et PONTALIS, J. B., *Vocabulaire de la psychanalyse*, Paris, PUF, 1967, 1971. — LEACH, E. R., *Rethinking anthropology*, Londres, Athlone Press, 1961. Trad. : *Critique de l'anthropologie*, Paris, PUF, 1968. — LÉVI-STRAUSS, C., *Le totémisme aujourd'hui*, Paris, PUF, 1962; *Anthropologie structurale deux*, Paris, Plon, 1973. — MAUSS, M., « Essai sur le don », in *Sociologie et anthropologie*, Paris, PUF, 1950. — MEAD, G. H., *Mind, self and society. From the standpoint of a social behaviorist*, The Univ. of Chicago Press, 1934. Trad. : *L'esprit, le soi et la société*, Paris, PUF, 1963. — PARETO, V., *Traité de sociologie**. — SAUSSURE, F. de, *Cours de linguistique générale*, Paris, Payot, 1916, 1974.

Rousseau Jean-Jacques

جان جاك روسو

جان جاك روسو (1712-1778) تبقى له دوماً علاقة في علم الاجتماع الحديث من خلال جوانب عديدة في عمله ، ولكن ربما بصورة خاصة من خلال المسألة الأساسية التي يعالجها علم اجتماعه السياسي ، وهي مسألة الشروط الشرعية للمؤسسات السياسية .

تمّ التطرق الى هذه المسألة اعتباراً من الحديث الثاني أي الحديث حول أصل التفاوت بين الناس . إن التخلي عن الحرية الطبيعية ، أي الحرية التي كان يتمتع بها « الانسان التوحش » . في الحالة الطبيعية ، فسرت فيه بالاثار المنحرفة المتواعدة من أنظمة النشاط المتبادل حيث يكون لكل واحد حرية التحرك بوحى من مصلحته الوحيدة . وفي مقطع يعتبر وضعه في بداية القسم الثاني من الحديث ذو مغزى ، الى حد أن روسو يباشر بوصف « الانتقال » - كما يمكن أن يقال في أسلوب مفلوط تاريخياً - من الحالة الطبيعية الى الحالة المجتمعية ، ويبيّن روسو أن نظاماً للنشاط المتبادل من هذا النمط يمكن أن يكون له آثار مضادة للإنتاج لكل من الفرقاء : « هكذا إذن تمكن الناس دون شعور منهم من الحصول على بعض الأفكار البدائية عن الالتزامات المتبادلة والمصلحة في تنفيذها ، ولكن فقط بمقدار ما تتطلبه المصلحة الحاضرة والملموسة ؛ ذلك أن التوق لم يكن يشكل شيئاً بالنسبة لهم : ولأنهم لم يكونوا يتمتعون بالمستقبل البعيد ، لم يكونوا يملكون حتى بالغد . وإذا كان المقصود اصطيد غزال مثلاً . فإن كل واحد منهم يشعر بوضوح أن عليه المحافظة بأمانة على موقعه ؛ ولكن إذا حدث ومزّ أرنب برّي وكان يمتناول أحدهم ، فليس ثمة شك بأنه سيلاحقه دون تردد وعندما ينال من فريسته فإنه لا يهتم كثيراً كونه حرم رفاقه من فريستهم » . ويمكن صياغة برهان روسو بالطريقة التالية : لنفترض أن ثمة ثلاث « مكافآت » ممكنة : غ = غزال ، أ = أرنب ، ص = لاشي . إذا تعاون صيادان لكل منهما حصّة من الغزال (يكون الوضع غ ، غ) . إذا تعاون الأول ، يصطاد أرنباً ، والثاني يعود يخفي حينئذ (يكون الوضع أ ، ص) . إذا قام الأول بالرصد وإذا تخلى الثاني ، كان الأول دون صيد والثاني يصطاد أرنباً (يكون الوضع ص ، أ) . من الطبيعي أن يفضل كل واحد منهم غ على أ أو ص . ولكن ثمة كل الفرص في أن ينتهي الشوط بالحل الأدنى من الأفضل « أ ، أ » . وبالفعل ، يعرف كل صياد أن الآخر ، المتمتع بالحرية الطبيعية التي تنطوي حسب تعريف روسو نفسه على غياب الإلزام الخلفي ، يمكنه أن ينخلى عن التزامه .

الصياد الثاني

التعاون		التعاون	الصياد الأول
التخلي	التعاون		
ص ، أ	غ ، غ	التعاون التخلي	
أ ، أ	أ ، ص		

وإذا وجد أن ثمة خطراً في أن يعود صفر اليدين إذا كان الوحيد الذي يتعاون ، فإنه سيجد من الأفضل له اختيار استراتيجية « التخلي » . إن البداية الضمنية التي يحتويها مفهوم روسو عن « الحرية الطبيعية » تفترض بالفعل أفراداً أنانيين ومتعينين . وعندما يواجههم وضع مثل وضع فريق الصيد الذي لحقت بنيته في الجدول أعلاه ، سيميل الفرقاء - لكي نستعمل لغة نظرية الألعاب - إلى استعمال استراتيجية الحد الأقصى ، أي خط الفعل الذي يحميهم بالتأكيد من الخطر الأقصى : العودة بخفي حنين . وبعملهم هذا إنهم يولدون مع ذلك النتيجة المضادة للإنتاج أ ، أ : إن الحذر المطلوب منهم اعتباراً من الوقت الذي يغيب فيه التضامن والإلزام الخلفي الذي ينطوي عليه الولاء ، يكون أثره عليهم صموية (لكل واحد يدرك جيداً . . . ولكن) ، التوصل إلى « الحل الأفضل » غ ، غ . يمكننا في هذا الصدد أن نشير إلى فريدة روسو الكبيرة بالنسبة لمنظر كلاسيكي آخر في النظام الاجتماعي هو هوبس (Hobbes) . ففي حين أن الحرب الهوبسية تنجم عن تنافس الأفراد من أجل السيطرة على الأموال النادرة ، فإن روسو يبين أن الناس حتى على افتراض تمتعهم بطبيعة خيرة وكرمة وحتى لو افترضنا غياب العداوات تجاه بعضهم البعض ، يمكن ألا يكونوا قادرين على تحقيق الأغراض التي يسعون إليها . إن الآثار المضادة للإنتاج التي يوضحها مثل جولة الصيد يمكن أن لا تنتج - وهذه هي الأمثلة - عن الطبيعة العدوانية للإنسان وبسبب شح الطبيعة ، ولكن من بنية نظم التبعية المتبادلة والنشاط المتبادل التي يجد الفرقاء أنفسهم منخرطين فيها .

وفيا يتبع من حكايته الخرافية يحاول روسو أن يبين أن هذه الآثار المضادة للإنتاج تزداد بقدر ما ينمو ما أسماه دوركهائم « الكثافة الاجتماعية » ، يولد غياب الإلزامات حالة من الفوضى التي يتأثر بها الجميع ، وه الأغنياء منهم بدرجة أكبر من « الفقراء » . يقترح الأغنياء إذن على الفقراء الذين يقبلون ، التخلي عن الحالة الطبيعية . ولكي يتحاشوا مساوئ الفوضى الاجتماعية ، يكون لكل واحد مصلحة بالفعل في قبول نظام من الإلزامات المطبقة على الجميع . وإن الأكثر بحبوة لديهم فقط مصلحة أكبر من الأقل بحبوة في إقامة نظام اجتماعي . فضلاً عن ذلك ، لدى الأولين موارد تسمح لهم بإساءة استعمال النظام الاجتماعي ، إذ إن إقامة نظام الإلزامات الذي ينطوي عليه الانتقال من الحالة الطبيعية إلى الحالة الاجتماعية لا يمكن أن يرتضي فقط بالقوانين . يقتضي كذلك أن تكون القوانين محترمة . ولكن احترام القوانين ينبغي إذن أن تضمنه مؤسسة للسلطة السياسية التي يمارسها بالضرورة الرجال . ورغم « التعسف » الحتمي الذي ينطوي عليه النظام الاجتماعي ، « رأى العاقلون أنفسهم أطمع عليهم أن يقبلوا بالتضحية بجزء من حريتهم » .

إن الحديث عن أصل التفاوت بين الناس أبعد من أن يكون متناقضاً مع العقد الاجتماعي كما قبل أحياناً ، إلا أن مسائل « الحديث » الثاني تم تنسيقها في الحقيقة في العقد الاجتماعي . يستمد العقد الاجتماعي بطريقة أكيدة برهاناً اتخذ في « الحديث » الثاني شكل الحكاية الرومية . يقول العقد الاجتماعي « إرغام الإنسان على أن يكون حراً » : هذه الصيغة ليست غامضة إلا ظاهرياً . إنها تشير فقط إلى أن الإكراه هو وسيلة تسمح بتحاشي الآثار المضادة للإنتاج في بني

النشاط المتبادل التي تتطور في الحالة الطبيعية . وبالتالي يكون لكل واحد مصلحة في القبول بالإكراه . إن نظرية الألعاب تسمح بوضع القواعد بسهولة لتوقعات روسو . لتخيل وضعاً للنشاط المتبادل كما لو أن فاعلين يتعاونان فينال الأول مكافأة تبلغ قيمتها والثاني مكافأة تساوي قيمتها 2 ، وإذا تعاون الأول وتحل الثاني يحصل الأول على مكافأة تساوي صفراً والثاني مكافأة تساوي 4 ، الخ . (أنظر الجدول التالي) . في فرضية الحالة الطبيعية ، تؤدي بنية مكافأة مثل هذه إلى النتيجة 1 و 1 .

الفاعل الثاني

التعاون		الفاعل الأول
التخلي	التعاون	
0,4	3,2	التعاون
1,1	4,0	التخلي

وبالفعل ، لا يتوقى وحسب كل فاعل ، بتخليه ، من الخطر الأقصى المتمثل بعدم تحقيق المكافأة . بالإضافة إلى ذلك ، فإنه يحصل على فوائد - في حال تعاون الآخر . وبمبارات أخرى ، أياً يكن اختيار الآخر التعاون أم التخلي ، كل واحد لديه مصلحة في أن يتخل . ومن الطبيعي أن مثل هذا الحساب رغم أنه معقول ، يؤدي إلى أثر غير مرغوب بما أن كل واحد في هذه الحالة ، سيحصل على مكافأة تساوي 1 أي أدنى مكافأة ممكنة إذا استثنينا عدم تحقيق أي مكافأة . كيف نزيل هذا الأثر ؟ بأن نقرن التخلي بجزاء سلمي . لنفترض الآن أن الفاعلين معرضون لجزاء سلمي في حال تخليهم ، أي بغرامة مقدارها 2 على سبيل المثال . وكما يبين الجدول التالي ، يكون لإدخال هذه العقوبة أثر تغيير بنية نظام النشاط المتبادل في اتجاه ملائم للفاعلين . يكون الفاعلون هذه المرة في وضع يسمح لهم بالحصول على نتيجة 2,3 المفضلة بالتأكيد على 1 - ، 1 - للشريكين ، على الرغم من كونها متفاوتة .

الفاعل الثاني

التعاون		الفاعل الأول
التخلي	التعاون	
0,2	3,2	التعاون
- 1 , - 1	2,0	التخلي

وبالفعل ، إذا اختار الفاعل الأول التخلي فإنه سيعرض نفسه للخسارة : لن يحصل إلا على 2 بدلاً من 3 إذا اختار الآخر التعاون . وسينال - 1 بدلاً من الصفر . كما أن الفاعل الثاني ليس له أي مصلحة في أن يتخل إذا ما تعاون الآخر وله مصلحة في التعاون إذا ما تحل الآخر . وللجزاء

السلبي أثر في إرغام الأفراد على التعاون . فيكون لديه إذن فرص في ألا يطبق أبداً وأن يبقى موجوداً بالقوة فقط . وبفضل التهديد بالحقوق يكون بمقدور الفاعلين الحصول على النتيجة 3 ، 2 بدلاً من النتيجة 1 ، 1 الأكثر سوءاً بكثير ، والتي تقضي عليهم بها الحالة الطبيعية . والفاعلان يكسبان في ذلك . ومع أن أحدهم يربح فيه أكثر من الآخر ، يكون للآخرين مصلحة في قبول التهديد بالحقوق . من الممكن إذن ، حسب العقد الاجتماعي ، إضفاء الشرعية على الانتقال من الحرية الطبيعية إلى الحرية المدنية . « والعاقلون » أنفسهم يمكنهم الاعتراف بفائدة الانتقال ، رغم أن الأمر يتعلق - على حد التعبير الوارد في « الحديث حول أصل التفاوت - بأن » يقطع المرء ذراعاً لكي ينقذ سائر الجسم .

بعد توضيح هذه النقطة الجوهرية ، تم التطرق إلى القضية المتعلقة بتنظيم السلطة السياسية المثارة سابقاً في « الحديث » الثاني ، تم التطرق إليها بطريقة منظمة في العقد الاجتماعي : « *Quel est le plus eustodes custodes?* » . ذلك أن التهديد بالعقوبة لا يمكن أن يبقى نظرياً محضاً . وحتى لو كان ينبغي ألا يطبق أبداً ، فإن على الفاعلين أن يعرفوا أنه سيطبق في حالة الضرورة . يقضي إذن أن يقبل أعضاء المجتمع بوجود السلطة السياسية وتنظيمها . ينطلق روسو من مبدأ أنه من الضروري ، لكي يجيب على سؤال أفلاطون القديم ، الاقتراض أن المسؤولين السياسيين هم نفعيون وأنانيون . لماذا هذه الفرضية ؟ ذلك لأسباب صريحة تجعل من غير المفيد اللجوء إلى فرضية الشاؤم لدى روسو أو إلى فرضية الخضوع إلى قيم المنفعة أو « الفردية الملكية » . إذا افترضنا أن السلطة السياسية يملكها أناس خاضعون للإرادة العامة ، يمكن أن يكون لها أي شكل تنظيمي وتصبح النظرية السياسية دون جدوى . إن السؤال الجوهري إذن هو معرفة كيف ينبغي تنظيم السلطة السياسية إذا أردنا أن نعبر عن الإرادة العامة ، حتى في الحالة التي ينخض فيها المسؤولون السياسيون افتراضاً إلى إرادتهم الأنانية أولاً . « يمكننا أن نميز في المسؤول السياسي ثلاث إرادات مختلفة جوهرياً : أولاً ، الإرادة الخاصة بالفرد الذي لا يسمى إلا لفائده الخاصة ؛ ثانياً ، الإرادة المشتركة للمسؤولين السياسيين التي تهتم فقط بمصلحة الأمير ، وما يمكن أن نسميه إرادة الهيئة ، التي تكون عامة بالنسبة للحكومة ، وخاصة بالنسبة للدولة ، التي تعتبر الحكومة جزءاً منها ؛ وثالثاً ، إرادة الشعب أو إرادة السيد التي تكون عامة ، سواء بالنسبة للدولة التي تعتبر كلاً متكاملاً ، أو بالنسبة للحكومة التي تعتبر جزءاً من الكل . ولكن في النظام « الطبيعي » تكون الإرادة العامة هي دوماً الأضعف ، وتكون إرادة الهيئة في المرتبة الثانية والإرادة الخاصة قبل الجميع . كان المقصود إذن بالنسبة للمشرع إقامة أليات المراقبة التي تسمح بقلب هذا النظام « الطبيعي » للإرادات ، بالضبط كما يسمح الإلزام المقبول بحرية تحاشي الآثار المضادة للانتاج المتولدة عن « الحالة الطبيعية » . كيف ذلك ؟ إن جواب روسو حذر ومعقد ودقيق . إن المجتمعات غير المتمايزة ، تلك التي نرى فيها جماعات الفلاحين تنظم شؤون الدولة وتحت السديانة ، هي الوحيدة التي يمكن أن تحظى فيها المسألة بحل مرضٍ . في هذه الحالة ، تكون الإرادة العامة حاضرة عند كل فرد ، لأن تشابه الأفراد مع بعضهم البعض جعل المصلحة العامة والمصلحة الخاصة تنطبقان دون صعوبة كبيرة . وتطلب المجتمعات المعقدة من جهتها أليات

المراقبة لسلطة الأمير . ولكن لا يمكن لأي أولاية مؤسسية أن تؤمن كون « إرادة الجميع » كما يعبر عنها في إحصاء انتخابات المجالس ، حتى في نظام ديموقراطي مباشر ، مماثلة بالضرورة للإرادة العامة ، تلك التي يفترض أن تكون ترجمة للمصلحة العامة . وبمقدار ما تكون المجتمعات أكثر تعقيداً ، تكون فعالية الأوليات المؤسسية الهادفة الى إخضاع الإرادات الخاصة للإرادة العامة أقل تأكيداً ومشكوكاً فيها . إن المؤسسات لوحدها لا تستطيع إذن أن تؤمن إمكانية أن تفرض الإرادة العامة نفسها على الجميع . لذلك تعتبر قضية تعليم المواطن جوهرية (L'Emile) (١٠) . وإن شرعية النظام الاجتماعي تتعلق في نهاية المطاف في آن واحد ، بفعالية المؤسسات (أي بقدرتها على تحويل أنانية المسؤولين السياسيين الى الغيرية) ، وفعالية الأوليات المجتمعية وبالتالي ، بنوعية وفعالية القيم التي يستلزمها المواطن . ولكنها تتعلق كذلك بالأوليات التصحيحية التي يقتضي بالقابضين على السلطة السياسية أن يدخلوها بذرائع وعقل سليم ودون عقلية النظام على مستوى ما يسميه هيغل المجتمع المدني . وهكذا ، يكون لدى الفوارق الاجتماعية ، حسب روسو ، ميل لا يقاوم الى التزايد . يقتضي إذن على السلطة السياسية أن تعيّن حدوداً لتطورها حتى لا يصبح الأثرياء أثرياء جداً والفقراء فقراء جداً . إن كل من كان لديه شيء يحسره يقبل النظام الاجتماعي بشكل أسهل . ولكن يقتضي كذلك أن تحترس السلطة السياسية من الأوهام المساواتية (حول نظرية الفوارق لروسو ، راجع مقالة التفاوت) .

إن علم اجتماع السياسة لروسو أفسح المجال ، لأنه معقد جداً ، الى إساءات فهم عديدة ، منذ حياته وحتى اليوم . ليست « الحالة الطبيعية » حالة وهمية ولا عصرأ ذهبياً اقترحه روسو بمثابة مرجع أخلاقي . ينبغي أن تدرك بالأحرى كنوع من البداهة التي تسمح بتحليل معنى أوليات الإكراه أو الحث التي يستند إليها كل نظام اجتماعي . إن روسو ، على غرار بعض الاقتصاديين المحدثين ، يتطرق الى تحليل الظواهر السياسية بطريقة النماذج ، أي بتشكلات نظرية ذات قصد مبسط ، مثالي وبالتالي غير واقعي بالضرورة (راجع القول الشهير « لنبعد الوقائع ») . إن الميزة المستحدثة لهذه المنهجية تفسر دون شك إعجاب كانت (Kant) ، الذي كان يرى في روسو نبوتين النظرية السياسية . ولكن روسو كان واعياً إلى حد الكمال تقريباً بتعدد الأنظمة السياسية . إن المجتمعات ذات الحجم الصغير حيث تعلم الأفراد الاكتفاء بالقليل ، والمجتمعات التي تكون فيها المواجهة ممكنة والعلاقات الشخصية كثيفة ، وحدها هذه المجتمعات يمكن أن تعمل في تناسق تام (راجع La Nouvelle Héloïse) (١١) . لذلك تحتوي نظرية روسو بالقوة التمييز الذي عبر عنه تونير (Tönnies) بمفهوم الجماعة (Gemeinschaft) والمجتمع (Gesellschaft) . يكون الإكراه حاضراً ، في المجتمعات الصغيرة والضيقة ولكنه يتخذ شكل الإكراه المعنوي . يمكن أن تسيطر فيها الفضيلة . أما في المجتمعات المعقدة ، فيمكننا فقط البحث عن الأوليات المؤسسية الفعالة لكي لا تخنق الإرادات الخاصة الإرادة العامة وألا تكون إرادة

(١٠) أحد كتب روسو المخصص للثغرية .

(١١) أحد مؤلفات روسو .

الجميع إلا مجموع الإيرادات الخاصة . ولكن روسو كان يعرف تماماً أنه من المستحيل إعادة مجتمع معقد إلى شكله الأبسط ، ويقرباً بأن ذلك غير مرغوب فيه . كان يتبنى على الأكثر حماية الزنوجية من المحتل واللص القادم من المجتمعات الحديثة . لم يكن لديه أية أوهام حول قدرة هذه المجتمعات المعقدة على تنظيم السلطة السياسية وعلى تعليم المواطنين بشكل يؤدي إلى أن أوالات القرار الجماعي التي تسمح بالكشف عن إرادة الجميع ، تعبر عن الإرادة العامة . في الواقع : لفهم الإرادة العامة لدى روسو وظيفة منهجية بصورة رئيسية . فعلى غرار مفهوم « الحالة الطبيعية » إنه يصف نقطة إثارة منطقية ، لقد سمح لروسو بطرح سؤال أساسي : ما هي الشروط التي تعطي المصلحة العامة (عندما تكون محددة ، وروسو لا يقول أنها تكون بالضرورة كذلك) فرصاً لأن تتحقق ؟ يجب أن ذلك يرتبط بالمؤسسات السياسية ومؤسسات القيم والمعايير كما يقال فيما بعد ، التي ترتبط بدورها بتاريخ المجتمعات وتعقدتها وحجمها . بالطبع لم يزر روسو وظيفة الأحزاب السياسية والتمثيلية . ولكن القراءة « الشمولية » لفكره (وهي القراءة التي تريد أن تكتشف فيه أوتوبيا « الديمقراطية الشمولية » أو ذوبان الفرد في الدولة) الذي نعتقد أحياناً أننا نستطيع استخراجها من فكرة الإرادة العامة ، تستهدف بالتأكيد التفسير الذي أعطاه لفكره الثوريون الفرنسيون وغيرهم أقل بكثير مما تستهدف روسو نفسه (يذكر أن فيدل كاسترو لم يقاوض العقد الاجتماعي برأس المال إلا متأخراً) .

- BIBLIOGRAPHIE. — ROUSSEAU, J.-J., *Discours sur l'origine et les fondements de l'inégalité parmi les hommes*, Amsterdam, M. M. Rey, 1755. — ROUSSEAU, J.-J., « Discours sur l'économie politique », écrit pour l'*Encyclopédie* de DIDEROT, D., et d'ALEMBERT, J., Paris, Briasson, 1751-1765, vol. V. — *Discours sur l'économie politique*, Genève, E. du Villard, 1758. — ROUSSEAU, J.-J., *Contrat social ; ou Principes du droit politique*, Paris, Garnier, n. d., Genève, M. M. Bousquet, 1766. — ROUSSEAU, J.-J., *Du contrat social. Ecrits politiques*, in ROUSSEAU, J.-J., *Œuvres complètes*, Paris, Gallimard, 4 vol., 1959-1969; vol. III, 1964. — BEAUMARCHAIS, J.-P. (de), « Mathématiques et politique dans le contrat social », in POMBAU, R., *Histoire et littérature. Les écrivains et la politique*, Paris, PUF, 1977. — CASIRER, E., « Das problem Jean-Jacques Rousseau », *Archiv für Geschichte der Philosophie*, XLI, 1932, 177-213, 479-513. Trad. angl., *The question of Jean-Jacques Rousseau*, New York, Columbia University Press, 1954. — CASIRER, E., « L'unité dans l'œuvre de Jean-Jacques Rousseau », *Bulletin de la Société française de Philosophie*, compte rendu de séance, XXXII, 1932, 46-85. — COBBAN, A., *Rousseau and the modern state*, Londres, Allen & Unwin, 1934, 1964. — CRANSTON, M., et PETERS, R. S., *Hobbes and Rousseau : Collection of critical essays*, New York, Doubleday, 1972. — DERATHE, R., *Jean-Jacques Rousseau et la science politique de son temps*, Paris, PUF, 1950. — DURKHEIM, E., *Montesquieu et Rousseau, précurseurs de la sociologie*, Paris, M. Rivière, 1953. — MERQUOR, J. G., *Rousseau and Weber. Two studies in the theory of legitimacy*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1980. — POLIN, R., *La politique de la solitude : essais sur la philosophie de Jean-Jacques Rousseau*, Paris, Ciry, 1971. — SHELAR, J., *Men and citizens. A study of Rousseau's social theory*, Cambridge, Cambridge University Press, 1969. — STRAUSS, L., *Natural right and history*, Chicago, Chicago University Press, 1950, 1974. Trad. franç., *Droit naturel et histoire*, Paris, Plon, 1954. — TALMON, J. B., *The origins of totalitarian democracy*, Londres, Secker and Warburg, 1952. — WEIL, E., « Jean-Jacques Rousseau et sa politique », *Critique*, VIII, 56, 1952, 3-28.

الريادة

Charisme

كان ماكس فيبر (Weber) هو الذي عمم عبارة الريادة (Charisme) . فقد استعمل أولاً كلمة الريادة بالمعنى التقني نسبياً الذي أعطاهما إياه مؤرخو الأديان . فالريادة ، هي السحر أو النعمة التي ترتبط ببعض الشخصيات التي تركز عليها نظر الله واختياره . إن مثل تلك الشخصيات منحت سلطة ذات شكل مختلف جداً بالتأكيد عن شكل السلطة التي يتدثر بها البيروقراطي العقلاني - الشرعي أو الملك التقليدي الذي عين نتيجة لبيروقريته .

نعرف السلطة الريادية بسمتها « الخارقة والمافوق بشرية ، والمافوق طبيعية » . إن من تمنح له هو « مرسل من الله » . وبطل - « محارب عنيف » - أو زعيم (الفوهرر) . إن ما يميز الزعيم الريادي ، ليس محتوى مهمته إنما الطريقة التي يتفد بها هذه المهمة - أسلوبه . وكذلك ، لا يمكن لظاهرة الريادة أن يتم التطرق إليها بشكل ملائم إلا من قبل عالم اجتماع حر من الناحية الأخلاقية . حتى ولو أقدم عالم الاجتماع ، استناداً الى قيمة الخاصة أو حتى على ضوء توقع صحيح ، الى الحكم عليه بصفته مجرماً أو عبثياً ، فإن مشروع الزعيم الريادي ينبغي أن يفهم باعتباره نمطاً من العمل المتكرر ، يتمتع بمنطقه الخاص ، ويكون قادراً على أن يتجسد في نظام للسلطة ، شرعي مؤسسياً - أيأ تكن من جهة أخرى المصاعب المميزة لهذا التأسس .

هذا الجانب من مفهوم الريادة الذي يشدد عليه مع ذلك ماكس فيبر ، مع كل الوضوح المرغوب فيه ، يتم في الأغلب إهماله في الاستعمال الحالي . إننا نسمع غالباً القول عن فرد « ودود » أو « جميل » - بالمعنى العادي والضعيف للعبارة - أن لديه شيئاً من الريادة . وفي اللغة اليومية ، تستعمل كلمات الريادة والعدوى الانفعالية والشعبية باعتبارها مرادفات . إلا أن هذه العبارات منفصلة عن بعضها بفوارق في التفسير يقتضي الأخذ بها . إن فرداً شعبياً أو ودوداً ليس بالضرورة شخصاً تتفق مع التزاماته الأكثر شخصية . وعندما نكون إزاء فرد من الشعب ، لا نشعر بأننا جاهزون لكي نمجد هو خط عملنا ، مكاننا ، وفي أغلب الأحيان ، يكون شعبياً لأنه لا يطلب منا شيئاً - وذلك ليس أبداً حال الزعيم الريادي ، الذي يكون على العكس سيداً متطلباً جداً ، كما يوحي بوضوح أمر المسيح للرجل الغني : « بيع كل ما تملك واتبعني » . يمكننا أن نضيف الى هذا الشرط السلبي تقريباً ، شرطاً إيجابياً : يكون شعبياً الفرد الذي يعجبنا جداً لأنه قريب منا ولأنه يرد لنا صورة عن أنفسنا ، مناسبة كفاية لكي نتمكن من التشبه بها ، دون أن يكون علينا الارتفاع الى مثال لنموذج لا يمكن الوصول إليه . من المؤكد أن هذه الوضعية مختلفة جداً عن المسافة التي تحتفظ بها الشخصية الريادية إزاء أتباعها ومساعدتها ، كما يقول يوحنا المعمدان في حديثه عن المسيح : « لست أهلاً لأحل سير حذائه » .

وبمقدار ما لا يمكن تقليص الريادة الى الشعبية ، لا يمكن تقليصها الى الإيحاء المحض . صحيح أنها تقتزن غالباً بمظاهر الحماس وبمشاهد الانفعال ، التي وصفها غوستاف لوبون (Gustave Le Bon) في كتابه علم نفس الجموع . يبدو أن الأنبياء والديماغوجيين وه المحاربين

العضويين ، يستحوذون على سلعهم ، ويحلون إرادتهم الخاصة على إرادات أتباعهم والمؤيدين لهم . ولكن إذا افترضنا أن الحماس الذي يملكه الاتباع خلال تنفيذ اللقاءات الكبرى ليس مكرهاً أو مرتباً أو مجرد تظاهر ، فإنه ليس معقولاً أبداً تقليص اهتمام المؤمن إلى نوع من الافتتان الناتج عن عدوى التصورات القوية . ذلك يعني العودة إلى حكم فولتير القديم الذي يخلط عن قصد بين النبوة والدجل ، بين إيمان المؤمنين والجهل أو الغلبه .

من الصحيح أن الريادة تقترب برمزية مفرطة . فالوجه الحاسم للرسالة الريادية (« مع كل ما غلقت واتجني ») ، أو على العكس الحسلس والملموس عن قصد (البلاد التي يجري فيها اللبن والحصل) ، يستند إلى الاستعمال المشبوه تقريباً لما هو وهمي . ولكن التحولات الريادية ليست نتاج الخيال المجنح . إنها محكومة بفصاحة اصطلاحية تقريباً ، تسعى الشخصية الريادية بواسطتها للحصول على ضامين ، وهي تغذي إيمان المؤمنين . وفي مسيرة الإقمار الذي يكرس الشخصية الريادية ، لا يكون اللجوء إلى الخيال الاجتماعي وحيداً ولكنه يكون أحياناً حاسماً . ومن المؤكد ، أن النجاح الخارق إلى حد ما يدعم مكانة الزعيم الريادي . وهو يساهم في إقناع المؤمنين بأن المشروع الذي يطلب إليهم تكريس أنفسهم بالكامل من أجله ليس خرافة ، وأن الملكوت هو بشكل ما في هذا العالم .

يمكن تعريف الريادة بأنها علاقة سلطوية شديدة التباين بين قائد ملهم وزمرة من التابعين نرى فيه وفي رسالته وعداً وتحققاً مسبقاً لنظام جديد يتسمون إليه بقتاعة قوية إلى حد ما . بالنسبة للزعيم الرائد تكون المهمة رسولية . هذه الرسالة ليست فقط وصفاً لنظام ممكن أو مرغوب فيه . ينخرط هو نفسه - وربما بتعصب - في تحقيقه . وشرعيته كما يؤكد ذاتياً لنفسه وللآخرين ، لا يكادها باعتبارها مجرد إيمان وإنما باعتبارها حالة طارئة كان لوثر (Luther) يقول للفضلة الكنسية : « لا أستطيع أن أفكر وأن أعمل بطريقة أخرى » . كما أن علاقة الزعيم الرائد بأتباعه ليست أبداً من النوع نفسه الذي يجمع الزعيم الديموقراطي بناخيه ، أو نجم القياس الاجتماعي وأندائه . في الحالين ، يسمى الزعيم لأن يعترف به من قبل الذين يدركونه باعتباره منظوراً ومبحوثاً عنه وذات قيمة أكثر من كل واحد منهم . إن الزعيم الرائد ، بخلاف السياسي الشعبي أو نجم القياس الاجتماعي ، لا يسعى وراء شرعيته في الرأي المناسب الذي يكونه الآخرون عنه ، وإنما في المهمة التي يتفلسفها هو نفسه . إنه ذاتي المصدر ، بشكل من الأشكال . وهو إلى حد ما ، ليس له سابق وليس له لاحق .

إن السلطة الريادية هي إذن سلطة شخصية ، كما تظهر غالباً بأنها تصفية بالنسبة للذين ينجون من سحرها أو يقاومونه . فبالنسبة لزعيم لا نعترف بريادته ، لا نغلب إلى التحلف موقف لا مبالي منه وإنما نتخذ موقفاً معادياً أو متساهلاً بالإزدراء : إنه دجال أو أحمق . ولكي يضيف للصفة الرسمية على ندائه ، ليس لدى الزعيم الرائد وسيلة غير التشديد على السمة الشخصية بصورة جذرية لمهمته . ويسعى الزعيم الرائد إلى إثبات شرعيته عبر تصديه للموروث من التقاليد ، أو على الأقل لبعض هذا الموروث منها .

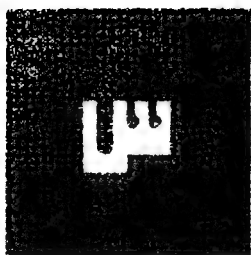
إن الشخصية القصوى للسلطة الريادية تحمل غملاً شاملاً . ولكي تتوصل سلطة ريادية إلى التماس أو اكتساب الشرعية ، يقتضي توفر ثلاثة شروط على الأقل يقتضي أولاً ، في الجماعة الانفعالية ، للمشكلة هكذا ، لكي نستعمل تعبيراً لماكس فيبر ، أن تتوصل تسلسلية مستقرة نسبياً إلى تنظيم نفسها . ذلك لأن الزعيم الرائد يحتل وضعا مركزياً تماماً في مثل هذه المجموعة . وهو يتوسط العلاقات بين أعضاء الجماعة . وبالتالي ، فإن الوصول الحر والمباشر إلى الزعيم ، هذا إذا لم يكن مختصراً ، ذات قيمة عالية لدى مساعديه . وتصبح مرضاته رهاناً تنافسياً ، يلاقي صحوة كبيرة في السيطرة عليه . وبما أن المركز في المجموعة يرتبط بالنسبة لكل واحد بالموحدة مع الزعيم ، يتج عن ذلك خطر الترقى والسقوط اللذين يسيان الدور ، وتطهيرات دائمة أحياناً ، وتكرسات عابرة غالباً . إن عدم التوقع هذا يؤثر على الطريقة غير المنتظمة تماماً التي توفرها الجماعة الانفعالية صيانتها وبقائها . يعبر الانجيل في عدة أماكن منه ، عن ازدياد مطمئن بعبوديات الاقتصاد المنزلي . و الجماعة الانفعالية يصعب عليها مراقبة علاقات التكيف مع بيئتها الخارجية ، بمقدار ما يصعب عليها إقامة علاقات مستقرة بين أعضائها . وأخيراً ، بما أنها مشكلة حول زعيم رائد ، تهدد نفسها ، عندما يغيب هذا الزعيم مهددة بأخطر الأزمات . ثمة طرق مختلفة يمكن تصورها تهدف إلى تقليص هذا الخطر . ولكن موت الأب المؤسس ، يعني دوماً بالنسبة للجماعة الانفعالية ، إما ابتداء للريادة التي استمدت منها أصلها ، وإما أزمة قوية إلى حد ما ، قابلة لأن تطول في هزة ريادية جديدة .

ما هي أنواع المجموعات التي تكون قابلة لأن تشكل في جماعات انفعالية ؟ يمكننا أن نميز في هذا الصدد بين ثلاثة لوضاع رئيسية . إذا تناولنا هذه الكلمة بمعنى واسع جداً ، فإن الطوائف الدينية تشكل النوع الأول من الشبكات المناسبة لفتح الريادة . إن المواضيع التي يتطور حولها النشاط الطائفي تحس المواضيع الأكثر عمومية للوضع الانساني ، بللمعنى الأكثر أساسية الذي نعلقه على الحياة وعلى الموت وعلى الشر وعلى الألم - على ما يسميه ماكس فيبر الربوبية (Théodicée) أو مزية الحس . والأحزاب السياسية ، بمقدار ما تشكل أدياناً دنيوية (ريمون آرون - R. Aron) ، وهذه ليست سوى حالة الأحزاب التي تسعى ليس فقط ضمناً وإنما بجدي وباللعنى القوي للكلمة ، إلى تغيير الحياة ، يمكن تشبيهها ، إذا لم يكن في بنيتها فني طموحها على الأقل ، بالمشروع الطائفي الكبير . ولكن بمقدار ما ازدهرت في الأحزاب الكليانية للنصف الأول من القرن العشرين ، الجماعات الانفعالية ، فإنها تزدهر اليوم في تجمعات للهامشيين أو المنشقين ، التي تدعي خلقية مطلبة جداً وتعمل جهدها على تقديم بعض المطالب التي يتعلقون بها بواسطة قناعة متقدة . يمكننا والحال هذه اعتبار هذه الغيتوات أو التجمعات السرية بمثابة تعبيرات عن النزعة الدينية الدنيوية ، ولكنها ليست أبداً تسلسلية وكليانية ، كما هي الأحزاب من النمط الهنري أو الساتيني .

إن السؤال الذي يطرح بالنسبة لكل جماعة انفعالية هو مدى مصداقيتها . ما هو مدى صدق تعلق الزعيم الرائد وأتباعه بالحركة التي يقولون أنهم يعتقدونها ؟ في هذا الصدد ، تشكل مسألة التضليل ، باعتبارها الشك العقلائي القديم المتجدد دوماً فيما يتعلق بالريادة ، سابقة لحفاظ

باستمرار على صحتها . من جهة ثانية ، يقتضي التساؤل عما نعلمنا إياه « الجماعة الانفعالية » عن حالة المجتمع : هل المقصود حركة انشقاق محدود ، محكومة بالانطواء على نفسها ، وهي تبقي ، حتى ولو توافقت بخضة كبرى ، النظام العياري سلباً ؟ وأخيراً ، إن القيمة التنبئية لظهور بعض الحركات الريادية فيما يتعلق بالحالة المستقبلية للمجتمع ، تطرح مسألة العلاقات بين الريادة ومختلف أشكال الحركات الاجتماعية .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *L'âge des empires et l'avenir de la France*, Paris, Ed. de la Défense de la France, 1945, 1946. — EBENSTADT, S. N., *Max Weber on charisma and institution building, Selected papers*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1968. — LE BON, G., *Psychologie des foules*, Paris, F. Alcan, 1895; Paris, Retz, CEPL, 1975. — OTTO, R., *Das Heilige. Ueber das Irrationale in der Idee des Göttlichen und sein Verhältnis zum Rationalen*, Breslau, Trewendt & Granier, 1920. Trad. : *The idea of the holy : an inquiry into the non-rational factor in the idea of the divine and its relation to the rational*, Oxford Univ. Press, 1950, 1967. — SCHOLEM, G. G., *The messianic ideology in Judaism and other essays in Jewish spirituality*, New York, Schocken Books, 1971, 1974. Trad. : *Le messianisme juif : essai de spiritualité du judaïsme*, Paris, Calmann-Lévy, 1974. — SHILS, E., « The concentration and dispersion of charisma : their bearing on economic policy in underdeveloped countries », *World Politics*, 1958, 11, 1-19; « Charisma, order and status », *American Sociological Review*, 1965, 30, 199-213. — WEBER, M., *Le savant et le politique**; *Economie et société**, t. I, partie I, chap. 3, sect. 4 et 5, 249-262.



لمفهوم السببية ، كما يلاحظ هربير سيمون Herbert Simon ، سمعة سيئة لدى اللايستمولوجين ، الذين يفضلون أن يحلوا محلها مفهوم التبعية المتبادلة أو العلاقة الوظيفية . يتأتى فقدان الثقة هذا بحجزه كبير منه ، من الصعوبة التي تواجه في تعريف هذا المفهوم . وعلى الرغم من إدراكنا بأن العلة (السبب) سابقة للمعلول ، فإن المعلول والعلة يلاحظان غالباً في وقت واحد . (راجع مثل كانت - Kant - عن كرة الفولاذ التي ترسم تحويلاً في الوسادة) . من جهة أخرى ، ثمة صعوبة في رد مفهوم العلة الى المفاهيم المنطقية الكلاسيكية عن العلاقة التضمينية (الشرط الضروري ، والشرط الكافي أو الشرط الضروري والكافي) . إن زيادة معدل الولادات في انكلترا بين عامي 1840 و 1870 هو علة زيادة السكان خلال هذه الحقبة . لكنها لم تكن شرطاً ضرورياً (فالزيادة كان يمكن أن تنجم عن تدني في معدل الوفيات) . كما أنها لم تكن شرطاً كافياً (فأتاها كان يمكن أن تتوازن بفعل زيادة معدل الوفيات) . ورغماً عن الانتقادات اللايستمولوجية الموجهة لفكرة العلة ، فإنها مستعملة غالباً في ممارسة العلوم الاجتماعية . كان الطقس السيئ (م 1) سبباً في سوء الغلة (م 2) الأمر الذي كان سبباً في زيادة الأسعار (م 3) . عندما نطلق اقتراحاً من هذا النوع فإننا لا نزعم أن حالة م 1 هي شرط ضروري وكاف لم 2 ، ولا م 2 هي شرط ضروري وكاف لم 3 . نريد القول فقط أنه ، في الوضعية الملاحظة ، م 1 أدت الى م 2 ، وأن م 2 أدت الى م 3 . ويتعابير أخرى : لو كان الطقس معتلاً لكانت الغلة أفضل ، ولو كانت الغلة أفضل ، فإن زيادة الطلب على العرض كانت أقل . فإن وضعية الأشياء م 1 وم 2 وم 3 مترابطة فيما بينها . بالإضافة الى أنها مترابطة بطريقة غير متناسقة : من المؤكد تقريباً أنه يجب أن نكتب م 1 — م 2 وبأن م 2 — م 1 ليست لها معنى . فإننا لا نرى بالفعل كيف يمكن أن تؤدي الغلة السيئة الى طقس سيئ . وباختصار ، إن إقامة علاقة السببية م 1 — م 2 يعني إظهار 1 - أنه في الوضعية الملاحظة كل تغيير في م 1 يؤدي الى تغيير في م 2 ، 2 - وأن العلاقة العكسية م 2 — م 1 — تظهر منطقياً مستحيلة (كما في الحالة التي تكون فيها م 2 لاحقة لم 1) ، أو بصفتها غير صحيحة تجريبياً (وهكذا ندرك بسهولة أن زيادة السكان في انكلترا بين عامي 1840 و 1870 (م 2) كان يمكن أن تنجم عن زيادة معدل الولادات (م 1) ؛ ولكن يبدو قليل الاحتمال في هذا المثل على الأقل ، أن تكون م 2 نسبت بها مباشرة أو غير مباشرة ، م 1) .

في غالب الأحيان ، يستعمل مفهوم السبية في علم الاجتماع في معنى احتمالي : عندما يكون ذلك ممكناً ، نسعى الى إقامة علاقة سببية م 1 - م 2 ، عبر مضاعفة الملاحظات الحاصلة في شروط متشابهة وعبر تبيان أن ظهور م 1 يساهم ، في ظهور م 2 أي يجعله أكثر حدوثاً . وهكذا ندرك بسهولة كيف أن ولداً ينشأ في بيئة عائلية محرومة لم يعرف الأهل فيها المدرسة أبداً ، يكون أقل تهيئاً من ولد ابن بيئة ميسورة في مواجهة التدريب المدرسي . ولكي نقيم علاقة السبية نسعى الى تبيان أن صفة « البيئة العائلية للمحرومة » تؤدي الى ظهور صفة « النجاح المدرسي الهزيل » .

غنياً تعلق بهذه الحالة ، تشكل عينة من التلاميذ الذين نصفهم بناء لمعيارين (البيئة العائلية المحرومة / والميسورة ، النجاح الجيد / والهزيل) ونفحص توزيع هاتين العينتين وفقاً لمعيارين اثنين . نحصل حينئذ على جدول مثل الجدول التالي (الجدول رقم 1) . نلاحظ فيه ، أنه عندما تكون البيئة العائلية ميسورة يكون النجاح المدرسي جيداً في 366 حالة من 600 حالة ، مقابل 128 حالة من 400 حالة عندما تكون البيئة محرومة . فالصفة د ليست الشرط الضروري للنجاح (32% من تلاميذ البيئة المحرومة ينجحون بشكل جيد) ، ولا الشرط الكافي للنجاح (39% من تلاميذ البيئة للميسورة ينجحون بشكل سيء) . ولكن من تظهر بنسبة أكبر عندما تكون د حاضرة . فالمعياران مرتبطان إحصائياً . يمكننا قياس قوة الصلة بأشكال مختلفة ، ويكون الأسهل باستعمال المعامل المسمى تراجع س على د ، أي الفرق ن(د ، س) - ن(س ، د) (= نسبة الحالات التي يكون فيها النجاح جيداً عندما تكون البيئة ميسورة - نسبة الحالات التي يكون فيها النجاح جيداً عندما تكون البيئة محرومة) . يكون هذا الفرق معادلاً لواحد (1) إذا كانت البيئة الشرط الضروري والكافي للنجاح . وهو يساوي في المثل $0.61 - 0.32 = 0.29$. إن بيئة ميسورة تسهل النجاح ولكنها لا تحتمه .

الجدول رقم 1 - العلاقة بين البيئة الاجتماعية والنجاح المدرسي

	البيئة العائلية		
	ميسورة (د)	محرومة (د)	
النجاح المدرسي :			
جيد (س)	366	128	494
ضعيف (س)	234	272	506
المجموع	600	400	1000

يمكننا السعي لجمال التحقيق أكثر دقة . على سبيل المثال يمكننا التساؤل عبر إدخال متغيرات

جديدة (تحليل متعدد النوع) ، عما إذا كان تلاميذ البيئة المحرومة الذين ينجحون بشكل جيد ليسوا غرضاً لانتباه أو ضغوط أكبر من قبل عائلتهم . فلنشر من الآن فصاعداً ب د 1 وذ 1 الى سمات العائلة المسورة / والعائلة المحرومة ، ولنعرّف « متفكيراً » جديداً د 2) مصلحة العائلة في تعليم الولد : قوية (د 2) / ضعيفة (د 2) ولنتفحص توزيع العينة بالنسبة للمعايير الثلاثة . ولتخيل أننا نلاحظ النتائج الواردة في الجدول رقم II .

نرى فيه أولاً أن العائلات المسورة تظهر في الأغلب مصلحة في عمل الولد (ن د 2 ، د 1) = $600 / 420 = 0,7$ ؛ ن (د 2 ، د 1) = $400 / 160 = 0,4$. ثم إن مصلحة الأهل بمعزل عن البيئة ، تكون « سبياً » في النجاح الجيد (ن (س ، د 2) = $580 / 348 = 0,6$ ؛ ن (س ، د 2) = $420 / 84 = 0,2$. وأخيراً إن النجاح ، عندما يكون للأهل المستوى نفسه من المصلحة ، يكون مستقلاً عن البيئة : أيأ تكن البيئة ، تكون نسبة حالات النجاح الجيد هي نفسها إذا كانت المصلحة مرتفعة (ن (س ، د 1 ، د 2) = $420 / 252 = 0,6$ ؛ ن (س ، د 1 ، د 2) = $160 / 96 = 0,6$ ؛ أيأ تكن البيئة تبقى هي نفسها إذا كانت المصلحة متدنية (ن (س ، د 1 ، د 2) = $180 / 36 = 0,2$ ؛ ن (س ، د 1 ، د 2) = $240 / 48 = 0,2$.

الجدول رقم II - تأثير البيئة ومصلحة الأهل على النجاح
النمط الأول للبيئة الممكنة

البيئة العائلية			
المسورة (د 1)		المحرومة (د 1)	
المصلحة	المصلحة	المصلحة	المصلحة
القوية (د 2)	الضعيفة (د 2)	القوية (د 2)	الضعيفة (د 2)
النجاح :			
جيد (س)	252	36
سيء (س)	168	144
		420	180
		160	240

وهكذا تجعل البيئة العائلية مصلحة العائلة في تعليم الأولاد مرجحة تقريباً . كما أن مصلحة العائلة تجعل النجاح مرجحاً تقريباً . ولكن عندما يكون مستوى المصلحة هو نفسه ، فإن النجاح لا يرتبط بالمنشأ العائلي . وقد سمح إدخال متغير « المصلحة » بتحديد الآلية التي تؤثر بواسطتها البيئة العائلية على مستوى النجاح . يمكننا تلخيص هذه الآلية بالمعادلة السبية التالية :

$$د 1 \leftarrow د 2 \leftarrow س$$

لتصور الآن كيف تكون النتائج بالنسبة لنفس المتغيرات ، هي التالية (الجدول رقم III) :

الجدول رقم III - المتغيرات نفسها التي في الجدول رقم II
النمط الثاني للبنية الممكنة

البيئة العائلية			
المحرومة (دآ)		الميسورة (د1)	
المصلحة	المصلحة	المصلحة	المصلحة
الضعيفة (د2)	القوية (د2)	الضعيفة (د2)	القوية (د2)
النجاح :			
48	80	72	294
192	80	108	126
240	160	180	420

مرة جديدة ، ترتبط مصلحة العائلة في التعليم بالبيئة العائلية . ومجدداً ، يرتبط النجاح ، عندما تكون جميع البيئات العائلية مختلطة ، بالمصلحة (ن (س ، د2) = $580 / 374 = 0.64$ ؛ ن (س ، د2) = $240 / 120 = 0.29$) . ولكن ، بخلاف الحالة السابقة ، عندما يكون للأهل نفس مستوى المصلحة ، تحتفظ البيئة بتأثيرها : ن (س ، د1 د2) = $420 / 294 = 0.70$ ؛ ن (س ، دآ د2) = $160 / 80 = 0.50$. عندما يكون مستوى المصلحة قوياً ، تكون نسبة حالات النجاح الجيد 0,7 في العائلات الميسورة ، و 0,5 في العائلات المحرومة . كما أن ن (س ، د1 د2) = $180 / 72 = 0.4$ ون (س ، دآ د2) = $240 / 48 = 0.20$: عندما تكون المصلحة ضعيفة ، تكون نسبة حالات النجاح الجيد 0,4 في العائلات الميسورة و 0,2 في العائلات المحرومة . وهكذا ، في هذه الحالة ، تجعل البيئة المصلحة عادية تقريباً ، وتجعل المصلحة النجاح عادياً تقريباً . ولكن ، بالإضافة الى ذلك ، عندما تكون المصلحة متساوية ، تجعل البيئة النجاح أكثر حدوثاً ، وبشكل أكثر تحديداً ، عندما تكون المصلحة متساوية ، تكون البيئة مسؤولة عن زيادة نسبة حالات النجاح الجيد بما يساوي 0,2 : عندما تكون المصلحة مرتفعة ، تنتقل هذه النسبة من 0,5 الى 0,7 وفقاً لما تكون عليه البيئة محرومة أم لا ؛ عندما تكون المصلحة ضعيفة فإنها تنتقل من 0,2 الى 0,4 وفقاً لما تكون عليه البيئة محرومة أم لا . يمكننا تلخيص هذا التحليل بالمعادلة السببية التالية :



إن السهم الواصل بين د 1 وس يدل أن تأثير البيئة على النجاح لا ينضب (بخلاف الحالة السابقة) كون المصلحة في التعليم تكون أكثر حدوثاً في البيئات الميسورة . يمكننا مؤقتاً أن نفسر علاقة د 1 ————— س باعتبارها ترجع كون العائلات الميسورة تميل الى تأمين بيئة ثقافية أفضل للتدرب المدرسي . ويظهر العامل د 1 في البنية الافتراضية السابقة كأنه دون أثر على النجاح .

لنتفحص أخيراً توزيعاً افتراضياً ثالثاً (الجدول رقم IV) .

الجدول رقم IV - المتغيرات نفسها التي في الجدول رقم II
النمط الثالث للبيئة الممكنة

البيئة العائلية			
الميسورة (د 1)		المحرومة (د 2)	
المصلحة	المصلحة	المصلحة	المصلحة
القوية (د 2)	الضعيفة (د 2)	القوية (د 2)	الضعيفة (د 2)
النجاح :			
جيد (س)	336	54	80
سيء (س)	84	126	192
420	180	160	240

مرة جديدة ، ترتبط مصلحة العائلة في التعليم بالبيئة العائلية ، والنجاح بالمصلحة ، عندما تكون جميع البيئات العائلية مختلطة ، من جهة أخرى ، نلاحظ فوراً أنه ، بخلاف الحالة الأولى ، تمارس البيئة ، في مستوى معين للمصلحة ، تأثيراً على النجاح . وهكذا إذا كانت المصلحة مرتفعة ، فإن نسبة حالات النجاح تكون على التوالي مساوية لما يلي : ن (س ، د 1 د 2) = $336 / 420 = 0.8$ ون (س ، د 2 د 2) = $160 / 80 = 0.5$ وفقاً لما تكون عليه البيئة من يسر (د 1) أو عسر (د 2) . وبمقارنة النسبتين نرى أنه ، عندما تكون المصلحة مرتفعة ، تكون البيئة مسؤولة عن زيادة في حدوث النجاح الجيد تساوي $0.18 - 0.5 = 0.3$. لتتفحص الآن الحالة التي تكون فيها المصلحة متدنية . في هذه الحالة ، تكون نسبة حالات النجاح الجيد مساوية لما يلي : ن (س ، د 1 د 2) = $180 / 54 = 0.3$ ون (س ، د 2 د 2) = $240 / 48 = 0.2$ وفقاً لما تكون عليه البيئة من يسر (د 1) أو عسر (د 2) . هذه المرة تكون البيئة مسؤولة عن زيادة في حدوث النجاح الجيد تساوي $0.2 - 0.1 = 0.1$. في حالة هذه البنية ، التي تختلف في هذه النقطة مع السابقة ، تمارس البيئة تأثيراً على النجاح عندما يكون مستوى المصلحة متشابهاً ، ولكن هذا التأثير يكون

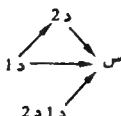
أقوى عندما تكون المصلحة أكبر . إن قوة تأثير البيئة على النجاح ترتبط إذن بالمصلحة ، في حين كانت مستقلة عنها في الحالة السابقة . كما أننا نتحقق بسهولة أن قوة تأثير المصلحة على النجاح ترتبط بالبيئة . فهي تساوي ما يلي :

$$0,5 = 180 / 54 - 420 / 336 = (2 د 1 س - ن) / (س ، س) = (2 د 1 س - ن)$$

عندما تكون البيئة ميسرة (1 د) ، وتساوي :

$$0,3 = 240 / 48 - 160 / 80 = (2 د 1 س - ن) / (س ، س) = (2 د 1 س - ن)$$

عندما تكون البيئة محرومة (2 د) . ويمكننا التعبير عن الاختلاف مع الحالة السابقة بطريقة أخرى أيضاً : 1 د لها تأثير على س ، و 2 د لها تأثير على س ، ولكن من جهة أخرى تدعم 2 د تأثير 1 د على س ، و 1 د تأثير 2 د على س . إن مصلحة العائلة تدفع الولد ، ويساعد المستوى الثقافي للعائلة التنرب المدرسي ، ولكن المصلحة لها تأثير أكبر إذا كانت التهيئة الثقافية أفضل وللتهيئة الثقافية تأثير أكبر إذا كانت المصلحة أكبر . يمكننا تلخيص هذه البنية بالمعادلة التالية ، التي تدل على التأثير الخاص (المسمى تأثير النشاط المتبادل) للجمع بين 1 د و 2 د على س .



تبرز الأمثلة السابقة بطريقة حديثة طرائق التحليل « السببي » في علم الاجتماع . لقد تفحصنا في هذه الأمثلة متغير « تبقي » س ، يمثل الظاهرة التي نفحص عن « أسبابها » (هنا : النجاح الذي أعدناه الى فئتين : الجيد / السيء) . ومن ثم افترضنا أن هذا المتغير المتأثر بتغيرات أخرى مسماة « مستقلة » ، في المثل : 1 د و 2 د . ولكن هذه المتغيرات هي نفسها متصلة فيما بينها . وهكذا ، في حالات الأمثلة الثلاث ، نجد 1 د تؤثر في 2 د . إن قضية التحليل السببي تقوم على : 1 - تحديد شبكة العلاقات السببية الكامنة وراء المتغيرات « المستقلة » (التي نسميها أيضاً تفسيرية) والمتغير « التبقي » (أو المتغير الواجب تفسيره) ؛ 2 - قياس قوة علاقات التأثير التي تصل بين المتغيرات المأخوذة كل اثنين على حدة . وهكذا ، لدينا في المثل الأول شبكة لنوعين من العلاقات : 1 د — 2 د و 2 د — س . يمكننا قياس قوة تأثير 1 د — 2 د مثلاً من خلال كمية ن (2 د ، 1 د) - ن (2 د ، 2 د) ، وتأثير 2 د على س من خلال الفرق ن (س ، 2 د) - ن (س ، 1 د) . في المثل الثاني لدينا شبكة ذات ثلاثة أنواع من العلاقات 1 د — 2 د ، 2 د — س و 1 د — س . يمكننا قياس قوة التأثيرات المتعلقة بهذه العلاقات بواسطة ن (2 د ، 1 د) - ن (2 د ، 2 د) ، ن (1 د ، 2 د) - ن (2 د ، 2 د) ، الخ . مع ذلك ، ثمة تعقيد يضاف هنا إذ إن 1 د تمارس في آن واحد تأثيراً مباشراً على س وتأثيراً غير مباشر ناجم عن وجود علاقتين 1 د — 2 د و 2 د — س . في الحالة الثالثة ، إن قضايا القياس أكثر تعقيداً . وبالفعل ، لا يمكننا في هذه الحالة الحديث عن تأثير 2 د على س ، إذ إن هذا التأثير يختلف وفقاً للفئات الدنيا من السكان التي نتحصنها 1 د أو 2 د . عندما يكون ثمة نشاط متبادل بين متغيرين مستقلين فليس ثمة معنى إذن لمقارنة تأثيراتها الخاصة

بكل منها على المتغير التبعي . (ولكي نأخذ مثلاً آخر عرضة لنقاشات حادة : إن وجود النشاطات المتبادلة بين عوامل البيئة والعوامل الوراثية على متغير تبعي ، مثلاً الفوز في امتحان ، يحول بالتعريف دون قياس التأثير الخاص لمنطوي العوامل) .

لقد تفحصنا في الأمثلة السابقة متغيرات ذات فرعين (عرفت بفئتين) ، ويمكننا بالطبع استعمال أنماط متغيرات أخرى . لقد تفحصنا ثلاثة متغيرات ؛ ومن المتفق عليه أنه يمكننا تفحص عدد أكبر . وقد استعملنا نمطاً خاصاً لقياس التأثير السببي ، ويمكننا استعمال أنماط أخرى . لذلك فإن مسألة التحليل السببي العامة كما حاولنا تقديمها بطريقة حدسية ، تتعلق بعدد مهم من تقنيات التحليل الاحصائي ، التي نحيل القارئ بالنسبة لها الى المؤلفات المتخصصة . تسمح بعض هذه التقنيات بالمعالجة السهلة للحالات تكون فيها اثار النشاط المتبادل دون أهمية ، حتى عندما يكون عدد المتغيرات مهماً (مثلاً ، التحاليل المرضية) . في حين تسمح تقنيات أخرى بمعالجة الحالات التي تكون فيها اثار النشاط المتبادل حاضرة (مثلاً تقنيات التقطيع ، طرائق غودمان - Goodman - وتحليل شروط التغيير) .

ولكن يقتضي الحذر من سحر الطرائق الآلية . إن تحليلاً سببياً لا يكون غالباً مفيداً لعالم الاجتماع إلا إذا كان قادراً على فهم النتائج ، في المعنى الفيبيري (Weberien) للكلمة ، أي إعادة إيجاد منطق التصرفات المسؤولة عن العلاقات السببية . في الأمثلة السابقة ، تكون شبكة العلاقات المبرزة في حالات الأمثلة الافتراضية الثلاث معقولة . يمكننا ، بتعابير أخرى ، أن نتصور بسهولة العمليات الأولية المسؤولة عن التأثيرات الملاحظة . والحق يقال ، ثمة كل الفرص لكي تظهر الملاحظة ، في الحالة المواجهة ، بنية من النمط الثاني أو الثالث : إن الطموح الذي يغذيه الأهل بالنسبة للمستوى المدرسي للولد والمستوى الثقافي للعائلة ، يوحدان تأثيرهما دون شك على مستوى النجاح . إن أثر المساندة المتبادلة (النشاط المتبادل) بين العاملين قد يكون لديه بعض الفرص في أن يلاحظ في وضع ملموس . والعكس بالعكس ، إذا لوحظت بنية من النمط الثاني والثالث بين المتغيرات المثارة في الأمثلة ، يمكن أن تفهم وتفسر بسهولة . وبالمقابل ، يمكن أن يكون من غير المفيد أو غير كافٍ على أية حال البحث عن الشبكة السببية التي تربط جملة من المتغيرات 1 د 2 ، . . . ، س وقياس التأثيرات المتعلقة بعلاقات ذـــــه ؛ وإذا كنا عاجزين عن صياغة افتراضات محددة حول العمليات الكامنة وراء هذه العلاقات أو الفصل بين افتراضات من المحتمل أن تكون متناقضة . وما هو صحيح بالنسبة لشبكات معقدة من العلاقات بين متغيرات ، صحيح كذلك بالنسبة للترابط الطبيعي البسيط . لقد حاول بعض علماء الاجتماع المتخصصين في الظواهر الجرمية ، أن يبرهنوا على التأثير الرادع للعقوبة ، محاولين أن يثبتوا وجود الترابط الطبيعي السلبى بين قسوة العقوبات النازلة ببعض أنماط الجرائم وحدوث هذه الجرائم : كلما كانت العقوبات أقسى كلما كان حصول الجرائم أقل . ولكن تفسير الترابط الطبيعي من هذا النمط يكون غامضاً : يمكن أن ينجم فعلياً عن كون العقوبة تمارس تأثيراً رادعاً . ولكن يمكن كذلك أن يحصل مثلاً ، من كون اختناق النظام القضائي والاصلاحي ، في الإطار العام الملاحظ ، يكون متناسباً مع حصول الجرائم ،

دافعاً بذلك المحاكم إلى إصدار عقوبات أقصر . وطالما أن غموض التفسير لم يُزل ، يكون وجود الترابط الطبيعي معطى ليس له أي فائدة بالنسبة لعالم الاجتماع . ويكون من غير المفيد من باب أولى قياس قوته .

ثمة مخطط للملاحظة مفيد أحياناً لإزالة الغموض النسبي عن معنى السببية ، يكون في لطريقة المسماة بتحقيق الجدول (Panel) ، التي تقوم على استعمال ملاحظات متكررة في الزمن . وإذا طبقت هذه الطريقة على تحليل العلاقة بين حصول الجرائم وشدة العقوبة ، فإنها تقوم على ملاحظة المتغيرين على فترات منتظمة وعلى التساؤل إلى أي حد يكون حصول الجرائم في وقت معين متأثراً بقساوة العقوبة في الوقت نفسه . يعود الموضوع في هذه الحالة ، إلى تحليل شبكة من العلاقات السببية بين متغيرين في زمن معين ، إذا تمت ملاحظة الجرائم وقساوة العقوبات في الوقت نفسه .

ولكن تفسير علاقة سببية لا يمكن أن يكون مرضياً حقاً ، كما سبق وقلنا ، إلا اعتباراً من اللحظة التي نتجح فيها بأن نجعل منها نتيجة لتصرفات متعلقة بعلم الاجتماع الضيق ، « مفهوم » بالمعنى الذي أراده فيبر (Weber) . في بعض الحالات ، يمكن أن تكون هذه التصرفات مستنتجة بسهولة (وهكذا فإن فرضيات بسيطة حول تصرف الفاعلين الاقتصاديين تفسر بسهولة أن غلة سيئة تكون بصورة عامة متبوعة بارتفاع الأسعار) . في حالات أخرى ، يكون تحليل التصرفات الصغيرة أكثر تعقيداً .

يستند التحليل السببي ، بصورة عامة ، إلى نموذج . وهو يفترض أن الظاهرة التي ينم السعي إلى تفسيرها هي ناتج عدد معين من الأسباب . هذه الطريقة لرؤية الأشياء تكون ملائمة أحياناً . إن التطور الكمي للسكان يتعلق بمعدل الولادات والوفيات وبالتالي بالأسباب التي تؤثر في هذه المعدلات . من المهم مع ذلك رؤية أن التحليل ، حتى في حالة مثل هذه ، يمكن أن يكون معقداً نتيجة وجود ظواهر السببية الدائرية : يمكن لتزايد السكان ، في بعض الحالات (مثلاً في حالة المجتمعات المدنية جداً) ، أن يؤدي إلى زحمة قابلة لأن تؤثر على معدلات الولادة ، وبالتالي ، على النمو السكاني . إن وجود ظواهر السببية الدائرية لا يحول مع ذلك دون تطبيق طرق التحليل السببية : لقد رأينا أنه باعتمادنا الملاحظات المتكررة في الزمن ، فإننا نحل مثلاً محل العلاقة الدائرية $D \leftrightarrow S$ ، العلاقات غير الدائرية $D \leftarrow S + Z + I$ ← $D + Z + 2$ ← $S + Z + 3$. ولكننا نستطيع الذهاب أبعد من ذلك لتساهل عما إذا كانت اللغة السببية ملائمة دوماً . لنأخذ مثلاً بسيطاً . في كتابه حول عدم المساواة في أميركا ، يبين جنكز (Jenks) أن المستوى العلمي ، بعكس بعض الأفكار الموروثة ، له تأثير معتدل على الوضع الاجتماعي ، حتى في مجتمع مثل المجتمع الأميركي ، حيث تلعب الشهادة دوراً مهماً في أولية الوصول إلى الوظائف . وهو يفسر هذه النتيجة مشيراً إلى أن الوضع الاجتماعي هو الناتج المعقد لجملة أسباب (المستوى العلمي ، الفرصة ، العلاقات ، وكذلك متغيرات نفسانية - الطموح مثلاً ، الخ) . إن بعض هذه المتغيرات مثل المستوى العلمي ، تلاحظ بسهولة . أما الأخرى ، فالوصول إليها أقل سهولة . ولا يمكن إذن قياس تأثيرها إلا بشكل عام ، بواسطة الفرق مع تأثير المتغيرات الملحوظة ، مثل المستوى العلمي ، في الواقع ليس مؤكداً أنه من المناسب إدراك النظام الاجتماعي

بصفته ناتج جملة الأسباب التي قد تأتي لتضاف أولتتناقص ومن أجل تجسيد هذا الاقتراح لتفحص وضعاً تعليمياً . لتصور أن 400 و 600 شخص يتقدمون في وقت معين ، الى سوق العمل مع مستوى علمي مرتفع ومتدني على التوالي (هاتان الفئتان الاجماليان تكفيان للبرهنة) ، وأنه يتوفر 200 وظيفة تتعلق بوضع اجتماعي مرتفع و 800 وظيفة تتعلق بوضع اجتماعي متدني ، في هذه الحالة ، إذا كان المستوى العلمي افتراضاً هو المعيار الوحيد للتصنيف الاجتماعي ، بين الحائزين على مستوى علمي مرتفع ، فإن واحداً من اثنين على الأكثر يمكنه أن يطمح الى وضع مرتفع . إن تأثير المستوى العلمي على الوضع الذي يقاس بمعامل التراجع يكون في هذه الحالة مساوياً لـ $200 / 400 - 600 / 0 = 0.5$. إن ضعف العلاقة ليس ناتجاً عن أسباب تصعب ملاحظتها ، ولكن عن شروط بنوية تحكم مسيرة لائحة المنتظرين للعمل . لو كانت الشروط البنوية مختلفة ، كان يمكن لتأثير المستوى العلمي على الوضع أن يكون أكثر ارتفاعاً ، حتى في الحالة التي يلعب فيها المستوى العلمي دوراً أقل أهمية في منح المركز . ففي حالة مثل هذه ، لا يمكن لتغير « تبمي » - الوضع الاجتماعي - أن يعبر عنه بصفته فعلاً بسيطاً لتفسيرات أخرى تميز الأفراد الملاحظين . إنه ، في الواقع ، فعل معقد لتغير (المستوى العلمي) ولتوزيعين (توزيع المستويات العلمية وتوزيع المراكز) . وإنه لمن الصعب الحديث في هذه الحالة عن « أسباب » منح المركز .

إن الطرائق الاحصائية للتحليل السببي تكون كلها ، باختصار ، مؤسمة على نموذج يقوم على إدراك متغير « تبمي » بصفته الفعل البسيط الى حد ما ولكن يمكن التعبير عنه بسهولة في اللغة الرياضية لعدد معين من المتغيرات (ربما كانت هي نفسها نتائج بسيطة لمتغيرات أخرى) . هذا النموذج يكون في الغالب مفيداً . ولكن قد يكون من غير المناسب إعطاءه مدى عاماً جداً . وإن ظهور علاقة بين متغيرين يكون غالباً نتيجة سلوك الفاعلين المتحركين في أنظمة النشاط المتبادل لبنية معينة . ولكن إذا لم يكن ثمة صعوبة في فصل العلاقة بين الموسم السيء وارتفاع الأسعار ولا أي ضرر في إعلان أن الأول هو سبب الثاني ، فإنه ثمة صعوبة أكبر بكثير في تفسير الترابط الطبيعي مثل ذلك الذي يظهر بين المستوى المدرسي والوضع الاجتماعي ومن الخطر أن نرى في المتغير الأول أحد الأسباب (من بين أسباب أخرى) للثاني . هذه الطريقة في التعبير تفترض وجود جملة من المتغيرات الفردية 1 ، 2 ، ... ، د ، متصلة فيها بينها بواسطة فعل بسيط - خطي مثلاً - إذا كانت قابلة للملاحظة فإنها قد تسمح بالتنبؤ الدقيق بالمركز .

إن الملاحظات السابقة التي تطبق على التحليل الاحصائي للسببية ، تطبق كذلك على تحليل السببية الذي يوصف أحياناً بأنه فريد : البحث عن « أسباب » حادثة ما ، وإدراكها بصفته الناتج لمجمل الأسباب أو العوامل ، والتبني منذ بدء اللعبة لنموذج يمكن أن يظهر بأنه جامد دون جدوى . يكون هذا النموذج مطابفاً إذا تعلق الأمر بحدث بسيط (حريق كان سبباً في الملع) . ويكون أقل مطابقة إذا تعلق الأمر بحدث معقد . إن الحديث عن « أسباب » الحرب العالمية الأولى محفوف بالمخاطر . لقد بين تريفيور روبر (Trevor Roper) بوضوح أن الصلة السببية التي زعم فيبر (Weber) إقامتها بين البروتستانتية والرأسمالية كانت تختصر بطريقة مشكوك فيها تطوراً معقداً لا يمكن فهمه إلا بتحليل سلوك فئات متعددة من الفاعلين (النخب الثقافية والسياسية والكنسية

والاقتصادية) الموضوعية في الأنظمة المتغيرة للنشاط المتبادل.

إن تفسير حالة الأشياء ك لا يمكن أن تنسب باختصار الى اقتراحات سببية من نمط أ ، ب — هـ (سببية فريدة) ، وتفسير متغير س بتتابع س = ت (د 1 ، د 2 ، ... د ع) من النوع البسيط (مثلاً ، الحطلي) إلا في حالات تبقى خاصة ، حتى ولو كانت كثيرة الحدوث . وهكذا يظهر مفهوم السبب ، إذا سعينا لاستخلاص الدرس الایستمولوجي الذي يحتاج من تطبيق العلوم الاجتماعية بصفته أقل عرضة للنقاش في مبداء الذي يزعمونه له أحياناً فلاسفة العلوم ، ويقابلة للتطبيق أقل شمولية عما يفترض له أحياناً علماء الاجتماع أو المؤرخون .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALKER, H., *Mathematics and politics*, New York/Londres, Macmillan, 1963. Trad. franç., *Introduction à la sociologie mathématique*, Paris, Larousse, 1973. — BLALOCK, H. M. Jr., *Causal inferences in non-experimental research*, Chapel Hill, University of North Carolina Press, 1964. — BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), « Causal analysis, structure, and change », in BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), *Quantitative sociology. International perspectives on mathematical and statistical modeling*, New York/Londres, Academic Press, 1975, Première partie, 1-258; BLALOCK, H. M. Jr., et BLALOCK, A. (red.), *Methodology in social research*, New York/Londres, McGraw-Hill, 1968. — COLEMAN, J. S., *Introduction to mathematical sociology*, Glencoe, The Free Press, 1964. — DOGAN, M., et ROSSER, S., *Quantitative ecological analysis in the social sciences*, Cambridge, MIT Press, 1969. — GOLDBERGER, A. S., et DUNCAN, O. D. (red.), *Structural equation models in the social sciences*, New York/Londres, Academic Press, 1973. — GOODMAN, L. A., « A brief guide to the causal analysis of data from surveys », *American journal of sociology*, LXXXIV, 5, 1979, 1078-1095. — GRANUET, G. G., « L'explication dans les sciences sociales », *Information sur les sciences sociales*, X, 2, 1971, 31-44. — LAZAREFELD, P. F., « Interpretation of statistical relations as a research operation », in LAZAREFELD, P. F., et ROSENBERG, M. (red.), *The language of social research. A reader in the methodology of social research*, Glencoe, The Free Press, 1953, 1962, 115-125; trad. franç., « L'interprétation des relations statistiques comme procédure de recherche », in BOUDON, R., et LAZAREFELD, P. F. (red.), *L'analyse empirique de la causalité*, Paris/La Haye, Mouton, 1966, 1969, 15-27. Et aussi in LAZAREFELD, P. F., *Philosophie des sciences sociales*, Paris, Gallimard, 1970, 301-317. — LAZAREFELD, P. F., PASANELLA, A. K., ROSENBERG, M., *Continuities in the language of social research*, New York, The Free Press/Londres, Collier Macmillan, 1972. — MALINVAUD, E., *Méthodes statistiques de l'économétrie*, Paris, Dunod, 1964; Paris, Bordas, 1978. — SIMON, H. A., « Causal ordering and identifiability », in HOOD, W. C., et KOOPMANS, T. C. (red.), *Studies in econometric method*, New York, Wiley, 1953, 49-74. Reproduit in SIMON, H. A., *Models of man. Social and rational. Mathematical essays on rational human behavior in a social setting*, New York, Wiley/Londres, Chapman & Hall, 1957, 10-36. Et in LERNER, D. (red.), *Cause and effect*, New York, The Free Press, 1965, 157-189; « Spurious correlation : a causal interpretation », *Journal of the American statistical association*, XLIX, 267, 1954, 467-479. Reproduit in SIMON, H. A., *Models of man. Social and rational. Mathematical essays on rational human behavior in a social setting*, New York, Wiley/Londres, Chapman & Hall, 1957, 37-50; « On the definition of the causal relation », *Journal of philosophy*, XLIX, 16, 1952, 517-528. Reproduit in SIMON, H. A., *Models of man. Social and rational. Mathematical essays on rational human behavior in a social setting*, New York, Wiley/Londres, Chapman & Hall, 1957, 50-61. — WEBER, M., « Essai sur quelques catégories de la sociologie compréhensive », in WEBER, M., *Essai théorique de la science**, 325-398.

Pouvoir

السلطة

إن تعبير السلطة يستعمل حتى التهمة وفي مفاهيم متنوعة جداً . ويرد هذا التعبير بصورة عامة الى ثلاثة مفاهيم مترابطة تسمح بعض الشيء بتجديده . ليس ثمة سلطة دون توزيع للموارد . أيًا تكن طبيعة هذه الموارد . ولا بد فضلاً عن ذلك . من قدرة معينة على استعمال هذه الموارد . إذا سلّمنا جهازاً إلكترونياً (Ordinateur) الى شبتزي ، فإن هذه الأداة لا تمني سلطته ، لا تجاه الانسان الذي وضع بين يديه هذا المورد ، ولا بالنسبة لأي واحد من أبناء جنسه . إن استعمال الموارد يفترض خطة استعمال ومسبّقاً توعية بحدها الأدنى تتعلق بشروط هذا الاستعمال ونتائجه . وأخيراً ، إن الكلام على الموارد التي يمكن أن تستعمل وفقاً لقدرات من يتمتع بها بشكل طبيعي أو من جمعها قصداً من أجل أغراض حددها هو بنفسه أو عرضت عليه أو فرضت عليه ، يؤدي الى الاعتراف بالطابع الاستراتيجي للسلطة وبأنها تمارس عند الاقتضاء ليس فقط ضد جمود الأشياء ولكن ضد مقاومة الإرادات المخاصمة .

إذا فتحنا المورد والقدرة على استعمال المورد أو القدرة الاستراتيجية إزاء الآخرين على تعبئة الموارد وجمعها ، يمكن أن تعتبر السلطة ، إما أنها علاقة تعود الى تحليل النشاط المتبادل ، وإما أنها ظاهرة أكثر تعقيداً « منبثقة » من الاندماج أو من تركيب أغطاء متنوعة من النشاط المتبادل الأولي . كان ماكس فيبر (Weber) الأول بين جميع علماء الاجتماع الكلاسيكيين الكبار ، الذي عزل بشكل واضح جداً مفهوم السلطة والذي عمل جهده لمعالجته من خلال وجهة النظر المزدوجة القائمة على النشاط المتبادل وعملية الدمج . ومن وجهة نظر ثانية ، أضاف تحليلاً ديناميكياً أو على الأقل مخططاً عاماً لهذا التحليل .

تعتبر السلطة بتعابير النشاط المتبادل ، علاقة غير متناسقة بين فاعلين على الأقل ، يمكننا أن نعرّف هذه العلاقة مع ماكس فيبر بأنها قدرة أ - على إلزام - ب - بفعل ما لم يكن ليفعله من تلقاء نفسه ، وما يكون مطابقاً للتبليغات أو التوجيهات الصادرة عن - أ - . ثمة نقطتان معبرتان في تعريف فيبر . أولاً ، يتوقف تصرف - ب - على تصرف - أ - : إن - ب - يستجيب لمبادرات - أ - ورغباته ، وبشكل أعم لطريقة حياة - أ - . ثم إبراز هذا النمط من العلاقة في علم الاجتماع الضيق المتعلق بمجموعات النقاش . هكذا سعى بال (Bales) للتمييز بين الأفراد الفاعلين (الذين يطلقون النقاش ويحضرون الحلول ويدفعون الى تبنيها) والأفراد المتلقين للفعل ، الذين يكتفون بتأكيد موافقتهم أو رفضها . أما السمة الثانية لعلاقة السلطة فهي كونها تنمي القدرة الإجمالية ل - أ - . ولكن ما لم يحدده فيبر ، هو ما إذا كان هذا النمو في القدرة يحصل عليه - أ - على حساب - ب - ، أو ما إذا كان يمكن نسبه الى الزوج - أ ب - شرط أن يقوم بين العنصرين شبكة من التقاسم . من جهة ثانية ، وبالنسبة لهذه النقطة كان فيبر أكثر صراحة ، ثمة مجال للتساؤل حول طبيعة الموارد التي يملكها - أ - ليضمن لنفسه مشاركة - ب - .

ليس ثمة أي سبب لأن نحصر ، كما حاول أن يفعل الكثير من قراء ماركس المتعجلين علاقة السلطة بلعبة بين شخصين ذات نتيجة لافية . وبالفعل ، إذا نحن اعتبرنا الرأسماليين

كفاعل وحيد ، وإذا قمنا بالافتراض التبسيطي نفسه بالنسبة للبروليتاريين ، مستندين الى المصالح المشتركة لكل من هاتين الطبقتين والى السمة الخاصة جداً للمنافع التي تسمى إليها كل طبقة ، نصل الى وضعية حيث : أولاً ، لا يمكن أن تمارس سلطة الطبقة - أ - إلا على الطبقة - ب - أو بالأحرى ضدها ، وثانياً ، إن سلطة الطبقة - أ - هي تحديداً مثل عجز الطبقة - ب - . إن وضعا كهذا يتضمن على الأقل حالتين مختلفتين هما : التبعية الكاملة والدائمة لأحد الفاعلين بالنسبة للآخر ، والحرب حتى الموت بين المتصارعين . إن أوضاعاً مثل هذه تدخل بالتاكيد في مجال علاقات السلطة ، ولكن من المؤكد بنفس المقدار أن ثمة أوضاعاً كذلك لا يمكن تحليلها على أنها ألعاب بين شخصين ذات نتيجة لاغية لأحدهما . فيكفي مثلاً أن يدخل في اللعبة « شخص ثالث » (حكم أو وسيط أو مجرد متدخل متجرد أو على العكس مستغل وقع للإمكانات التي يوفرها له مركزه) ليصبح ممكناً توزيع جديد للمراهنات . فمن المواجهة بين خصمين يريد منها كل واحد الموت للآخر ، تنتقل إلى نظام من الإئتلاف ، حيث تستطيع القدرة على التفاوض التي تتوقف في آن معاً على الظروف والمعطيات الثابتة نسبياً ، من تغيير علاقة القوى الناجمة عن التوزيع الأساسي للموارد . وبالمطابقة نفسها ، فإن ظهور « فائض » ما يمكن أن يحد من المواجهة بين المتصارعين ، إما لأن الفائض لا يمكن أن يستخلص إلا بواسطة التعاون بين هؤلاء ، وإما لأن الفائض يحسّن وضع الفريقين دون أن ينسب ظهوره إلى أي منها (Windfall profit) .

وكما أن السلطة لا يمكن أن تحصر في لعبة بين شخصين ذات نتيجة لاغية لأحدهما ، فإن موارد السلطة لا تتحدد في ممارسة القوة وحدها ، أي في مجمل الإكراهات الجسدية والمادية (القدرة على القتل والتجويع وإنزال العقوبات غير المحتملة مباشرة وغير مباشرة) التي يمتلكها - أ - ضد - ب - . ليدفع هذا الأخير على المشاركة في تحقيق أهدافه الخاصة ، لقد تم إدراك هذه النقطة بشكل جيد جداً من قبل المنظرين السياسيين ، وبالتحديد من قبل روسو حين كتب في العقد الاجتماعي أن ما من أحد قوي الى الحد الذي يمكن أن يكون فيه متأكداً من أنه سيبقى دوماً الأقوى . لا يستتبع ذلك أن السلطة لا علاقة لها بالقوة : يحصل غالباً أن نكون مرغمين على الرضوخ لإرادة الآخر ، إما لأنه يرمي بيده علينا ، وإما لأنه يكتفي بتهديدنا بذلك . فسلطة أ - على - ب - إذن ، لا تستند دوماً الى عقوبة منفذة فعلياً . التهديد يمكن أن يكفي . ولكن يجب أن يكون ، كما يقال ، ذات مصداقية . إن العلاقة بين القوة والسلطة هي إذن معقدة الى أقصى الحدود ، وتحويل الواحدة الى الأخرى لا يشكل سوى وضعا - محدوداً - حتى ولو كان الإسناد الافتراضي على الأقل ، الى القوة ، هو الذي يشكل كل علاقة سلطوية .

إن المورد المضاد للقوة هو الشرعية . فيبر (Weber) يكثر من استعمال هذه الفكرة ، ويبدو أن ليس ثمة بالنسبة له ، سيطرة دائمة دون حد أدنى من الشرعية . إن السلطة الشرعية هي تلك القادرة على جعل قراراتها مقبولة كونها قائمة على أساس صحيح ، إنها ، بتعابير النشاط المتبادل والسلوك ، سلطة تكون توجهاتها محلاً للإذعان أو على الأقل موافقاً عليها ، من قبل هؤلاء الذين توجه إليهم . هذا الخضوع أو ذاك القبول الحماسي يساهمان في جعل السلطة التزاماً خلقياً وقانونياً يربط الخاضع بالسيطر أو بمن يملك السلطة . ولكن لا هذا ولا ذاك يكفيان بما أنه في حال غيابهما ،

تكون المؤسسة الشرعية قادرة على تحريك عقوبات فعالة ضد المخالف . لم يسع فيبر الى التمييز بين أنماط الاستقبال التي يحتفظ بها « الخاضعون » لتعليمات « المسيطرين » . مع ذلك فهو لم يكن غير مبال كون - ب - يكمل ما أمره - أ - بفعله وهو يمرر قديمه أو بالعكس ، لأنه يضع فيه كل جوارحه ولأنه يذهب الى أبعد مما أمره به - أ - ، إن ما يميز فيبر بشكل خاص في الشرعية هي الأسس الأيديولوجية والمؤسسية التي تمنحها لممارسة الأنماط المختلفة للسلطة : تقليدية أم ريادية (Charismatique) ، أم عقلانية - شرعية . يبدو أنه علق على أسس الشرعية أهمية أكبر من عملية إضفاء الشرعية ، إن الشرعية تؤكد توازناً معقداً بين المعطيات المؤسسية (على سبيل المثال هامشية البنى بالنسبة للمؤسسة (Establishment) الدينية ، أو على العكس مركزية الرئيس التقليدي المعترف به كورث لجد مشترك ، من قبل الرؤساء الآخرين المتمين الى سلطة أخرى) والمعطيات الأيديولوجية (على سبيل المثال علو شأن الوحي والتحقق الذاتي ، أو على العكس أولوية الفحص المنهجي والاصولي) . من المؤسف أن ما لا تسمح التصنيفية الفيبرية بإدراكه ، هو العلاقة بين القوة والشرعية في المحافظة على أنظمة السلطة .

لكي نخرج من التعارض البسيط جداً بين الأوضاع المحض إكراهية والأوضاع الشرعية ، يمكننا السعي الى الدمج بين تحليل الموارد وتحليل الاستراتيجيات . يمكننا بالفعل الافتراض أن قدرة - السلطة بالمعنى الواسع للكلمة - فاعل فرد أو جماعي تتوقف ليس فقط على طبيعة موارده وكميتها ، ولكن على التطابق أيضاً بين موارده واستراتيجياته . يمكننا أن نخيل فاعلاً يتمتع بموارد غزيرة جداً ولكنه محروم من أية استراتيجية . ثمة مجال للخوف من أن يتخلل على استعمال موارده أو أن يدهشها . لتخيل استراتيجية دون موارد . فلديها فرص قليلة للتوصل الى تحقيق غاياتها . إن تقوية سلطة فاعل الى حدها الأقصى تفترض أن يعرف كيف يلائم موارده واستعمالها بواسطة استراتيجية مناسبة .

يمكننا أن نقول الآن ، وبصلاوات عامة تماماً ، أن السلطة هي سياق مقصود يؤثر بفاعلين على الأقل ، كما يؤثر ، عبر إعادة توزيع للموارد المحصلة بواسطة استراتيجيات مختلفة ، بالمستوى النسبي لقدرات كل منها ، بطريقة متوافقة مع صيغة الشرعية المعمول بها أو متناسبة معها على الأقل . إن السلطة هي علاقة اجتماعية عامة تماماً ، ولكن من البديهي أن الموارد والاستراتيجيات يمكن تقديرها بالنسبة لوضع معين وليس في المطلق . ومن البديهي كذلك أننا نستطيع الكلام على السلطة في أي إطار اجتماعي عام ، ففي المجتمعات الأكثر ضخامة ، كما في المجموعات الصغيرة - سواء تعلق الأمر بمجموعات تحدث عنها بال (Bales) أو لوين (Lewin) أو مورينو (Moreno) . لدى بال نكسر المجموعات نفسها لحل المشاكل وتنفيذ المهام المحددة نسبياً ، والتي ترتدي في أعين المشاركين بعض الأهمية العملية . ويمكن للمراقب أن يكتشف بينهم الأفراد الذين يقدمون الاقتراحات الأكثر ملاءمة والتي تستقبل بشكل أفضل ، موجّهين هكذا المجموعة ، في نهاية الدورة ، نحو حل المشكلة التي عرضت عليها . أما في المجموعات على طريقة مورينو ، فالسلطة هي الجاذبية التي يمتلكها بعض الأشخاص (النجوم) ، وقدرتهم على أن يكونوا « مختارين » ، أو أيضاً شعبيتهم . فنظراً من هذه الخيارات أو هذا الرفض الذاتي المتبادل ،

يكون التحليل القائم على القياس الاجتماعي قادراً على بناء نخب متماسكة ومتضامنة إلى حد ما . أما فيما يتعلق بالمجموعات اللوينة ، فهي تسم «بالمناخ» الذي يسيطر عليها (ديموقراطي أم استبدادي) ، وبطبيعة المراقبة التي تمارسها المجموعة على أعضائها وبالتالي « بدنياميكيتها » الخاصة . وإذا أردنا أن نستنتج اقتراحاً مشتركاً بهذه الطرائق الثلاث ، نقول أن السلطة هي القدرة التي يمارسها الزعماء في أن معاً على بعضهم البعض ، وعلى أعضاء المجموعة ، وذلك من أجل مطابقة الدوافع والمصالح غير المتجانسة .

إن ما يحد من عمومية التحليل الاجتماعي الضيق للسلطة هو أنها تبقى في الظل أصل صيغة الشرعية . فالشعبية حسب موريتو هي شكل غامض تماماً للسلطة ، بما أنها يمكن أن تمنح لأفراد امتاليين أو متعربين أو منحرفين . لدى بال ، ليست القدرة على حل المشكلة المطروحة على المجموعة أكثر وضوحاً ، بما أن هذه القدرة يمكن أن تكون بناء للطريقة التي أدركت بها المشكلة من قبل أعضاء المجموعة ، إما نوعاً من الأهلية التقنية وإما نوعاً من الحنق أو التضليل (Social Skill) . وأخيراً ، إن التفوق الذي يزعمه اللوينيون لمصلحة المناخ « الديموقراطي يستند إلى السمة الطبيعية » للموافقة الضمنية والتوفيق بين المصالح والآراء . ذلك أن كل صيغة للشرعية هي إلى حد كبير ترسب تاريخي . فحكم الأكثرية على سبيل المثال (Majority nule) ليس قاعدة تأكد تماماً تماسكها المنطقي . إن مفارقات قرار الأكثرية ، التي شدد عليها الكثير من المؤلفين ومنهم كوندورسيه (Condorcet) وغيو (Guilbaud) وآرو (Arrow) ، تؤكد ذلك بوضوح . إن حكم الأكثرية هو بناء مصطنع وظرفي إلى حد كبير ، لا يمكن تصويب معناه بشكل ملائم إلا بواسطة تحليل تاريخي ومؤسسي خطر جداً .

لتسائل الآن في أية أوضاع تظهر علاقات السلطة . إنها مرئية بشكل خاص عندما يكون ثمة مجال لتسيق النشاطات المتعددة والمتشعبة بالقوة . فتمودج تقسيم العمل الذي نستعيره من هيوم (Hume) يبرز هذا الوضع : لدينا مهمة مشتركة وهي مثلاً تنظيف طريق ضيق من أشجار اقتلعها العاصفة وأدى سقوطها إلى منع الوصول إلى الحقول المحاذية والعائدة لفلاحين جارين . إن ضم الموارد الفردية إلى بعضها ، إذا افترضنا أن ذلك أكثر فاعلية من المبدأ القاتل « كل واحد لنفسه والله للجميع » ، يفترض في آن معاً تخصصاً في المهام التي تدخل كل واحدة منها في سلسلة الوسائل المطلوبة لتحقيق الهدف الجماعي ، وتسيقاً للجهود . فمسألة السلطة تطرح بالنسبة لهذا التسيق . هل يأخذ التسيق صيغة التجمع التعاقدية ؟ إذا كان الأمر كذلك فإن سلسلتين من النتائج تتجم عن ذلك . الأولى تتعلق بعلاقات المشتركين فيما بينهم ، وبخاصة الطريقة التي يتقاسمون بها الشعار المحتملة لتعاونهم . أما الثانية فتعلق بالعلاقات بين المشتركين والندوين أو المتمثلين الذين يعينونهم عند الحاجة لقيادتهم ومراقبة الطريقة التي ينفذ بها مشروعاتهم . لعلاقة السلطة إذن رهانان على الأقل هما : مراقبة عملية التعاون وقسمة الفوائد التي تنجم عنه . لكن التعاون ، بدل أن يكون ترابطياً يمكن أن يكون تراتبياً . حتى ولو تشكل الرهان من تقسيم الناتج الناجم عن التعاون ومن تخصصات الأشخاص والأدوار في التعاون ولم يتعلق بالموقع النسبي للمتعاونين ، يمكن أن ترتدي علاقة السلطة شكلين على الأقل إما ترابطياً وإما تراتبياً . في نظام

التنسيق الترابطي تأخذ السلطة شكل التعليمات والبرامج . أما في نظام التنسيق التراتبي فتأخذ شكل الأمر . يمكن للتعليمات أن تترك هامشاً من التقدير المهم للمشاركين ، الذين يمكن أن يكون لهم قسط مهم في إعداد البرامج . أما الأمر فيصدر من فوق . وهو يهدف إلى إقامة تماثل دقيق بين توقعات القادة وسلوك التنفيذ . يمكننا أن نضيف إلى هذين الشكلين شكلاً ثالثاً نسميه السلطة المنافسة . لم تعد المهمة وتنظيمها النهائي هي التي تؤخذ كمعيار ، إنها الرتبة أي «Pecking order» حسب الأميركيين . ثمة منحى خاص بالعديد من علماء السياسة (لا سويل «Lasswell» و«Kaplan») يقوم على معالجة السلطة كما لو أن هذه العلاقة يمكن أن تتجسم إلى التشبيه أو إلى الخصومة أو إلى المواجهة . ويحصل بالفعل أننا إذا واجهتنا مهمة التعاون ، التي نعتبر قواعدها القمعية جائرة أو عبثية ، نفصل بالأحرى نحمل الخسائر من ترك الآخرين يربحون . ذلك هو الوضع الذي يصفه المثل الإسباني حول « كلب البستاني الذي لا يأكل ليمنع الآخرين من الأكل » . هذه القدرة على الكبح أو التخريب هي سلطة الضرر . يظهر كذلك تعسفاً تحويل السلطة إلى قدرة على الضرر بدلاً من إرادة التعاون التي يضبطها مبدأ الخير العام .

أيًا تكن أشكال السلطة ، فإن ممارستها خاضعة لبعض الشروط التي تؤدي إلى تحديد مجال عمل الذين يملكونها . يعتبر البرلمان الانكليزي أنه قادر على كل شيء . ما عدا بالطبع تحويل الرجل إلى امرأة . إن المغالاة أكيدة ، طالما أنه بغياب دستور مكتوب ، تتمتع انكلترا بأعراف قوية إلى حد ما ومحترمة جداً تلطف المزاعم التنافسية للسلطات المختلفة . إن الذين يسعون عبر مواردهم واستراتيجياتهم إلى تأمين مشاركة الإيرادات الأخرى للتوصل إلى غاياتهم ، مضطرون إلى تأسيس طموحاتهم على مبادئ عامة جداً مثل مبدأ الخير العام والإرادة العامة . يعبر المبدأ الأول عن أن أعمال الإكراه المفروضة من قبل الأقوياء لم تكن إلا « لمصلحة الذين يتحملونها . أما المبدأ الثاني فيوضح أن الموجبات أرادها أو على الأقل رضي بها الذين ارتبطوا بها . إذا تم احترام هذين المبدأين تحكم الشرعية على نفسها مسبقاً بأن هذه السلطة ليست تصفية وبأنها لا تمارس لمصلحة الذي يقبض عليها وحسب .

يمكن إذن معالجة السلطة باعتبارها واقعة اجتماعية . أولاً ، فهي لا تقتصر على القوة الجسدية ، حتى ولو شكل استعمالها أو استدعاؤها أحد شروط ممارستها . فضلاً عن ذلك ، إنها اجتماعية في المعنى الثلاثي ، كونها تستند إلى توقعات واستراتيجيات ، وكونها تهدف إلى تحقيق بعض الأغراض المشتركة ، التي اشتهرت بأنها جيدة للجماعة المعنية بكاملها أو لجزء منها ، وأخيراً ، كونها تمارس وفقاً لأصول صريحة إلى حد ما ، قواعد اللعبة التنافسية أو التعاونية . حتى في السلطة الأكثر فردية ، مثل سلطة النبي الريادية ، التي تمارس خارج القواعد ، والتي تقوم على ولاية فريدة (« أنا الذي أقول لكم أن . . . ») ، يمكن تحسس دور المجتمع . فالنبي يستدعي مثلاً ، ويدعو إلى تقليد ويتوجه إلى كنيسة أو إلى جمهور ، إنه يعرض عليهم مشروعاً . فالروح ، أي الإلهام الجماعي على « ليكن ملكوتك كما في السماء كذلك على الأرض » ينطق بضمه . ولكن كون هذه السلطة التي تمارس علينا ، مثل السلطة التي تمارسها على الآخرين ، تطفئ على إطار هذا النشاط المتبادل ، وتمارس من أجل غايات ، ضمن حدود ووفقاً لقواعد تتجاوزنا ، لا يستع

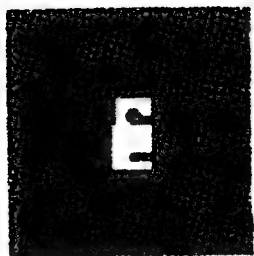
كوننا جميعاً ودوماً عاجزين ، ولا أن هذه السلطة الجماعية ترفرف فوقنا ، دون علاقة معينة مع مواردا الخاصة ومفاضلاتنا واستراتيجياتنا .

من النادر جداً أن تكون الموارد التي تستند عليها ممارسة السلطة ، جاهزة فوراً ، وأن تكون دون كلفة . وعلى الأغلب تكون تعبئة الموارد سابقة لممارسة السلطة ، وهذا السبق يكون أحياناً شاقاً وغير مؤكد ، إن الاستراتيجي الذي يند إلى وضعها في العمل عليه أن يحصل مسبقاً على الامتياز أو أن يفاوض من أجله . ما عدا في حالة الاحتكار للثروات الطبيعية غير القابلة للاستبدال إطلاقاً ، أو أيضاً في الوضعية الشبيهة بالعبودية التي تخيلها ماركس ، حيث يستطيع مالكو وسائل الانتاج أن يضعوا تحت رحمتهم البروليتاريين الذين لا يملكون إلا قوة العمل ، تكون الموارد ، التي يعتبر امتلاكها شرطاً مسبقاً لممارسة السلطة ، غرضاً لصفقة ، حتى ولو كانت حدود التبادل بعيدة عن الانصاف .

إن امتلاك الموارد هو إذن موضوع خلاف ، والأكثر عرضة للخلاف من بينها ، هي الفكرة المسبقة الإيجابية للمنفذين وبالتحديد هؤلاء الذين ينبغي تنسيق مساهماتهم من قبل القادة . كما أن التفاوض حول الموارد (Inputs) هي فترة لا تقل أهمية عن تقاسم المتوجات (Outputs) . وبما أن هاتين المرحلتين مرتبطتان الواحدة بالأخرى عبر لعبة السوابق ، ينتج عن ذلك أن علاقة السلطة يمكن أن تراقب على الأقل جزئياً ، ليس فقط من قبل الذين يمارسونها ، ولكن كذلك من قبل الذين تمارس عليهم . إذا قبلنا إذن أن نعتبر السلطة بمثابة كمية ، على سبيل المثال باعتبارها الفاعلية الأكبر للتنظيم الجماعي بالنسبة للغايات التي حددها لنفسه ، أو بشكل معاكس أيضاً باعتبارها النزوع الطبيعي البارز إلى حد ما للمجموعات والأفراد نحو التعاون ، فإننا نتفق على أن هذه الكمية متغيرة ، وبأن الأنظمة السياسية بالمعنى الواسع للكلمة ، أي أنظمة التعاون التي تحققت من أجل تأمين مشاركة أعضاء المجموعة في تحقيق الأغراض المشتركة ، لها نتائج غير متعادلة كثيراً تبعاً للطريقة التي تدفع بها الموارد والأشخاص وأدوارهم وموجباتهم .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., « Macht, power, puissance », *Archives européennes de Sociologie*, 1964, V, 1. — BALANDIER, G., *Anthropologie politique*, Paris, PUF, 1967; éd. rev. 1978. — BALES, R. F., *Interaction process analysis: a method for the study of small groups*, Cambridge, Addison-Wesley, 1950, Folcroft, Folcroft Editions, 1970. — BARNARD, C. I., *The functions of executive*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1938, 1968. — BOUDON, R., *Effets pervers et ordre social*, Paris, PUF, 1977. — CROZIER, M., *Le phénomène bureaucratique*, Paris, Seuil, 1963; *La société bloquée*, Paris, 1970. — DAHL, R. A., « The concept of power », *Behavioral Sciences*, II, 3, 1957, 201-215; *Modern political analysis*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1963. — DEUTSCH, K. W., *The nerves of government: models of political communication and control*, New York, Free Press, 1963, 1966. — EASTON, D., *A systems analysis of political life*, New York, Wiley, 1965. Trad. : *Analyse du système politique*, Paris, A. Colin, 1974. — GOLDBAMER, H., SHILS, E., « Types of power and status », *American Journal of Sociology*, XLV, 1939, 171-182. — HARSANYI, J. C., « Measurement of social power, opportunity costs, and the theory of two-person bargaining games », *Behavioral Sciences*, VII, 1, 1962, 67-80. — JOUVENEL, B. de, *Du pouvoir: histoire naturelle de sa croissance*, Genève, Bourquin, 1947; *De la souveraineté: à la recherche du bien politique*, Paris, M. T. Génin, 1955; *De la politique pure*,

Paris, Calmann-Lévy, 1963. — LASWELL H., KAPLAN, A., *Power and society*, New Haven, Yale Univ. Press, 1950, 1961. — MARCH, J. G., « An introduction to the theory and measurement of influence », *American Political Science Review*, XLIX, 2, 1955, 431-451 ; « The power of power », in EASTON, D., *Varieties of political Theory*, Prentice-Hall, Englewood Cliffs, 1966, 39-70. — MARCH, J. G. et SIMON, H. A., *Organizations*, New York, Wiley, 1958. Trad. : *Les organisations*, Paris, Dunod, 1974. — MILLS, C. W., *The power elite*, New York, Oxford Univ. Press, 1956. Trad. : *L'élite au pouvoir*, Paris, Maspéro, 1969. — MORENO, J. L., *Who shall survive ? Foundations of sociometry, group therapy and sociodrama*, Beacon, Beacon House, 1934. Trad. : *Fondements de la sociométrie*, Paris, PUF, 1954. — PARSONS, T., « On the concept of political power », American Philosophical Society, *Proceedings*, CVII, 3, 1963, 232-262. — RIKER, W. H., « Some ambiguities in the notion of power », *American Political Science Review*, LVIII, 2, 1964, 341-349. — ROUSSEAU, J.-J., *Du contrat social*°. — SIMON, H. A., *Models of man : social and rational ; mathematical essays on rational human behavior in a social setting*, New York, J. Wiley & Sons, 1957. — WEBER, M., *Le savant et le politique*° ; *Economie et societé*°, t. I, partie I, chap. 3.



Rationalité

العقلانية

تستعمل العلوم الاجتماعية مفهوم العقلانية في عدة معانٍ . يسمى الفعل عقلانياً في تراث العلم الاقتصادي ، على الأقل كما عبر عنه باريتو (Pareto) (بحث علم الاجتماع العام) ، عندما يكون موضوعاً ، متكيفاً بشكل جيد مع الأهداف التي يسعى إليها الشخص . فالعقلانية تعني في هذه الحالة تكييف الوسائل مع الغايات . أما الاقتصادي الحديث فيعرّف من جهته السلوك العقلاني بصفته اختيار الفرد للفعل الذي يفضلُه من بين كل الأفعال التي تتوفر له إمكانية إنجازها ، وباختصار بصفته خياراً متوافقاً مع أفضليات معينة . يميل هذا التعريف - لنذكر ذلك بالمناسبة - الى إدخال فرضية لا يمكن دحضها اعتباراً من الوقت الذي تكون فيه الأفضليات مستقرة ، كما هي الحال دائماً ، على أساس أفعال مراقبة . ويمتنع الاقتصادي بصورة عامة عن تطبيق مفهوم العقلانية على الغايات نفسها . مع ذلك نقول عن فاعل إنه غير عقلاني إذا سعى وراء غايات متناقضة أو إذا كانت أفضلياته متنافرة (غير متمدية) . في علم الاجتماع ، إن مفاهيم العقلانية بالنسبة للغايات (فيبر Weber) ، والفعل المنطقي (باريتو) والأدوات (بارسونز) و Wozu-Motive (أدوات) (شوتز - Schütz) هي عملياً مترادفات وتدل على فعل يستعمل وسائل متكيفة مع الغايات التي يسعى إليها . ولكن فيبر يدخل كذلك مفهوم العقلانية بالنسبة للقيم لوصف فعل لا يتكيف مع الغايات وإنما مع القيم . وهكذا فإن تضحية البطل هي عقلانية بالنسبة للقيم . أما Weil-Motive (دوافعي) لشوتز فتدخل مفهوماً قريباً من فكرة فيبر عن العقلانية بالنسبة للقيم .

في الحالات السابقة ينطبق الوصف العقلاني على أفعال . ولكن يمكن أن ينطبق كذلك على مقولات تفسيرية . نقول في هذه الحالة عن مقولة معينة (أو مجموعة من المقولات) أنها عقلانية إذا كانت متطابقة مع المعرفة (بالمعنى العلمي للكلمة) التي تملكها حول الموضوع ، أو متفقة مع قوانين « الروح العلمية » . (راجع النقاش الكلاسيكي حول الصفة العقلانية أو غير العقلانية للمعتقدات والخرافات المعروفة في المجتمعات القديمة أو الأوام والأيديولوجيات في المجتمعات الحديثة .

يطرح مفهوم العقلانية مشاكل عديدة تتعلق بالتعريف ، حتى في حال تكييف الوسائل مع الغايات في شكله الأبسط . وبصورة عامة ، إذا كان ثمة مجموعة جاهزة من الوسائل للتوصل الى

غاية ، وإذا كانت هذه الوسائل يمكن أن تنظم بشكل كامل بالنسبة لمعيار واحد (يمكن لهذا المعيار أن يكون الكلفة ، أو التعب أو إمكانية الوصول الى كل معيار) ، فإن الفعل العقلاني يكون هو الفعل الذي يستعمل الوسيلة الأفضل بالنسبة لهذا المعيار . ولكن هذه الشروط (نظام كامل بالنسبة لمعيار وحيد من مجموعة جاهزة من الوسائل) يمكن ألا تكون جميعها (وغالباً ما لا تكون جميعها) مجتمعة . وإذا كانت كذلك موضوعياً فيمكن ألا تكون كذلك في وعي الفاعل الذي يمكن على سبيل المثال ألا يكون عالماً بوجود هذه الوسيلة أو تلك . إن مفهوم العقلانية ، بالمعنى التكييفي للكلمة ، ليس محددًا إذن بطريقة وحيدة التفسير إلا في أوضاع محدودة .

من جهة أخرى ، ساهمت نظرية الألعاب في إظهار أنه ينبغي إضافة تعريفات متعددة الى فكرة العقلانية ، اعتباراً من الوقت الذي تصاب فيه العلاقات بين الوسائل المتوفرة للوصول الى غاية معينة ، بشك موضوعي . لنفترض أنني باستعمالي للوسيلة م أستطيع أن أربح من ليرة باحتمال ب ، وأن أخسر من ليرة باحتمال 1 - ب ، وباستعمالي م يمكنني أن أربح من ليرة باحتمال ج وأن أخسر من ليرة باحتمال 1 - ج . من الواضح أن حل اللعبة سيتغير مع قيم س ، س ، ص ، ب ، ج . إذا كانت من وص وص صغيرة ولكن من كبيرة ، إلا إذا كانت 1 - ب صغيرة ، يكون عقلياً اختيار م ، أي تقليل الأخطار أو « الأسف » الذي نتحملة (معيار والد - Wald) . وبالفعل ، إن الربح الذي يمكنني أن أمل به في هذه الحالة عبر لعب م يكون ضعيفاً ، ولكن الخسارة المحتملة تكون هي أيضاً كذلك ، في حين أن م تعرضني لخسارة مهمة . على العكس ، إذا كانت من كبيرة وكانت من وص وص صغيرة إلا إذا كانت ب صغيرة ، يكون عقلياً اختيار م ، أي زيادة الأرباح الممكنة الى حدها الأقصى (معيار سافاج - Savage) . في هذه الحالة ، تعرضني م فعلياً لخطر معتدل ، ولكنها تسمح لي بأن أمل في أرباح مهمة إذا كان الحظ بجانبني . ففي هذين الوضعين ، ينبثق شكل العقلانية (التقليل من الأسف المحتمل ، رفع الأرباح المحتملة الى حدها الأقصى) من بنية الوضع الذي يسوده الشك . ثمة كل الفرص بتعابير أخرى ، بأن يتبنى عفوياً مراهن معين بمواجهة الوضع الأول ، عقلانية من غط معيار والد ، وبمواجهة الوضع الثاني يتبنى عقلانية من غط معيار سافاج . ولكن ليس من الصعب تصور عدد من الحالات الوسيطة ، حيث لا يفرض الوضع الذي يسوده الشك . لا المعيار الأول ولا المعيار الثاني . في هذه الحالة يتعلق المعيار الذي يتبناه مراهن معين بشكل جوهري ، بحالته النفسية وموارده . ثمة حالة ثالثة بارزة : إذا عرفنا القيم ب وج وإذا كان الخيار تكرارياً ، يمكننا اختيار الوسيلة التي تعطي « أملاً أكبر في الربح » أو الأمل الأضعف في الخسارة « (معيار لابلاس - Laplace) . ولكن هنا أيضاً ، تقتضي الملاحظة أن المعيار لا يفرض نفسه بصفته تعريفاً « طبيعياً » للعقلانية إلا بالنسبة لبعض قيم الثوابت ، ب ، ج ، س ، س ، ص ، ص . وبالنسبة لقيم أخرى يتردد المراهنون ويختارون شكلاً من العقلانية المختلفة حسب حالتهم النفسية أو مواردهم . ويتعابير أخرى ولكي نوجز ، ثمة بعض الأوضاع التي يسودها الشك يكون لها بنية

(*) نظرية الألعاب : جزء من « نظرية القرار » ، تتعلق بالقرارات الواجب اتخاذها في وضع أصبح مشكوكاً فيه بواسطة القرارات الممكنة لأشخاص آخرين (منافسين أو شركاء) (المشرحة)

ونفرض ه على كل مراهن ، أيا تكن حالته النفسية وموارده ، شكلاً خاصاً من العقلانية . ولكن الأمر يتعلق بحالات خاصة . في الحالة العامة ، لا نفرض بنية الوضع الذي يسوده الشك بصورة أكيدة معياراً عقلانياً بالنسبة للأوضاع الأخرى . في هذه الحالة ، يكون لدى سلوك المراهن كل الفرص لأن يتعلق بمتغيرات غير تلك التي تحدد بنية الوضع . إنه يتعلق من ناحية أولى بموارد المراهنين ، وإلى حد ما ، بمتغيرات نفسانية . هذه التمييزات ذات أهمية كبيرة بالنسبة لعالم الاجتماع : إنها تبيّن أن بنية الوضع الذي يسوده الشك والخصائص الاجتماعية للمقرر (موارد) ، هي وفقاً للأسلوب الاحصائي ، متغيرات ذات نشاط متبادل : إن بعض البنى المتسمة بالشك تفرض عقلانية خاصة . في هذه الحالة يمكن أن يتعلق سلوك المقرر بشكل ضعيف بخصائصه الاجتماعية . وثمة بنى أخرى متلازمة مع مختلف أشكال العقلانية ؛ وفي هذه الحالة ، يكون لدى السلوك فرص للارتباط بمتغيرات مثل موارد المقرر .

تتضمن الملاحظات لازمة جوهرية . لتخصص مجدداً الوضع المتسم بالشك المذكور سابقاً وبنيته (أي الثوابت ب ، ج ، س ، ص ، ص ، ص) . وبالنسبة لبعض تركيبات قيم هذه الثوابت (أي بالنسبة لبعض بنى الوضع المتسم بالشك) ، ثمة معيار للعقلانية يفرض نفسه بالنسبة للمعايير الأخرى ، أيا تكن الحالة النفسية للمقررين ومواردهم . في هذه الحالة ، يكون نموذج الانسان الاقتصادي (الذي يفترض وجود أفراد قابلين للتغير المتبادل ويتمتعون بعقلانية مماثلة) ملائماً . وبالنسبة لبنى أخرى ، لا يفرض أي معيار للعقلانية نفسه على الأخرى . وفي هذه الحالة ، يكون نموذج الانسان الاجتماعي ملائماً (ترتبط العقلانية بالخصائص الاجتماعية للفاعل ، وربما القيم التي يعتقد بها) .

لقد تفحصنا فيما سبق حالة القرار في ظل شروط الشك . ومن المفيد الآن تفحص القرارات في وضعية النشاط المتبادل . عندما تكون أفضليات المقررين متلازمة تماماً ، فإن تعريف مفهوم العقلانية لا يطرح قضايا خاصة : يكون الفاعلون عقلانيين إذا أقدموا على خيارات تسمح بالوصول إلى وضع يعتبره الجميع الأفضل ، من وجهة نظرهم . توجد كذلك حالات يكون الفاعلون فيها محكومون بالتسوية : حتى ولو كنت أفضل أ على ب فإنني أرى بوضوح أنه علي الاكتفاء بالباء . في المقابل ، يقبل شريكى بالاكتفاء ب ب والتخلي عن أ التي يفضلها . وتطبق فكرة العقلانية دون صعوبة على الحالة الأولى (تعاون أو تقارب) كما على الثانية (تسوية) . ولكن توجد كذلك أوضاع للنشاط المتبادل تكون بنيتها في وضع حتى ولو افترضنا الشخص واعياً وعالمًا بثوابت هذه البيئة ، يكون من الصعب عليه تحديد الحل العقلاني ، أي اختيار السلوك المؤدي إلى النتائج الأفضل من وجهة نظره . إن البنية المسماة مأزق السجين نموذجية في هذا الصدد بفعل الحكاية التي يستعملها أحياناً منظرو نظرية الألعاب لتوضيحها . لنفترض أن فاعلين اثنين يمكن لكل منهما أن يختار بين الفعلين أ و ب وأن الأول لديه النظام التفاضلي التالي : ب أ ، أ أ ، ب ب ، ب ب (إن الوضع الذي يفضلُه يكون عندما يختار هو نفسه ب في حين يختار الآخر أ ، ثم يأتي بالترتيب التفاضلي الوضع الذي يختار فيه كل منهما أ ، الخ) . أما فيما يتعلق بالثاني فيكون نظامه التفاضلي أ ب ، أ أ ، ب ب ، ب أ (أي أنه يفضل الأوضاع التي يختار فيها الأول أ . ويختار هو

نفسه ب ، ثم الوضع الذي يختار فيه الأول وهو نفسه أ ، الخ .) . كما نرى ، فإن الاثنين متفقان على وضع أ ب في الترتيب ، في نقطة المركز من سلم أفضلياتها ، ولكنها يتعارضان في أفضلياتها بالنسبة لوضعي أ ب و ب أ . في هذه الحالة ، يكون عقلانياً بالنسبة لكل واحد أن يختار ب ، التي تعتبر « استراتيجياً مهيمنة » (إن ب هي خيار أفضل من أ لكل واحد من الفاعلين ، أياً يكن خيار الآخر) . ولكن هذا الخيار « العقلاني » من جهة الفاعلين يقود الى « الحل » ب ب الذي لا يأتي إلا في الدرجة الثالثة في ترتيب أفضليات الفاعلين . نقول إننا إزاء عملية توازنها ذات أفضلية ثانوية . يمكن توضيح هذه الحالة البارزة كما يلي : ثمة مرشحان لانتخابات الرئاسة عليهما أن يحددا ما إذا كان عليهما أن يمتنعا عن حملة ملصقات (أ) أم لا (ب) . ثمة كل الفرص لأن يكون لترتيب الأفضليات البنية الواردة أعلاه . وبالفعل ، يفضل الأول ب أ (يقوم بالجملة ويمتنع الثاني ، وإذا افترضنا أن الحملة كان لها فعالية ، فبإمكانه أن يأمل بربح أصوات فيها ، ثم أ أ كلاهما يمتنع عن الحملة ، ولا واحد منهما يربح أصواتاً منها ولا يبذر أموال حزبه) ، ثم ب ب (الاثنان يقومان بالحملة ، لا أحد يربح أصواتاً وكل منهما يبذر أموال حزبه) ، ثم أ ب (يقوم الآخر وحده بالحملة ويربح أصواتاً) . وكذلك الأمر بالنسبة للثاني الذي يكون لديه ترتيب أفضلياته أ ب ، أ أ ، ب ب ، ب أ . ولكن ، ولأسباب دفاعية ومجموعية ، لكل واحد منهما المصلحة في اختيار ب (القيام بالحملة) . الأمر الذي يكون فيه الوضع المتحقق نهائياً هو ب ب (التبذير دون فائدة لأي منها) . ثمة مثل آخر كلاسيكي عن وضع تعتبر بنيته ملتبسة (بمعنى أنه من الصعب تحديد الفعل الذي يشكل الجواب الأكثر « عقلانية ») هو الذي تؤدي فيه الأفعال الممكنة أ ب الى نتائج متناقضة في الزمن (اللذة المباشرة للمدخن والأخطاء المتحققة على المدى الطويل ، سياسة « بعدي الطوفان » ، الخ .) ، ثمة بئى أخرى لا تكون غامضة وحسب ، وإنما تحت الفاعلين على اتخاذ قرارات لديها كل الفرص لاعتبارها سيئة . لنفترض مثلاً أنني أعقد جلسة في إحدى اللجان ولدي الخيار بين أن أملاً مركزاً شاغراً اليوم مختاراً بين مجموعة من المرشحين ذات مستوى هزيل ، وبين أن أتترك المركز شاغراً بانتظار مرشح مؤهل يتقدم للوظيفة . في هذه الحالة ، تدلني القواعد المتعلقة بدوري كمفوض أن الخيار العقلاني (في هذه الحالة : الخيار المتفق مع القواعد الضمنية التي قبلتها بقبولي الاجتماع في اللجنة) يقضي بتأجيل الاختيار . ولكن من جهة ثانية ، أعرف أنني إذا كافحت لكي يبقى المركز شاغراً ، لدي كل الفرص لاستعداد المرشحين وعمل الموظفين داخل اللجنة . وإذا اخترت التصالحية ، فلأنني أتخشى المساواة التي علي أن أقصمها على المدى القصير . وعلى المدى الطويل ، لو فعل كل الناس مثلي ، فيسجنم عن ذلك مساواة مؤكدة . ولكن المساواة تكون جماعية بدل أن تكون فردية . فضلاً عن عدم إدراكها فوراً . وأخيراً ، ثمة فرص لأن أنجو شخصياً من التأثير بها .

نبيّن هذه التحليلات أن مفهوم العقلانية صعب التحديد غالباً . ففي بعض الأوضاع ، يمكننا أن نحسم دون تردد : الفعل أ عقلاني ، والفعل ب غير عقلاني . ولكن في العديد من الأوضاع ، من الصعب بالنسبة للفاعل الاجتماعي أن يحدد الخيار العقلاني . أي الخيار القابل لأن يؤدي الى النتائج الأكثر مطابقة مع أفضلياته .

لقد أشار باريتو الى أن الأفعال « المنطقية » (التي نسميها اليوم بالأحرى الأفعال العقلانية) ، وهي تلك التي تتميز بالتطابق بين الغايات والوسائل ، تحتل مكاناً محدوداً في الحياة الاجتماعية . ولكن من المهم أن نرى أنه لا يدرج في الأفعال غير المنطقية ، الأفعال القابلة للتفسير بواسطة العرف والمعتقدات والدوافع ، وحسب ، وإنما كذلك الأفعال المولدة لنتائج متنافرة بالنسبة للأغراض التي يسمى إليها الفاعلون (راجع مقالة باريتو) . لقد برهنت نظرية الألعاب أولاً أن بعض أوضاع التقرير في ظل شروط من الشك وبعض أوضاع التقرير في ظل شروط النشاط المتبادل المطبوعة بالتعارضات في أنظمة الأفضليات الخاصة بالفاعلين تميل الى انتاج تنافر بين الأغراض المسمى إليها والنتائج الحاصلة (راجع الأمثلة أعلاه) . وقد برهنت النظرية السوسيولوجية استدلالياً ، بواسطة تحليل الأوضاع الواقعية ، أن التنافر بين الأغراض المسمى إليها والنتائج الحاصلة ، كانت نتيجة مألوفة للعديد من أوضاع النشاط المتبادل . فقد شددت على الآثار غير المتوقعة التي تتجاوز بشكل مألوف مقاصد الفاعلين . وشددت النظرية السياسية من جهتها على أن نتائج فعل معين - ولا سيما نتائج قرار تحقق على مستوى النظام السياسي - تتضمن دوماً نتائج غير قابلة للتوقع . هذه الملاحظة تثبت صحة توصية هايك (Hayek) وبوبر (Popper) ، التي تقضي بأن الهندسة المجزأة ، والإحكام المحدود والتدريجي يكونان مفضلان دوماً على التغيير المخطط ، لقد تم تنظيم هذه النظرة من قبل بريبروك (Braybrooke) وليندبلوم (Lindblom) اللذين يريان في التدرج القاعدة الأعم للفعل وفي النهاية التعريف الوحيد الممكن للعقلانية . وفي الواقع تستند توصية بريبروك وليندبلوم على الاستدلال التالي : إن فعلاً معيناً (ومن باب أولى الفعل السياسي) يتضمن دوماً نتائج غير متوقعة . إنها تتحقق إذن دوماً في ظل شروط تشكيكية . في هذه الحالة ، تقوم العقلانية على استعمال الاستراتيجية الضامنة لحد أدنى من الخطر ، أي الاكتفاء بتدابير لدينا الشعور بأننا نستطيع استباق نتائجها . في الحقيقة ، ليس مؤكداً أننا نستطيع منح هذه القاعدة وهذا التعريف للعقلانية التي تتضمنها ، قيمة عامة . وما لا شك فيه أن الكثير من الكوارث تنجم عن تصاميم إصلاح المجتمعات المستوحاة من هم العدالة والمروءة . ولكن كوارث أخرى وعمليات كثيرة من فساد المؤسسات الاجتماعية تنجم كذلك عن تسلسل القرارات التدريجية (راجع مثلاً تسلسل التنازلات التي قدمها الحلفاء لألمانيا النازية قبل الحرب العالمية الثانية) .

إن نظرية الألعاب والنظرية السوسيولوجية والنظرية السياسية تنجّه إذن نحو اقتراح ابيستمولوجي أساسي : لا يمكن أن يوجد تعريف عام لمفهوم العقلانية . في بعض الحالات ، قد يكون أكثر « عقلانية » السعي الى التقليل من الخسائر المحتملة بدل رفع الأرباح المحتملة الى حده الأقصى ، وفي بعضها الآخر قد يكون أكثر عقلانية السعي الى رفع الأرباح الى حدها الأقصى . في مثل هذه الحالة يؤدي فعل متبصر ومتدرج الى نتائج سعيدة . وفي حالات أخرى ، قد يدشن عملية تدهور يمكن أن تظهر غير قابلة للتوقف . ينبغي إذن أن تدرك العقلانية باعتبارها نسبية ، أي مرتبطة ببنية الأوضاع . وبالطبع ، ينبغي كذلك أن تدرك باعتبارها مرتبطة بموقع الفاعلين وبصورة عامة بخصائصهم . يمكن أن تكون عقلانياً لو كنت ثرياً ، وغير عقلاني لو كنت فقيراً ، أن أغامر بمبلغ متواضع أملا بربح جوهري . يقتضي أن نلاحظ حول هذه النقطة أن مراقباً معيناً

عندما يفسر سلوك الشخص المراقب بأنه غير عقلائي فإن ذلك ينجم في أغلب الأحيان من أنه يسقط بغير حق المعطيات المميّزة لوضعه الخاص على وضع الشخص المراقب . يكون لديه حينئذ ميل إلى تفسير سلوك الشخص المراقب باعتباره ناجماً عن « مقاومة للتغيير » غامضة وغير عقلانية ، حيث يتعلق الأمر بسلوك عقلائي بالنسبة لوضع الشخص المراقب نفسه .

نتقل الآن إلى السؤال المعقد الذي يطرحه مفهوم العقلانية ليس في فهمه التكيفي بين الوسائل والغايات وإنما في معناه الإدراكي . يمكن إيجاز هذا السؤال على الشكل التالي : هل أن المعتقدات والأوهام التي نلاحظها في المجتمعات القديمة وكذلك في المجتمعات الحديثة هي عقلانية أم غير عقلانية ؟ ويتعابير أخرى ، هل تتعلق بمقولات أو مجموعات من المقولات ذات الجوهر المختلف أساساً عن المقولات التي تعتبر علمية أو أنها تختلف عن هذه الأخيرة بالدرجة أكثر عما تختلف عنها بطبيعتها ؟

يمكن تمييز ثلاثة أنماط مبسطة من الإجابات : فبناء للنمط الأول من الإجابات ، إن الرؤية الخاطئة هي التي تفسر المعتقدات والأوهام بصفتها مقولات إدراكية : وفقاً لهذه الطريقة في رؤية الأشياء ، يكون للمعتقدات والأوهام مدى ووظيفة تعبيرية وليس إدراكية . عندما يقول البورورو (Bororo) أنهم من الأارارا (Arara) أو يعلن الثوريون وصول اليوم الكبير ، فإن هؤلاء وأولئك يعبرون عن مشاعرهم أقل مما يعبرون عن اعتقادهم في حالات للأشياء حاضرة أو آتية - الشعور بالانتباه إلى مجموعة قبلية في الحالة الأولى ، والانتباه إلى مجموعة معذب الأرض في الحالة الثانية . وبناء للنمط الثاني من التفسير ، التقليدي منذ كونت (Comte) والذي نصادفه مثلاً في الأعمال الأولى لليفي - بروهيل (Levy-Bruhl) ، تكون المعتقدات والأوهام مقولات تتمتع بالنسبة للشخص بقيمة إدراكية ولكنها مجردة من هكذا قيمة بالنسبة للمراقب الذي ينتمي إلى ثقافة متأثرة بالروح العلمية أو متميزة على حد قول ليفي - بروهيل ، بعقلية « منطقية » . يكون الوهم هنا مميّز الشخص المراقب . وبناء للنمط الثالث من التفسير غالباً ما تكون الأوهام والمعتقدات مقولات عقلانية مراعاة لحالة المعارف في الإطار العام الذي تراقب فيه والتي لا تبدو غير عقلانية للمراقب إلا لأن هذا الأخير تتوفر له أدوات عقلية أكمل وأعقد . وفي هذا المعنى ، ليست التصورات المناخية الخرافية التي نصادفها في المجتمعات القديمة غير عقلانية لا أكثر ولا أقل من نظرية ديكرات عن الحيوانات الآلية (Animaux-machines) . فبناء لهذا التصور الثالث ، تكون الأوهام والمعتقدات أو النظريات الميتافيزيقية « عقلانية » . والانطباع غير العقلاني الذي يشعر به المراقب هو ببساطة أثر وهم - اجتماعي - مركزي ، على حد قول بياجيه . فهنا نجد الوهم إذن لدى المراقب .

إن الطريقة الجيدة لمعالجة هذا النقاش تقوم هنا أيضاً كما يبدو ، على أخذ وجهة نظر النظرية السوسيولوجية للفعل . ينبغي أن ندرك الأوهام والمعتقدات باعتبارها استجابات لأنظمة النشاط المتبادل . ففي مجتمع يميل فيه الأفراد ، أياً يكن انتماءهم الطبقي إلى التقدير بأنهم سيخسرون أكثر مما يربحون من انقلاب في البنى الطبقية ، فإن « نظرية » تضفي

الشرعية على النظام الاجتماعي يكون لديها كل الفرص لأن تفرض نفسها وتستمر ما دام الأفراد في الوضع نفسه وبالتالي لديهم ، على قول باريتو ، « الشاعر » نفسها . وهكذا ، في مجتمع من النمط القطاعي أو شبه القطاعي - مثل اليابان الزراعية في بداية القرن العشرين أيضاً - يقيم المزارعون مع المالكين العقاريين علاقات معقدة . فهؤلاء الآخرون يستولون دون شك على جزء من إنتاج عملهم ، ولكنهم يقدمون لهم في المقابل خدمات مساوية لتلك التي تضعها المصارف أو شركات التأمين أو نظام الضمان الاجتماعي تحت تصرف عملائها في المجتمعات الصناعية . يبرهن التاريخ أنه قد يكون صعباً في مثل هذه الحالة ، السعي إلى مواجهة المزارعين مع المالكين وإحلال ميتولوجيا صراع الطبقات الماركسية محل ميتولوجيا النظام الطبيعي . إن « نظرية » النظام الطبيعي تبرر بالتأكيد النظام الاجتماعي ، ولكن من التبسيط أن نرى فيها إفيولاً تقوم الطبقة المهيمنة بفضلها بإخضاع الطبقة المهيمنة عليها . وبشكل أبسط ، تظهر نظرية النظام الطبيعي للمزارع تعبيراً أكثر تلاؤماً عن نظام العلاقات التي يقيمها مع المالك من نظرية صراع الطبقات (راجع مقالة المعتقدات) . لذلك نرى في اليابان في بداية القرن أن الميتولوجيا الماركسية لم تظهر في الأرياف إلا لمصلحة الانقلابات الاقتصادية والتغييرات التي سببتها في وضع بعض الأفراد مقتلة إياهم من النظام التقليدي للعلاقات الاجتماعية . وعبر تميم أمثلة هذا المثل ، يمكننا بتعابير أخرى ، أن نضع الفرضية التالية وهي أن الفرد عندما ينتسب إلى معتقد معين أو يتمسك في معتقد معين ، ويرفض الانتساب إلى معتقد بديل ، فذلك لأن المعتقد الأول يظهر له أنه يعبر بشكل أفضل وأنفع عن معنى الوضع الذي هو فيه . من الممكن أن يميل المراقب ، وبخاصة إذا تعلق الأمر بمراقب ملتزم ، إلى اعتبار معتقدات الشخص المراقب غير عقلانية (أي مناقضة في هذه الحالة لمصالح الشخص المراقب كما يفهمه المراقب) . وفي أغلب الحالات ، يسمح مع ذلك التجرد باعتبار انتساب الشخص المراقب إلى معتقد معين ، يفسر بكونه يرى فيه تفسيراً مرضياً للوضع الذي يوجد فيه ودليلاً فعالاً للفعل . وإذا أخذنا مثلاً آخر : لماذا تتطور حركة تقدير للثقافة (Bildung) في ألمانيا في نهاية القرن التاسع عشر ؟ يحصل ذلك أساساً لأن الجامعيين الذين كانوا يملكون تقليدياً نفوذاً مهماً في الدولة البروسية ، رأوا أهميتهم مهددة بواسطة التطور الاقتصادي المدهش في الثلث الأخير من القرن ، هذا التطور الذي كان يدفع صناعيين إلى واجهة المسرح . ومن الطبيعي أن الجامعيين لم يكن يمكنهم الاكتفاء بالنحسب على نتائج التطور الصناعي . فذلك لم يكن ليفيدهم ، كان يقتضيهم ، على حد قول باريتو ، أن يترجموا « مشاعرهم » و « روايتهم » بشكل « اشتقاقات » ، أي « نظريات » تبرهن بالمناسبة أن التهديد الذي يزحف على قيمهم هم يهدد المجتمع بجملة . لذلك راحوا يتهكمون على النفعية الانكليزية ويطورون دون كلل فكرة المواجهة بين الثقافة والحضارة ويسواجهون بين التضامنة الانكليزية والثقافة الألمانية . إن « مشاعر » الجامعيين الألمان وعمليات النقل (« الاشتقاقات ») التصورية و « النظرية » هذه الشاعر التي أنتجوها حينئذٍ ، تظهر قريبة للفهم بشكل كامل عندما نعيدھا إلى وضعھا .

من بين أمثاط التفسير الثلاثة المذكورة أعلاه يكون النمط الثالث إذن هو الأنفع بقدراته

الكلمات . وذلك شرط إعادة صوغه في لغة نظرية الفعل . فالمعتقد أو الخرافة أو « النظرية » تمثل دوماً تفسيرات متطورة أو وفقاً للحالة المقبولة من الفاعلين الاجتماعيين بفعل وضعهم كما يدركونه ويفسرونه . تقدم لهم هذه التفسيرات أدلة فعالة للفعل . في هذا المعنى ، يمكننا أن نقول إنها « عقلانية » حتى ولو كان يمكن أن تظهر للمراقب المتعجل أو الملتزم بصفتها « غير عقلانية » . لقد أبرزت هذه النقطة بوضوح كامل من قبل دوركهايم في كتاب الأشكال الأولية : قال إن الفرق بين الدين والعلم هو فرق في الدرجة وليس في الطبيعة . فكلاهما ينبغي أن يفسرا انطلاقاً من الجهد الذي حققه الفاعل الاجتماعي ليعطي نفسه أدلة فعل فعالة . وبالتالي ، ينبغي أن ندرك الخرافات والمعتقدات بصفتها أجوبة متكيفة مع أوضاع ذات بني متغيرة ، أي عقلانية أساساً .

إن المتولوجيات الحديثة ، ومنها الاشتراكية على سبيل المثال ، ليست بكثير عقلانية من نظرية الحق الطبيعي ، وخرافة التوحش الطيب وخرافات البرورور . ربما تكون النظريات المدرجة في الممارسات السحرية أقل تعقيداً ، وهي دون شك أقل فعالية ؛ وهي ليست غير عقلانية أكثر من النظريات العلمية . فهذه وتلك تتعلق ببساطة بأوضاع مختلفة ، ولكنها تشترك بالمعنى والوظيفة : فهي تقدم نقاط ارتكاز يمكن على أساسها إضفاء الشرعية بنظر الفاعل ، على الأغراض وعلى طرائق الفعل . وهكذا تكون العقلانية التكييفية والعقلانية الادراكية بعدد من مرتبطين بشكل وثيق ، نفس الظاهرة .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALLAN, M., « Le comportement de l'homme rationnel devant le risque. Critique des postulats et axiomes de l'école américaine », *Econometrica*, XXI, 4, 1953, 503-546. — BRAYBROOKE, D., et LINDBLOM, C. E., *A strategy of decision. Policy evaluation as a social process*, New York, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1963. — CAZENEUVE, J., *La mentalité archaïque*, Paris, A. Colin, 1961. — CROZIER, M., et FRIEDBERG, E., *L'acteur et le système. Les contraintes de l'action collective*, Paris, Le Seuil, 1977. — DURKHEIM, E., *Formes*. — DAVAL, R., *La logique de l'action individuelle*, Paris, PUF, 1981. — ELSTER J., *Ulysses and the sirens : studies in rationality and irrationality*, Cambridge/Londres/New York, Cambridge University Press / Paris, Editions de la Maison des Sciences de l'Homme, 1979. — GODELIER, M., *Rationalité et irrationalité en économie*, Paris, F. Maspero, 1971. — HARSANYI, J., « Rational choice models of political behavior vs functionalist and conformist theories », *World politics*, XXI, 4, 1969, 513-538. — HAYEK, F. (von), *Scientism and the study of society*, Glencoe, The Free Press, 1952. Trad. franç. partielle, *Scientisme et sciences sociales. Essai sur le mauvais usage de la raison*, Paris, Plon, 1953. — HOWARD, N., *Paradoxes of rationality. Theory of metagames and political behavior*, Cambridge, MIT Press, 1971. — LUCE, R. D., et RAIFFA, H., *Games and decisions. Introduction and critical survey*, New York, Wiley, 1957, 1967. — MAUND, J. B., « Rationality of belief. Intercultural comparisons », in BENN, S. I., et MORTIMORE, G. W. (red.), *Rationality and the social sciences*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1976, 34-57. — PARETO, V., *Traité*. — SCHÜTZ, A., in BRODERSEN, A. (red.), *Alfred Schütz. Collection papers. II. Studies in social theory*, La Haye, Martinus Nijhoff, 1954. — SIMON, H. A., « A behavioral model of rational choice », *Quarterly journal of economics*, LXIX, 59, 1955, 99-118. Reproduit in SIMON, H., *Models of man. Social and rational. Mathematical essays on rational human behavior in a social setting*, New York, Wiley/Londres, Chapman & Hill, 1957, 241-260 ; « From substantive to procedural rationality », in LATIN, S. J. (red.), *Method and appraisal in economics*, Cambridge, Cambridge University Press, 1976, 129-148. — WEBER, M., « Les concepts fondamentaux de la sociologie », in WEBER, M., *Economie et société*, chap. 1, 3-59.

Sociobiologie

علم الأحياء الاجتماعي
(البيولوجيا الاجتماعية)

إن عبارة علم الأحياء الاجتماعي تصف نشاطاً قديماً . ولكن باعتباره علماً متكوناً يمكن أن يعود تاريخ ظهوره الى ظهور كتاب ولسون (E.O.Wilson) ، «Sociobiology: a new synthesis» ، (1975) . في شق الأحوال ، لقد أصبح هذا العلم مرثياً مع هذا الكتاب من قبل العلوم الاجتماعية وقد تمت مناقشته بحدّة من قبل هذه العلوم .

إن موضوع البيولوجيا الاجتماعية حسب دعاته ، يقضي بتفسير ظهور عدد معيّن من المؤسسات الاجتماعية انطلاقاً من معطيات النظرية الحديثة للتطور كما تطورت بعد داروين ، مؤدية الى داروينية جديدة معاصرة وإلى النظرية «المركبة» للتطور . وبعمله هذا ، فإنه يستند إلى مكتسبات علم الوراثة الحديث ، هذا العلم الذي يؤرخ لتأسيسه تقليدياً اعتباراً من أعمال مندل (Mendel) والذي عرف بتجديداً مهماً بفضل تطور علم الأحياء الخاص بالجزئيات .

يتمثل نطاق البحث الخاص بالبيولوجيا الاجتماعية بصورة خاصة في عالم الحيوان . ولسون نفسه هو اختصاصي بالبحرث الاجتماعية . ولكن في الوقت نفسه ، يظهر بعض علماء الأحياء ومنهم ولسون ، الفئاعة بأن علم البيولوجيا الاجتماعية يمكن أن يقدم مساهمة في معرفة عدد معيّن من الظواهر المتعلقة بالمجتمعات الانسانية . وهذا «الطموح» هو الذي حوّل البيولوجيا الاجتماعية الى موضوع للنقاش الأيديولوجي .

لنبدأ ببعض الأمثلة التي تهدف الى تجسيد طرائق وأغراض البيولوجيا الاجتماعية في نطاق علم اجتماع الحيوان . إن السؤال العام يقضي بتفسير التصرفات العدوانية وتنوعها . ففي أغلب أنواع الحيوانات نلاحظ في آن واحد ظاهرات عدائية متصاعدة يمكن أن تصل الى حد المعركة حتى الموت ، وظاهرات عدائية مراقبة تنتهي بانسحاب المغلوب . لقد بيّن سميت (John Maynard Smith) مستعملاً نظرية الألعاب أن الأفراد عندما يتسم تصرفهم بتوزيع معيّن لمختلف أنماط العدوان ، نحصل على «استراتيجية» ثابتة من وجهة نظر التطور «Evolutionary Stable Stratégie» ، بمعنى أن كائناً مختلفاً لديه استراتيجية ثابتة للتطور مختلفة تكون أمامه فرص قليلة لأن يحظى بالانتقاء . ولكي نوضح هذه الفكرة يمكننا استعمال نموذج بسيط جداً . لتخيل مجموعة من الناس تتضمن «صقوراً» و«حمام» (ينبغي اعتبار هذين التعبيرين بمثابة استعارة تشير إلى نمطين من الأفراد) ؛ ولنفترض فضلاً عن ذلك ، أننا نستطيع أن نحدد كمية الربح والخسارة المتعلقة بمختلف أنماط المواجهة ، من خلال أثرها على القدرة التوالدية للأفراد . وهكذا ، في حال المعركة المتصاعدة الى حدها الأقصى ، نفر أن المغلوب سيصاب بخسارة - 100 والغالب سينال ربحاً يساوي + 50 . وبصورة أدق ، نفترض أن صقراً يربح + 50 إذا قاتل حتى الموت مع صقر آخر وفاز عليه ؛ وأن الصقر المهزوم يحصد خسارة - 100 ؛ وعندما يواجه «صقر» «حمامة» يربح الصقر

الغالب دوماً بالتعريف 50 والحمامة صفر ، وعندما تحسن « حمامة » (تصرف العدوان المراقب) نتيجتها بخمسين في حال الانتصار ضد حمامة (بالطبع لا تستطيع حمامة أن تهزم إلا حمامة أخرى وليس صقراً) وتحسر - 20 في حال الهزيمة . وإذا تلافى « صقر » مع صقر آخر يكون عنده إذن أمل بربح يساوي $(100 - 50) \times \frac{1}{2} = 25$. أما الحمامة فيمكنها أن تأمل من جهتها (50 - 20) $\times \frac{1}{2} = 15$ في معركة ضد حمامة أخرى . لنفترض الآن أن حمامة (مختلفة) تظهر وسط مجموع من الناس متكونين فقط من « صقور » : يكون لدى « الحمامة » أمل بربح أعلى من ربح « الصقور » . فقدراتها التوالدية تكون أعلى من القدرة المتوسطة للصقور . وينبغي أن يشجع الانتقاء التبدل إلى أن يتحقق توازن معين في الحجم النسبي لفتي السكان . كما نرى بسهولة أن « صقراً » مختلفاً سيتم تشجيعه بواسطة الانتقاء إذا ما ظهر وسط جمع من الحمامات . هذا المثل النظري (الذي يمكن أن يتعقد بسهولة بشكل يصبح معه أكثر واقعية) يمثل نموذجاً تفسيرياً « معقولاً » لظهور نمطي العدوانية والثبات النسبي لوجودهما الذي يلاحظ في بعض الحالات . ونلاحظ أنه يستعمل ، كما هي الحال بصورة عامة عند البيولوجيين الاجتماعيين (ولكن ليس عند جميع بيولوجي الحيوان ، بما أن لورنز - K.Lorenz ، يضع مثلاً ، استثناء حول هذه النقطة) ، المبدأ الذي يعتبر أن أي انتقاء هو فردي . يفترض بتعابير أخرى ألا يتمسك الانتقاء الطبيعي بتبدل يكون فرضياً ملائماً للمجموعة وإنما غير ملائم أو محايد بالنسبة للفرد . وتعابير أخرى أيضاً نسلّم أنه ليس ثمة انتقاء للمجموعات (Group selection) . إن نظرية الألعاب تسمح بالفعل بالبرهنة أن « استراتيجية ثابتة من وجهة نظر التطور » يمكن أن تتعلق بتوازن أدنى من الكمال . نستعد المثل العددي السابق : إن جمعاً من السكان مؤلف فقط من « الحمامات » يكون في حالة من « عدم التوازن » بما أن « صقراً » مختلفاً يمتلك أفضلية ويتم بالتالي انتقاؤه . يتم إذن التوصل إلى التوازن « من وجهة نظر التطور » عندما يتضمن جمع من السكان نسبة معينة محددة تماماً من « الصقور » ونسبة معينة محددة تماماً كذلك من « الحمامات » (أو في التفسير الآخر للنموذج ، عندما يظهر كل فرد نمطي التصرف مع احتمالات محددة وغير لاقية) . ولكن من الواضح أن هذا التوازن هو أدنى من الكمال ، بمقدار ما يمتلك كل فرد في جمع من السكان يتكون فقط مثلاً من حمامات ، أملاً في ربح أعلى من الربح الذي يضمنه الوضع المتوازن ، في المتوسط . هذه الحالة البارزة تقوم من وجهة نظر شكلية بتقريب التحليلات التي يقدمها شيلنج (Schelling) في كتاب طفيان القراوات الصغيرة . وبالفعل نجد في هذا الكتاب أمثلة عديدة عن أنظمة التبعة المتبادلة مؤدية إلى توازنات أدنى من الكمال في المعنى الوارد أعلاه . تقتضي أيضاً الإشارة ، ضد التفسير الحرفي جداً للانتقاء الفردي ، إلى أهمية الحالة التي يتدخل فيها التبدل في مجموعة صغيرة الحجم ومعزولة بيئياً . إذا كانت مناسبة ، تستطيع أن تفرض نفسها بشكل أسهل مما لو كانت في مجموعة أكبر تنتمي إلى نفس النوع . فالأول متمتعاً بتفوقه ، يمكنه إذن أن يلغي الثاني .

وبالطريقة نفسها ، أي بواسطة مخطط (مقتبس مباشرة من الداروينية الجديدة) الانتقاء الطبيعي الفردي ، يفسر البيولوجيون الاجتماعيون التمايز في الأدوار الجنسية في عالم الحيوان . لنفرض أن الأفراد ، وفقاً للسلسلة العامة للبيولوجيا الاجتماعية « يتمنون » توالدهم ، أو ، لكي

نكلم بشكل أدق ، نقل جيناتهم . بالطبع ، ليس ضرورياً بأي شكل من الأشكال إعطاء هذه المسلمة تفسيراً تشبيهاً (Anthropomorphique) . إن المسلمة هي في الواقع الترجمة التشبيهية العدمية الجدوى لبداهة : إن قرداً يكون تجمع الجينات لديه مجرداً من غريزة التوالد لا يتوالد وبالتالي لا يستطيع نقل تجمع جيناته . وفي التوالد الجنسي ، يسبب هذا المبدأ تنافساً بين الأهل ، يؤدي هذا التنافس الى أن كل واحد يكون لديه مثلاً فائدة في أن يترك للأخر الاهتمام برفع نسله وأن يتزوج خارجاً في هذا الوقت . ولكن إذا تصرف الاثنان بهذه الطريقة ، فإنها بولدان نتيجة غير مرغوبة بما أن نسلهما يكون محكوماً عليه بالموت بسبب النقص في العناية . إن التنافس بين الأهل لا يمكن إذن أن يتأكد بواسطة الانتقاء . بالإضافة الى ذلك ، تكون الأنثى بصورة عامة في وضع غير مؤات في التنافس (فترة الحمل ، الخ) . من هنا كان ظهور « استراتيجيتين للتوالد » أساسيتين لدى الأنثى ، ليس نتيجة اختيار واع بالتأكيد ، وإنما نتيجة لعبة الانتقاء وهما : الأولى Domestic-bliss strategy . وهي تقضي بالنسبة للأنثى بالزام الذكر على استثمارات مادية قبل الزواج (بناء العش الزوجي ، التعلق المستمر ، الخ) . وه لعلها « بأنه عليه أن يعرض تكاليف مشابهة لدى أنثى أخرى ، يمكن أن يكون للذكر مصلحة (من وجهة نظر التوالد) في الاهتمام بفرسته بدل أن يقع اختياره على أنثى أخرى . والاستراتيجية الأخرى هي استراتيجية He-man : يكون الانتقاء محيزاً للأنثى اللواتي يجتذبن ذكوراً يحملون جينات مكتملة لجيناتهم . وبالفعل ، تقضي « المصلحة في التوالد » لدى الأنثى أن تتكون ذريتها بشكل جيد . يوضح هذان المثالان الطريقة التي يفسر بواسطتها البيولوجيون الاجتماعيون المزدودون بمبادئ الانتقاء الفردي « والمصلحة في التوالد » ، بروز ظاهرات في عالم الحيوان ، مثل التباهي وه التعلق .

ولا بد من كلمة أيضاً على « الغيرية » التي يحتل النقاش حوها مكاناً كبيراً في كتابات البيولوجيين الاجتماعيين . فانطلاقاً من المبدأ القاضي بأن كل فرد تقوده بشكل أناني « مصلحته في التوالد » . كيف تفسر السلوك الغيري ؟ فكما في حالة العدوانية المراقبة التي يفسرها البيولوجيون الاجتماعيون انطلاقاً من مفهوم « الأنانية المفهومة جيداً » . ينبغي بالتأكيد أن يفسر ظهور سلوك « الأنانية المفهومة جيداً » بصفته ناجماً ، ليس عن « قرار » وإنما من لعبة الانتقاء الطبيعي . ويظهر هذا السلوك عندما تحث الفرد « مصلحته في التوالد » ، على تشجيع المصلحة في التوالد للأفراد الذين يكونون أقرباءه . وبذلك ، يساهم بالفعل في نقل نماذج من جيناته الخاصة (في نسب محددة في قوانين مندل - Mendel) . ويفضل مبدأ الأنانية المفهومة جيداً يفسر البيولوجيون الاجتماعيون لماذا مثلاً تنتج بعض الأنواع أفراداً عقيمين (الغشائيات ، دودة الخشب) . تنجم هذه الظاهرة عن كون الأنثى عند الغشائيات تكون ثنائية الصبغيات (Diploides) ، أي أن لها أب وأم ، في حين أن الذكور تكون فردية المنطش (Haploïde) (ليس لها سوى أم) . إن اثنين متولدتين عن إخصاب الملكة بواسطة الذكر نفسه تكونان وراثياً أقرب من بعضها البعض ، أكثر من بناتهما بالذات . وبالفعل ، إن اثنتين متولدتين عن نفس الأب يكون لديها 50% من جيناتها مشتركة بما أن الأب الفردي المنطش ، ينقل الى ابنته نفس الجينات تماماً التي يقتضي أن نضيف إليها 25% من الجينات المشتركة المنقولة بواسطة الأم الثنائية الصبغيات . في المقابل ، لا يكون للام والإبنة بصورة مشتركة

سوى 50% من جيناتها . من هنا (هاملتون - Hamilton) تنشأ « المصلحة في التوالد » التي يمكن أن تكون لدى بعض الأنثى في عدم التوالد وبالأحرى خدمة « مصالح التوالد » لأنثى أخريات . تسمح هذه الفرضية مثلاً بإعطاء تفسير لعدم وجود « عمال » ذكور عند الغشائيات . وبالفعل ، لا يكون الذكر أبداً قريباً من إخوته وأخواته أكثر من بناته (ليس له أبداً أبناء) . هذه الأمثلة توضح دور الانتقاء القرابي (Kin selection) في ظهور الغيرية . وفي حالات أخرى يفسر البيولوجيون الاجتماعيون الغيرية بظهور أواليات « المعالجة القرابية » التي يقتضي إدراكها هي كذلك ، بصفتها ليست نتيجة لاختيار واع وإنما تأكيد لانتقاء طبيعي . تقضي هذه الأواليات بأن يلزم الأهل واحداً من نسلهم على خدمة الآخرين . وفي حالات أخرى أيضاً ، يفسر البيولوجيون الاجتماعيون الغيرية بمبدأ المبادلة .

إن البيولوجيا الاجتماعية « الانسانية » هي جهد لتطبيق المبادئ والطرائق التي تم توضيحها على تحليل بعض الظواهر المتعلقة بعالم الإنسان . ينجم هذا التوسع عن القناعة التي يظهرها البيولوجيون الاجتماعيون والقاتلة أن بعض السلوكيات ، ولا سيما سلوكيات التوالد ، موضوعة تحت التأثير الوراثي الذي يتولد شكله عن الانتقاء . وهكذا ، فإنهم مقتنعون أن الظاهرة العامة لسلوك « التعلق » الذي يسبق الزواج ينبغي أن يفسر (جزئياً) بأواليات مماثلة لتلك التي يمكننا افتراضها في عالم الحيوان . وبالفعل تندخل « الثقافة » لتحديد الأشكال الخاصة للظاهرة بفعل الأوضاع العامة . ولكن هذه الآثار « الثقافية » الخاصة بانتقال الطبع الوراثي إلى الطبع الوراثي بواسطة التربية والمجتمعية دون المرور بالطراز العرقي تأتي لتضاف حسب البيولوجيين الاجتماعيين ، إلى التأثيرات البيولوجية ، أي على انتقال للطبع الوراثي إلى الطبع الوراثي بواسطة الطراز العرقي .

أحياناً ، تتعدى طموحات البيولوجيين الاجتماعيين مستوى تفسير سلوكيات التوالد ، وتدفعهم للدخول إلى نطاق الانتروبولوجيا . وهكذا ، فإن الكسندر (Alexander) يبذل جهده ، بواسطة مبدأ « المصلحة في التوالد » ، لتفسير واقعة حلول شقيق الأم محل الوالد في مجتمعات عديدة « قديمة » . إن المجتمعات التي يمكن ملاحظة مثل هذه المؤسسة فيها هي تلك التي تكون فيها الأبوة مشكوكاً فيها بصورة عامة . إن « المصلحة في التوالد » لدى شقيق الأم حيال الولد لديها إذن فرص كبيرة لأن تكون أكبر من مصلحة كل من الآباء المفترضين . ولكن ، بمقدار ما هو مهم الإشارة إلى أن شقيق الأم محل محل الأب ولا سيما في المجتمعات التي تكون فيها الأبوة مشكوكاً فيها ، بمقدار ما تظهر الفرضية البيولوجية الاجتماعية تفسيراً معقداً وهشاً للترابط دون جدوى . كما أن البيولوجيين الاجتماعيين يحاولون تفسير الفرق في معاملة بعض المجتمعات لأبناء العم المتوازنين وأبناء العم المهجناء (يعامل الأولون باعتبارهم أقرب من الآخرين) انطلاقاً من مبدأ « المصلحة في التوالد » . يعتبر الكسندر أن المعاملة غير المتفاوتة لنوعي أبناء العم تظهر بخاصة في المجتمعات التي تقرر الزواج من أخت الزوجة المتوفاة . ذلك أنه في مجتمعات من هذا النمط يمكن لأبناء العم المتوازنين أن يكونوا فعلياً من الناحية الوراثية أقرب لبعضهم البعض ، من أبناء العم المهجناء بما أنهم بخلاف أبناء العم المهجناء ، يمكن أن يكونوا إخوة غير أشقاء . إننا نعلم أن

التفاوت في المعاملة لنوعي أبناء العم هو بالتحديد أحد الحجج الكبرى التي استخدمها الانتروبولوجيون الكبار لكي يعطوا حظر المحارم تفسيراً ثقافياً . وهكذا ، يفسر ليفي شتراوس (Straous) تحريم المحارم وكأن وظيفة تأمين انتقال النساء بين الشرائع الاجتماعية . ولكن تقتضي الإشارة إلى أنه إذا كان تحليل الكسندر يعرض فرضية جديدة بالاعتبار والفائدة ، فإنها لا تفترض أبداً رفض التفسير الثقافي لحظر المحارم . والحق يقال ، إن فرضية الكسندر وبصورة أدق ، العلاقة التي يقيمها بين الزواج من أخت الزوجة المتوفاة ومعاملة أبناء العم ليست متناقضة مع رؤى ليفي شتراوس . إن ظاهرة الحرب ، كما تظهر في المجتمعات القديمة ، هي كذلك موضوع انتباه البيولوجيين الاجتماعيين الذي يبذلون جهدهم هنا لإقامة التكامل بين البيولوجيا والثقافة . ويتساءل دورهام (Durham) ، لماذا نلاحظ عدوانية عنيفة ودون استفزاز لدى الموندوكورو (Munducuru) وليس لدى الاسكيمو ؟ لأن الشروط العامة وندرة البروتينات الحيوانية بصورة خاصة ، في الحالة الأولى وليس في الحالة الثانية ، تجعل المصلحة في التوالد لدى الأفراد مؤمنة عبر إلغاء المنافسين - بشكل أفضل مثلاً من تأمينها عبر التطور المستحيل لتربية الحيوانات الداجنة . لذلك يطلق على المحارب الذي يعود برأس عدوه لقب الشرف « الأم بيكاري » (Pécari) ، الذي يدل على الوظيفة « المرمضة » للقتل . وانظر كذلك أعمال هاريس (1971) حول منع استهلاك البقر في الهند . فعل الرغم من أن مثل هذا التقليد يبدو « غير معقول » فهو ليس كذلك : فالبقر تقدم السماد الضروري للزراعة ، ويتقديسها تمنع الهند من التخلي عن تقاليدهم النباتية وتؤمن هكذا تكيفاً أفضل للإنسان مع بيئته . فضلاً عن ذلك ، تقدم الأبقار المسنة الغذاء للمنبذين . والحق يقال ، إننا نخرج مع مثل هذه التحليلات للكسندر ودورهام أو هاريس ، من نطاق البيولوجيا الاجتماعية بحصر المعنى . والفعل إن تحليلهم لا تقتضي بأي حال أن تكون أواليات الانتقاء التي يصفونها طبيعية ، فيمكن كذلك - ومن المفضل لها دون شك - أن تعتبر ثقافية . لماذا ينبغي « بالمصالح » التي تعبر عنها مؤسسات الموندوكورو أن تترجم غريزة التوالد بدلاً من إرادة البقاء ؟

هذه الأمثلة تكفي دون شك لنبيّن أن البيولوجيا الاجتماعية الانسانية لا يمكن أن تربط دون تجاوز لا إلى الداروينية الاجتماعية التي أدخلها سنسر في القرن التاسع عشر ، ولا إلى البيولوجية الموجزة . ليس المقصود بالنسبة للبيولوجيين الاجتماعيين تقليص الانسان الى وجوهه البيولوجية أو من باب أولى تأسيس علم للأخلاق « بصورة علمية » مشجعاً « بقاء الأقدر » (The survival of the fittest) . وليس المقصود كذلك ، إنكار تعقيد النشاط التبادل المعقد بين الطبيعة والثقافة . إن غرضهم ، بقدر ما نستطيع إدراكه ، هو بالأحرى محاولة دمج الشأن البيولوجي بعلم الانسان . وفيما يتعلق بالحيوان ، فإن تجارب أساسية تبرهن أن بيئته قصوى من النمط البافلوفي تكون عاجزة عن الإحاطة ببعض ظاهرات التدرّب (Garcia) . فمن المؤكد أنه لم يثبت أننا نستطيع تفسير الجاذبية الجنسية لدى الرجل بواسطة نظرية من النمط البيئي بشكل أسهل مما لو اعتمدنا نظرية من النمط البيولوجي الاجتماعي

عما لا شك فيه أن البيولوجيا الاجتماعية ليست في هذا الوقت إلا متلثمعة وهي تعلن أحياناً

(يمكن اعتبار هذا نتيجة لذلك) مزاعم مفرطة . وما لا شك فيه أنها تتضمن عرضاً (على غرار أي علم) عناصر أيديولوجية ، وينقصها إدراك أن بعض الظواهر التي تسعى جاهدة لتفسيرها بواسطة لعبة الأوليات الطبيعية ، يمكن تفسيرها بشكل أفضل بواسطة أوليات الانتقاء الثقافي . وما لا شك فيه أيضاً أنها لا تستطيع أن تدعي اليوم إلا بمساهمات محدودة جداً فيما يتعلق بالظواهر الانسانية . ربما كان لدى ولسون ميل الى تعميم مخططات صحيحة بالنسبة للحشرات الى مخططات أكثر شكاً تتعلق بأنواع ذات سلوك أقل صرامة . ربما كان لديه ميل شديد الى تفضي سمات جزئية بدلاً من التصرفات في تعقدها البيوي . ولكن لم يُبرهن أن النقد الموجه الى البيولوجيا الاجتماعية كان من ناحيته مجرداً من كل عنصر أيديولوجي . وإذا كان البيولوجيون الاجتماعيون قد تكلموا بخفة على « تراكيب جديدة » فإن فرضية ساهلنز (M. Sahlins) القائلة إن البيولوجيا الاجتماعية قد تكون مجرد تناسخ جديد للنفعية أفرزها مجتمع رأسمالي تنافسي ، تبدو من جهتها موجزة جداً . ثمة نقطة واحدة في شتى الأحوال تبدو مؤكدة ، وهي الاهتمام الظاهر من قبل البيولوجيين الاجتماعيين بالمعرفة العلمية . من الممكن ألا تعيش البيولوجيا الاجتماعية طويلاً وأن تختفي . ومن الممكن أن اختصاصها يبني أن يقتصر على المجتمعات الحيوانية الدنيا . إلا أنه يبدو من المبكر الحكم على ذلك . لنذكر فقط أنها مبنية على نموذج علوي ، هو النظرية الداروينية الجديدة للتطور ، التي تعتبر بصورة عامة أنها تتمتع بسلطة استكشافية مؤكدة ، حتى ولو كانت تعاني من ضعف منطقي وتتضمن مخاطر التعسف ، وكان بوبر (Popper) - ربما متأثراً بلامارك (Lamarck) - قد ذكر بأن الداروينية لا تضيف شيئاً الى العلم . ويمكننا أن نوجه النقد ذاته للداروينية الجديدة وللبيولوجيا الاجتماعية التي تسترحيها : إن التصرفات القابلة للملاحظة هي تلك التي أكدها الانتقاء لأنها كانت الأفضل من وجهة نظر القدرات التوالدية للأفراد . هذه المسلمة الأساسية للداروينية الجديدة تؤدي الى اعتبار أن أي تصرف يمكن ملاحظته هو بالتعريف الأفضل . إن استعمالاً قطعاً للنظرية الداروينية الجديدة لا يقتضي إدراكها بصفتها نظرية عامة ، وإنما بصفتها فرضية ترتبط بمسيرة تجريبية للتصديق . إن مثل هذا الموقف تكون له فائدة إلغاء غموض وتسهيلات الحشو . ولكنه يقود الى صعوبات عملية مهمة ، إذ إنها تفترض أنه بالإمكان تحديد وقياس التكاليف والفوائد التوالدية لهذا النمط أو ذاك من التصرفات ، بدلاً من الاقتصار على القبول بأن تصرفاً قابلاً للملاحظة يكون بالتعريف أكثر فائدة من التصرفات البديلة التي يمكن تحيّلها .

إن نجاح البيولوجيا الاجتماعية يفسّر دون شك في آن واحد : 1 - بالقيمة الاستكشافية للنظرية الداروينية الجديدة للتطور التي تستند إليها ؛ 2 - بالمفاسات والتسهيلات التفسيرية التي تنطوي عليها عندما تؤخذ بمثابة نظرية عامة ؛ 3 - بالصعوبات النظرية والعملية التي تعترض استعمالها على نموذج تجريبي (أي بصفتها فرضية قابلة للاثبات والنفي) ، هذه الصعوبات التي تضيف شرعية على استعمالها على نموذج نظري ؛ 4 - وربما كذلك لأنها تسمح بإدخال حد أدنى من المعقولة في عمليات تاريخية ترتبط جزئياً بحدوث (التقاء بين نوع ذات صفة معينة وجملة من الصفات المعنية) تفترض معقولته الكاملة السيطرة على معطيات واقعية يمكن الوصول إليها عبر

الثغرات ٥ - وربما كذلك - ولكن ليس مؤكداً أن يكون هذا الجانب جوهرياً وأن يستطيع على أي حال أن يكون متميزاً بالنسبة للجوانب السابقة - لأنها تذكر بالصورة الكلاسيكية لأفضل العوالم . إن حالة البيولوجيا الاجتماعية توضح هكذا اقتراحاً أساسياً للايستيمولوجيا ولعلم اجتماع المعرفة وهو أن الحدود بين العلم والايديولوجيا يمكن أن تكون غامضة كما شدد على ذلك كثيراً دوركهيم .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALEXANDER, R. D., « Evolution, human behaviour, and determinism », in SUPPE, F., et ASQUITH, P. (red.), *PSA 1976*, Michigan, PSA, 1976, 3-21. — BARASH, D. P., *Sociobiology and behavior*, New York/Oxford/Amsterdam, Elsevier, 1977. — CHATVIN, R., « Sur le néodarwinisme dans les sciences du comportement », *Année biologique*, XIX, 2, 1980, 203-216. — DARWIN, C. R., *On the origins of species by means of natural selection, or the preservation of favoured races in the struggle for life*, Londres, Murray, 1859. Trad. franç., *L'origine des espèces au moyen de la sélection naturelle, ou la lutte pour l'existence dans la nature*, Paris, F. Maspero, 1980. — DURHAM, W. H., « The adaptive significance of cultural behaviour », *Human ecology*, IV, 2, 1976, 89-121. — GARCIA, J., MCGOWAN, B. K., et GREEN, K. F., « Biological constraints on conditioning », in BLACK, A. H., et PROEAS, W. F. (red.), *Classical conditioning. II : Current research and theory*, New York, Appleton, 1972. — HAMILTON, W. D., « The genetical theory of social behaviour. I. », *Journal of theoretical biology*, VII, 1964, 1-16 ; « The genetical theory of social behaviour. II. », *Journal of theoretical biology*, VII, 1964, 17-32. — HARRIS, M., *Culture, man and nature : an introduction to general anthropology*, New York, Crowell, 1971. — MAYNARD SMITH, J., « The theory of games and the evolution of animal conflict », *Journal of theoretical biology*, XLVII, 1974, 209-221. — RUBE, M., *Sociobiology : sense or nonsense?*, Dordrecht/Boston/Londres, Reidel, 1979. — SAHLINS, M. D., *The use and abuse of biology. An anthropological critique of sociobiology*, Ann Arbor, The University of Michigan Press, 1976. Trad. franç., *Critique de la sociobiologie. Aspects anthropologiques*, Paris, Gallimard, 1980.

Violence

العنف

إن حرب الجميع ضد الجميع التي تعرف الحالة الطبيعية حسب هوبس (Hobbes) تساعدنا على فهم ما نشير إليه بتعبير العنف . ثمة أربعة مقترحات توضح المفهوم الهوبسي . أولاً ، يتحرك الناس بواسطة نفس الرغبات . ثانياً ، تكون هذه الرغبات مستبدة دون رحمة ، إما لأنها البديل الذاتي للحاجات البيولوجية الجائعة ، وإما لأن إشباعها يشكل بعد ذاته سبباً كافياً للسمي إلى تمجيدها . ثالثاً ، إن الأغراض القابلة لإشباع هذه الرغبات تشكل في كل لحظة كمية محدودة . رابعاً ، يشتق من تركيب الرغبة والندرة تنافس دائم بين الناس . وأخيراً ، بما أن أيّاً من الأفراد ليس قوياً بما فيه الكفاية ليفرض هيمنته بصورة دائمة ، فإن عدم استقرار التنافس بين الناس يعرض كل واحد منهم لمخاطر « المأكلة العالمية » .

إننا نصادف هذا التصور التشاؤمي نفسه في الطريقة التي يقدم فيها فرويد لنفسه تكون الشخصية الراشدة : ١ - يبقى الطفل حتى حل عقد أوديب لديه ، تحت تأثير الرغبة في تأمين

استثائه بعطف الأمومة ؛ 2- تزجه هذه الرغبة في نزاع مزدوج - مع أشقائه وشقيقاته من جهة ، ومع أبيه وأمه من جهة أخرى ؛ 3- إن هذا النزاع الذي يجد من الناحية الواقعية نهايته « عادة » في « مجتمعية » الولد ، يمكن أن تتراعى في اللاوعي الفردي بالرغبة في قتل كل من يعارض تحقيق رغبتنا المكبوتة بشكل كامل تقريباً ؛ 4- وحتى عند الراشد ، يمكن « إعادة تنشيط هذه الرغبة بمناسبة حالات غامضة من الكبت والعدوانية المفتوحة التي يتعرض لها الفرد خلال حياته .

نظهر في هذا التصور مواضيع القدرة المطلقة للرغبة ، وصفتها الجشعة ، ونفورة الخيرات القادرة على إشباعها والتنافس الذي قد يتحول الى صراع حتى الموت . كما أننا نتعرف فيه على الأقل ضمناً ، على الفكرة التي تعتبر أن النظام الاجتماعي هو تحكيم ، يمكن أن يؤمن سلام الجميع في التكر المتبادل من قبل كل واحد ، للصفة المطلقة لرغباته الخاصة . للوهلة الأولى ، إننا نعثر على بنية مشابهة جداً في التصور الماركسي - على الأقل فيما يتعلق بمرحلة « ما قبل التاريخ الانساني » : الندرة نفسها للخيرات ، التجانس نفسه للحاجات ، التنافس الجامح نفسه . ولكن النموذج الماركسي يتميز عن النموذج الهوسي بسمتين جوهريتين . فالعنف ليس حالة طبيعية ، إنه سمة للحالة الاجتماعية التي أفسدها الإستثمار بوسائل الانتاج . (إن ماركس أقرب حول هذه النقطة من روسو في « الخطابات حول التفاوت » منه الى هوبس في (Leviathan) . وبما أن التنافس بين الناس ذات أصل اجتماعي ، وبما أنه يعبر عن نفسه من خلال قواعد مؤسسية تتعلق بمكافأة العمل وتحميد الربح وتملك وسائل الانتاج ، فلا ينبغي الكلام على « صراع الجميع ضد الجميع » وإنما عن « صراع الطبقات » . ينجم عن ذلك ، أن هذا الصراع إذا ما حل عبر انتزاع ملكية المالكين السابقين ، فإن العنف الذي أدمى مرحلة « ما قبل التاريخ الانساني » يختفي في الوقت نفسه الذي تختفي فيه أسبابه .

في شق الأحوال ينبغي أن يميز العنف عن القوة . فالحاكم الهوسي الذي يؤمن بتحكيمة السلام بين أعضاء الجسم السياسي ، هو قوي ، ولكنه ليس عنيفاً . إن استعمال القوة ، أي تطبيق العقوبات الفعلية على الجانحين ولا سيما على العنيفين منهم ، هو المتراس الأخير ضد العنف واستغلال الضعيف واحتقار القانون العام . يعتبر المذهب الماركسي ، وبخاصة في صيغته اللينينية ، أن دكتاتورية البروليتاريا هي بالتأكيد استعمال للقوة . ولكن الرعب الذي يمارسه الحزب ليس عنفاً ، بما أنه يهدف الى إنهاء الاستغلال وإقامة نظام شرعي ، حيث يتم في النهاية إشباع جميع حاجات الانسان . يبقى بالتأكيد أن تثبت بأن هذا الرعب لا يقيم استغلالاً أكثر قسوة وأكثر عبثية من ذلك الذي يسعى اللينيونيون الى إلغائه

إن العنف هو في أفق الحياة الاجتماعية التي يغلفها من كل ناحية . إنه يشكل الحدود الدنيا والعتبة التي لا يعود الأفراد ليشكلوا دونها جماعة حقيقية . وحتى في داخل جماعة منظمة وهادئة ، وبين مثل هذه الجماعات ، يستمر خطر انكسار النظام السلمي بالدخول القاهر « للشياطين القديمة » . وفيما يتعلق بأرجحية هذا الاحتمال ، فإنها تتعلق بشرطين مختلفين جداً . من جهة ، يظهر العنف عندما يكون ثمة فقدان للرقابة أو فقدان للوعي لدى أفراد معينين أو في جماعات ناقصة

المجتمعية . وبهذه الصفة ، يمكن وصفه بالسلوك « اللاعقلاني » . تلك هي الطريقة التي يعالج بها لدى بعض المؤلفين الذين يرون في العنف ، نتيجة تأثيرهم بوحشية الجماهير الثورية ، « عودة المكبوت » ، وذرورة التحرير للغرائز الأصلية - لليبيدو كما « لغرزة الموت » . ولكن ، من جهة أخرى ، إن العنف هو مصدر للسلطة التي يمكن أن تسلّم الأضعف لإرادة الذين يهددونهم . فبدلاً من أن يشكل كما في الحالة الأولى ، انفجاراً ذا أثر تراجعى ، يرتبط استعماله بالاستراتيجية . وعندما يصبح اللحظة الجوهرية للابتزاز التي يبذل بها الأكثر إصراراً الذي لا يكون دوماً هو الأقوى جسدياً ، جهده لكسر مقاومة خصمه . وهكذا يمارس العنف وإذا مورس بشكل جيد فإنه يخدم مصلحة القوة . لقد واجه نابليون البابا بيوس السابع دون نتيجة ، أما هتلر فقد واجه شوشنيغ (Schuschnigg) بنجاح ، مستخدمين كليهما العنف بشكل رائع . ولكن ليس مؤكداً ما إذا كان هتلر لينفذ تهديداته لو أن المستشار النمساوي قاومه فقد رضخ شوشنيغ في النهاية لأنه أخذ ابتزاز هتلر له على محمل الجد . وإذا كان المستشار النمساوي قد استسلم لمستشار الرايخ ، فلأن هتلر كان « قادراً على كل شيء » . كما أن الذي يلجأ بشكل منهجي إلى العنف ، عليه من وقت لآخر ، لكي يثبت مصداقيته أن يقوم ببعض الكائنات المرعبة . فهكذا فعل الآدنيون حسب قصة (Thucydide) عندما عاقبوا المالين (Méliens) لرفضهم إنذارهم ، بإعادة رجالهم وسي نسايتهم وأطفالهم .

يمكننا التعرف على مفهومين على الأقل للعنف ، الأول وهو غير نظامي ، والثاني وهو استراتيجي . سنتكلم هنا على الفوضوية بمعنى واسع جداً ، لنصف الوضع الذي يفقد فيه النظام المعيارى كل دقته وفعاليته أو جزءاً منها . وتكف الحقوق والموجبات عن أن تجازى فعلياً لأن الناس لا يعودون يعلمون بماذا هم ملزمون ، ولا يعودون يعترفون بشرعية الموجبات الخاضعين لها ، أو لأنهم لا يعرفون إلى من سيلجأون لتغليب حقوقهم الخاصة عندما يتم خرقها . ينجم العنف الفوضوي عن انتشار العلاقات العدائية في القطاعات غير المنتظمة في المجتمع .

يرتدي العنف الفوضوي وجوهاً متنوعة . فتارة يشدد الوصف على الوجه المبهر : بقود العنف إلى مركب من المصالح والميول المتخصصة التي تسبب إلى حد ما انحلال المجموعة نفسها . وطوراً يتمسك المراقب بالوجه المفرط في تنظيمه للوحدات الصغيرة أو العصابات التي تميل جميعها إلى ارتكاب « الأفعال السيئة » . تتعلق بالتوجه الأول الأعمال التي كرسها ألبير هيرشمان (Albert Hirschman) ، للعنف اللامركزي « لدى الفلاحين الكولومبيين » . وتتعلق بالثاني الأعمال الكلاسيكية حول العصابات وه الأشرار (Thrasher) . ولكن في الحالتين ، ترد الأسباب ، مهما كانت متنوعة ، إلى حالة « عدم الانتظام » التي يكون فيها المجتمع مسبقاً . لقد اعتبرت التحليلات حول « العنف اللامركزي » في أميركا اللاتينية أن سبب هذه الظاهرة يكمن في التزايد السكاني والنزاعات بين الفلاحين والمالكين ، وبالنسبة للقطاع الحديث من الاقتصاد ، الانقسام بين « البورجوازية الوطنية » والرأسمال الأجنبي . ففي مدن الصفيح (Barriada أو Ranchitos) يحتل الناس الذين « لا بيت لهم ولا مقر » أراضٍ مشكوك في ملكيتها . وتتردد السلطة أحياناً ، خشية من المواجهات ، في إجلاء هؤلاء المحتلين ، وهي لا تستطيع كذلك

معاملتهم كمالكين شرعيين تحت طائلة الاصطدام بالمصالح المحافظة . وإذا واجهناها من الناحية المعيارية ، نرى أن هذه الأوضاع هي في آن واحد ملتبسة - لأنه لا يعود ثمة قاعدة قانونية مطبقة - ، وغير مستقرة - بما أن مبادرة المحتلين يمكنها إذا انتشرت ، أن تعمم وتعمق النزاعات التي تضعهم بمواجهة « شرعيات » المالكين و« سلطاتهم » .

هذا المفهوم الفوضوي للعنف قابل للملاحظة أيضاً في عدد من الدراسات المكرسة للإضطرابات . لقد قدمت طويلاً إضطرابات بداية التصنيع باعتبارها انفجارات لا تخضع لأي رقابة « وغير عقلانية » إلى حد بعيد . هذه « الانفعالات الشعبية » ، إذا استعملنا أسلوب القرن الثامن عشر الفرنسي ، نجد نموذجها الأكثر كمالاً في اضطرابات الجوع المدنية . فيمكن اعتبارها عفوية لأنها لا تحصل بإيجاء من « المحرضين » . وإنما على أثر جماعة مقترنة بحالات إثراء مفاجئة . هذه الأزمة نفسها تحصل إثر محصول سيء - أو سلسلة من المحاصيل السيئة - التي تتفاقم بحالة النقل السيئة ونجاسة الحبوب . وفي بداية حقبة التصنيع ، امتدت هذه الانفجارات غالباً إلى كسر الآلة ، التي اعتبر العمال إدخالها مسؤولاً عن تدني أجورهم الحقيقي .

هذه التفسيرات للإضطرابات ، التي اعتبرت كلاسيكية لمدة طويلة ، تتعرض اليوم للنقد سواء من قبل المؤرخين (E.P.J. Thomson) أو علماء الاجتماع (Lewis Coser) ، الذين يدعون للملاحظة أن أعمال العنف هذه ضد الآلات ليست عفوية تماماً ، بما أنها كانت أكثر حدوثاً في المناطق التي كانت فيها المقاومة منتظمة مسبقاً ، ولا « غير عقلانية » بما أنها سمحت غالباً للطبقات الأكثر حرماناً بتحقيق مكاسب ، فيما يتعلق بمدة العمل والأجور والنظام الصناعي . حتى ولو كانت ثمة مجال للتمسك ، بعكس الطروحات التفاضلية التي تشدد على فعالية العنف ، إنه في كثير من الحالات قمعي ومتلازم مع عملية اختلال النظام ، يقتضي التسليم أنه ليس كذلك دوماً ، وأن العلاقات بين العنف والارتباك معقدة تماماً .

ولكي نعطي بعض الصلاية لمفهوم العنف الفوضوي ، يقتضي التمييز بين أشكال العنف وأشكال الارتباك ووضع تخطيط لعلاقاتها . فيما يتعلق بأشكال العنف نميز بين تلك التي تصب ضد الأشخاص وتلك التي تصب ضد ملكيتهم ؛ تلك التي يمارسها فرد من تلك التي تمارسها جماعة من الأفراد المنعزلين ، يعمل كل واحد منهم لمصلحته الخاصة ، من تلك التي تمارس بطريقة جماعية ، أي منظمة ومفيدة لجميع أعضاء المجموعة ؛ تلك التي تشكل « جواباً » من تلك التي تشكل « مبادرة » ؛ تلك التي توجه ضد أهداف محددة « من تلك التي تنتهي عبر توسعها وانتشارها ، بتغطية المجتمع بكامله . في المعطيات المجتمعية حول أعراض العنف الريفي أو المدني في أميركا اللاتينية ، يتم التذكير بهذه الوجوه المختلفة ، ولكنها لا تميز دوماً بوضوح كاتب ، ثمة التباسان جذريان يثقلان على هذه الدراسات . أولاً ، يتم تفسير كل أعمال العنف بصفتها سياسية بالقوة . وهكذا تقدم سرقة الماشية واعتداءات اللصوص في الطرقات بصفتها وقائع من الصراع بين « طبقة » المالكين و« طبقة » الفلاحين الذين لا يملكون أرضاً . ثم إنها تبشر في المدى القريب إلى حد ما « بأزمة عامة » في المجتمع . إن المفهوم الذي وسعه هيرشمان تحت عنوان « العنف

اللامركزي « يشير إلى أي حد يبقى مسألة خلافية الانتقال من جماعة أو من تتابع العنف المنتظم إلى تنظيم عمل منسق اجتماعياً وفعال سياسياً

من جهة ثانية ، يقتضي وضع هذه الأشكال المتنوعة من العنف بعلاقة مع الأشكال المتنوعة للارتباك . وعندما لا تعود التعديت ضد الأشخاص والأموال ، تعاقب بفعالية ، فإنها تكشف عجز الضوابط القانونية . ولكن تعميم حالة اللا أمن تشكل درجة أعلى في التدهور . وهي تطرح المشكلة السياسية ، بما أن احتكار القوة وهو الخاصة المميّزة حسب فيبر ، للسلطات الشرعية ، يكون قد أحبط . ويمكن أن تولّد حالة الفتان الأمني إلى مضاعفة مبادرات الدفاع الذاتي (الميليشيات الخاصة) ، أو استدعاء المؤسسات القمعية (مثل الجيش) وبالتالي إعلان حالة الطوارئ . إن المزج بين الارتباك السياسي والقانوني يولّد حالات تقود إلى إقامة ما يمكن تسميته على أثر بولنتزاس (Poulantzas) بالأنظمة الاستثنائية . وأخيراً يهدم الارتباك الحلقي (لا نعرف ما علينا فعله ولا نستطيع توقع ما سيحصل لنا إذا لم نفعل ما ينبغي علينا فعله) إحترام الفرد للقانون أو للأعراف ويدعوه في حالة فرار عام لإضفاء أهمية مبالغ فيها على نفسه .

يمكن للتنافس الفوضوي بين الميول والمصالح الفردية أن يثير إلى حد ما ، كما في صدمة راجعية ، إعادة تنشيط امتثالية قسرية ، تميّز بالتعصب وتزعم أنها تعيد بناء تراص مستحيل بأي ثمن . يمكن تعريف التوتاليتارية الحديثة بأنها العنف الممارس من قبل فئة إدعت حق الكلام « باسم الشعب بكامله » وهي تحتكر بمواجهة كل الفئات الاجتماعية ، وسائل منعها من التعبير عن مصالحها وأفضليتها . تشكل التوتاليتارية الشكل الأكثر تعقيداً للعنف الممارس من قبل المجتمع ضد أعضائه . وهذا العنف هو من فعل القادة الذين يسعون إلى إضفاء الشرعية على استعماله لضرورات بناء أو إعادة بناء وحدة الجسم السياسي . ولكي تتوصل إلى ذلك ، تضع التوتاليتارية موضع الفعل تشكيلة واسعة من الوسائل التي يعتبر العنف ضد ضمير الأشخاص أكثرها تميّزاً . يمكن أن يكون لهذا العنف غرض أدنى ، ألا وهو منع التعبير عن بعض الأفضليات (الشفعية وغير الشفعية) . ويمكن أن يكون لها كذلك غرضاً أكثر طموحاً : يسعى القادة التوتاليتاريون إلى جعل الضمائر الفردية متشابهة قدر الإمكان ، وجعلها في كل الأحوال متقبلة بشكل مطلق لتعليمات « الأخ الأكبر » . ويمكنهم التوصل إلى ذلك إما بحرمان المنشقين من أية حرية ، وإما بالاحتياط ضد أية معارضة عبر ترسيخ « أزياء خارجية » مطابقة . في الواقع ، يسمح وصف التوتاليتارية بالتذكير عملياً بكل أشكال العنف في صلاتها المتبادلة ، وتفسير تكوّنها بعدم الانتظام المسبق للأنظمة المعيارية (القانونية والسياسية والحلقية) .

تقدم التوتاليتارية نفسها ، في تحديد لنظرية هوبس عن الحالة الطبيعية ، باعتبارها « عنفاً مضاداً » للعنف المتولد عن « استقالة » السلطة السياسية أو أيضاً عن ضعفها أو إفسادها . ولكن المنظرين المحدثين للتوتاليتارية يميّزون عن الاستبدادية الهوبسية . فبالنسبة لهم ، ليس ثمة أمن قبل أن يتحقق الخضوع الكامل لكل الضمائر . وبالنسبة

للقادة التوتاليتاريين يشكل العنف إذن استعمالاً شرعياً للقوة . وفي المجتمعات التوتاليتارية ، ليس العنف وضعاً استثنائياً ، وإنما دائماً طالما أنه ليس فقط في أصل السلطة السياسية « المتجددة » وإنما يشكل مصدرها الأصلي .

ليست كل سلطة سياسية بالضرورة توتاليتارية . وهكذا فإن المفهوم والممارسة « العقلانية - القانونية » للشرعية ترغب في إضفاء الشمولية على وظائف الدولة ، وانتهاها من السيطرة الوحيدة لطبقة أو لفئة معينة . إلا أن الشرعية العقلانية - القانونية تستند الى فرضية أن الحكم يحقّ لهم اللجوء الى القوة شرط أن يتم استعمالها وفقاً لقواعد واضحة ومتفق عليها . يقتضي إذن التمييز بين القوة والعنف ، إلا إذا اعتبرنا كل عقوبة لم تقبل صراحة من قبل الشخص المنحرف ، بمثابة فرض اعتباطي . لكن هذا التصور المتطرف للاستقلال الشخصي لا يمكن الدفاع عنه إلا من خلال رؤية فوضوية تماماً يتخلل فيها الأفراد عن إكراه بعضهم البعض والتأثير على بعضهم البعض . قد يكون من الحكمة الافتراض أن الأفراد هم في الوقت نفسه إيجابيين وسلبيين إزاء الآخرين . فتمة بينهم إذن علاقات قوة . ولكن كما يبين بوضوح كبير روسو (العقد الاجتماعي ، الكتاب الأول ، الفصل الأول) إن مجتمعاً لا يقوم إلا على هيمنة الأقوياء على الضعفاء ليس مجتمعاً . وبالفعل ، إن الذين يكونون في وقت من الأوقات الأقوى ليس لديهم كل الفرص لأن يبقوا هكذا ، إلا إذا افترضنا أن التوزيع الحالي للأقوياء والضعفاء سيستمر الى الأبد . إن حرب الجميع ضد الجميع ، التي تخلق عدم الاستقرار الى ما لا نهاية ، تجعل من المستحيل إقامة الرابطة الاجتماعية .

إن مجتمعاً يمتزله العنف هو الى حد ما تناقض في التعابير : إنه « اللاجتماع » . إلا أن كل مجتمع يكون عنيفاً بمقدار ما لا تكون القوة موضوعاً لممارسة منتظمة وشرعية . وإن العلاقات بين العنف والنظام الاجتماعي تبدو في نظر المؤرخ أكثر تعقيداً مما يجعلنا نعتقد العنف - الفوضوي . أولاً ، إن عدداً مرتفعاً من الاعتداءات ضد الأموال والأشخاص ، ذات قساوة مختلفة ، يمكن تسجيلها خلال حقبة طويلة بما فيه الكفاية لا تسمح لنا باعتبارها انهياراً للنظام السياسي أو الاجتماعي . فلمام الإضرابات والإضرابات التي طبعت انكلترا خلال سنوات 1830- 1848 ، إعتقد الكثيرون من المعاصرين - الراديكاليين أو المحافظين - أن المجتمع الانكليزي كان مهدداً بثورة داهية . وبعد مرور خمس وعشرين سنة ، ترسخت الفكرة القائلة إن انكلترا قد أصبحت البلد الأوروبي الوحيد القادر على المرور بتحول مؤسساته دون الحاجة الى التكرار للتقاليد الحامية . وأصبحت انكلترا تدريجياً ديمقراطية سياسية (بما أن حق الاقتراع قد تم إقراره لفئات كانت تزداد اتساعاً من المواطنين) ، وفي الوقت نفسه ديمقراطية اجتماعية (بما أن العمال اعترف لهم بحق الإضراب ، والتجمع في النقابات) .

وهكذا ثمة ما يفرينا بمواجهة مفهوم العنف اللامركزي بمفهوم العنف المنظم .

فالمفهوم الأول يشدد على حالة الفوضى المسبقة التي توجد فيها المجتمعات التي يتطور فيها العنف . أما الثاني فيشير الى فعالية العنف محدداً أن هذه الفعالية تتعلق بدرجة تنظيم المجموعات التي تعتمد الى استعمال القوة . ولكن يقتضي عدم المغالاة في هذا التعارض . فهو مقبول تماماً إذا كان لا يعني أن كل عنف هو بالضرورة انعكاسي وارتدادي وأن أغلب التغييرات المؤسسية تنطوي في لحظة أو أخرى على مجابهات مراقبة الى حد ما لا يمكن في غيابها للأفراد أو المجموعات ، الذين يريدون حماية حقوقهم المكتسبة ، أو الحصول على تكريس لحقوقهم الجديدة ، أن يتوصلوا أبداً الى غاياتهم . ولكن هذا المفهوم لا يمكن بالتأكيد الدفاع عنه ، إذا جعل من العنف « القابلة » الوحيدة للتاريخ . من جهة أخرى ، تشكو نظرية « العنف المنظم » من ضعف كبير ، كونها غير واضحة أبداً حول جوانب يميز لكل عنف هو : أثر الانزلاق .

هذا الخطر رئيسي بالنسبة لكل تفكير استراتيجي . يمكننا تعريف الحرب بأنها اللجوء الى العنف ، أي أقصى درجات الفوضى في الحالة الاجتماعية . وتشدد النظريات الشائعة حول الامبريالية على صفة النهب التي تتميز بها « المصالح الامبريالية » الكبرى . إن « غاية الرأسمالية العالمية » هي مكان عام للسياسيين . إن تفكك أسواق الأموال والخدمات والرساميل . وتراكم القواض من جهة وحالات العجز من جهة أخرى ، تترجم انهيار نظام التبادل الاقتصادي . وتضاف الى هذا الشكل الأول من الارتباك ، الضغوطات (دبلوماسية المدفع) ؛ عمليات النهب الأكثر دقة الى حد أنها تبقى غير ملاحظة لمدة طويلة من ضحاياها بواسطة أسعار القطع ، وقواعد التحويل ومنع الاعتمادات الملائمة فقط « للمهمنين » . وعلى اثر هذا التفكك للأنظمة المعيارية (الاقتصادية والدبلوماسية والخلفية) الذي يحكم العلاقات الدولية ، تجد الدول نفسها في نوع من « حالة الحرب » غير المعلنة . والحرب المكشوفة الوجه لا تقوم إلا بإبراز الوزن الحاسم للعنف في علاقاتها .

هذا التحليل غير كافٍ لأنه يجهل الهدف النهائي للحرب الذي لا يقوم ، على حد قول كلاوز فيتز (Clausewitz) على التدمير المادي للعدو وإنما على كسر إرادته السياسية . ينجم عن ذلك أن الحرب أبعد من أن تنقلص الى عودة مجردة وبسيطة الى العنف الغريزي . وهي تشكل ممارسة واعية وحكومة . ذلك ما يكفي لإثباته التحليل الأكثر سطحية للنظام العسكري . إن كل جيش هو قبل كل شيء تنظيم وأكثر من ذلك ، إنه تنظيم ذات رقابة مشددة . وفعاليته تتعلق بالدقة التي يكون قادراً فيها على قيادة عملياته المختلفة . فالجيش لا يعنى فقط الموارد الأكثر تنوعاً في العديد والعناد . ولكي تكون هذه الموارد فعالة ينبغي أن تستخدم بالطريقة الأسرع وأحياناً في أقصى السرية : فطاعة الرجال تنحكم بنجاح المناورة . كما أن القادة العسكريين المسؤولين عن تنسيق الموارد واستخدامها ، يخضعون هم أنفسهم للسلطات السياسية . يقول كلاوزفيتز « إن الحرب هي السياسة بوسائل أخرى » . ولكن ما يميز الحرب أكثر من التنظيم العسكري ، هي طبيعة رهاناتها . فالفوز أو الإخفاق يمكن أن يأخذ شكل الرهان ذات النتيجة اللاغية . فيمكن

أن يعني النصر تدمير العدو ، أو على الأقل تدمير إرادته السياسية . وبالنسبة للمهزوم يمكن أن تعني الهزيمة نهاية وجوده ككيان سياسي (مثل هزيمة فلسطين عام 1948 - المترجم) أو حتى التدمير المادي لشعب بأسره مثل « الحل النهائي » النازي ضد اليهود (أو حرب الإبادة الاسرائيلية ضد الفلسطينيين - المترجم) . إن السمة الراديكالية لرهانات الحرب تؤثر على طبيعة التنظيم العسكري ، ولكنها تؤثر بشيء من المفارقة . « فكل شيء أو لا شيء » للنصر أو الهزيمة لم يؤد إلى تحرير رومانيقي للفرانز العدوانية . وإن « الحرب الشاملة » التي تعتبر على صعيد الطرائق نتيجة تجذير الرهانات ، أدت إلى « تنظيمية مفرطة » للنشاطات العسكرية ولكل النشاطات المرتبطة بها . وطالما بقيت الرهانات محدودة بفضل مفهوم التوازن الأوروبي ، لم يحصل لا نهوض جماهيري ولا تجنيد إلزامي . وما أن أصبحت الحرب « مسألة حياة أو موت » ، كرسست الدول الوطنية لجيوشها نسباً متزايدة من مواردها ، وانخرطت في عسكرة متقدمة للمجتمع والحكومة . كما أن « توازن » الرعب في العصر الذري يستند إلى مجموعة من الحسابات والاتفاقات التي تفرض نفسها على الدولتين الكبيرتين إذا هما أرادتا النجاة من مخاطر الإبادة المتبادلة .

إن الحرب تتطلب من الجندي كما من الاستراتيجي سيطرة دقيقة على نفسه . وإن أبرز ما في هذه السيطرة هو أنها ، على حد قول ألان (Alain) ، تستند إلى نظام الفرانز العدوانية . فالمحارب ينبغي ألا يستسلم لفرانز القتل لديه ، حتى لا يتحول الجيش إلى قوم من السفاحين . الجندي يقتل ، ولكنه يقتل ببرودة ، وبناء لتصميم للنظام يضعه على مسافة من ضحاياه . إن أحد شروط هذا النظام ، هو أن رهانات الحرب تبقى محدودة بالنسبة للذين يخوضونها على الأرض . أما الاستراتيجي فلا يسعى إلى موت الآخر . إن المقصود بالنسبة له هو كسر الإرادة السياسية لخصمه ، ولتدميره ليس كشخص أو ككائن حي ، وإنما كفاعل سياسي . وتقوم المغالاة على التفكير كما لو أن لا انتصار ولا هزيمة إلا « بكل شيء أو لا شيء » ، وكما لو أن تعبئة كل الموارد تضمن النصر . إن الإنزلاق نحو القوة ، المخصص لإكراه الخصم بالعنف ، بهدف إبادته ، يشكل الإنزلاق المميز في أن واحد للتوتاليتارية والحرب الشاملة .

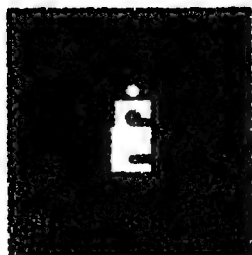
هذا « الصعود إلى الحد الأقصى » يلاحظ كذلك في تحليل العمليات الثورية . ففي حالة فرنسا ، أشار توكفيل (Tocqueville) إلى احتدام الميول النبيلة والمقاومات الحادة ، التي سبغت خلال السنوات الأخيرة من حكم لويس السادس عشر ، من الملك كل إمكانية في تحقيق الإصلاحات التي يعدّها وزراء الملك . كما في سحق مقاومة الأوامر المتمايزة . ومع انطلاق الثورة ، يسجل المؤرخون سلسلة من « الانزلاقات » أدت إلى تجاوز ثم إلغاء فرق متسالية : الملكيون ، المجموعة الدينية (Feuillants) . الجيرونديون ، إلى أن أباد الرعب المعقوبي في التاسع من تيرميدور أشرس الارهابيين البعاقبة بنورهم .

يقتضي إذن تحاشي مزج العنف مع الإدارة المحسوبة للعنف ، الذي يعتمد على ابتزاز القوة أكثر من اعتماده على القوة نفسها . ولكن كل ابتزاز معرض لمخاطر عدم أخذه

مأخذ الجدل . وهكذا ، فإن المبتز يمكن أن يجد نفسه مضطراً للتخلي عن محاولته أو لوضع تهديداته موضع التنفيذ . الأمر الذي يمكن أن يكلفه غالباً إما لأنه إذا أصر قد « يتلقى قصاصه » وإما لأنه « سيسحق » أو أنه يخاطر « بفقدان ماء وجهه » . فالعنف أو حتى الابتزاز ، بمقدار ما يهدف إلى إبادة الخصم فإنه ينطوي كذلك على خطر « التدمير الذاتي » بالنسبة لمن يلجأ إليه . إن الألعاب ذات النتيجة اللاخية تنطوي بالتعريف ، بالنسبة للأربع المحتمل على الإمكانية الساحرة جداً باقتناص كامل الرهان . وإذا تم تحديد هذا الأخير بطريقة يندرج فيها موت الآخر ، فإن الخطر بالنسبة لكل واحد غير متناه إذا لم يكن مراقباً تماماً ؛ وإن أحد شروط مراقبته ، هو ألا يكون الرهان موت الآخر .

إن تهمة القوة هي بالتأكيد أحد الجوانب الأكثر دقة في الحياة الاجتماعية . إن سيناريوهات تخفيف التصعيد الذري لا تفترض فقط مساواة دقيقة في التنازلات المقبولة من قبل كل خصم ، وإنما التزامن الدقيق للتنازلات المتبادلة . فشرط التزامن أهم من شرط المساواة ، إذ من يتنازل أولاً يكون خلال فترة تحت رحمة خصمه . وهكذا يمكننا دون مفارقة ، القول إن تخفيف التصعيد ليس ممكناً إلا بين أعداء سبق وأقروا السلام بينهم . فهو يعتبر إذن وضع السلام موضع التنفيذ بدل أن يكون طريقة للتوصل إليه .

مع ذلك ، فإننا نشاهد على المدى الطويل عمليات تهدئة ناجحة ، سواء بين الدول أو داخل الدول . فإنك لترا لم تكن دوماً بلداً تتم فيه تسوية النزاعات بين الأحزاب والطبقات والمصالح بطريقة هادئة وقانونية . لقد استخلص بارينغتون مور (Barrington Moore) بعض السمات البارزة فيما يتعلق بالشورة التي كلفت شارل الثاني رأسه وبخاصة فيما يتعلق بالتوطيد الدستوري الذي تبع « الثورة المجيدة » لعام 1688 . يمكننا اختصار هذه السمات بثلاث . أولاً ، لقد أفرغ الفرقاء المتواجدون صراعهم بشكل نهائي . إن احتمال الانتقام من الاستبداديين المغلوبين استبعد بشكل واضح - بخلاف ما سيحصل في فرنسا حيث لم تظهر الثورة أبداً أنها منتهية تماماً ، استمرت فرص « رد الفعل » تفوي الذين لا يهزمون . ثانياً ، لدى المغلوبين أمل معقول ، بعد استتباب قواعد اللعبة الجديدة ، في العودة إلى الأعمال ، ولم يجدوا أنفسهم محكومين جماعياً لا بهجرة خارجية ولا بهجرة داخلية . وأخيراً ، استتب بين « الغالبين » و« المغلوبين » تراضٍ يستند في المجال السياسي على فكرة التناوب ، وفي المجال الاقتصادي على مواقف وممارسات مشتركة فيما يتعلق بوسائل الشراء ، ومكانة النشاطات والوظائف - بشكل مناقض لفرنسا حيث بقيت المواجهة بارزة طوال القرن التاسع عشر بين « قيم النبلاء » و« قيم البورجوازية » . فالتخلي عن العنف لا ينجم إذن عن التحول وإنما عن التدرب ، الذي ينطلق من الاعتراف بعلاقة قوى تفرض نفسها على الفريقين ، ومن الاستكشاف المنهجي للساحات التي يمكن أن يكون اللقاء فيها لمصلحة كل منها ، دون إراقة لماء الوجه .





Téléologie

الغائية

يتميز أرسطو كما نعلم بين أربعة أنماط من الأسباب . يتمثل أحد هذه الأنماط بالأسباب النهائية . وهكذا فإن سبب سلوك هذا العابر الذي أراه يدخل في محل لبيع التبغ هو أنه يرغب بشراء علبة لفائف . إن غاية سلوكه هي كذلك علة الوجود أو السبب ، يسمى تفسير ظاهرة معينة غائياً عندما يستند الى الغايات الملاحقة حسب الحالات من قبل فرد أو جماعة أو نظام .

لنتفحص أولاً المستوى الفردي . يميل بعض علماء الاجتماع مثل دوركهيم ، الى اعتبار أن دوافع الفاعلين الاجتماعيين ومقاصدهم ينبغي أن تلغى من التحليل السوسولوجي . إننا نعرف الأطروحة الشهيرة المدافع عنها في كتاب الانتحار التي تعتبر أن دوافع المتحررين لا تفيد في شيء التحليل السوسولوجي لظاهرة الانتحار (راجع مقالة دوركهيم) . ينجم هذا المبدأ ، حسب دوركهيم ، عن كون الدوافع لا تلاحظ إلا بصعوبة وغالباً بشكل غير مباشر من جهة ، ومن جهة أخرى عن الدقة الاحصائية في مادة الانتحار كونها تدل على وجود الأسباب الاجتماعية التي تكون بالتحديد لمصلحة عالم الاجتماع . لقد انتقدت هذه الطريقة في رؤية الأشياء ، بشكل واسع . وهي ليست في كل الأحوال طريقة ماكس فيبر (Weber) الذي يعتبر أن الأفعال المقصودة لها مكان رفيع في التحليل السوسولوجي ، الى جانب الأنماط الثلاثة الأخرى للأفعال (الأفعال التي توجهها القيم ، الأفعال التي يوجهها التقليد ، الأفعال الانفعالية) التي يميزها فيبر (راجع مقالة الفعل) . وهي ليست كذلك طريقة باريتو الذي يميز الأفعال « المنطقية » (المميّزة بالتطابق بين الوسائل والغايات) عن الأفعال « غير المنطقية » التي يكون بعضها (النوعين الثاني والرابع) مقصوداً . أما الأخرى (النوع الأول والثالث) فهي غير مقصودة ولكنها ذات أهمية محدودة بالنسبة لعالم الاجتماع حسب باريتو (راجع مقالة باريتو - Pareto) . تتميز الأفعال « غير المنطقية » المقصودة بغياب التطابق بين الغايات الملاحقة ذاتياً والنتائج المحصلة موضوعياً . يمكننا القول إن علماء الاجتماع المحدثين يميلون الى حسم النقاش بين دوركهيم من جهة وفيبر وباريتو من الأخرى ، لمصلحة هذين الأخيرين . من الواضح بالفعل أن الكثير من الظواهر الاجتماعية لا يمكن تحليلها بشكل صحيح إلا إذا أخذنا

بعين الاعتبار الغليات الملاحقة من الفاعلين . ولكن يقتضي أن نضيف فوراً : 1 - أنه يمكن أن يكون ثمة تنافر بين الغليات الملاحقة والنتائج الحاصلة ؛ 2 - ليست كل الأفعال مقصودة دوماً ؛ 3 - وهي من باب أولى ليست دوماً عقلانية بالمعنى الذي يريده الاقتصاديون (راجع مقالة العقلانية) .

لنتفحص من ثم مستوى المجموعة . هل يمكننا تفسير فعل مجموعة معينة أو الفعل الجماعي بطريقة غائية ، انطلاقاً من الغايات التي تسعى إليها هذه المجموعة ؟ إن الجواب على هذا السؤال يرتبط بالتأكيد بنمط المجموعة المعنية . إذا أخذنا الحالة الأبسط وهي حالة المجموعة المنظمة المزودة بمؤسسات تقرير جماعية ، صحيح أنه يمكننا الحصول على تفسير تمثلي خاص لهذه الأفعال . يمكننا بتعابير أخرى معاملتها مثل الفرد . وهكذا لا يكون ثمة ما يشير إذا تحدثنا عن مقاصد وأمان ومعتقدات أو قرارات الحكومة الألمانية أو نقابة العمال العامة في هذه المادة أو تلك . وذلك شرط تحديد ما يلي : 1 - أن يتم تحديد الغايات الجماعية وأن توضع موضع التنفيذ من قبل هيئات قائمة تتمتع بسلطة « دستورية » ؛ 2 - أن ترتبط احتمالية تحقيق هذه الغايات بالعلاقات بين القادة وسائر أعضاء المجموعة ، كما أن تطبيق مفردات مقتبسة من علم النفس الفردي على الكيانات الجماعية لا يمثل في هذه الحالة أي التباس كبير . ويكون الأمر خلاف ذلك عندما نطبق مفردات تمثلية خاصة (أي مفردات تماثل المجموع بالفرد) على مجموعات غير منظمة ، أو التي لا يمكن تمثلها مع « هيئاتها التمثيلية » ، مثل الطبقات الاجتماعية أو بصورة أعم ، المجموعات التي يصفها دهراندورف (Dahrendorf) بالكامنة (راجع مقالة الفعل الجماعي) ، أي المجموعات التي يكون لأعضائها مصلحة مشتركة (مثل على المجموعات الكامنة : فضلاً عن الطبقات الاجتماعية ، المستهلكون ، دافعو الضرائب ، الخ) . لتتخيل مثلاً أننا نتصدى « لإرادة الطبقة العاملة » . في هذه الحالة نكون أمام أمرين ، فإما أننا نفهم بذلك أن هذه « الإرادة » يعبر عنها بتنظيم خاص مزود بأليات قرار جماعي ، مثلاً الحزب الشيوعي ، ولا ينطوي التعبير - حتى ولو كان قابلاً للنقاش سوسيولوجياً - على أي التباس منطقي . وإما أننا نرفض هذا التمثيل . فيصبح التعبير حينئذ إما استعارة بسيطة ، وإما طريقة مختصرة للتعبير عن فكرة أن كل واحد من أعضاء المجموعة الكامنة (أو أكثرية أعضائها) يعبرون عن « الإرادة » المقصودة .

عند هذه النقطة ، نصادف ما أطلقنا عليه أحياناً مفارقة الفعل الجماعي (راجع مقالة الفعل الجماعي) . لقد رأى ماركس بوضوح هذه المفارقة : ففي الثامن عشر من برومير يبين أن « الفلاحين المجزئين » يظهرون محرومين من الوعي الطبقي وليسوا في كل الأحوال قادرين على تحقيق مصالحهم الطبقة ، أي مصالح « المجموعة الكامنة » التي يشكلونها ، أي أيضاً المصالح المشتركة لكل واحد من الفلاحين المجزئين بخذ ذاتها . كما يفسر باريتو كذلك أن أفعال المقاتل المسؤول عن مؤسسة احتكارية تكون غالباً من النوع المنطقي ، ولكن أفعال المقاتلين في نظام تنافسي كامل تكون غالباً أفعالاً غير منطقية من النوع الرابع ،

أي أعمالاً لا تتطابق فيها الأفعال والغايات الذاتية والنتائج الموضوعية . وهكذا يكون لدى المفاول عادة رغبة في زيادة أرباحه عبر زيادة انتاجيته . ولكن في إطار من التنافس الكامل ، وبما أن كل المفاولين مدعوون لفعل الشيء نفسه . فإن أياً منهم لا يمكن إلا أن يساهم في تخفيض الأسعار لمصلحة المستهلك دون أرباح إضافية له . في المقابل ، يمكن لاحتكار أو لاحتكار الأقلية أن يزيد أرباحه (بحث علم الاجتماع العام ، الفقرة 159) . وهكذا ، في بعض الحالات ، يمكن لمجموعة كامنة ألا تكون قادرة على خدمة مصالحها . وحينئذ تنجو من تحليل ذات غلط تمثيلي خاص . وتظهر هذه الحالة البارزة عندما يكون ثمة تناقض بين المصالح الفردية والمصالح الجماعية . لأعضاء الجماعة الكامنة . وبالطبع ثمة كذلك ظروف تتطابق فيها المصالح الفردية والمصالح الجماعية . يمكننا اللجوء الى تحليل تمثلي خاص والكلام مثلاً على «وعي» أو «إرادة الطبقة» . وهكذا ، في حين تكون المصالح الفردية والمصالح الجماعية متناقضة عند «الفلاحين المجزئين» ، فإن الأمر ليس كذلك بالنسبة لطبقات أخرى كما يبين ذلك ماركس .

لتفحص أخيراً مستوى التنظيم . تظهر بعض الأنظمة الاجتماعية أنها موجهة بواسطة غاية . وهكذا ، تظهر بعض الأنظمة أنها تتطور في اتجاه ثابت . وتظهر أخرى أنها «تهدف» إلى إعادة انتاج نفسها . وهكذا ، نلاحظ في المجتمعات المعقدة عمليات تطويرية مستقيمة (عملية الفردية المتزايدة التي شدد عليها تحديد سيمل (Simmel) ودوركهيم وبارسوز ؛ عملية تفتيت العائلة ؛ عملية تزايد التبعية المتبادلة وتعدد المجتمعات ؛ عمليات توسع الحقوق الفردية ، الموصوفة جيداً من قبل مارشال (T.H. Marshall) الخ . .) . إننا نلاحظ كذلك عمليات إعادة انتاج (إعادة انتاج التسلسلية الاجتماعية) . وتذكر بعض العمليات الاجتماعية بتعابير أخرى ، بظواهر التطور وإعادة الانتاج الملاحظة على مستوى ما هو حي . وعمل أثر مونو (Monod) يمكننا وصف هذه الظواهر بأنها حيوية غائية : يبدو النظام بحد ذاته أنه يلاحق غاية .

يمكن للظواهر الحيوية الغائية أن تغطي بنوعين من التفسير . في النوع الأول من التفسير تقدم سمة الحيوية الغائية للنظام وكأنها مشتقة من غائية مدونة على مستوى العناصر التكوينية للنظام . إننا نجد هذا النوع من التفسير مثلاً عند أوغست كونت (A. Comte) : «إن «تقدم» الإنسانية الذي يلخصه «قانون الحالات الثلاث» قد يفسر حسب كونت بكون الناس يخضعون «لميل يدفعهم الى تحسين طبيعتهم» . ونجده كذلك لدى بوسويه (Bousuet) : في الخطاب حول التاريخ العالمي ، يفترض بالأفراد أن يتحركوا وفقاً للقوانين التي تحددها العناية الإلهية . ونجده أيضاً لدى بعض التاريخانيين المحدثين الذين يفهمون التطور التاريخي باعتباره ناجماً عن معنى التاريخ المتأصل إما في وعي الأفراد بصورة عامة ، وإما في الأكثر تنوراً بينهم . وهكذا ، يعتبر تورين (Touraine) أن المثقفين والتقنيين والخبراء هم الحاملون المحدثون للتاريخانية . أما في النوع الثاني من التفسير فيتم إدراك سمة الحيوية الغائية للنظام باعتبارها أثراً منبثقاً ناجماً عن تجميع أواليات أساسية ، لا

يتم توجيه منطقتها بأي شكل من الأشكال بواسطة الغايات التي يظهر النظام بحد ذاته بأنه موجه نحوها . إن التوضيح الأبرز لهذا النوع الثاني من التفسير في نطاق ما هو حي يتمثل بالداروينية أو بتحديد أكبر بالداروينية الجديدة : تعتبر هذه النظرية أن التطور ينجم عن الانتقاء الطبيعي الذي تجر به البيئة بين التبدلات العرضية . ونستطيع أن نذكر في النطاق السوسولوجي العديد من أمثلة هذا النوع الثاني من التفسير . وإن التفسير الذي يعطيه سيمل أو بارسونز لعملية الفردية المميّزة للمجتمعات المعقدة هو من هذا النوع . وكذلك مرتون (Merton) فإنه يلجأ الى تفسير من النوع الثاني عندما يحلل في تحليل كلاسيكي ، تطور العرقية المعادية للسود عند العمال الأميركيين ما بين الحريين العاليتين : فالصعوبات الاقتصادية والظروف العامة التي طبع الحقة جعلت العديد من السود يأتون الى الشمال بحثاً عن العمل . وبما أن هؤلاء القادمين الجدد ليس لديهم تقاليد نقابية ، كان العمال البيض (ليس بدافع عرقي وإنما بدافع حماية المؤسسات النقابية) يشجعون توظيف العمال البيض . وحيث أصبح العمال السود فريسة سهلة لأرباب العمل الساعين لكسر الإضرابات . وهكذا ، ثبت العمال البيض من حذرهم الذي « أثبتته الوقائع » : لا يمكن أن يكون السود « نقابيين جديين » . وعندما ظهرت العرقية كأثر منبثق ناجم عن تجميع تصرفات مختلف طبقات الأفراد كما دفعهم إليها الوضع الاجتماعي العام . فلنذكر عرضاً أننا نستطيع العودة الى هيرشمان (Hirschman) ومرتون وشلينغ (Schelling) من أجل رؤية شاملة حول مسألة الآثار المنبثقة ومن أجل مدخل الى القضايا المنطقية التي يطرحها تحليل تجميع الأفعال الفردية .

نتحدث أحياناً عن تفسير غائي بالنسبة للتفسيرات من النوع الأول وعن تفسير آلي بالنسبة للتفسيرات من النوع الثاني . هذه المفردات لا تمثل أبداً أي ضرر ، كما يبدو ، في حالة علم الأحياء . ولكنها تكون مصدراً للغموض في حالة علم الاجتماع . وبالفعل ، في التفسيرات من النوع الثاني ، يمكن أن تفسر غالباً تصرفات الفاعلين بصفاتها مقصودة أو غائية . وهكذا ، يتحرك نقابيو مرتون بالتأكيد بفعل الغايات : تحاشي إضعاف النقابات . ولكن الأمر يتعلق بتفسير من النوع الثاني لأن العرقية التي تنتهي بالظهور تفسر باعتبارها أثراً منبثقاً لا يسعى إليه الفاعلون . كما أن تغيت العائلة في المجتمعات المعقدة ينجم عن تجميع التصرفات الغائية ولكنه ليس مقصوداً بحد ذاته من قبل الفاعلين . يكون له إذن وضع الأثر المنبثق .

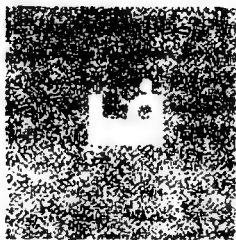
في حالة علم الأحياء ، يبدو مؤكداً أن تفسيرات داروين « الآلية » تشكل تقدماً بالنسبة للتفسيرات « الغائية » عل طريقة كوفيه (Cuvier) . كما أن التحليلات « الآلية » (النوع الثاني) لبعض العمليات التاريخية المستقيمة التي نجدها في أعمال ماركس تمثل تقدماً بالنسبة للتحليلات « الغائية » لبوسويه (Boussuet) وكونت وبعض التاريخانيين (النوع الأول) . من جهة أخرى كان ماركس وأنجلز واعيين تماماً لما يدinan به لداروين حول هذه النقطة ، ولتوافقهم معه ، كما تشير الى ذلك رسالة موجهة من أنجلز الى ماركس مؤرخة في شهر نوفمبر (تشرين الثاني) عام 1859 : « من جهة أخرى هذا الداروين الذي أقوم بقرائه هو من الصنف الأول . والغائية لم تكن قد دحضت

بعد على صعيد محيّن . لقد حصل ذلك . ولكن ليس صحيحاً أن التفسيرات من النوع الثاني تكون بصورة عامة ودون أي شرط مفضلة على التفسيرات من النوع الأول . لقد تم توضيح هذه النقطة بشكل رائع بواسطة تميز بارينو الذي أشير إليه أعلاه : احتكار ، كارتل أو احتكار أقلية ، لديها القدرة في ظروف عامة على تحقيق غاياتها (يكمن سبب ارتفاع أسعار النفط عام 1973 في كون أعضاء كارتل منتجي النفط قدروا أن مثل هذه الزيادة كانت مرغوبة ويمكن أن تُفرض) . في هذه الحالة ، دونت « غائية » النظام مباشرة في دوافع الفاعلين . في المقابل ، إن إنخفاض الأسعار الذي يمكن أن يتبع عن زيادة الانتاجية في إطار من التنافس الكامل هو أثر منبثق ليس في أي حال ، نتاج مقاصد الفاعلين .

كما أن بعض العمليات الثورية تطلقها مجموعات يكون هدفها قيام الثورة . ولكن هذه العمليات يمكن أن تتجم كذلك عن تجمع التصرفات التي لا تكون غايتها إحداث ثورة . لقد تم توضيح هذه النقطة بشكل جيد من قبل توكفيل (Tocqueville) وكوشان (Cochin) . يعرض هذان المؤلفان لانطلاق الثورة الفرنسية تحليلاً تحتلط فيه التفسيرات من النوعين الأول والثاني . إن التناقض صارخ مع المفهوم الشائع من أولار (Aulard) إلى سوبول (Sauboul) مروراً بمتيز (Mathiez) حيث تهيمن التفسيرات من النوع الأول ، التي حللت الثورة باعتبارها نتاج عدم رضى بعض المجموعات والرغبة في التغيير التي تقضي إليها .

هذه الحالة مهمة ، إذ تبين أننا نستطيع في بعض الظروف التردد بين تفسير من النوع الأول وتفسير من النوع الثاني أو أن ندفع بصورة أدق الى الدمج بين نوعي التفسيرات . ففي مثل الثورة الفرنسية ، مما لا شك فيه أن نوعي التفسير يحتويان على قسط من الحقيقة . لقد لعب المحامون والقضاة دون قصد منهم ، كما بين توكفيل وكوشان ، دوراً مهماً في انطلاق الثورة (تفسير من النوع الثاني) . ولكن استياء بعض الفئات ، مثل الفلاحين (تفسير من النوع الأول) ، مارس بالطبع تأثيره كذلك . هل ثمة ضرورة للتحديد أن الفلاحين لم يكونوا دون شك يتمنون ثورة منفصلة الى الحد الذي حصل فعلياً . في المقابل ثمة حالات أخرى تبدو فيها التفسيرات من النوع الثاني وحدها مقبولة . إن ازدحام السير لا ينجم بالتأكيد عن قصد متعمد ، ولا عن رغبة غير واعية قد تدفع سائقي السيارات للبحث عنه . كما أننا لا نرى كيف أن عمليات إعادة الانتاج أو التطور النامية على المدى الطويل (مثل عمليات تفتيت العائلة ، والتفردية ، والتعقيد وإعادة انتاج التمايزات الاجتماعية) يمكن تفسيرها وفقاً لتصورات من النوع الأول . ودون إعادة إدخال قدرة العناية الإلهية مداورة أو بشكل مستر تقريباً (ليس بمعنى مقدمة الديموقراطية في أميركا لتوكفيل ولكن بمعنى الخطاب حول التاريخ العالمي لبوسويه) ، من الصعب أن نجعل منها نتاج المقاصد الواعية أو الدوافع غير الواعية التي تدفع الفاعلين للسمي الى هذه الآثار . في الواقع ، تشتت هذه العمليات من تجمع الدوافع الموجهة نحو غايات فردية غريبة عن النتائج التي تساهم في إحداثها . إنها ترتبط إذن بتفسير من النوع الثاني .

Effets pervers et ordre social, Paris, PUF, 1977, chap. I, II et VII, 5-15, 17-58 et 187-252. — COCHIN, A., *L'esprit du jacobinisme. Une interprétation sociologique de la Révolution française*, Paris, PUF, 1979, tiré de *Les sociétés de la Pensée et de la Démocratie*, Paris, Plon, 1921. — HIRSCHMAN, A. O., *Exit, voice and loyalty. Responses to decline in firms, organizations and states*, Cambridge, Harvard University Press, 1970. Trad. franç., *Face au déclin des entreprises et des institutions*, Paris, Editions Ouvrières, 1972. — MERTON, R. K., « The unanticipated consequences of purposive social action », *American sociological review*, 1, 6, 1936, 894-904. — MONOD, J., *Le hasard et la nécessité. Essai sur la philosophie naturelle de la biologie moderne*, Paris, Le Seuil, 1970. — POPPER, K. R., *The poverty of historicism*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1957, 1963; New York, Basic Books, 1960; New York, Harper & Row, 1961, 1964 (la 1^{re} éd. de ce livre a été élaborée à partir de trois articles de Popper, K. R., parus in *Economica*, XI, 42 et 43, 1944 et XII, 46, 1945 qui ont été remaniés et augmentés). Trad. franç., à partir directement des articles précédemment cités (elle a précédé la version anglaise. La première traduction a été faite à Milan en 1954), *Misère de l'historicisme*, Paris, Plon, 1956. — SCHELLING, T., *Micromotives and macrobehavior*, Toronto, Norton, 1978. Trad. franç., *La tyrannie des petites décisions*, Paris, PUF, 1979. — STARK, W., « Society as an organism », in STARK, W., *The fundamental forms of social thought*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1962, 1^{re} partie, 15-106. — TOCQUEVILLE, *L'Ancien Régime*^o (II). — TOURAINE, A., *Production de la société*, Paris, Le Seuil, 1973.



Individualisme

الفردية

لا يشير مفهوم الفردية في علم الاجتماع الى العقيلة الخلقية التي تحمل الاسم نفسه ، وإنما الى خاصية يعتبرها بعض علماء الاجتماع مميّزة لبعض المجتمعات وبخاصة المجتمعات الصناعية الحديثة : ففي هذه المجتمعات يعتبر الفرد الوحدة المرجعية الأساسية ، سواء بالنسبة إليه بالذات أو بالنسبة للمجتمع . إن الفرد هو الذي يقرر مهنته ويختار قرينه . وهو يتحمل « بحرية تامة » مسؤولية معتقداته وآرائه . كما أن استقلاله الذاتي أكبر مما هو عليه في المجتمعات « التقليدية » . بالطبع ، المقصود بذلك حالة حقوقية يمكن ألا يكون لها علاقة بالواقع إلا بطريقة مثالية : حتى ولو كان لي حق إبداء رأيي أو التحرك كما يحلو لي (شرط ألا تصدم آرائي وأفعالي المحرمات الرسمية) ، سأكون خاضعاً للمحرمات شبه الرسمية التي تفرضها علي البيئة التي أنتمي إليها . يبدو مع ذلك مقبولاً اعتبار المجتمعات الصناعية أكثر فردية بالمعنى المعطى هنا للكلمة ، من المجتمعات التقليدية ، بمقدار ما يمكن على الأقل إقامة تمييز دقيق بين المجتمعات « التقليدية » والمجتمعات « الحديثة » أو « الصناعية » .

نحن مدينون لدوركهيم في التأملات والأعمال الأهم وفي كل الأحوال الأكثر نفوذاً على موضوع الفردية وبصورة خاصة على تطور الفردية في المجتمعات الحديثة . ولكن ثمة مؤلفون آخرون يستحقون الذكر كذلك في هذا الصدد : توكفيل (Tocqueville) الديموقراطية في أميركا وسيمل (Simmel) *Philosophie des Geldes* و *Grand fragen* من بين آخرين . في مؤلف تقسيم العمل كما في الانتحار يفصل دوركهيم استعمال مفهوم الأنانية على مفهوم الفردية . ولكن المفهومين ، على الرغم من أنها لا يتطابقان ، فإنها مترابطان بقوة الواحد مع الآخر في تحليلات دوركهيم . يشير دوركهيم بكلمة الأنانية التي يقتضي ألا تفهم (أو بالأحرى ألا تفهم دوماً) بالمعنى الخلقي ، الى أهمية الاستقلال الذاتي المتروك للفرد في اختيار أفعاله ومعتقداته . ويكون هذا الاستقلال الذاتي بناءً لتحليلات الواردة في الانتحار ، متنوعاً وفقاً للبيئة الاجتماعية والثقافية التي ينخرط بها الفرد ، كما يمكن أن يتغير كذلك بفعل الظروف . وهكذا ، تفرض بعض الثقافات على الأفراد معايير وقواعد وقيم متسامية . وفي هذا الوضع يكون انتشار الأنانية أصعب من انتشارها وسط ثقافات تترك الحرية الكاملة للفرد في تحديد اختياراته وأفضاليته وخطوط عمله بواسطة خضوعه لقواعد ومعايير وقيم ذات محتوى عام الى أقصى حد . وفي هذا المعنى ، يعتبر

دوركهايم أن البروتستانت يكونون أكثر عرضة للأنانية من الكاثوليك ([...] يتلقى الكاثوليكي [إيمانه جاهزاً دون تفحص [...] أما البروتستاني فهو واضح معتقده ، الانتحار ص 157) . تظهر الأنانية هنا متلازمة مع « زعزعة المعتقدات التقليدية » (المرجع السابق ص 157) التي عبرت عنها حركة الإصلاح أكثر مما سببتها . ولكن تطور الأنانية لا يتعلق فقط بالمتغيرات الثقافية . إنه ، بصورة أعم ، نتيجة « لدرجة اندماج المجموعات الاجتماعية التي يشكل الفرد جزءاً منها » (المرجع السابق ، ص 223) . وهكذا فإن العازب ليس مثل الزوج المنسجم في « مجتمع عائلي » . كما أن مواطن الأمة الحديثة يشعر باندماجه فيها خلال فترات الحرب أكثر من فترات السلم . وعلى الرغم من أن الأنانية تتنوع في نفس المجتمع ، بفعل الميزات الثقافية والاجتماعية للمجموعات والأفراد ، وعلى الرغم من أنها تستطيع أن تتغير مع معطيات ظرفية (حال الحرب) ، فإن إحدى الفرضيات الرئيسية لدوركهايم هي أن الأنانية تميل إلى النمو في المجتمعات الحديثة . ففي الانتحار قدمت الكاثوليكية والبروتستانتية بصفتهما تنبئان إلى الخط التطوري : إن زعزعة المعتقدات التقليدية التي عبرت عنها حركة الإصلاح ، وتطور روح النقد الحرق قد تم تحليهما من قبل دوركهايم بصفتهما شرطين لتطور الفكر العلمي ،

يكمل الانتحار ويدقق التحليلات السابقة الواردة في تقسيم العمل . فالأطروحة الرئيسية للتقسيم هي أن تطور الفردية يكون بالفعل نتيجة للتعقيد المتنامي لتقسيم العمل وبما أن تقسيم العمل كان قليل التطور في المجتمعات القديمة ، فإن الأفراد كانوا قليلي التمايز . وكان التضامن الذي يشدهم إلى بعضهم من النمط « الآلي » . وبتعبير أخرى ، يتعلق الأمر بتضامن مستند على التشابهات . في هذه الحالة ، يميل النظام الثقافي إلى تقييد ظهور الأنانية : فالفرد يكون مندجاً في المجموعة بواسطة معايير وقيم محددة بشدة ودقة ، تفرض نفسها عليه بوضوح لا يسمح له بوضعها موضع الشك . في المجتمعات الحديثة ، يترافق تقسيم العمل بتمايز الأفراد في ظل علاقة التكوين ، والتاريخ المهني ، والبيئات الاجتماعية المعاشة ، وفي ظل علاقات أخرى متعددة من السهل تحليها . فالتضامن يكون أذن دوغمة « عضوي » : إنه يستند إلى فوارق وبتباينات تكميلية .

إن تحليلات تقسيم العمل والانتحار تتقاطع إذن إلى حد كبير . فالمؤلفان يجهلان من تطور الفردية سمة جوهرية للعبور من المجتمعات التقليدية إلى المجتمعات الحديثة . ولكن الانتحار يقدم نظرية أكثر تعقيداً ، على الأقل فيما تتضمن من إمكانية : فقد ظهرت الأنانية فيه باعتبارها مرتبطة بعوامل متعددة ليست مترابطة فيما بينها بالضرورة . وهكذا ، فالكنيسة الانجليكانية ، رغم أنها بروتستانتية ، أكثر تراثية وأكثر إكراهاً من الكنيسة اللوثرية . وفرنسا على الرغم من كونها « حديثة » بمقدار بروسيا ، فهي كاثوليكية . فالمتغيرات الاقتصادية (تقسيم العمل) والمتغيرات الثقافية مترابطة بشكل ناقص . إذن نحن نبعد هنا عن بساطة النظرية النشوئية المقدمة في تقسيم العمل . ولكن دوركهايم مؤرّع في المؤلفين حول الحكم الواجب إطلاقه حول تطور يتضمن وجهاً إيجابياً (تقدم « الشخصية الفردية ») ووجهاً سلبياً (تقدم « الأنانية ») ، من وجهة نظر المجتمع والفرد في آن واحد . إن الالتباس ظاهر في استعمال مفهوم « الأنانية » المستعمل من قبل

دوركهيم ، تارة بطريقة حيادية وطوراً بفهم سلمي .

وعلى الرغم من أن دوركهيم يعتبر الفردية الأساس الخلقي الجماعي للمجتمعات الحديثة ، فقد عبّر باستمرار عن مخاوفه حول تطورها في المجتمعات الصناعية وأقام تخمينات على هذه المخاوف . كانت فرضيته الرئيسية تقوم على أن تطور الفردية فيها يتعدى حدّاً معيناً ، يتناقض مع التطور المتناسق للفرد والمجتمع . وقد وضعت هذه الأطروحة على محك الوقائع في الانتحار . ولكي يثبتها ، بدأ دوركهيم بوضع مؤشرات « للأنانية » (الأنانية المفترض أنها في المدينة أكبر مما هي عليه في الريف ؛ الاستقلال الذاتي للأعزب أكبر منه لدى الأزواج ؛ كما أنه لدى الرجال أكبر منه لدى النساء ؛ « أنانية » البروتستانت أكبر من أنانية الكاثوليك ، الخ) . وأثبت من ثم أن مؤشرات الأنانية هذه تظهر جميعها مرتبطة إحصائياً مع معدلات الانتحار . والحق يقال ، لم يوفق دوركهيم أبداً في الخروج بصورة كاملة من الحلقة المفرغة التي تظهر في خاتمة تقسيم العمل والتي نجدها في الانتحار : إن تقسيم العمل ينقذ الأفراد من المعتقدات الجماعية ويعرضهم « للأنانية » في الوقت نفسه الذي يجعلهم فيه التضامن ، وقد أصبح « عضواً » ، أكثر حاجة لبعضهم البعض وأكثر تكاملاً تجاه بعضهم البعض . ذلك أن التضامن بما أنه لا يمكن أن يستند حسب دوركهيم ، على المصلحة وحسب ، ينبغي أن يبنى على خلفية جماعية . ولكن دوركهيم برهن أن مثل هذه الخلفية باتت قليلة الاحتمال بسبب التطور نفسه للفردية . ورغم ذلك يستمر في التعبير تجاهها عن تمنياته ومخاوفه .

ثمة تأمل قريب من تأمل دوركهيم لدى مؤلفين آخرين . لقد صعدت توكفيل بتطور الفردية في أميركا ، « إحساس متعقل يعدّ كل مواطن للاعتزال عن كتلة أقرانه ، وللبقاء بعيداً مع عائلته وأصدقائه ، ويترك طوعاً المجتمع الكبير لنفسه » . مجلّد سيميل في *Philosophie des Geldes* تأثير تطور انتقال العملة على العلاقات ما بين الأفراد : إن المال بصفته رمزاً معابداً وبمجرداً يميل إلى إعطاء طابع هو نفسه مجرد ومعابد للعلاقات بين الأشخاص ، مساهماً هكذا في تطور الفردية . ثمة تفصيلات مشابهة قدمت من قبل بارسونز : تتميز المجتمعات الحديثة بمضاعفة النشاطات المتبادلة التي يكون فيها للمساهمين فيها بينهم (كما بين المصري وعميله) علاقات مجردة انفعالياً ، محدودة في مداها وخاضعة لقانون رسمي ضيق . ويشير مؤلفون آخرون مثل كوزير (R. Coser) إلى أن توسع تقسيم العمل يؤدي إلى جعل الأدوار الاجتماعية أكثر تعقيداً باستمرار . وبما أن الأدوار التي يتحمل مسؤوليتها الفرد هي دوماً غامضة ومتعددة ، ينجم عنها أثر تفردى ، إذ إن الفرد لا يمكن أن يمثل هذه الأدوار العديدة بشكل صحيح إلا إذا قرر اللجوء مع نفسه إلى التحكيم الدائم .

ثمة إذن اتفاق كبير بين علماء الاجتماع لقبول صلة العلة والمعلول بين تعقيد المجتمعات وتطور الفردية . إن ما يتغير بين مؤلف وآخر هو تقييم الظاهرة فقط (ففي حين هو سلمي لدى دوركهيم وسيميل أو تونيز - Tonnies ، يميل إلى أن يكون إيجابياً لدى علماء الاجتماع الأميركيين وهو حيادي لدى توكفيل الذي يميّز بين الأنانية والفردية ويواجه بينها بطريقة أكثر دقة بكثير من

دوركهيم) . إن الأصوات الوحيدة المخالفة حقاً هي أصوات ماركيز (Marcuse) وبعض الماركسيين الجدد ودعاة « اليمين الجديد » الذين يدافعون عن الأطروحة المناقضة التي تعتبر أن المجتمعات الصناعية قد تميل إلى التآخيد بدل التمايز وإلى تحقيق الاستقلال الذاتي للأفراد .

ولكن يمكننا التساؤل عما إذا كان التراخي بين علماء الاجتماع الكلاسيكيين من دوركهيم إلى بارسونز يقوم ، أو ما إذا كان يحصل بالأحرى من الاتفاق على تمييز هو نفسه هش ومن المفيد في كل الأحوال تفحصه بدقة ، هذا التمييز الذي يواجه المجتمعات التقليدية والمجتمعات الحديثة . فمفرد روسو (Rousseau) أو بالأحرى أتباع مذهب روسو ، ولكن بخاصة منذ توينز ، اعتدنا على معالجة التمييز بصفته أمراً مؤكداً واعتبار المجتمعات « الحديثة » أنها تمثل في جميع جوانبها نوعاً من الصورة المقلوبة للمجتمعات التقليدية . ولكن إذا لم يكن ثمة شك أن المجتمعات الحديثة أكثر تعقيداً من المجتمعات التقليدية ، فلا ينجم عن ذلك أنها يمكن أن تواجه الواحدة الأخرى في جميع الجوانب . إننا نعلم جيداً اليوم أن مجتمعا « حديثاً » لا يستبعد بالضرورة ظهور أو استمرار ظاهرات التضامن من النمط « الآلي » بالمعنى الذي أراده دوركهيم : التضامن الطبقي والعشائري والأثني ، والتضامن المهني ، وتضامن « المجموعات الفكرية » . ونعلم كذلك أن المجتمعات « الحديثة » ليست محصنة ضد المعتقدات والخرافات الجماعية . وبالمقابل ، ليست المجتمعات « التقليدية » بالضرورة موضوعة تحت غطاء ثقافي يؤمن اندماج الفرد في المجتمع دون تصادم . كان باريتو قد ذكر بشكل مناسب أن العصور القديمة كان لها شكوكها وملحدوها . فالإنقسامات والتجديدات الثقافية ليست بالتأكيد اختصاصاً للمجتمعات الحديثة ، والفردية ، بالمعنى العقدي والفلسفي للكلمة ، ليست بالضرورة هي نفسها « بنية فوقية » لكي نتكلم على غرار الماركسيين ، محصورة بالمجتمعات المتميزة بتقسيم واسع للعمل بنظام اقتصادي معقد . ويمكن كذلك أن تتطور أيديولوجيا « فردية » للاستحقاق في وضع سياسي يكون فيه لدى أحد الطبقات ، انطباع بأنها محاصرة دون حق ودون سبب مشروع من قبل النظام السياسي ، حتى في حالة « المجتمع التقليدي » . يقتضي مع ذلك التكرار أن مفهوم الفردية هو موضوع تعريفات متنوعة حسب المؤلفين . فتوكفيل يشدد على تطور المدى الخاص . أما دوركهيم فيشدد على توسع الاستقلال الذاتي للفرد في نطاق المعايير والأخلاق . كما أن سيمل ومن بعده بارسونز يشددان على تطور العلاقات « الشمولية » و« الإنفعالية الحياضية » . أما ماركس - الذي يستوحي حول هذه النقطة كما بالنسبة لنقاط كثيرة غيرها ، داروين - فقد شدد من جهته على عزلة الأفراد الناجمة عن تنافسهم في السوق .

في الواقع ، إن كتاب الانتحار ، بمقدار ما يتضمن مشروع نظرية تجعل من « الأنانية » متغيراً مرتبطاً بعوامل معقدة ومرتبطة ببعضها البعض بشكل ناقص ، يفتح طريقاً ربما كان أكثر إرضاء من النظرية النشوية الموسعة في كتاب تقسيم العمل . وهذه النظرية هي التي لفتت قبل غيرها انتباه الكثيرين من علماء الاجتماع اللاحقين لدوركهيم .

الفردية المنهجية

لمفهوم الفردية منهجياً وأبيستمولوجياً ، معنى متميزاً تماماً عن السابق . لنفترض أننا نريد

تفسير ظاهرة اجتماعية (م) . على سبيل المثال : الحركة الاجتماعية في البلد (أ) أكبر منها في البلد (ب) . فلنفسر (م) يمكننا العمل بطرق مختلفة . وهكذا ، يمكننا أخذ فرضية أن الحركة تزايد مع التطور الاقتصادي ومحاولة التحقق من أن البلد (أ) ذا مستوى من التطور أعلى من البلد (ب) . في هذه الحالة ، كان يمكننا « تفسير » (م) بوضعها في علاقة مع ظاهرة أخرى (م) . وبالطريقة نفسها ، يمكننا السعي لتفسير المتغير (م) للجريمة في الزمان أو في المكان من خلال السعي لوضع هذه الظاهرة في علاقة مع ظاهرات أخرى (م) . (م) ، الخ . ، مثل التمدين ، وتشدد المحاكم ، الخ . وهكذا ، ربما نلاحظ أن معدلات الجريمة المميّزة لعدد معين من البلدان تكون أعلى في المتوسط بالنسبة لفئات محددة من الجرائم والجنح بمقدار ما يكون التمدين أكثر تطوراً وربما نلاحظ من جهة أخرى أن معدلات الجريمة تكون متوسطاتها أعلى بمقدار ما تكون قسوة المحاكم أخف . في حالة كهذه ، نتمكن من إقامة علاقة سببية (من النمط الاحتمالي) بين (م) (التمدين) و(م) (قسوة المحاكم) من جهة و(م) (معدلات الجريمة) من جهة أخرى ؛ في هذه الحالة ، يتم الحصول إذن على « تفسير » الظاهرة عبر تفحص العلاقة بين هذا المتغير ومتغيرات أخرى (م) و(م) . بما أن هذه التغيرات المستقلة نلاحظ كذلك على مستوى تجميعي (أنظر مقالة السببية) ، فإن « تفسيراً » كهذا يمكن أن يقال عنه ذاته بأنه تجميعي أو غير فردي بمقدار ما لا يأخذ بالحسبان سلوك الأفراد الذي يولّد منطقة العلاقات المتبادلة الملاحظة على المستوى الإحصائي . كما أن التحليل المسمى « مقارن » يكون غالباً من النمط الفردي أو التجميعي . هكذا نكون الحالة عندما يقتصر على ترتيب النظم الاجتماعية وفقاً لأنماط بفعل مصادفة أو عدم مصادفة مجموعة من الصفات المحددة على مستوى تجميعي (أنظر مقالة التصنيفية) .

وبشكل مناقض ، يسمى التفسير فردياً (بالمعنى المنهجي) عندما نجعل من (م) بشكل صريح نتيجة لسلوك الأفراد المنتمين إلى النظام الاجتماعي الذي تتم مراقبة (م) فيه . وهكذا يلجأ دوركهيم ، ضد مبادئه ، إلى تفسير فردي عندما يحاول أن يفسر لماذا تظهر فترات الازدهار الاقتصادي المفاجيء مترافقة بشكل مألوف مع زيادة معدلات الانتحار : عندما يكون المناخ نقاؤياً يمكن أن يكون الفرد مدفوعاً إلى رفع مستوى توقعاته ، وهكذا إلى مواجهة مخاطر خيبة الأمل . أما نوكفيل فيلجاً إلى التحليل الاجتماعي الضيق من النمط نفسه لكي يفسر أن الثورات تنطلق بالأحرى في ظروف مناسبة عندما تكون ظروف المجتمع وحظوظهم تميل إلى التحسن . مما لا شك فيه أن التحليل يهدف في الحالتين إلى إقامة علاقة بين ظاهرة تجميعية (م) (زيادة معدلات الانتحار ، انطلاق الثورات) وظاهرات أخرى تجميعية (م) و(م) ، الخ . (النمو الاقتصادي ، زيادة الحركة الاجتماعية) . ولكن العلاقة تستنتج من تمثيل صريح لسلوك الأفراد هذه الأمثلة والألف الأخرى التي يمكن إيرادها تبرهن أن النظريات الفردية ليست غريبة عن علم الاجتماع وبأنها يمكن إيجادها حتى لدى علماء الاجتماع الذين يرفضون على غرار دوركهيم المنهجية الفردية . نقول بصورة عامة ، أننا إزاء منهجية فردية عندما يتم بصراحة تحليل وجود أو مسيرة الظاهرة (م) أو العلاقة بين الظاهرة (م) والظاهرة (م) باعتبارها نتيجة لمنطق سلوك الأفراد المتورطين في هذه الظاهرة أو تلك الظاهرات .

لقد شدد بعض أيبستمولوجي العلوم الاجتماعية وفي مقدمتهم فريدريك فون هايك (Frederich Von Hayek) وكارل بوبر (Karl Popper) على أهمية مبدأ الفردية المنهجية في علوم الاجتماع . يعتبر هؤلاء المؤلفون أن تفسير ظاهرة اجتماعية يعني دوماً استخلاص نتيجة الأفعال الفردية (راجع مقالة العقل) . إن الترابط بين الظاهرة (م) والظاهرة (م) لا يمكن أن يعتبر أبداً تكن قوته « تفسيراً » لـ (م) . يقتضي أيضاً إبراز منطق الأفعال الفردية الكامنة وراء الترابط . إن ترابطاً بسيطاً مثل الذي يربط الأسعار الزراعية بالأحوال الجوية ليس له معنى إلا إذا جعلنا منه نتيجة لسلوكيات صغيرة خاصة لمنطق معين .

إن مبدأ الفردية المنهجية هو موضوع تراضٍ واسع في الاقتصاد (راجع مقالة الاقتصاد وعلم الاجتماع) . أما في علم الاجتماع فالوضع أكثر غموضاً . من جهة ، ثمة دراسات كثيرة تكتفي بتعريف « سببي » للتفسير القائم على نمط م' ← م . من جهة أخرى ينطلق بعض علماء الاجتماع من مسلمة تعتبر أن الفرد بصفته نتاج البنى الاجتماعية ، يمكن إهماله في التحليل . هذه المسلمة التي تصف ما يسمى أحياناً بالاجتماعية (Sociologisme) أو الكلية تؤدي إلى إخراجات خطيرة . صحيح أن الفعل الفردي خاضع لإكراهات اجتماعية ، ومن النادر أن يتمكن المرء من التصرف على هواه . ولكن ذلك لا يفترض أن الإكراهات الاجتماعية تحدد الفعل الفردي . هذه الإكراهات تحدد حقل الممكن وليس حقل الواقعي . وبصورة أدق ، ليس لمفهوم الإكراه معنى إلا بالنسبة لمفهوم الفعل والقصد المترابطين : إن الشخص الذي ليس لديه مقاصد للشراء لا يتعرض لأية إكراهات فيسبباً يتعلق بميزانيته . وبصورة أعم ، لا يمكن أن يتلقى مفهوم البنية الاجتماعية تفسيراً إلا إذا أرجعناه إلى مقاصد الفاعل ومشاريعه . إذا كان التفرع الاجتماعي يعبر بصورة عامة بعداً جوهرياً للبنية الاجتماعية ، فلأنه يصف توزيع الإكراهات التي تخضع لها مشاريع الفاعلين .

ينبغي إذن ألا يعتبر مبدأ الفردية المنهجية مبدأ أساسياً في الاقتصاد وحسب ، وإنما في جميع العلوم الاجتماعية : التاريخ وعلم الاجتماع وكذلك علم السياسة أو علم السكان . ليس صعباً أن نبين (راجع مقالة الفعل) أن أغلب علماء الاجتماع الكلاسيكيين ، سواء تعلق الأمر بفير (Weber) أو ماركس أو توكفيل ، قد اعترفوا بأهمية هذا المبدأ . ولكن يقتضي أن نضيف أنه ليس من السهل التمسك به دوماً . لنندع جانباً حالة التفسيرات المختلفة للكلية التي ترفض هذا المبدأ لأسباب ميتافيزيقية أو أيديولوجية . فيحصل غالباً جداً ألا يكون الباحث قادراً على إيجاد منطق التصرفات الصغيرة المسؤولة عن ظاهرة تجميعية (م) ، بسبب عدم توفر المعلومات الكافية لديه . وهكذا ، تظهر منحنيات الولادة انكسارات ، لا يستطيع دائماً علماء السكان تفسيرها بسبب غياب المعلومات الكافية حول الظواهر الاجتماعية الصغيرة . في هذه الحالة ، يقتضي الاقتصاد مؤقتاً - على التثبت . ومن المحتمل ، أننا نستطيع محاولة إظهار ترابط بين (م) وظواهر أخرى تجميعية (م) ، (م) ، الخ . في هذه الحالة الأخيرة ، لنفترض أن العالم السكاني يلاحظ فعلياً ترابطاً بين (م) و(م) ، فإنه سيجد نفسه في وضع مشابه تقريباً لوضع الطبيب الذي أثبت أن دواء معيناً يؤدي إلى نتائج معينة ، دون أن يكون قادراً على تفسير النتائج المقصودة . ولكن ليس ممكناً

الذهاب بعيداً في التشبيه . ذلك أن الترابط الذي لاحظته الطيب لديه كل الفرص لأن يكون ثابتاً . في الحابل ، إن الترابط الذي تمت ملاحظته بين (م) و(م) من قبل عالم الاجتماع أو عالم السكان أو العالم الاقتصادي يمكن أن يكون غير ثابت لأنه مرتبط بالظروف الخاصة المميزة للنظام المراقب . لقد اعتقد الاقتصاديون طويلاً أن البطالة والتضخم محكومان بالتغير بشكل معاكس الواحد للآخر ، في الواقع ، ليس هذا القانون صحيحاً إلا في ظل بعض الشروط البنوية . كما أنه ساد الاعتقاد طويلاً أن التنمية تؤدي إلى انخفاض آلي في الولادات . تتعلق صحة هذا الترابط ، هنا كذلك ، بالشروط البنوية : فبعض الأنظمة الاجتماعية تحت الأفراد على أن يكون لديهم عدد مرتفع من الأولاد ، حتى عندما تكون شروط الحياة في تحسن . ولكن لكي يتم تفسير لماذا يحدث نفس السبب هنا وهناك نتائج مختلفة ، ينبغي بالعالم السكاني أن يفسر لماذا تؤدي بيئ مختلفة بالأفراد إلى التصرف بطريقة مختلفة .

ولكي نحدد أن منهجية من النمط الفردي لا نفترض بأي شكل من الأشكال أن يتم التنكر لإكراهات الفعل والبيئ أو المؤسسات التي تحدد هذه الإكراهات ، فإننا نتحدث أحياناً عن الفردية البنوية (Wippler) أو الفردية المؤسسية (Bourricaud) . من المهم فضلاً عن ذلك ، الإشارة إلى أن مبدأ الفردية المنهجية إذا كان يظهر أنه ذا تطبيق عام في العلوم الاجتماعية ، فإنه لا يفترض أبداً أن يكون نموذج الانسان الاقتصادي العقلاني ، المقدر للعواقب والنفعي ، هو نفسه عاماً . من الصحيح أن الاقتصاديين يستندون بصورة عامة على مبدأ الفردية المنهجية وعلى بديهية الفرد العقلاني الذي يختصره تعبير الانسان الاقتصادي ، ولكن العنصرين ليسا بالضرورة مترابطين . يشير مفهوم الفردية البنوية والفردية المؤسسية على العكس أنه ، من أجل تفسير فعل فرد معين ، يكون من الضروري بصورة عامة تحديد المعطيات البنوية والمؤسسية التي تحدد معالم حقل الفعل الذي يتحرك ضمنه ، وكذلك النتائج المجتمعية التي تعرض لها ، والموارد المتوفرة له ، وعلى الرغم من أن نموذج الانسان الاقتصادي مفيد غالباً ، ليس فقط في الاقتصاد ولكن كذلك في علم الاجتماع ، لا يمكن اعتباره عاماً (راجع مقالة العقلانية) .

يقضي وضع مبدأ الفردية المنهجية في علاقة مع التمييز الفيريبي (Weberien) الشهير بين التفسير والفهم . إن مخططاً من النمط م' — م يكون تفسيرياً في المعنى الفيريبي . وفي المقابل ، يكون لدينا مخططاً فهمياً عندما تنتج (م) من تحليل سلوك الأفراد الذين يتحركون في ظل شروط (م) . في الواقع ، يمكننا التساؤل عما إذا كان ضرورياً التمسك في هذا الشكل من التمييز بما أن العلاقة السببية من النمط م' — م يكون دوماً ذات صحة غير مؤكدة وذات تفسير مشكوك فيه ، طالما أنها لم تحلل بصفتها أثراً منشأً ناجماً عن تجميع التصرفات الفردية . من المفضل دون شك ، معالجة مفهومي التفسير والفهم بصفتها مرادفين في مجال العلوم الاجتماعية ، شرط التحديد أن عملية التفسير (أو الفهم) يمكن أن تتضمن البحث عن العلاقة من النمط م' — م وتوضيحها بصفتها مرحلة وسيطة .

إن الفردية المنهجية والفردية باختصار ، المقيمة لنفس العلاقات القائمة بين الكلب

كمجموعة شمية والكلب الحيوان النابح ، أي ليس ثمة أية علاقة ، ، ويكون فريداً أن تعتبر أحياناً الطرائق الفردية صحيحة فقط عندما يكون مقصوداً تحليل المجتمعات « الفردية » الرأسمالية أو الخاصة لظواهرات « السوق » . وتكون قابلة للتطبيق كما أشار الى ذلك بوضوح فيبر (راجع مقالة العقل) ، على تحليل كل مجتمع .

- BIBLIOGRAPHIE. — Boudon, R., « Déterminismes sociaux et liberté individuelle », in Boudon, R., *Effets pervers et ordre social*, Paris, PUF, 1977, chap. VII, 187-252. — Bourricaud, F., *L'individualisme institutionnel. Essai sur la sociologie de Talcott Parsons*, Paris, PUF, 1977. — Bourricaud, F., « Contre le sociologisme : une critique et des propositions », *Revue française de sociologie*, XVI, suppl., 1975, 583-603. — Coser, R., « The complexity of roles as a seedbed of individual autonomy », in Coser, L. (red.), *The idea of social structure. Papers in honor of Robert K. Merton*, New York, Harcourt Brace, 1975, 237-263. — Durkheim, E., *Division du travail. Suicide*. — Hayek, F. (von), *Scientism and the study of society*, Glencoe, The Free Press, 1952. Trad. franç. partielle, *Scientisme et sciences sociales. Essai sur le mauvais usage de la raison*, Paris, Plon, 1953. — Israel, J., « The principle of methodological individualism and Marxian epistemology », *Acta sociologica*, XIV, 3, 1971, 145-150. — Macpherson, C. B., *The political theory of possessive individualism, from Hobbes to Locke*, Oxford, Clarendon Press, 1962, 1964. Trad. franç., *La théorie politique de l'individualisme possessif de Hobbes à Locke*, Paris, Gallimard, 1971. — Marcuse, H., *One dimensional man. Studies in the ideology of advanced industrial society*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1964. Trad. franç., *L'homme unidimensionnel. Essai sur l'idéologie de la société industrielle avancée*, Paris, Minuit, 1968. — Popper, K. R., *The poverty of historicism*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1957, 1963; New York, Basic Books, 1960; New York, Harper & Row, 1961, 1964 (la 1^{re} édition de ce livre a été élaborée à partir de trois articles de Popper, K. R., parus in *Economics*, XI, 42, et 43, 1944 et XII, 46, 1945 qui ont été remaniés et augmentés). Trad. franç., à partir directement des articles précédemment cités (elle a précédé la version anglaise. La première traduction a été faite à Milan en 1954), *Misère de l'historicisme*, Paris, Plon, 1956. — Simmel, G., *Philosophie des Geldes*, Leipzig, Duncker & Humblot, 1900, 2^e éd. augm. 1907. Trad. angl., *The philosophy of money*, Londres/Henley/Boston, Routledge & Kegan Paul, 1978; *Grundfragen der Soziologie (Individualismus und Gesellschaft)*, Berlin, G. J. Götchen, 1917; Berlin, Walter de Gruyter, 1920, 1970. Trad. franç., *Sociologie et épistémologie*, Paris, PUF, 1981. — Stark, W., *The fundamental forms of social thought*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1962. — Weber, M., « Les concepts fondamentaux de la sociologie », in Weber, M., *Economie et société*, chap. I, 3-59.

Action

الفعل

في رسالة موجهة الى روبر ليفمان R. Liefman مؤرخة في 9 مارس (آذار) 1920 ، وهي سنة وفاته ، كتب ماكس فيبر (Weber) : إذا كنت قد أصبحت نهائياً عالم اجتماع (كما يدل قرار تعييني) ، فذلك لكي أضع بشكل أساسي نهاية لهذه التمارين القائمة على أساس مفاهيم جماعية ما زال شبحها يحوم باستمرار . ويتعابير أخرى : لا يمكن أن ينجم علم الاجتماع إلا من أفعال أحد الأفراد أو بضعة أفراد أو العديد من الأفراد المنفصلين . لذلك يقتضيه تبني طرائق

فردية يحصر المعنى . هذه الكلمات تلقي ظلالاً صحية من الشك على جميع صيغ الكلية (البنيوية، التاريخانية، الثقافية، الماركسية، الخ .)، التي تستمر بالتناوب في احتلال مسرح علم الاجتماع بنجاح، رغم تنبيه فيبر .

من الصحيح أن تفسير ظاهرة اجتماعية، يعني، في جميع الحالات، إعادتها إلى الأفعال الفردية الأولية التي تؤلفها، سواء اتخذت هذه الظاهرة على سبيل المثال شكل الحدث، والمعطى الفريد، والتوزيع أو الانتظام الاحصائي أو أي شكل آخر. فالحدث: بعد تخصيص (Privatisation) الزواج والطلاق الذي أقره البولشفيك بعد انتصار عام 1917 في روسيا، حدثت أزمة سكن قوية. لماذا؟ لأن المؤسسات الجديدة جعلها الزواج هشاً، دفعت كل واحد من الزوجين إلى السعي للحصول على سكن يستطيع استعماله في حال انحلال عقد الزواج. فقد بدل التغيير المؤسسي مجال الفعل وعقلانية الأفراد (راجع مقالة العقلانية) وانطلاقاً سلوكهم في ما يخص السكن. آثار تجمع هذه التصرفات على المستوى الاجتماعي الواسع حدثاً هو: ظهور أزمة سكن اضطرت السلطات للرجوع عن قرارها وإضفاء الصفة الرسمية على الاتحاد الحر. أما المعطى الفريد: يتساءل سوببار (Sombart) في بداية القرن العشرين، لماذا لم تستطع الأيديولوجيات الاشتراكية أن تضع قدمها في الولايات المتحدة؟ وبموجب، لأن الولايات المتحدة كانت خلال مدة طويلة بمثابة بلد حدودي، كما تم إدراكها هكذا أيضاً من قبل المواطنين الأميركيين خلال مدة أطول. ونتيجة لذلك تطورت فيها أيديولوجيا قوية جداً للحركة الفردية. والفرد غير الراضي على وضعه الحالي يميل إلى استعمال استراتيجيات ارتداد بدلاً من الاحتجاج. وبدلاً من أن يناضل من أجل تحسين وضع المجموعة التي ينتمي إليها (استراتيجية جماعية) يسعى إلى تغيير وضعه (استراتيجية فردية). وعلى عكس ذلك، في المجتمعات التي تكون فيها الحواجز بين الطبقات الاجتماعية أكثر بروزاً ويعتبر تجاوزها أكثر صعوبة لأسباب تاريخية، ثمة كل الفرص لكي يجتذب الأفراد إلى أيديولوجيات تدعو للتقدم الجماعي للجماعات المحرومة. وهكذا تتعلق بالبنى والتقاليد التاريخية المختلفة تمثيلات واستراتيجيات وأفعال مختلفة من قبل الأفراد. فعل مستوى علم الاجتماع الواسع ينجم عن ذلك أثر شامل: حساسية هنا، وغياب الحساسية هنالك بالنسبة للأيديولوجيات الاشتراكية. أما التوزيعات والضوابط الاحصائية: لماذا نلاحظ أن الجسم الانتخابي ينقسم غالباً إلى قسمين متساويين على نحو ظاهر في الأنظمة السياسية ذات الحزبين؟ لأنه، كما يوحي هوتلنغ (Hotelling)، إذا افترضنا أن الناخبين يكون موقعهم عند مجموعة اتصال أيديولوجية بين اليسار واليمين، يكون لكل من الحزبين (حتى لو اعتبر أحدهما -ج- يسارياً والآخر -د- يمينياً) مصلحة في محاولة الوقوف تقريباً في وسط مجموعة الاتصال، إذا كان يريد رفع عدد أصواته إلى الحد الأقصى. إذا كان الأمر كذلك، فإن نصف الناخبين (جميع الناخبين الذين يقفون إلى يسار -ج-) سيهتدون بأنهم أقرب إلى الحزب -ج- منهم إلى الحزب -د- والنصف الآخر (جميع الناخبين الذين يقفون إلى يمين -د-) أقرب إلى -د- منهم إلى -ج-. إن انتظام علم الاجتماع الواسع ينجم عن العقلانية التي تفرضها البنية المؤسسية على الأحزاب وكذلك عن خيارات الأفراد بمواجهة عرض الأحزاب. لماذا يكون لبناء وبنات العمال، في جميع

الأنظمة المدرسية ، حظوظاً أقل بكثير من أبناء وبنات الأطر العليا ، في الوصول الى المستويات المدرسية الأعلى ؟ لأن العائلات المحرومة تقدم للأولاد بيئة ثقافية أقل ملاءمة ، وكذلك بخاصة لأنها أكثر حذراً في خياراتها وتفرز زيادة من دفع ولدي يكون نجاحه المدرسي هزئلاً . وبما أن كل سياق مدرسي ينتجم عن سلسلة من التوجهات الجارية عند كل واحد من نقاط الشعب التي يعرضها النظام المدرسي ، فإن هذا الفرق في عقلانية الخيارات يستتبع آثاراً مضاعفة - أسية بشكل أكثر دقة - تفسر إتساع الفوارق بين الطبقات في المستوى المدرسي الأعلى : إن هذا الأثر لعلم الاجتماع الواسع لا يكون مفهوماً إلا إذا أرجعناه الى الأفعال التي يقوم بها الأفراد والى عقلانية هذه الأفعال بفعل الموارد وتمثل الأفراد من جهة ، ومجالات الفعل التي أنشأتها البنى المؤسسية من جهة أخرى .

إن الأحداث والمعطيات الفريدة والضوابط الاحصائية ، وبصورة أعم جميع فئات الظواهر الاجتماعية التي يقصد علماء الاجتماع تفسيرها تنجم عن تركيب الأفعال الفردية ، كما يشير إلى ذلك بوضوح النص المذكور أعلاه لفيبر . هذا المبدأ المنهجي الذي يتبناه ضمناً أو صراحة أغلب الفلاسفة السياسيين وعلماء الاجتماع ، من روسو الى فيبر مروراً بماركس وتوكفيل ، لا يتضمن بأي شكل من الأشكال أية مجاملة لمثال بياجيه (Piaget) ، الموصوف بالفردية الذرية ولا خطر النزعة النفسانية . إذا كانت الأفعال الأولية للأفراد هي وحدها القادرة على فهم ظواهر علم الاجتماع الواسع ، فلا يؤدي ذلك الى أن تكون نتاج « حرية الاختيار » ، أو حرية مدركة بصفتها مطلقة . ويتطور فعل الفرد دوماً داخل نظام من الإكراهات المحددة بوضوح تقريباً ، والشفافة تقريباً بالنسبة للأشخاص والدقيقة الى حد ما . فبالنسبة لعالم الاجتماع ، ليس للفعل إذن شيء مشترك مع الالتزام على النمط السارتري . وبالمقابل لا يمكن إدراك الفعل بصفته الأثر البسيط لوضعية انتجتها « البنى الاجتماعية » (راجع مقالة المجتمعية) . إن مفهوماً من هذا النوع يرتبط « بواقعية كلية » في المعنى الذي استعمله بياجيه ، أو كما يقال عادة « بالكلية » أو « بالشمولية » . فهو يبرز « شبح المفاهيم الجماعية » التي ذكرها فيبر . ولكي نفهم (وبالتالي نفهم) فعلاً فردياً ، مما لا شك فيه أنه من الضروري بصورة عامة امتلاك معلومات حول مجتمعية الفرد . إذا رأيت - لكي نستعيد المثل الشهير لجاسبيرز (Jaspers) - أمّاً تصفع إبناً ، ينبغي علي أولاً إذا أردت تفسير هذا العمل ، أن أطلع على المفاهيم التربوية التي تستبطنها الأم . ففي بعض الأطر الاجتماعية ، تعتبر الصفعة بمثابة طريقة تربوية مشروعة وفعالة . وتعتبر في أطر اجتماعية أخرى محظورة ومضرة . ولكن المعطيات المجتمعية قد تكون غير كافية لفهم الفعل . فمن غير المرجح ألا تكون الأم قد توفر لديها وسائل أخرى للاقتناع غير الصفعة . لماذا استعملت هذه الطريقة ؟ ربما تكون قد قررت نتيجة مسيرة تصعيد ، بعدما تحققت من عدم فعالية الوسائل اللطيفة والأقل مباشرة . وربما لأنها كانت في هذه اللحظة مستعجلة جداً لا تستطيع الدخول مع الولد في عملية تفاوض صعبة . وباختصار ، كان يتوفر لديها دون شك وسائل أخرى ولكن «منطق الوضعية » في لحظة معينة دفعها الى اعتبار الصفعة هي الأكثر ملاءمة . وربما كذلك ، شعروا منها بأنها عاجزة عن الموازنة بين الفوائد والمساوىء الخاصة بالصفعة وبالتوفيق اختارت بضربة زهر « الحل » الأول . إن هذا المثل ، رغم بساطته ، هو نموذجي . فالفعل ليس أبداً نتيجة آلية

للمجتمعية . ولكي نفهم فعلاً ما ، يجب الإحاطة بالمقاصد ، وبصورة أعم بدوافع الفاعل (لماذا تريد الأم أن تسبب مثل هذا التصرف من قبل الولد ؟) . والوسائل التي تتوفر لدى الفاعل أو يعتقد أنها تتوفر له ، وكذلك التقسيم الذي يقره الفاعل لهذه الوسائل المختلفة ، تحدد حقل الممكنات الناتج عن وضعية النشاط المتبادل التي انغمس فيها (وهكذا فإن حقل الممكنات يكون بصورة عامة أكثر اتساعاً في بداية عملية التصعيد أكثر من نهايتها) . فالفعل لا يتخلص إذن الى آثار الوضعية الاجتماعية . ولكن من جهة أخرى ، من الواضح أن « أفضليات » الفاعل ، وكذلك الوسائل التي يمتلكها أو يعتقد أنه يمتلكها ، تؤثر فيها « البنى الاجتماعية » . وهكذا ، كما يعتبر برنشتين (Bernstein) ، تكون التربية في الأغلب ذات صفة تسلطية في البيئات المحرومة لأن طرائق الاقتناع تفترض موارد بلاغية ونفسية أدق من الوسائل التسلطية ، ولأن هذه الموارد تكتسب بشكل أسهل في بيئة ميسورة .

إن مفهوم علم الاجتماع الخاص بالفعل ، كما أبرزه علماء اجتماع كلاسيكيون مثل ماركس وتوكفيل وفير ، يتخلص من الذرية والواقعية الكلية ، وكذلك من النزعة النفسانية . بما أن المظاهر الاجتماعية كانت دوماً مركبات فعل ، ينبغي بعالم الاجتماع إعادتها الى الأفعال الفردية التي تتركب منها . ولكنه يصف بصورة عامة هذه الأفعال الفردية انطلاقاً من تصورات مبسطة جداً ، لا تعتمد إلا العناصر التي تظهر له ملائمة بالنسبة للمظاهر التي يسعى الى فهمها . وبسبب عدم تبسيط - الذي ينبغي أن يكون ملائماً بصورة طبيعية - تصورات تحليل الفعل ، يكون عالم الاجتماع عرضة لأن يسط بشكل مفرط لحظة أساسية من مسيرته : تحليل أواليات لجميع الأفعال الفردية . لذلك كان كتاب مثل نقد العقل الجدلي لسارتر ، غني جداً من وجهة نظر علم النفس وفقير جداً من وجهة نظر علم الاجتماع . وبشكل عام ، يقر عالم الاجتماع أن الفاعل الاجتماعي يحركه هم تحقيق الأفضل وهو يتحرك في إطار من الإكراهات المحددة بواسطة آثار المجتمعية وبنية الوضع . لتفحص مثلاً الطريقة التي يفسر بها فيبر انتشار الشيع البروتستانتية في الولايات المتحدة في نهاية القرن التاسع عشر : كان البلد في تلك الفترة مأهولاً من قبل أفراد ذات أصول أجنبية مختلفة جداً . كانت الحركة الاجتماعية كبيرة فيه ، كما أن التجارة والتبادل والمعاملات من كل الأنواع تطورت جداً فيه . ولكن المعاملات التجارية ، وبخاصة عندما تمتد زمنياً (على سبيل المثال المعاملات المرتكزة على الاعتماد) ، تفترض الثقة . والحال أن الثقة لا يمكن أن تقوم إلا بين أشخاص يتعارفون ، بين أشخاص ، وإن لم يتعارفوا ، يعترفون بأنهم يتمون « الى عالم واحد » ، أو بين أشخاص قادرين على إظهار إمارات احترام قابلة لأن يعترف بها هكذا . إن التجار المتغلبين وعارضي الأموال والخدمات الآخرين الذين لم يكن بإمكانهم الائتكال (بسبب التنافر الذاتي وحركة السكان) على « الحلين » الأولين ، وجدوا أنفسهم بذلك مدفوعين للجوء الى الحل الثالث : فيإعلانهم الانتهاء الى شعبة بروتستنتية كانوا يقبضون على وسيلة أكيدة يكتسبون بواسطتها ، بكلفة قليلة شهادة شرف لا غنى عنها لممارسة نشاطهم . إن تحليل فيبر حاذق الى أقصى حد . فهو يظهر أثر نظام متوسط التعقيد . ويتضمن امتدادات مهمة وغير منتظرة (فهو يوحى على سبيل المثال ان نمو المبادلات الاقتصادية والتجارية لا يفضي بالضرورة الى إضعاف القيم الدينية

التقليدية ، بمكس الأطروحة التي تقدم غالباً انطلاقاً من نظرة نشوية موجزة) . ومع ذلك ، إنه يستند الى نموذج الانسان الاجتماعي المبسط عن قصد والذي لا يختلف وضعه المنطقي كثيراً عن النموذج الذي ينسبه بوبر (Popper) الى ابن عمه القريب ، الانسان الاقتصادي الخاص بالنظرية الاقتصادية - وهو يتقاسم في شق الأحوال ميزتين أساسيتين ، كونه مطروح أولياً أي كونه يتألف من بعض المبادئ البسيطة (آثار المجتمعية ، عقلانية محدودة ، وتحقيق الأفضل) .

إن تفسير ظاهرة اجتماعية يفترض دوماً عرض الأفعال الفردية التي تتألف منها . ولكن ماذا يعني « عرض » الفعل ؟ يمكننا الاستمرار في متابعة فيبر حول هذه النقطة . يقول إن عرض فعل يعني « فهمه » . وذلك يعني أنه ينبغي أن يكون عالم الاجتماع قادراً على وضع نفسه محل الفاعلين الذين يهتم بهم . إن « فهم » فعل الأم التي تصفع ابنها ، أو التاجر الأميركي المتفعل الذي يحضر الخدمة الدينية ليوم الأحد ، يعني أن تكون قادراً على الاستنتاج : « إذا كنت في الوضعية نفسها ، لكنت فعلت دون شك الشيء نفسه » . وبالطبع ، لكي « تضع نفسك مكان » الفاعل ، يقتضي بصورة عامة الاطلاع على مجتمعية الفاعل ، وعلى معطيات الوضع الذي يوجد فيه أو وجد فيه ، وعلى بنية حقل الفعل الذي يتحرك فيه . إن علاقة التفاهم التي يمكن أن تقوم بين المراقب والفاعل لا تعطى فوراً . إنها تفترض بصورة عامة ، من قبل المراقب عملاً استعلامياً واهتماماً بالابتعاد مسافة ما : لكي نفهم فعل الآخر ينبغي بالمراقب أن يعي الفوارق التي تميز وضعه الخاص عن وضع الشخص موضوع المراقبة .

إن مفهوم فيبر الشهير عن « الفهم » يتضمن نتيجتين أساسيتين . الأولى ، هي أن مراقباً معيناً ، شرط أن يقوم بجهد الاطلاع الضروري ، يستطيع دوماً من حيث المبدأ أن يفهم سلوك فاعل معين . وأياً تكن المسافة الثقافية بين المراقب والفاعل ، فإن الأول يستطيع من حيث المبدأ أن « يفهم » الثاني . يفترض هذا العرض بدوره أن منطق العقل الفردي يتضمن عناصر ثابتة بالنسبة لاختلاف الأطر الثقافية . يمكننا ، إذا رغبتنا في ذلك ، استعمال المفهوم الكلاسيكي للطبيعة الانسانية لوصف هذه الثوابت . ففرنسي القرن العشرين يستطيع أن يفهم انتحار أحد أفراد الاسكيمو بسبب وجود طبيعة مشتركة بين كل الناس . إن أسقف القرن الرابع عشر والتاجر الأميركي في القرن التاسع عشر يتيمان الى أطر اجتماعية مختلفة . ولكن إذا كان من حيث المبدأ يمكننا كذلك فهم أفعالهم يقتضي إذن أن نخضعاً لثوابت معينة . فالمسافة الثقافية أو الزمنية ليست كافية أبداً لجعل فعل الغير معتماً أمام المراقب . إذا كان لدى هذا الأخير شعور بعدم « فهم » الفاعل ، وإذا كان لديه انطباع بأن سلوكه « غير عقلائي » ، فذلك لأنه في غالب الأحيان يكون سيء الاطلاع أو أنه يسقط معطيات غير مطابقة وربما مستعارة من وضعه الخاص كمراقب . أما النتيجة الثانية الأساسية فننتج عن ملاحظة أولية : يمكن أن يكون لدينا الانطباع بأننا « نفهم » فعل الآخر رغم أن التفسير الذي نعطيه له قد يكون خاطئاً . إن « فهمه » هو إذن لحظة أساسية في تحليل علم الاجتماع . ولكنها لحظة فقط . إن عالم الاجتماع الذي يكتفي بإعادة بناء ذاتية الفاعلين الذين يهتم بهم بخاطر في السقوط في الاعتبارية وفي إسقاط ذاتيته الخاصة .

وهكذا ، فإن علماء اجتماع النمو ، الذين يتمون الى مجتمعات يكون فيها الدخل مرتبطاً عكسياً بعدد الأولاد ، يميلون أحياناً إلى الافتراض بأن الأمر هو كذلك في كل مكان ويستتجون أن نسبة الولادات المرتفعة التي نلاحظها في البلدان النامية تنجم عن خضوع غير مشروط - وغير عقلاني - للتقاليد لدى السكان الأصليين . كما أن علماء اجتماع التربية ، الذين يدينون بمركزهم الاجتماعي الى شهادتهم ، يريدون أحياناً أن يظهر الأفراد ذوي الطموحات المدرسية الضعيفة سلوكاً غير عقلاني وأن تحركهم قوى اجتماعية غامضة واستلابية . ينبغي بعالم الاجتماع إذن أن يطرده بالقدر الممكن « مفاهيمه السابقة » . ولكن الحماية الأضمن تقوم بالنسبة له في التحقق من أن تحليله في علم الاجتماع الضيق متناسب تماماً مع معطيات عنه الاجتماع الواسع الذي يهتم بملاحظته . هذه الفترة الثانية من التحليل تكون متطابقة إلى حد كبير مع التصورات الابستمولوجية الكلاسيكية من النمط البويري (Popperien) . يؤدي تحليل علم الاجتماع الضيق إلى نظريات . وتؤدي النظريات هذه الى نتائج أ ، ب ، س ، ... ، ع . تكون النظرية مقبولة إذا كانت أ ، ب ، س ، ... ، ع ، متوافقة مع الملاحظة . وبقدر ما تكون النتائج أ ، ب ، س ، ... ، ع ، عديدة ومميزة ، بقدر ما تكون مصداقية ت كبيرة . يمكننا أن نؤمن دون عناء أن هذه هي الطريقة المتبعة من قبل مؤلفين مختلفين جداً مثل ماركس وتوكفيل وفير . إن كون ذرات علم الاجتماع تتألف من أفعال فردية وكون المراقب يستطيع أن يقيم مع الفاعلين الاجتماعيين علاقة « تفهم » لا معادل لها في نطاق علوم الطبيعة ، لا يفترض ، كما برهن على ذلك فير ، أن تكون مسيرة علم الاجتماع مختلفة جذرياً عن مسيرة علوم الطبيعة (راجع مقالة الموضوعية) . إن انتظاماً إحصائياً لا يبقى غامضاً وحسب ، وإنما ذات مضمون مشكوك فيه (راجع مصادقات التعميمات الديموغرافية) ، طالما لم تنجح في إرجاعه إلى الأفعال الفردية التي يتكون منها . ومن الصعب على سبيل المثال أن نفهم لماذا يترافق النمو بانخفاض الولادات هنا وثباتها هناك ، بازدياد الجريمة والانتحار هنا ، وانخفاضها هناك ، أو لماذا تكون الجريمة أقوى هنا من هناك ، إذا لم نصنع من هذه المعطيات مركبات أفعال « قابلة للفهم » . وهكذا يتساءل ليبست (Lipset) في دراسة كلاسيكية (الثورة والثورة المضادة) ، لماذا تكون غالباً نسبة الجريمة في المدن الأميركية أعلى بكثير منها في المدن الكندية المشابهة ، على الرغم من أن عدد الشرطة أكبر في الأولى . وبمثل هذه الأحجية بجمعها نتيجة لمجموعة من المعطيات التاريخية . ففي كندا كان التاج البريطاني موجوداً عندما استقر المستعمرون . وكانت سلطة الدولة منذ الوهلة الأولى ملموسة منهم وحاضرة . أما في الولايات المتحدة فالدولة بعيدة والمستعمرات الجديدة تقوم في ظل نظام قريب من الإدارة الذاتية . في كندا ، كان القانون يظهر بصفته خارجياً ، وبالتالي أكثر رهبة وإلزاماً . أما في الولايات المتحدة فقد اعتبر بمثابة عقد أكثر مما اعتبر إلزاماً . بات أسهل إذن من الناحية النفسية التخلص منه إذا قدر أن ذلك بالإمكان دون مخاطرة كبيرة . إثر إعداد هذه النظرية ، يقتضي أولاً التحقق ، وهذا ما فعله ليبست ، من أن الاقتراحات التي تؤلفها مقبولة من وجهة نظر التحليل التاريخي . ومن ثم ، يسمى جهده ليبيرهن أن النظرية تأخذ بالحسبان اختلافات أخرى عديدة بين البلدان المتشعبة إلى « التقليد المشترك » البريطاني . إذ إن إعادة بناء الأفعال الفردية كما اقترحت من قبل عالم الاجتماع

لا يمكن أن تطمح إلى الصحة والمصادقية إلا بشرطين اثنين : يقتضي أن تكون إعادة البناء متلائمة مع معطيات الملاحظة التي تمثلها . وينبغي بتعبير أخرى أن تعتبر « المقدمات المنطقية » مقبولة . ويقتضي من جهة ثانية أن تؤدي النظرية إلى نتائج متلائمة مع معطيات الملاحظة نفسها ، المجموعة بعناية والمتمايزة والمعددة قدر الإمكان . إن كون مفهوم الفعل يعرف ذرة تحليل علم الاجتماع ، لا يقضي إذن بأي شكل من الأشكال على علم الاجتماع بالذاتية . ويمكن إخضاع نظرية في علم الاجتماع لأصول « النقد الرشيد » ، في المعنى الذي أعطاه بوبر (Popper) لهذا التعبير ، المماثلة تماماً لتلك المستعملة في علوم الطبيعة والتي تعرف ضمناً مفهوم المعرفة العلمية .

إن النظرية الفعيرة للفعل تسمح باختتام نقاش شهير ، فتح في ألمانيا من قبل درويسن (Droysen) وديلثي (Dilthey) والذي يستمر حتى أيامنا هذه [راجع « مخاصمة الرضعية » التي كان أدورنو (Adorno) وبوبر (Popper) بطلها الرئيسيين في نهاية سنوات الستينات أو التسوية التي اقترحها أبل (Apel)] : إن علاقة التفهم التي يمكن أن تقوم بين المراقب والمراقب في نطاق العلوم الاجتماعية والتي لا معادل لها بالتأكيد في نطاق علوم الطبيعة . هل تقتضي ، كما يريد ذلك مؤلفوها ، تعارضاً جذرياً في أنماط المعرفة الخاصة بنظامي الواقع ؟ إذا فربدة جواب فير وأغلب علماء الاجتماع يكون سلبياً : إن الامكانية المعطاة للمراقب لكي يفهم الأفعال أو ثمار الأفعال لا تعفيه من إخضاع تفسيره إلى نقد عقلائي ، لا تتميز طرق وأساليبه بشكل عميق في علوم الطبيعة والعلوم الاجتماعية . إن التفهم الفعيري ليس له علاقة أبداً مع المسيرة « التأويلية » . فهو لا يقتضي أي شكل من الأشكال أيستمولوجيا حديثة [راجع حول هذه النقطة هـ. ألبر (H. Albert)] .

- BIBLIOGRAPHIE. — ALBERT, H., « Theorie, Verstehen und Geschichte », in ALBERT, H., *Konstruktion und Kritik*, Hamburg, Hoffmann & Campe, 1972, 1975, 195-220. — APEL, K. O., *Die Erklären-Verstehen Kontroverse in transzendental pragmatischer Sicht*, Frankfurt, Suhrkamp, 1979. — ARON, R., *La sociologie allemande contemporaine*, Paris, F. Alcan, 1935 ; Paris, PUF, 1950. — BRUGER, P., et LUCKMAN, T., *The social construction of reality*, Londres, Doubleday, 1966. — BLUMER, H., « Society as symbolic interaction », in ROSE, A. M. (red.), *Human behavior and social processes. An interactionist approach*, Boston, Houghton Mifflin, 1962, 179-192. — BOUDON, R., *La logique du social. Introduction à l'analyse sociologique*, Paris, Hachette, 1979. — BOURRICAUD, F., *L'individualisme institutionnel. Essai sur la sociologie de Talcott Parsons*, Paris, PUF, 1977. — CROZIER, M., et FRIEDBERG, E., *L'acteur et le système. Les contraintes de l'action collective*, Paris, Le Seuil, 1977. — DILTHEY, W., « Die Entstehung der Hermeneutik (1900) », in DILTHEY, W., *Gesammelte Schriften*, Leipzig, Teubner, 1914-1958, 12 vol. ; Stuttgart, B. G. Teubner, 1957, 12 vol. ; Stuttgart, B. G. Teubner / Göttingen, Vandenhoeck & Ruprecht, 1961-1974, 17 vol., V, 317-331. — DROYSSEN, J. G., *Historik. Vorlesungen über Enzyklopädie und Methodologie der Geschichte*, Munich, R. Oldenbourg, 1937, 1974. — ELDRIDGE, J. E. T., *Max Weber : the interpretation of social reality*, Londres, M. Joseph, 1970, 1971. — LEPIET, S. M., *Revolution and counter-revolution*, Garden City, Doubleday, 1970. — PARSONS, T., *The structure of social action*, Glencoe, The Free Press, 1937, 1964. — PIAGET, J., *Etudes sociologiques*, Genève, Droz, 1955. — RAUB, W., et Voss, T., *Individuelles Handeln und gesellschaftliche Folgen. Das individualistische Programm in den sozialwissenschaftlichen*, Darmstadt / Neuwied, Luchterhand, 1981. — SCHÜTZ, A., in BRODERSEN, A. (red.), *Alfred Schütz. Collected papers. II. Studies in social theory*, La Haye, Martinus Nijhoff, 1964. — WEBER, M., « Die Protestantischen Sekten und der Geist des Kapitalismus », in WEBER, M., *Gesammelte*

Aufsätze zur Religionssoziologie, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1920, 1963-1972, 3 vol., I, 207-236 (Version élargie d'un article « Kirchen und Sekten » publié dans la *Frankfurter Zeitung*, Automne 1906). Trad. franç., « Les sectes protestantes et l'esprit du capitalisme », in WEBER, M., *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme*, suivi de *Les sectes protestantes et l'esprit du capitalisme*, Paris, Plon, 1964 ; « Essai sur quelques catégories de la sociologie compréhensive », in WEBER, M., *Essais théoriques de la science*, 325-398. — WIPPLER, R., « Nicht-intendierte soziale Folgen individueller Handlung », *Soziale Welt*, XXIX, 1978, 155-179. — WRIGHT, G. H. (von), *Explanation and understanding*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1971.

Action collective

الفعل الجماعي

يتم التمييز كلاسيكياً في علم الاجتماع بين عدة أنماط من المجموعات والتجمعات . يمكننا طلاق تسمية المجموعة الإسمية أو الفئة الاجتماعية على كل مجموع من الأفراد يتقاسمون سمة مشتركة (مجموعة حاملي البكالوريا ، مجموعة الأشخاص البالغين من العمر 40 و 45 سنة ، الخ) . يمكننا ، مثل دهراندورف (Dahrendorf) ، أن نسمي مجموع الأفراد المتضمنين بمصلحة مشتركة ، مجموعة كاتنة . وهكذا تشكل مجموعة المستهلكين من مجموع الأفراد الذين يكون لكل واحد منهم مصلحة في أن تكون المنتجات الاستهلاكية من نوعية جيدة . وتستعني المجموعة المنظمة المجموعة المتمتعة بأولية القرار الجماعي (كارتل متجعي البترول على سبيل المثال) . ويمكننا أخيراً الحديث اتفاقاً عن مجموعات نصف منظمة بالنسبة للمجموعات الكاتنة « المثلة » بالتظيمات التي تمتنع الدفاع عن مصالحها (راجع المجموعة الكاتنة لأهالي التلاميذ) . إن فئة المجموعات نصف المنظمة تتضمن كما هو معروف أصنافاً عديدة تتميز فيما بينها بطبيعة العلاقات بين المجموعات الكاتنة وتنظيماتها « التمثيلية » . وهكذا فإن الحزب الشيوعي لا يمثل الطبقة العاملة . بالمعنى الذي يمثل فيه المواطنين ، وذلك على الأقل لأن العديد من ناخبي الحزب الشيوعي ليسوا عمالاً ، وأن العديد من العمال لا يعتبرون أنفسهم ممثلين بالحزب الشيوعي . وفي مثل آخر : الحالة التي يتم فيها الدفاع عن مجموعة كاتنة من قبل تنظيم غير مفوض من قبل أعضاء المجموعة . بعد طرح هذه التعريفات ، يمكننا تلخيص الإشكالية النظرية للفعل الجماعي بـ «الذين اثنين : في ظل أية شروط تكون المجموعة الكاتنة قادرة على الشروع بعمل يهدف إلى تحقيق المصلحة المشتركة لأعضائه ؟ ما هي العمليات وفي ظل أية شروط يمكن أن تتحول مجموعة كاتنة إلى مجموعة نصف منظمة أو إلى مجموعة منظمة ؟

يعتبر من المؤكد غالباً أن مجموعة كاتنة ، إذا لم تصادف أية عقبة أو مقاومة ، وإذا كان عندها « وعي » كافٍ للمصلحة المشتركة ، ستتحرك « بشكل طبيعي » بغية تحقيق مصلحتها . هذا الاقتراح مقبول ضمناً من قبل دهراندورف . فتطور التجمعات الصناعية يترافق ، حسب دهراندورف ، بنمو عدد المجموعات الكاتنة وهو محق دون شك حول هذه النقطة . هذه المجموعات الكاتنة تعي عادة مصلحتها . ويصب هذا الوعي « بشكل طبيعي » في عمل جماعي يهدف إلى تحقيق المصلحة المشتركة . إن العقبات الوحيدة التي يمكن أن تواجه هذا الفعل الجماعي

هي ، من جهة التأخير المحتمل الذي يمكن أن يظهر في وعي المصلحة المشتركة ، ومن جهة أخرى المقاومة التي يمكن أن تنجم عن المصالح المختلفة أو التناقض لمجموعات أخرى . وإن شبكة المجموعات الكامنة ومجموعات المصالح المنظمة تميل الى أن تصبح أكثر فأكثر كثافة وتعقيداً بمقدار ما تتطور المجتمعات الصناعية ، ويتبع عن ذلك حالة من النزاع الدائم ، وإنما كذلك تحديد متبادل لتأثير المجموعات ، فسلطة الواحدة توقف سلطة الأخرى . وتستعيد نظرية دهراندورف في قسم مهم منها النظرية التي عرضها دوركهام في مقدمته للطبعة الثانية من كتاب تقسيم العمل الاجتماعي . كان دوركهام يرى كذلك في التنافس بين المجموعات ذات المصالح المشروعة والمتعارضة جزئياً في أن معاً ، الأولوية الأساسية التي تسمح بأن نأمل في تحاشي التركزز القوي جداً للسلطة في المجتمعات الحديثة . إلا أن موقف ماركس حول موضوع العقل الجماعي أكثر تدقيقاً .

يقر ماركس بشكل عام أن الطبقات الاجتماعية ، وهي مثل نموذجي آخر عن الجماعة الكامنة في المعنى الذي أراده دهراندورف ، تعي بدرجات متنوعة مصالحها ، والوعي الطبقي يصب « بشكل طبيعي » في العمل الجماعي . ولكن ماركس يعترف كذلك أن الفعل الجماعي يمكن أن يتعرقل في بعض الظروف بسبب وجود التناقض بين المصلحة العامة والمصلحة الفردية . إن المثليين الشهيرين عن « الفلاحين المجزئين » في كتاب الثامن عشر من « رومير » ، أو عن التنافس بين الرأسماليين في كتاب رأس المال يكفيان لإبراز هذه النقطة . إن قضايا التحديد لدى الفلاحين ، والضرورة للاستثمار لدى الرأسماليين ، تؤدي بهم الى إقصاء مصالحهم الطبقة لحساب مصالحهم الفردية .

يعود لآخرين مثل أولسون (Olson) وهيرشمان (Hirschman)، بالتحديد الفضل في كونهم تساءلوا بقوة حول صحة المتأالية : المصلحة العامة - وعي المصلحة العامة - الفعل الجماعي ، هذه المتأالية التي تم تصويرها بصورة عامة أنها أكيدة . لتتفحص المجموعة الكامنة المتكونة من مستهلكي انتاج محدد تماماً ، على سبيل المثال لحم اللحمة . لنفترض أن نوعية هذه المادة تتدن بشكل ملموس وأن ثمنها يرتفع في الوقت نفسه . من المؤكد أن كل مستهلك سيتأثر بهذا التدهور . وسيدرك دون عناء أن هذا التدهور لن يؤثر عليه فقط ، وإنما على كامل المجموعة الكامنة للمستهلكين . فهل سيؤدي ذلك الى انضمامه الى فعل جماعي للاعتراض ؟ ينبغي أن يدقق الجواب على هذا السؤال وأن يقدم بطريقة مشروطة : ففي بعض الحالات يحصل الانضمام ، أما في حالات أخرى فهذا الانضمام لا يحصل ، على الرغم من أن الانضمام يكون من مصلحة الفاعل . وذلك لأن المستهلك من جهة أولى ، لديه في بعض الحالات ، إمكانية اللجوء ، لكي نستعمل لغة هيرشمان ، الى التراجع بدل الاعتراض . مثلاً ، إختيار إحلال منتجات أخرى محل اللحم . من جهة ثانية ، لأن الاعتراض ، فضلاً عن كونه مكلفاً بصورة عامة (« ضياع الوقت ، الخ .) . مهمل بالآ يكون فعالاً (إذا كنت أعترض لوحدي ، لدي فرص قليلة لأن أسمع ! وإذا كنا كثيري العدد ، فإن صوتي لا يقدم سوى مساهمة هامشية مهملة في فعالية الفعل الجماعي) . وأخيراً ، لأن الفوائد المحتملة لفعل جماعي سيكتسبها المستهلك في جميع الحالات ، سواء شارك في الفعل الجماعي أم لا . ويتعابير أخرى ، على الرغم من أن كل مستهلك إذا أخذ بمفرده يكون

لديه افتراضاً وعي واضح لتدهور وضعه الخاص وكذلك وضع المستهلكين الآخرين ، فتمه فرص لأن يدفعه منطق الوضع الى عدم الفعل أكثر مما يدفعه الى الفعل .

إن وجود إمكانيات التراجع تساهم عادة في تفسير كون الفعل الجماعي لا يظهر حيث ينتظر أن نراه يتطور . وبشكل عام ، إن احتمال ترجمة الاستياء عبر الاعتراض أضعف لكون التراجع أقل كلفة وأكثر فعالية . وهكذا ، فإن إمكانيات التراجع بانجاء المدارس الكبرى ساهمت على الأرجح في تحديد اعتراض « النخبة » الفرنسية بغية تحسين نوعية الجامعات . وفي الولايات المتحدة ، إن نوعية نظام التعليم الثانوي الخاص الذي تطور خلال الوقت على الشاطئ الشرقي تجديداً ، قدم في الوقت نفسه إمكانيات التراجع للعائلات غير الراضية على نوعية المدارس العامة . وبالتالي ، كان لدى النخبة ميل إلى إهمال النظام العام للتعليم . في الحالين ، تظهر استراتيجية التراجع بصفتها مناسبة أكثر بكثير من استراتيجية المعارضة : حتى ولو افترضنا الثانية فعالة ، فإن نتائجها لا يمكن أن تظهر إلا بعد مدة من الزمن طويلة إلى حد ما ، قد لا يأمل الفرد معها بالحصول على الفوائد المرجوة لنفسه .

عندما تكون إمكانيات « التراجع » محدودة ، فإن ظهور الاعتراض ، أي الفعل الجماعي ، ليس مضموناً بأي شكل من الأشكال ، حتى ولو كان الوعي بالمصلحة المشتركة حاضراً . ينجم هذا الاستنتاج في ظروف متحققة عادة ، عن كون : 1 - « كلفة » (بالمعنى الواسع للكلمة ، إذ يمكن أن يكون مقصوداً الأكلاف النفسية والاجتماعية وكذلك الاقتصادية) المشاركة في الفعل الجماعي يمكن أن تكون مهمة ، في حين أن الفاعلية الهامشية للمشاركة معدومة علمياً ، 2 - الفوائد المحتملة للفعل الجماعي التي يحصل عليها فرد معين لا ترتبط بمشاركته . هذا المنطق يفسر مثلاً ، حسب أولسون ، ممارسة الدكان المغلق (Closed shop) ، أي احتكار الاستخدام ، الذي تمارسه كثيراً الهيئات النقابية الانكلو - سكسونية . تقدم النقابات أموالاً جماعية (زيادة الأجور ، الدفاع عن الاستخدام ، الخ .) . مرغوبة بالتأكيد من قبل المستفيدين من هذه المنتجات . لماذا يكون مفيداً في ظل هذه الشروط استعمال طريقة قمعية مثل الدكان المغلق لدفع الشغيلة الى الانتهاء للنقابة ؟ يجيب أولسون ، لأنه في غياب أواليات القمع ، أو وفقاً لبعض الحالات غياب أواليات الحض غير المباشرة ، يكون لدى كل واحد ميل الى اعتبار أن مساهمته لن تستطيع أن يكون لها سوى فعالية هامشية ضئيلة من جهة ، ومن جهة أخرى ، إنه بخاصة سيحصل في أي حال على فوائد الفعل النقابي .

من المستحيل إذن القبول بأن مجموعة كامنة ، حتى في حال وجود « وعي » للمصلحة المشتركة ، ينبغي عليها في جميع الظروف تطوير عمل جماعي يهدف الى تحقيق هذه المصلحة المشتركة . إن وجود المصلحة المشتركة « وعي » هذه المصلحة هما شرطان ضروريان ولكنها غير كافيين بصورة عامة لظهور الفعل الجماعي . ولكي يكون أمام الفعل الجماعي فرص للحصول ، يقتضي أن تتحقق شروط أخرى .

1 - إن الفعل الجماعي يملك فرصاً للحصول في الحالة الأولى الآتية : عندما يكون عدد

الأفراد الذين يشكلون المجموعة الكامنة صغيراً . في هذه الحالة ، تكون المساهمة الهامشية لكل واحد مهمة . وفعالية الفعل الجماعي وبالتالي الفوائد التي يمكن أن يتجها ، ترتبط بمشاركة كل واحد . تكون في هذه الحالة أمام مجموعة كامنة يمكن وصفها بأنها « أقلية احتكارية » ، بما أن احتكار الأقلية في النظرية الاقتصادية يقدم مثلاً كاملاً .

2- ثمة حالة ثانية تقدم مثلاً هي تلك التي سبق وصادفناها ، حيث يتأمن الفعل الجماعي عبر تنفيذ أواليات قمعية . يقتضي أن نلحق في هذه الحالة تلك المتعلقة بأواليات الحفز غير المباشر ، التي تبرزها على سبيل المثال نقابات البحث والتعليم في فرنسا . إن التنظيمات النقابية لا تمتلك قدرة القمع . ولكن كون المؤسسات تعطي الممثلين النقابيين دوراً مهماً في اللجان المكلفة بإدارة مهنة موظفي التعليم والبحث ، يضعهم في موضع القادر على منح المستفيدين منافع فردية مرغوبة (الترقية ، التأمين ضد الخسارة المحتملة للوظيفة في حال لم تكن الوظيفة مضمونة قانوناً) . هذا المثل الخاص يصف حالة رمزية عامة . إن تقديم المنافع الفردية « الموازية » هي وسيلة مستعملة كثيراً من قبل مقدمي المنافع الجماعية مثل النقابات والأحزاب السياسية أو التجمعات المهنية للحصول على انتساب لم تكن لتحصل لولا ذلك . إن « ماكينة » الأحزاب السياسية هي رمز آخر . إن الأحزاب السياسية نفسها هي رسمياً ، مثل النقابات ، متجة للمنافع الجماعية . المنافع الفردية التي تستطيع توزيعها (مواقع في تراتبية الحزب « أماكن » في النظام السياسي) محدودة العدد بالطبع . وثمة وسيلة مستعملة لتوسيع انضمام الأعضاء والمحايزين تقوم على إنشاء « ماكينة » خفية ولكنها فعالة تسمح بتوزيع المنافع الفردية لقاء ولاء المواطن للحزب .

3- ثمة حالة ثالثة تقدم مثلاً هي تلك التي يعمل فيها عدم التناقص بين مصالح المشاركين ومواردهم لمصلحة الفعل الجماعي . لتفحص مجموعة كامنة يكون لأحد أعضائها « وزن » أكثر أهمية من الآخرين . يمكن أن يكون لديه مصلحة لأن يتحمل وحده أكلاف الفعل الاجتماعي . وهكذا ، كانت أثينا في القرن الخامس قبل المسيح ، تتحمل العبء الأكبر من مصاريف الدفاع عن المدن المنتمة إلى نظام تحالفها . إذا كان علي أن أخسر أقل من جيراني وأن أربح أكثر منهم بمشاركتي في عمل يهدف إلى إنتاج منفعة جماعية ، أستطيع ، حتى ولو لم أكن غيرياً ، أن أنصرف كما لو كنت كذلك . فلدي مصلحة شخصية في المساهمة بإنتاج منفعة ، ما تكاد تنتج ، حتى تؤدي طبيعتها الجماعية إلى وضعها مجاناً بتصرف جيراني.

4- وهناك حالة رابعة تقدم مثلاً وهي تلك المتعلقة بالمجموعات الكامنة المجزأة . لنفترض أن مجموعة كامنة (أي مرة أخرى ، مجموعة أفراد لها مصلحة مشتركة) ذات حجم كبير ولكن هذه المجموعة موزعة في وحدات ذات أحجام صغيرة . إننا نجد ، على مستوى كل واحدة من هذه الوحدات ، حالة المجموعات الكامنة التي يكون لها بنية الأقلية الاحتكارية . يكون إذن لدى الفعل الجماعي فرص لأن يحصل على مستوى كل وحدة ، وبالتالي توريث كامل المجموعة الكامنة ، على الرغم من كونها كبيرة الحجم . ربما تساهم هذه البنية « الفدرالية » في تفسير كيف أن عمال المطابع لعبوا دوراً يوازي في أهميته دور عمال الصناعة الكبيرة ، في التاريخ النقابي

الفرنسي خلال القرن التاسع عشر . وعلى الرغم من كون عددهم كبيراً عندما ننظر إليهم مجتمعين ورغم أنهم يشكلون بالتالي مجموعة كاملة ذات حجم مهم ، فقد كان عمال الطباعة موزعين في عدد كبير من الورش تحتوي كل واحدة عدداً قليلاً من الأشخاص . فالتضامن والعمل الجماعي كان يمكن التعبير عنها فيها بسهولة أكبر . وتفسر البنية « الفدرالية » كذلك كيف تطورت نقابية عمال الطباعة عبر عملية تنظيم ذاتي ، في حين تم غالباً تحريك نقابات الصناعة من قبل مقاولين [بالمعنى الذي أعطاه شمبتر (Schumpeter) لهذه العبارة] غرباء عن العالم العمالي .

5- أما الحالة الخامسة التي تقدم مثلاً هي بالتحديد حالة تنظيم المجموعات الكامنة الذي يمكن اعتباره « خارجي المنشأ » . والتاريخ الغريب لحركات المستهلكين تعتبر نموذجية في هذا الصدد . إن مجموعة المستهلكين وهي مجموعة كبيرة الحجم ، تتكون من أفراد ذرين . ويخضع كل واحد من أعضائها إذن لنظام الحفز الذي يدفعه الى الانسحاب أكثر مما يدفعه الى المشاركة في عمل جماعي محتمل حتى عندما يكون التراجع مستحيلاً (كما هي حل سبيل المثال حالة المستهلك الذي يكون لديه قضية مع منتج احتكاري أو مع متجين يرغبهم جميعهم التنافس على تخفيض نوعية انتاجهم) . لذلك يتأمن بشكل عام التعبير عن مصالح المستهلكين من قبل مقاولين « خارجيين » (راجع قضية رالف نادر في الولايات المتحدة) . وانظر كذلك حول هذه النقطة التحليل الكلاسيكي لميشلز (Michels) (الأحزاب السياسية) وهو ربما كان أشهر أتباع ماكس فيبر ، عن دور المثقفين في نشوء وتطور الأحزاب الاشتراكية في أوروبا القرن التاسع عشر . تقتضي الإشارة في هذا الصدد الى أن القبض من قبل « مقاول » على سوق شكلتها مجموعة كامنة يكون أسهل عندما لا يكون أمام أعضاء المجموعة أي إمكانية للتراجع . فإذا كانت تجمعات المستهلكين قد تطورت في الولايات المتحدة بصورة أبكر وأسرع مما حدث في فرنسا مثلاً ، فذلك ربما لأن صناعة المنتجات الزراعية - الغذائية كانت أكثر تطوراً في الحالة الأولى . وبما أن تدني النوعية كان متساوياً . لم يكن لدى المستهلك ، إمكانية تغيير البائع . فقد كان التراجع غير مجيد .

تشكل المجموعات الكامنة العديدة والذرية بصورة عامة ، سوقاً معتملة مهمة للمثقفين (أنظر الأهمية التي يعطيها توكفيل للاختصاصيين في القانون العام في الديمقراطيات) الذين يؤمن لهم موقعهم الوصول الى « وسائل الاتصال الجماهيرية » . من الطبيعي أن عمل المثقفين يمكن أن يواجه وهو غالباً ما يواجه فعلياً بإنشاء تجمعات وأحزاب وأنماط أخرى من التنظيمات تتعهد تمثيل مصالح هذه المجموعة الكامنة أو تلك . ولكن لا شيء يضمن ألا يكون لهذه التجمعات في هذه المناسبة أو تلك ، تفسيراً « خاصاً » لمصالح المجموعة التي تزعم الدفاع عنها . ذلك أن مجموعة كامنة ذرية ذات حجم كبير تبقى بصورة عامة عاجزة عن الفعل الجماعي . حتى ولو كان لتصحيح مبادرات التنظيمات التي تزدهر بواسطة الدفاع عن مصالحها . أما فيما يتعلق بالرقابة التي يمارسها الموكلون بمناسبة تهديد الوكالة الانتخابية - في حال كان أعضاء التنظيم التمثيلي لمجموعة كامنة ، يعينون من قبل أعضاء هذه المجموعة - فإنها تكون غالباً ذات فعالية محدودة ، كما أثبت ذلك التحليل النظري وأكدته الملاحظة . من جهة ، لأن أعضاء المجموعة يختارون بين مرشحين أو بين سياسات اختارها التنظيم التمثيلي . ومن جهة أخرى ، لأن الرقابة الانتخابية لا يمكن أن تحصل

إلا على فترات متباعدة . هذه الملاحظات ، التي تشكل نظرية ميشلز الأساسية عن الأحزاب السياسية تتضمن نتيجة طبيعية تتخذ شكل التحذير : يقتضي أن يتم بشأن شديد فحص النظريات التي تحمل من المجموعات الكامنة الكبيرة « والحركات الاجتماعية » التي يفترض فيها تحريكها ، الحاملين التمييزين للتغيير الاجتماعي والتاريخ . والتقليد الماركسي لم يخطئ في هذا المجال . لقد سبق تحليل ميشلز وفسه على طريقته الخاصة : فالمثقفون الاشتراكيون بالنسبة لـ (Lassalle) ، والحزب بالنسبة للينين ، تكون مهمتهم التعبير عن مصالح الطبقة العاملة وتنقيتها وقيادتها . تأخذ نظرية ميشلز مع اللاسالية واللينينية وضع التوصية العملية والسياسية : يمكن للمثقفين والأحزاب وعليهم ، أن يستندوا الى الطبقة العاملة ، ولكن تعود للأولين مهمة تحديد أغراض العمل السياسي ووسائله .

6 - والحالة السادسة التي تقدم مثلاً يتعلق بالمجموعات الكامنة التي يرتبط أعضاؤها بعلاقة الولاء . من المؤكد أن تطور الولاء يتعلق في آن معاً بحجم المجموعة وما يطلق عليه دوركهاميم تسمية «كتافتها» . من الصعب تخيل هذا الموقف يتطور داخل مجموعة كبيرة ذرية . في المقابل ، إنه يظهر بكثرة في حالة المجموعات ذات الحجم المعتدل التمييز سواء بعلاقات المواجهة أو « بكثافة » قوية للعلاقات المتبادلة (علاقات المواجهة على مستوى التجمعات الثانوية للمجموعة) .

7 - أما الحالة السابعة التي تقدم مثلاً تافهاً ، ولكن من المهم التذكير به ، يتعلق بالحالة التي تكون فيها أكلاف المشاركة الفردية في الفعل الجماعي معدومة أو « سلبية » . في هذه الحالة تتلاشى العقبات الداخلية لتطور الفعل الجماعي ، التي وضعت في بداية هذه المقالة . وهكذا ، خلال خضة 1968 (فرنسا) ، كان لدى أطر بعض المؤسسات ، خلال وقت معين ، انطباع بأن « الاحتجاج » كان قوياً بما فيه الكفاية لكي يمنع المخاطر المهنية التي يتضمنها خلال الأوقات العادية عدم الخضوع الكافي للرؤساء . لقد التحقوا إذن لبعض الوقت « بالفعل الجماعي » . إن حالة الخارجين على القانون المستعدين للمقاومة حتى الموت (Desperados) - « ليس لدينا ما نخسره ولا نقبل إلا بالربح الكامل » - هي مثل نموذجي لهذه الحالة السابعة . وثمة مثل آخر تقدمه الأوضاع التي لا تكون فيها المشاركة في الفعل الجماعي مجردة من الأخطار وحسب وإنما هي جذابة في حد ذاتها (لذة الوجود بين « الأصدقاء » ، سحر « التظاهر » ، الخ) .

إن السمة العنيفة أحياناً لحركات الفعل الجماعي دفعت عدة مؤلفين الى إعطائها تفسيرات من النوع اللاهعلاقي . ويمثل علم نفس العامة للوبون (Le Bon) في هذا الصدد نوعاً من التشويه حيث يوصف الفرد بصفته منعزلاً في جمهور هو في حالة انصهار تمثل العامة . من المؤكد وجود ظواهر انصهار من هذا النوع . وكما أشار سيميل (Simmel) ، يتمتع التوافق والتجيش والصهر بفرص الظهور بشكل رئيسي على مواضيع سلبية . فالعامة الرومان ، في مسرحية بوليوس قبصر لشكسبير تبعاً ضد قيصر وثم ضد بروتوس . وما أن يعرض موضوع إيجابي على أهواء العامة حتى تستعيد التمييزات والفوارق والنعم - ولكن ، حقوقها ، ويستعيد الفرد استقلاله . يميل علم

اجتماع العنف الجماعي الحديث (راجع مقالة العنف) من جهة الى الإجماع بأن هذا العنف نادراً ما يدمج بانفجار لا عقلاني ، وإنما ينبغي غالباً أن يحلل بصفته جواباً « عقلانياً » ، أي بصفته جواباً متكيفاً تماماً مع بعض أنواع الأوضاع (أنظر مثلاً تيلي - Tilly - من التبعة الى الثورة) . ما هو صحيح بالنسبة لحركات العامة والعنف الجماعي صحيح أيضاً بالنسبة للمجموعات المنظمة : فأعضاء الحزب لديهم كل الفرص للاتفاق على المواضيع السلية بسهولة أكبر من الاتفاق على المواضيع الإيجابية . ولكن ما يقتضي الإشارة اليه بخاصة ، هو أنه من المشكوك فيه جداً أن تتمكن من ربط كل ظاهرة فعل جماعي بهذا النموذج . إن نظريات مثل نظريات دوركهيم ودهراندورف ، حتى ولو كانت أقل تطرفاً من نظريات « Le Bon » وبعض منطري الحركات الاجتماعية ، تطرح مصاعب مهمة ، إذ إنها تميل دون تحفظ الى معالجة المجموعات الكاملة بصفاتها وحدات قادرة على « الوعي » وه الفعل » . ذلك أنه ، إذا كانت الصورة مقبولة بالنسبة للمجموعات المنظمة ، وبصورة أدق بالنسبة للتنظيمات التي تزعم أنها تعبر - أو معترف لها بأنها - قادرة على التعبير - عن مصالح المجموعة الكاملة ، فهي ليست كذلك بالنسبة للمجموعات الكاملة نفسها وبالنسبة للكيانات المعقدة والمختلفة التي تمثلها المجموعات نصف المنظمة ، إلا بشكل مشروط . إن تحليل هذه الشروط هو بالتحديد النقطة الأساسية لنظرية الفعل الجماعي .

- BIBLIOGRAPHIE. — BRINTON, C., *The anatomy of revolution*, New York, Vintage, 1958. — COMMONS, J. R., *The economics of collective action*, New York, Macmillan, 1950. — DARRENDORF, R., *Soziale Klassen und Klassenkonflikt in der industriellen Gesellschaft*, Stuttgart, Ferdinand Enke, 1957. Trad. angl., *Class and class conflict in industrial society*, Stanford, Stanford University Press, 1959; Londres, Routledge & Kegan Paul, 1963. Trad. franç., *Classes et conflits de classe dans la société industrielle*, Paris/La Haye, Mouton, 1972. — DEUTSCH, K. W., « Social mobilization and political development », *American political science review*, LV, 3, 1961, 493-514. — HIRSCHMAN, A. O., *Exit, voice and loyalty. Responses to decline in firms, organizations and states*, Cambridge, Harvard University Press, 1970. Trad. franç., *Face au déclin des entreprises et des institutions*, Paris, Editions Ouvrières, 1972. — LE BON, G., *Psychologie des foules*, Paris, F. Alcan, 1895; Paris, PUF, 1939, 1963; Paris, Retz, 1975. — LÉNINE, V. I., *Que faire? Les questions brûlantes de notre mouvement*, Paris, Librairie de L'Humanité, 1925 (1^{re} pub. orig., Stuttgart, Dietz, 1902); Paris, Editions Sociales / Moscou, Editions du Progrès, 1971. — LUKÁCS, G., *Geschichte und Klassenbewusstsein. Studien über marxistische Dialektik*, Berlin, Malik, 1923. Trad. franç., *Histoire et conscience de classe. Essais de dialectique marxiste*, Paris, Minuit, 1960. — MICHELLS, R., *Zur Soziologie des Parteiwesens in der modernen Demokratie*, Leipzig, W. Klinkhardt, 1911. Trad. franç., *Les partis politiques. Essai sur les tendances oligarchiques des démocraties*, Paris, Flammarion, 1914, 1971. — OLSON, M., *The logic of collective action*, Cambridge, Harvard University Press, 1965. Trad. franç., *La logique de l'action collective*, Paris, PUF, 1978. — SMELSER, N. J., *Theory of collective behavior*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1962; New York, The Free Press, 1963. — TILLY, C., *From mobilization to revolution*, Londres, Addison-Wesley, 1978.

ماكس فيبر

Weber Max

تشير أعمال ماكس فيبر (1864-1920) الى عدد معين من التوترات اللازمة لكل تأمل سوسيولوجي . ولكنها لا تفرض نفسها فقط بواسطة الدقة التي تتم بواسطتها مناقشة بعض الإخراجات المركزية في علم الاجتماع ، إذا لم يكن حلها . فمنذ أكثر من نصف قرن يستمر إرث فيبر بتقديم معالم ملائمة دوماً للباحثين الذين لم يتخلوا عن جمع الرؤية التاريخية المقارنة الواسعة مع التحليل المؤسسي الدقيق ، والمشاركة الشخصية مع اللامبالاة المنهجية . وأخيراً ، إن أعمال فيبر بارتحافها وعنفها المكبوتين ، وبتعاليلها المتعجرف ، مجتمعة مع معرفة للغير تصل أحياناً الى حد المحاكاة ، بما فيها من قوة وكذلك بما فيها من تنافر ، هذه الأعمال تترك انطباعاً جالياً محدداً بالرومة والبراعة (البارع هو شخصية يعود إليها غثاً راراً في علم اجتماعه الديني) . إن ما تحتفظ به هنا ، هو بعض التوجهات الجوهرية لهذه الأعمال ، إما لأن الحلول الفيبرية احتفظت بصحتها كاملة ، وإما لأن المسائل التي خلفها لنا دون جواب احتفظت بقيمتها التحريضية .

أولاً ، لقد كان فيبر أول من رأى بوضوح أهمية مفهوم الفعل . فهو يشير بوضوح كبير الى وجهيه في تعريفه لعلم الاجتماع ، « هذا العلم الذي يسعى الى فهم النشاط الاجتماعي بواسطة التفسير ، ومن هنا التفسير السببي لكيفية حدوثه ولأشائه » . إن المترجم الفرنسي لم يجعل « Handeln » بواسطة الفعل وإنما بواسطة « النشاط » الأمر الذي لا ينطوي على أي ضرر بما أنه ما يكاد يميز « النشاط » أو « السلوك » بشكل واضح عن « التصرف » (كما يفهمه البيهافيريون) ، « كون العنصر أو العناصر (تشير الى أن الترجمة الفرنسية لا تتكلم على الفاعل أكثر من الفعل) تعطيه معنى ذاتياً » . كما أن مفهوم فيبر للفعل - أو للنشاط - يتم تحديده فوراً بواسطة مفهوم النشاط المتبادل ، بما أن « المعنى المقصود يتعلق بتصرف الآخر الذي يتم توجيه سياقه بالنسبة له » . فالفعل - أو النشاط الاجتماعي - ينبغي إذن أن يفهم بالمعنى الذي يعطيه إياه الفاعلون ، وهذا المعنى ليس ذاتياً فقط ولكنه متبادل الذاتية ، بما أنني لا أستطيع أن أربط معنى بفعل الخاص دون أن آخذ بعين الاعتبار الجواب الذي أستطيع أن أستشفه من شركائي . هذا الاستباق يكون قائماً على أساس الى حد ما ، ويصبح صحيحاً بشكل مطابق الى حد ما ، ولكن عملي يكون دون مجرداً من المعنى .

إن علم الاجتماع كما يفهمه فيبر هو علم تفسيري . لكن هذا التفسير ليس كما يقال اليوم ، « حلاً للرموز » أو ترميزية . فهو لا يسعى الى تحرير الخيالي ، وتعميم « المعاش » الاجتماعي « السجين » في قوالب واتفاقات . إنه يلزمنا فقط بعدم الاقتصار على وصف الموقع الخاص بالأشخاص في المجتمع ، وإنما كذلك بفهم المعنى الذي يملقه الأشخاص على مواقعهم الخاصة . وبقدر ما ينبغي عدم خلط « الفهم » مع تأويل اللاوعي الاجتماعي ، ينبغي كذلك عدم اعتبار « الذاتية » التي يتحدث فيبر عنها الجوهر الوحيد للفرد . فطريقة فيبر لديها طموح تحليلي وتعميمي . فهي لا تستهدف الفرد وحده ، وإنما الفاعل ضمن إلزامات وضعه حيث يكون بالطبع لمقاصد الفاعلين الآخرين الأهمية الكبرى .

إن إصرار فير على الحديث عن « الفعل » و« المعنى الذاتي » ، يدفعه الى وصف علم الاجتماع الخاص به ليس فقط بالفردى وإنما بالعقلاني ، كذلك . وإن هذين الوصفين مقترنان بشكل وثيق . وبالفعل ، يتمتع الفرد الفيري بعدد من الخصائص - ولا سيما خصائص التنسيق بين الوسائل والغايات وتقييم الاحتمالات التي تعرض له . بهذا المعنى هو عقلاني . ومن الطبيعي أن هذا التعبير لا يعني أبداً بالنسبة لفير أن الفاعلين (العناصر) الاجتماعيين يتمتعون جميعاً ، دائماً وأبداً ، بسلم من الأفضليات الواضحة ، وأنهم يمتلكون معلومات كاملة وسيطرة تامة على مواردهم وبيئاتهم ، حتى ولا بمجموع الأفعال الفردية أو محصلتها ترضي متطلبات العقلانية الجماعية . وتقوم « العقلانية » السوسيولوجية لفير ببساطة على الافتراض أن معنى أفعالنا تتحدد بالنسبة لمقاصدنا وتوقعات الآخرين . وكل علم اجتماع يحل هذه الفرضيات يحكم عليه بعدد لا ينتهي من الاستدلالات الخاطئة ، التي تنشق من القرار القاضى بمعاملة المجتمع بصفته حقيقة مادية - سواء كانت هذه المادة روحية أم مادية .

كان فير من بين « مؤسسي » علم الاجتماع المحدثين ، أفضل من تحسن ضد النزعة الى « الواقعية التوتاليتارية » (Piaget) التي تجعل من « المجتمع » كياناً متسامياً و متميزاً عن الأفراد . فهو يعتبر أن نسج الحياة الاجتماعية يتكوّن من أفعال الأفراد القادرين على التوقع والتقييم وإيجاد موقعهم بالنسبة لبعضهم البعض . ولكن فير ، بخلاف « الفرديين » أو « المثاليين » الذين جعل منهم دوركهام واقيات ، رأى بوضوح السمة « المنبثقة » للوقائع الاجتماعية . إنه يقيم تميزاً واضحاً جداً بين مقاصد الفاعلين وحوافزهم من جهة ، والأثر التجميعي لأفعالهم على المستوى الاجتماعي والثقافي من جهة أخرى . وهكذا ، يعتقد الطهريون ، أنهم عبر توفيق سلوكهم مع حرفية الأوامر الإلهية ، والتعبير عن طاعتهم للإله الرهيب الذي يحكم لهم أو عليهم بفعل عدائته التي لا يسر غورها . إلا أنهم يسهمون بنظر المؤرخ وعالم الاجتماع ، في اعتماد الفضائل الدنيوية مثل الإذخار والتعفف والعناية وإضفاء الشرعية عليها ، وهي تشكل مقومات لا غنى عنها لنظامية المجتمعات الصناعية . « فعلم الاجتماع المتفهم » ليس إذن في أي حال من الأحوال نفسانية قد تختزل السلوكيات الاجتماعية الى « المعنى الذاتي » الذي ينسب الفاعلون إليها . ويتم تعريفه بشكل أفضل بصفته جهداً لإدراك عمليات التنسيق والترتيب التي تنبثق من خلالها أنماط اجتماعية وفردية تاريخية .

لقد أفسحت عبارة « النمط المثالي » المجال لعدد من الالتباسات على الأقل بمقدار عبارة « الفهم » . ولكن بقدر ما هي واضحة فكرة « الفهم » رغم أن النقاش قد ساهم أحياناً بإضفاء الضموض عليها ، بقدر ما تصمد فكرة « النمط المثالي » أمام الشرح . لنحاول إعطاء هذه الفكرة التي يقتضي أن نرى أنها تنطوي على بعد جدالي بما أن فير يسعى الى تأكيد المسافة التي تفصلها عن التقليد التاريخي الألماني ، مفهومها دقيقاً ومتناسكاً قدر الإمكان . يقتضي أولاً أن نذكر لماذا يتحدث فير عن نمط مثالي للدلالة على « المفاهيم » التي يستعملها علماء الاجتماع عندما يميزون المجتمعات المختلفة التي يدرسونها . وهذه المفاهيم ليست نسخاً مطابقة . فهي غير قابلة في أي حال من الأحوال لأن تنطبق مع الحقيقة الواقعية التي تمثلها . إن « علم الاجتماع الفهمي » لا ينشأ

بواسطة الكثر وإلما بواسطة البناء . وهذا الوجه من طريقته هو الذي يشير إليه فيبر عندما يتكلم عن مفاهيم « مثالية مغطاة » ، ولكن يقتضي الاحتراز من اعتبار هذه الأنماط أو النماذج بنيات اعتباطية . إنها ذات جلاء خاص لا يعيد لنا محتوى قصد فرويد وحسب وإلما الرابطة بين مختلف استهدافات هذا القصد ونتائجه . وعلى سبيل المثال ، إن ما يعطي الجلاء للأنماط المثالية للفعل الاقتصادي أو الفعل التقني هو طبيعة الرابطة ، المختلفة مع ذلك في هذه الحالة أو تلك ، بين الأهداف الملاحقة والوسائل المستعملة .

إن الاقتصاد الكلاسيكي هو الذي يقدم لنا الأمثلة الأكثر سهولة في فهمها (مثلاً أنماط السوق) لما يمكن اعتباره « مغطاً مثالياً » ، ولكن ثمة أنماطاً مثالية غير تلك التي يعرفها الاقتصاد . إن تصنيفية الهيمنة الشهيرة تسمح بتوضيح الطريقة الفيبرية . فإطلاقاً من تعريف معين للسلطة ، يسمى فيبر لتعيين سمات الموارد التي تتوفر لفاعل معين لكي يحصل ربما بالقوة ، على مساعدة أقرانه . إن الأخذ المنظم بعين الاعتبار لموارد كل واحد وكذلك لأهدافه والإلزامات الخاضعة لها ، تسمح له عندها بتمييز الأوضاع المتناقضة بشدة : التقليد ، الريادة ، التطابق القانوني .

إن مفاهيم مثل الرأسمالية والقطاعية والمجتمع الصناعي وما بعد الصناعي التقليدي أو ما بعد التقليدي يمكن وصفها كذلك بالأنماط المثالية . ولكنها تدمج بالعلاقات المحض مجردة مثل أنماط السوق أو العقلانية ، أحداثاً أو عمليات تاريخية . فهي تستعمل من جهة علاقات اجتماعية مجردة وخصائص شمولية للفعل الاجتماعي (ما سيميه بارسونز (Parsons) « متغيّرات مظهرية ») ، ومن جهة أخرى تعيد وضع هذه الأشكال المجردة في الإطار العام للظروف التاريخية المحددة . ولكي يفهم المؤرخ وعالم الاجتماع ، المجتمع الرأسمالي ، عليها اللجوء الى مفاهيم مثل مفهوم الخيار وتحقيق الأفضل تحت الإكراه ، الخ . ولكنها لا يستطيعان إهمال لا الظروف ولا البيئة ولا المجتمع المؤسسي ، التي يمارس المفاول خياراته فيها .

إن النمط المثالي هو إذن خليط من العلاقات المجردة والمعطيات التاريخية والعارضة . ولكن المشكلة تكمن في الطريقة التي يمكن فيها لعالم الاجتماع أن يراقب مستوى التجريد للأنماط التي يبينها . وإن تمييز السلطة الريادية عن السلطة التقليدية ، ولكليهما بالنسبة للسلطة العقلانية القانونية ، أمر جلي ، إذا أردنا القول إنه يسمح بتحديد هوية كل منها بواسطة فريدة منطقته الخاص . ولكن ما هي الشروط التي يمكن أن تجعل هذه الشروط « الجليلة » ، طالما بقيت مجردة ، « صلائمة » للمؤرخ والمفكر ؟ يقتضي أن نرى بوضوح أن الأنماط المثالية ليست تعريفات وفرضيات وحسب . يعطينا فيبر ، على سبيل المثال ، تعريفاً للنشاط الاقتصادي بواسطة الندرة ، والسلطة بالقدرة على جعل الآخرين يفعلون ما نكون قد قررنا أن يفعلوه ، حتى ولو قاوم . هذه الأفكار هي مفاهيم أكثر عمومية أنماط : ففكرة السلطة أوسع من نمط السلطة الريادية . إن الأنماط الفيبرية تجمع عناصر مميزة بأعداد أكبر من مفاهيم النظرية الكلاسيكية للأنظمة على طريقة مونتسكيو ، التي تجدها نفسها بسبب عموميتها الميتافيزيقية - التاريخية وانتقالها ، أقرب من الوضوح الفهمي . وإن فكرة السلطة أكثر تجريداً من نمط الهيمنة الريادية - أو من باب أولى ، من المجتمع

الرأسمالي أو الهيمنة الامبريالية . إن بناء الأنماط المثالية يجد نفسه خاضعاً لمطلبين اثنين ، إدراك العلاقات البسيطة - الجلية ولكنها مجردة - بين أهداف الفاعلين وإلزاماتهم ومواردهم ، وانسجام هذه العلاقات الأولية داخل تراكيب متحققة فعلياً .

وحق لورتم إرضاء هذين المطلبين ، فإن النمط المثالي لا يعدو كونه تصوراً فرضياً . إن نفس الحقيقة الواقعية تتعلق بالعديد من الأنماط وبالتالي العديد من التفسيرات . ربما كان ثمة واقعة اجتماعية شاملة - ليس ثمة بالتأكيد رؤية شاملة - للواقعة الاجتماعية . إن علم اجتماع فيبر هو تعددي جذرياً باعتباره يعترف بتوجهات متعددة لدى الفاعل كما لدى المراقب في آن واحد : كل فهم هو خيار ، يتبناه الفاعل أو المراقب بمجازفاته ومخاطره ، بين مقاصد الآخرين . وعلم اجتماع فيبر ، لأنه متعدد ، يشكل الواقي الأفضل ضد مختلف الصيغ الاجتماعية العلمية .

إن بناء الأنماط المثالية قد لا يكون سوى تجربة تافهة إذا لم يكن لدينا أي وسيلة لتقييم مدى ملائمتها . وتتعلق الأنماط الأكثر تجريداً الى حد ما بالبناء البديهي بالشكل الذي وضع مخططة بارسونز مع « النماذج - المتغيرة » . لم يذهب فيبر بعيداً جداً في هذا الطريق ، إما لأنه قنن بأنها قد تؤدي الى مأزق ، وإما لأن انتباهه انشد الى مهام أخرى . وفي الحقيقة ، إن الأنماط المثالية التي سعى الى اختبار ملائمتها هي ذات « مدى متوسط » . وعلى سبيل المثال ، لقد تعرض بشكل أقل مباشرة وأقل تنظيمياً الى مسائل العلاقات بين « المصالح » و « القيم » منه الى العلاقات ، في حالة المجتمعات الغربية ، بين « القيم » الطهرية و « مصالح » التجار والمنتجين الرأسماليين .

إن ملائمة نمط مثالي مثل النمط الطهري ، يمكن إثباتها بطريقتين اثنتين . أولاً ، يبين فيبر التوافق بين القيم الطهرية والضوابط التي تحكم سلوك المقاتلين الرأسماليين . ولكن هذا التوافق ليس مطابقاً كلياً . فالطهري والرأسمالي لا يتكلمان اللغة نفسها . ولكنها « يتفاهمان » ، بمعنى أن ما يفعله الواحد (أو عليه أن يفعله) في نطاقه يكون متلائماً مع ما يفعله الآخر (أو عليه أن يفعله) في نطاقه هو . ويذهب التوافق بين نمطي نشاطاتها أبعد من ذلك . فعلى سبيل المثال ، يظهر عمل الرأسمالي للطهري بصفته وسيلة قابلة للإطراء تماماً ، إذا لم تكن العمل الوحيد المشروع ، لتحقيق ملكوت الله على الأرض عبر الطاعة الدقيقة لحرفية أوامره .

تقوم المرحلة الثانية على البرهنة أن التوافق الذي يقيمه هكذا علم الاجتماع الفهمي بين توجهات الطهري وتوجهات الرأسمالي يعرض « بشكل وافي » انبثاق المؤسسات الرأسمالية . لم يزعم فيبر أنه جاء بمثل هذا « البرهان » . وبما لا شك فيه أنه من المستحيل تقديمه . فهي ترتبط بالتحليل التاريخي بمقدار ارتباطها بالتحليل السوسيولوجي . إلا أن النسيج التاريخي ليس متجانساً . فهو مكون من حركات تمتد طويلاً وهي جامدة تقريباً ، يكون تطورها محسوساً بالكاد عندما يتعلق الأمر بوقائع مؤسسية أو وقائع خاصة بالبيئة المادية . ولكنه يشكل كذلك من ظاهرات دورية . وهو أخيراً ، مصنوع من أحداث هي الى حد كبير حوادث مثل انتصار المارتون^(*) أو السلامين^(*) ، ورحلة كريستوف كولومبوس الأطلسية والاكتشاف اللاحق للذهب

(*) انتصارات يوديه ضد أعدائهم (المشرجه)

والفضة في أميركا . يعتبر ماكس فير أن الأهمية التاريخية لحدث معين لا يمكن تقييمها إلا بواسطة « حكم ذات أرجحية استرجاعية » . ماذا كان ليحصل لو أن المراكب الأثينية قهرتها المراكب الفارسية ؟ أو أن اليونانيين قهرها في معركة سلامين ؟ كيف كانت التجارة العالية لتمول لو لم يرو الذهب الأميركي أوروبا الغربية من خلال أسبانيا ؟ إن حسابات الأرجحية الاسترجاعية يمكن أن تدقق إلى حد ما ، فيمكن أن تأخذ بالحسبان عدداً أكبر إلى حد ما من العناصر ، إما بالرجوع بعيداً إلى الوراء في السابقات . وإما في التزول كثيراً إلى الأمام في النتائج . وفي شتى الأحوال ، إن الباحث الذي يبذل جهده لتقييم تطابق نمط مثالي مع التسلسل التاريخي الذي يسمى إلى فهمه ، مدعو إلى أن يتخصص ، فضلاً عن التماسك المنطقي للنموذج ووضوح المقترحات التي يستخدمها كأساس ، أرجحية حصول الأحداث بشكل جيد كما حدثت فعلاً ، فيها لو كانت العلاقات الصادرة عن النمط المثالي اتخذت كفرضيات . وكلما كانت هذه الأرجحية قوية ، كلما كانت القيمة التفسيرية للنمط المثالي أكبر .

هل أرضى فير دوماً ودقة ، متطلبات منهجه الخاص ؟ فكما صدرت عنه ، كان بنفسها أحياناً الواضح - وبخاصة فيما يتعلق بمدى الحقل الذي يمكن أن يمارس عليه « حكم الأرجحية الاسترجاعية » . وفي الواقع ، تتعلق الطريقة الفييرية بممارسة باحث في علم الاجتماع التاريخي والمقارن . ولقد اهتم فير بشغف بمجتمعات عصره . وقد أوحى لازارسفيلد (Paul Lazarsfeld) بحق أن عمل فير يحتوي على قسم يضفي عليه العالم الاجتماعي التجريبي الكبير للمعالجات . ويمكننا السؤال من جهة أخرى عما إذا لم يكن فير قد ألقى الضوء على بعض الصعوبات المرتبطة بمفهوم الأنماط المثالية لو أنه ثابر على هذا الطريق . إن ماكس فير هو من عدة جوانب مونسكيو القرن العشرين . فقد أخذ عنه التبحر العلمي الواسع . وهو يتمتع ، على غراره ، بحس حاد جداً تجاه تنوع المحددات - الأسباب - التي تلقي بثقلها على « الطبائع والأساليب والقوانين » . ولم يكن فير أقل حساسية إزاء تنوع الحضارات التي تعبر عن نفسها ، في رأيه ، بالطريقة الأكثر إثارة ، في تنوع التقاليد الدينية . وكما كان يبحث مونسكيو إلى حد ما ، عن الثوابت التي تشكل من خلال تنوع الظروف والشروط ، مادة النشاط التشريعي ، كان فير يبحث عن السمات المشتركة « لعقلانية » السلوكيات الإنسانية التي تعرض لتأمل المؤرخ والمقارن .

إن نسبية فير أكثر جذرية من نسبية مونسكيو الذي يعتبر في نهاية المطاف أن « القوانين هي علاقات ضرورية تنجم عن طبيعة الأشياء » . هل ثمة لدى فير طبيعة - للأشياء أو للناس ؟ لقد تأكدت النسبية الفييرية بقوة بخاصة فيما يتعلق بالقيم الفردية أو الجماعية . وإن تأثير نيته الذي حلله بشكل جيد مومسن (Mommson) ليس مشكوكاً فيه ، في هذا الصدد . ولكن هذه النسبية تم تلطيفها بطريقتين اثنتين . أولاً ، فيما يتعلق بالفاعل الفردي ، يشدد فير على « المسؤولية » التي تعتبر المقابل لحرية الخيار . هذه المسؤولية مطلوبة من السياسيين الذين لا يمكنهم ذكر استقامة مقاصدهم للاعتذار عن النتائج الكارثية « لإلتزاماتهم » . كما يخضع العلماء من جهتهم لموجب التحقق من أقوالهم وجعلها متساسة . إن النسبية الأخلاقية لا تنطوي على النسبية الاليسنولوجية ، وهي لا تنطوي من باب أولى على الشك . والحد الثاني المفروض على نسبية

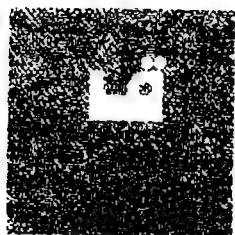
القيم ، هو أنها بمقدار ما يتم تحملها من قبل المتخصصين الذين يسمون من خلال أخذها بصورة جدية ، الى تجسيدها ، فهي تخضع لمطلب مزدوج في إضفاء الشرعية وفي التحقيق . إن عملية إضفاء الشرعية تنزع من تأكيد القيم صفتها المحض اعتبارية . ويقتضي ، بطريقة أو بأخرى ، أن تقوم على أساس صحيح : على تقليد أو على عملية « إثبات » أكثر تعقيداً ، يحملها فيبر فيما يتعلق بالطهرين والأنبياء . أما فيما يتعلق بمطلب التحقيق ، فإنه ينظم إدخال القيم في نظام معياري فسال وامتياز . يؤمن هذا المطلب المزدوج للقيم حداً أدنى من الدقة يحول دون معاملتها بمثابة أفضليات اعتبارية بحصر المعنى . وباختصار يتجنب فيبر تماماً الخلط بين « القيم » و« الأدواق » .

هل أن للقيم أساس آخر غير المجتمع الذي يعترف بها ويصادق عليها ؟ لقد أشاع ليو شتراوس (Léo Strauss) اعتراضاً قوياً جداً ضد النسبية الفيبيرية ، كما يفسرها هو على الأقل . إن فيبر متصنعاً حيادية « أخلاقية صارمة » ، يتوصل الى نوع من اللامبالاة تصبح الأشياء بنظرها « متساوية » ، الأمر الذي لا يمنعه فقط من الاختيار بين الأنماط المختلفة للمجتمعات ولا سيما بين المجتمعات الحرة والمجتمعات الاستبدادية ، وإنما يجعله يميل خصوصية الطاغية ، باعتبار أن هذا الأخير يتميز بقصد الإنكار والإبادة . إن الحيادية الأخلاقية تؤدي بعالم الاجتماع « المتفهم » الى نوع من العمى الطوعي .

يمكن تقديم جوابين على هذا النقد . أولاً ، إن الحيادية الأخلاقية التي ليست مقولة ما وراثية ، وإنما قاعدة إجرائية ، لا تقود الى الاستخفاف أو الى اللامبالاة . وفي الواقع ، لا يقول فيبر إلا شيئين ، مختلفين جداً عن الأطروحات التي ينسبها له شتراوس . أولاً ، ليس من الضروري أن ندين أو أن نوافق لكي نفهم ولكي نفسر . ثانياً ، وحتى لو دنا أو وافقنا ، ليس محظوراً التساؤل عما يعني بالنسبة للفاعل ما يدينه الأخلاقي أو يوافق عليه . وكيف وصلت الأمور الى النقطة التي يراها فيها القاضي . وإن الحكم الأخلاقي لا يعفينا لا من جهد الفهم ولا من جهد التفسير ، وأياً تكن أهميته ، فإنه لا يقدم لنا الشيء الكثير في هاتين المهمتين اللتين تحتصان بمناهج ثقافية محددة . ولكي نتجاوز هذا الجدل الكلامي ولكي ندرك مدى النسبية الفيبيرية ، يقتضي الاحتراس من جعل القيم محصورة ضمن دائرة من الثقافات التي لا تتواصل فيما بينها ، وإنما تعريفها بالنسبة للتقاليد والحركات الدينية التي تتداخل مفاهيمها الى حد ما مع العمليات التاريخية نفسها . لقد كان فيبر طوال حياته الفكرية متيقظاً . وربما كان ذلك الموضوع المميز لفائدته الثقافية - إزاء الديانات العالمية الكبرى ، التي تنفتح من خلالها التجارب الخاصة للأفراد ، على مطلب الشمولية .

● BIBLIOGRAPHIE. — WEBER, M., *Gesammelte Aufsätze zur Religionssoziologie*, Tübingen, Mohr, t. I, 1^{re} éd., 1920 ; t. II, 1^{re} éd., 1921 ; t. III, 1^{re} éd., 1921. Trad. : t. I : *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme*, suivi de *Les sectes protestantes et l'esprit du capitalisme*, Paris, Plon, 1967 ; *The religion of China*, Glencoe, The Free Press, 1951. T. II : *The religion of India : the sociology of hinduism and buddhism*, Glencoe, Free Press, 1958. T. III : *La judaïsme antique*, Paris, Plon, 1970. — *Wirtschaft und Gesellschaft*, Tübingen, Mohr, 1922, 1925, 1947,

1956. Trad. partielle : *Economie et société*, Paris, Plon, 1971. — *Gesammelte Aufsätze zur Wissenschaftslehre*, Tübingen, Mohr, 1922, 1951. Trad. : *Essais sur la théorie de la science*, Paris, Plon, 1965; *Le savant et le politique*, Paris, Plon, 1958, qui comprend « Wissenschaft als Beruf », 1919, et « Politik als Beruf », 1919, essay figurant dans les *Gesammelte politische Schriften*, 1^{re} éd. Munich, Drei Masken Verlag, 1921. — ARON, R., *La sociologie allemande contemporaine*, Paris, F. Alcan, 1935; Paris, PUF, 1966; *Les étapes de la pensée sociologique*, Paris, Gallimard, 1967, 1974. — BENDIX, R., *Max Weber, an intellectual portrait*, New York, Doubleday, 1960. — EISENSTADT, S. N. (red.), *Max Weber : on charisma and institution building, selected papers*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1968. — FREUND, J., *Sociologie de Max Weber*, Paris, PUF, 1966. — FREUND, J., et LÜTHY, H., « Controverse sur Max Weber », *Preuves*, septembre 1964, CLXIII, 85-92. — LAZARSFELD, P. F., et OBERSCALL, A. R., « Max Weber and empirical social research », *American Sociological Review*, 1965, XXX, 185-199. — MARTINDALE, D., « Sociological theory and the ideal type », in GROM, L. (red.), *Symposium on Sociological Theory*, Evanston, Row Peterson, 1959, 57-91. — MONSEN, W., *Max Weber und die deutsche Politik, 1890-1920*, Tübingen, Mohr, 1959, 1974. — PARSONS, T., *The structure of social action : a study in social theory with special reference to a group of recent European writers*, Glencoe, Free Press, 1937, 1949, partie III, chap. 14 à 17; *Sociological theory and modern society*, New York, The Free Press, 1967, chap. 1, 79-101. — STRAUSS, L., *Natural Right and history*, Chicago, University of Chicago Press, 1950. — Trad. : *Droit naturel et histoire*, Paris, Plon, 1954.



Mesure

القياس

يطرح عالم الاجتماع على نفسه ، في حالات عدة ، أسئلة تفترض طبيعتها ذاتها تحديد القياسات . وهكذا ، يطرح دوركهيم الفرضية القائلة إن النزعة إلى الانتحار تتزايد مع الأنانية (راجع مقالة الانتحار ، دوركهيم) . ولكي يختبر هذه الفرضية ، دفع بشكل طبيعي إلى مقارنة أطر عامة وأوضاع يكون فيها الارتباك أشد ، وإلى التحقق من أن النزوع إلى الانتحار يتغير مع درجة الأنانية . يفترض هذا التحقق بدوره إقامة « قياس » للأنانية و « قياس » النزوع إلى الانتحار . فيما يتعلق بالتغير الثاني يستعمل دوركهيم معدلات الانتحار كما وضعتها الإحصاءات الرسمية . فيما يتعلق بالتغير الأول ، يستعمل « مؤشرات » مختلفة للأنانية ، أي متغيرات مختلفة يفترض أنها مرتبطة بالتغير و « الأنانية » الذي لا يمكن ملاحظته هو نفسه مباشرة : وهكذا ، فإن أعضاء المهن الحرة ، الصناعية والتجارية ، يدون له أكثر عرضة للأنانية من المزارعين الذين تحكم تصرفاتهم بالأحرى المعايير الجماعية . بعد أن أدخل هذه الفرضيات ، يسعى دوركهيم إلى إثبات أن معدلات الانتحار تتغير فعلياً مع قيمة دلالات الارتباك . كما أن عالم الاجتماع الذي يريد إثبات أن « الوضع الاجتماعي - المهني يرتبط بمستوى التعليم عليه أن يقيم « قياساً » للوضع الاجتماعي المهني ومستوى التعليم . ويمكنه أن « يقيس » ، بناء للحل الذي يبدو له أكثر حصانة من الناحية السوسيولوجية ، مستوى التعليم سواء بإحصاء السنوات المدرسية ، أو بالاكتمال في تمييز بعض المستويات المنظمة (على سبيل المثال : الابتدائي والثانوي الناقص والثانوي الكامل ، وفيما يتعلق الثانوي) . وسيقيس كذلك الوضع الاجتماعي المهني عبر بذل جهده لتشكيل مجموعات تراتبية للمهن (على سبيل المثال : الأطر العليا ، والمهن الحرة والأطر المتوسطة والموظفون والعمال) . لندكر بالنسبة أن الأمثلة السابقة تسمح بتمييز أنماط متغيرات أو مستويات قياس : عندما نقيس المستوى العلمي بواسطة مدة الدراسة ، يكون لدينا متغير كمي أو متري ، وعندما تقتصر على تمييز مستويات منظمة ، يكون لدينا متغير ترتيبي . وأخيراً ، ثمة بعض المتغيرات التي تسمى إسمية عندما توزع العناصر المراقبة في فئات غير منظمة . وهكذا ، يحدد الجنس متغيراً إسمياً ثنائي التفرع . تكون هذه التميزات مهمة لعدة اعتبارات . إن قوة العلاقة بين متغيرين تقاس مثلاً بواسطة أدوات إحصائية خاصة بكل مستوى من مستويات القياس .

إن الحاجة إلى تحديد قياسات ، وإن كانت تربيبية ، تصدر إذن عن الطبيعة نفسها لبعض

التصورات : المفاهيم نفسها للوضع الاجتماعي ، والارتباك أو المستوى المدرسي ، تفترض أن يكون بمكان وضع تراتبية للأوضاع الاجتماعية وأن تميز درجات الارتباك أو المستويات المدرسية العالية الى حد ما . ثمة إذن معنى ضئيلاً للنقاش المجرد في إمكانية ومنفعة القياس من العلوم الاجتماعية بصورة عامة وفي علم الاجتماع بصورة خاصة . إذا كان صحيحاً أن الأسئلة التي يطرحها عالم الاجتماع على نفسه لا تفترض جميعها مشاكل قياسية ، فإنه من الصحيح كذلك أن بعض هذه الأسئلة تتضمن بالتأكيد مشاكل قياسية .

بعد إيداء هذه الملاحظة ، تقتضي الإشارة الى أن عالم الاجتماع الذي يباشر بتحديد قياس معين لا يكون أبداً ، إلا استثناء ، في وضع سهل مثل وضع التجار الذي يقيس طول إحدى الطاولات . إن معدلات الانتحار التي يشنها الإحصاء الرسمي تكون مغلوطة دوماً . فبسبب وجود محرقات خلقية ، يتم إخفاء عدد معين من الانتحارات باعتبارها حوادث . وفي بعض الحالات ، يكون من المستحيل التقرير حول الصيغة غير الإرادية أو الطوعية للوفاة . وإن معدلات الجريمة كما تظهر في الإحصاءات تسقط منها الجرائم والجنح التي لا تصل الى مراكز الشرطة . ثمة صعوبة أكبر هي أن مؤشرات التعداد الإحصائي ليست موزعة بانتظام . إن النساء يتحرن أكثر من الرجال غرقاً . والحال أن العائلة يمكنها بسهولة أكبر أن تنمو انتحاراً بواسطة الفرق في حادث أكثر من الانتحار بواسطة الشق . بعض الجرائم والجنح تردع أكثر من غيرها الضحية عن تقديم شكوى (السرقات الصغيرة ، الاغتصاب) ، بشكل يؤدي الى أن توزيع الجرائم حسب أنماطها كما يظهر في الإحصاءات الرسمية يمثل صورة مشوهة لوضع الجريمة الحقيقي . وإن ظاهرات اجتماعية عديدة تقاس باختصار بواسطة أجهزة تسجيل تؤدي ، بسبب عدم كونها محايدة اجتماعياً ، الى تشوهات منظمة لا نستطيع تصحيحها دوماً بسهولة . ثمة نمط آخر من الصعوبات : عندما نحدد قياساً معيناً ، مثل القياس الترتيبي المتعلق بمجموعة من الفئات التراتبية ، فليس من السهل دوماً تقرير موضع كل الأشياء التي نرغم ترتيبها في هذه المجموعة . هل يقتضي مثلاً وضع ترتيب فردي لأساتذة التعليم الثانوي والتعليم العالي في فئات الأطر العليا ؟ هل يقتضي تمثل التأهيل في الوسط الصناعي .- التأهيل في الوسط المدرسي في تقدير المستوى المدرسي ؟ وأخيراً ، كما بين مثل دوركهيم عن الأرباك ، لا يمكننا « قياس » بعض المتغيرات إلا على أساس الدلالات . وحينئذ نواجهنا مشكلة الحيار والجمع بين الدلالات : هل يقتضي قياس « الوضع الاجتماعي » أخذين بعين الاعتبار فقط المكانة الخاصة بمجموعة من المهن ، أو الدخل المتوسط لهذه المهن ، أو مستوى الأهلية الذي تفترضه ؟ هل يقتضي التنسيق بين هذه الدلالات المختلفة ؟ فإذا كان الجواب إيجابياً ، أيما ترجيح ؟ من المؤكد أن ليس ثمة جواباً وحيداً على هذه الأسئلة . إن مفهوم الوضع الاجتماعي يعبر عن حقيقة اجتماعية : ثمة بعض المهن المقترنة بمكافآت مادية ورمزية أعلى من الأخرى . ولكن من الصعب جداً إقامة تراتبية قادرة على توليد تراضي جميع المهن التي يمكن تمييزها ، ومن المؤكد أن من الوهم السعي لاستنتاج هذه التراتبية من نظرية التفرع ، وذلك لسبب بسيط هو عدم وجود نظرية عامة للتفرع الاجتماعي (راجع مقالة التفرع) . لنلاحظ مع ذلك أن أدبيات تقنية مهمة (ليكرت - Likert) - لازارسفيلد -

Lazarsfeld ، ودانكان - Duncan) ، تسمح بحل أكثر إرضاء لمشكلة الانتقاء والرجحان والتسيق، من الدلالات الى المؤشرات .

من جهة تعتبر المنفعة صفة لا غنى عنها للقياس في بعض الحالات . ومن جهة أخرى ثمة صعوبات في القياس . ما هو الموقف الواجب اتخاذه أمام هذا المأزق ؟ يعتبر البعض مثل دوغلاس (Douglas) أن التنبؤات التي توردها أجهزة التسجيل الاحصائية عن الجريمة والانتحار مثلاً ، تكون في وضع من الأفضل التكرار مع لكل تحليل من النمط الكمي بخصوص هذه الظواهر طالما أن التسجيل لم يخضع لمراقبة أدق . فضلاً عن أن موقفاً من هذا النمط يحول الى الأبد دون عالم الاجتماع ودون أن يطرح على نفسه بعض الأسئلة التاريخية (هل تزايد الانتحار في فرنسا بين عامي 1850 و 1900 ؟) ، فإنه يمثل محذور رمي الولد مع مياه الحمام . إذا كان صحيحاً أن أجهزة تسجيل ظاهرة معينة مثل الانتحار كانت منحرفة اجتماعياً ، فإننا نملك بعض المعلومات عن هذه الانحرافات . ذلك أن هذه المعلومات تكون أحياناً كافية لاتخاذ قرار بشأن صحة أو عدم صحة بعض النتائج . إن مثلاً بسيطاً يمكن أن يوضح هذه النقطة . لنفترض أننا لاحظنا خلال فترتين معينتين ، وفي بلد معين ، أن الانتحار الأنثوي (المسجل) يتزايد وأن توزيع أنماط الانتحار كان ثابتاً تقريباً . ولنفترض من جهة أخرى أنه ليس ثمة أسباب للافتراض بأن جهاز التسجيل أصبح أكثر فعالية وأكثر تنبؤاً من الفترة الأولى الى الفترة الثانية . في هذه الحالة ، إن العرض القائل « إن معدل الانتحار الأنثوي قد انتقل من م الى ن بالنسبة للمليون نسمة ، ينبغي اعتباره خطأ ، إذ إنه من المؤكد تقريباً أن م و ن هما تقديرات مشوهة عن العدد الحقيقي لحالات الانتحار . في المقابل ، إن العرض القائل « إن عدد حالات الانتحار الأنثوي قد زادت » . يمكن اعتباره مقبولاً حتى إجراء فحص أشمل ، وعلى العكس ، ثمة خطر في قبول العرض إذا ظهر تغير بين الفترتين في توزيع طرائق الانتحار . كما أن دوركهيم ، عندما لاحظ أن معدلات الانتحار تتغير بشكل منتظم مع السن ، فليس ثمة سبب لتفسير هذا التغير بصفته حادثاً مصطنعاً ، إذ إننا لا نرى لماذا يكون جهاز التسجيل أقدر على اكتشاف الانتحار عندما يكون المتحر عمره 50 سنة أكثر مما لو كان عمره 30 سنة . وعلى الرغم من أن معدل الانتحار في سن الثلاثين وفي سن الخمسين لديها كل الفرص لأن يكونا كلاهما مغلوطين ، فإن إشارة الفرق بينهما تتعلق بحقيقة ما . وباختصار ، إذا كان عالم الاجتماع الذي يعالج معطيات جمعها جهاز تسجيل غير محايد اجتماعياً ينبغي أن يكون متيقظاً دائماً ضد الحيل الممكنة للعبقريه الماكرة ، ويمكنه غالباً أن يكشف وجودها وأن يتحصن ضد آثارها .

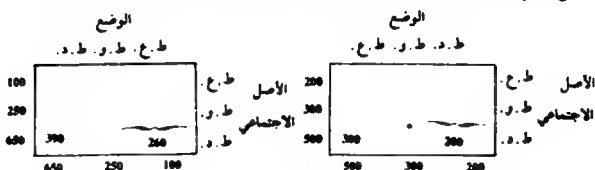
لنتفحص الآن النمط الثاني من الصعوبات المذكورة أعلاه . وهي صعوبة ترتيب بعض عناصر السكان في فئات تراتبية ، أو أن تنسب الى بعض العناصر « قيمة » حول متغير ما . إن هذه الصعوبة حقيقية وعامة في آن واحد . إنه لأمر استثنائي بالنسبة لعالم الاجتماع أن يجد نفسه في وضع يستطيع فيه دون أي التباس أن يرتب أو ينظم أو يقيس جميع أفراد السكان . ثمة صعوبة تكملية : لدى بعض الأفراد فرصة لأن يصنفوا بطريقة غير ملائمة أكثر من الآخرين . وهكذا ، فإن ظاهرة الغش الضريبي ورغدها غير المتساوي بفعل المهنة الممارسة أدت الى جعل مداخيل بعض الفئات تقدر أقل مما هي بشكل أسهل من مداخيل فئات أخرى . وهنا أيضاً ، يقوم الموقف

المعطي لعالم الاجتماع على كشف العبقرية المأكرة ، أي أن يبذل جهده لأن يميز في مجموعة الاقتراحات التي يمكنه إصدارها انطلاقاً من معطياته تلك التي تفرض بصورة تعسفية غياب العبقرية المأكرة من تلك التي تأخذ وجوده بالحسبان . وهكذا قد يكون خطراً الزعم ، على أساس المعطيات المستنتجة من الكشوفات الضريبية أن دخل التجار ، يكون في المتوسط ن من المرات أكبر من دخل المدرسين . في المقابل ، يمكننا الاعلان ، بعد التحقق من ديمومة بعض المعطيات المؤسسية ، أن دخل الأطباء قد ارتفع (أو تدن) أسرع من دخل المدرسين . كما أننا ، لو قررنا قياس مستوى التعليم بواسطة عدد سنوات التعليم ، يمكننا أن نتردد في احتساب الإعادة بأنها تساوي صفراً أو سنة كاملة : فالإعادات تصنف بطريقة غير أكيدة بالنسبة للقياس المحدد هكذا . ولكن لنفترض ، بما أن ذلك محتمل ، أن ترابطاً إحصائياً تتم ملاحظته بين المستوى المدرسي والأصول الاجتماعية عندما نقرر احتساب سنوات الإعادة صفراً ، ستلاحظ كذلك ترابطاً معيناً إذا اتخذنا القرار المعاكس لاحتسابها سنة كاملة . إن الارتباطين المتبادلين سيكونان على الأرجح ذات قيمة مختلفة . ولكنها سيكون لها بالتأكيد الإشارة نفسها ودرجة العظمة نفسها . وهنا أيضاً ، يملك عالم الاجتماع وسائل تسمح له بتقييم آثار الشكوك و/ أو منحرفات تظهر بصورة عامة عندما يشرح في ترتيب أفراد السكان في جملة من الفئات أو في نسبة إحدى قيم متغير معين ، لها .

أما الصعوبة الثالثة فهي : من الممكن بصورة عامة جمع عدة قياسات في تصور واحد . وهكذا يمكن أن يقاس المستوى المدرسي بواسطة عدد سنوات التعليم ، ولكن كذلك على سبيل المثال ، بواسطة درجة التعليم الذي أحرزت الشهادة العالية بواسطة (مثلاً ثانوي قصير أو ثانوي طويل أو عالٍ) . ويمكننا كذلك قياس الوضع الاجتماعي انطلاقاً من قياس مكانة المهن أو انطلاقاً من مؤشر منسق بين المكانة والدخل . بالطبع ، هذه القياسات ، بخلاف القياسات المادية مثل قياسات الطول أو الحرارة ، ليست متساوية ما عدا في حال التحول . إن أي قياسين للطول م و م مرتبطان فيما بينهما بواسطة تحول من النمط م = أ م ؛ وقياسين للحرارة بواسطة تحول من النمط م = أ م + ب . إن تحولاً من هذا النمط لا يمكن تحديده عندما يتعلق الأمر بقياسين « للإرتباك » أو « للوضع » أو « للمستوى المدرسي » . ولكي نخرج من هذه الصعوبة ، نستعمل المبدأ المعروف من قبل لازارسفيلد عن « الاستبدالية المتبادلة للمؤشرات » . ففي حالات كثيرة إن إشارة ودرجة العظمة لترابط متبادل إحصائي ، تظهران متماثلتين أيًا يكن المؤشر المستعمل . وهكذا ، أيًا تكن الطريقة التي يقاس بها الوضع الاجتماعي للأهل والمستوى المدرسي الذي توصل إليه الأولاد ، يظهر ترابط ثابت في الإشارة . بالإضافة إلى ذلك ، تكون القيمة المطلقة للترابط محصورة في فارق ضيق تقريباً .

فيما تقدم أثرنّا حالة القياسات المتكوّنة على أساس الدلائل و/ أو التنسيق بين الدلائل (المؤشرات الحسابية لدى المؤلفين الأميركيين) . إن فئة المؤشرات الثابتة مهمة جداً في علم الاجتماع ، وغرضها هو تلخيص المعلومات المحتواة في توزيع إحصائي أحادي التنوع أو متعدد التنوع . وهكذا ، يمكن أن ندفع إلى تلخيص المعلومات التي يمثلها توزيع للمداخل بطريقة تؤدي إلى استنتاج قياس للتفاوت . وكذلك يمكننا أن نرغب بتلخيص التوزيع الثنائي التنوع الذي

يعطي الوضع الاجتماعي على أساس الأصول الاجتماعية (جدول الحركة الاجتماعية بين الأجيال) بطريقة تؤدي الى استنتاج قياس الحركة الاجتماعية بين الأجيال . للوهلة الأولى ، إن قضية بناء القياسات تكون أبسط في حالة المؤشرات الثابتة منها في حالة المؤشرات الحساسة . في الحالة الأولى ، يقتضي تلخيص معلومة ناجزة . في الحالة الثانية ، يقتضي أن تغب من جملة من المؤشرات غير المحددة نظرياً . ولكن كل تلخيص يمثل خسارة في المعلومات . بالإضافة الى أن ثمة طرق عديدة لتلخيص معلومة إحصائية . فالتلخيصات المختلفة التي يمكن استعمالها تكون بصورة عامة مرتبطة بالتحويلات . ولكن هذه التحويلات لا تمثل دوماً خصائص التحويلات المميزة للقياسات المادية . إن أي قياسين للحرارة م و م يكونان مرتبطين - كما قلنا - بتحول مستقيم من النمط $M = a + b$. وأياً تكن a و b ، لو كان القياس M أعلى بشكل دقيق (أو أدنى أو مساوياً) من M' ، M' (قياس تناوبي) سيكون إذن ، على غرارته أعلى بشكل دقيق أو أدنى ، أو مساوياً) من M' : فأياً يكن القياس المستعمل ، أكان نظام ريومير (Reaumur) أو نظام فهرنهايت (Fahrenheit) ، سيستنتج الارصادي أن الطقس كان أكثر حرارة (أو أكثر برودة) في تاريخ معين وساعة معينة منه في تاريخ آخر وساعة أخرى . وبصورة عامة يكون قياسان ماديان مرتبطين بتحول رتيب . من المؤسف أن الأمر ليس كذلك دوماً مع المؤشرات الثابتة المستعملة في علم الاجتماع : إن مؤشرين مرتبطان بتحول معين يمكن أن يمثل وجهتي نظر مختلفتين وأن يؤديا هكذا ، الى تشخيص مختلف . لنفترض أن الانتاج الوطني غير الصافي لبلدين أ و ب ارتفع بين 1970 و 1980 على التوالي من 600 الى 1000 بالنسبة للأول ومن 2000 الى 2500 دولار بالنسبة للثاني . يمكننا أن نعلم أن التفاوت بين البلدين قد تدنى بما أن النسبة بين الانتاج الوطني في ب والانتاج الوطني في أ قد انتقل من $2000 / 600 = 3,7$ الى $1000 / 2500 = 2,5$. ولكننا نستطيع أن نؤكد كذلك أن التفاوت ازداد ، بما أن الفرق بين الدخل الوطني في ب والدخل الوطني في أ انتقل من $2000 - 600 = 1400$ الى $2500 - 1000 = 1500$. ولتفحص جدولين مبسطين للحركة الاجتماعية بين الأجيال (نفترض أننا نستطيع ترتيب عينة من 1000 شخص مراقبين في ثلاث طبقات : الطبقة العليا والطبقة الوسطى والطبقة الدنيا) ، ولتخيل أن الجدولين يقدمان (جزئياً) رصيدين أجريا في بلدين أ و ب .



سنهتم بحركة الطبقة الدنيا فقط . إذا تفحصنا العدد المطلق للأشخاص الذين هم في وضعية الحركة الصاعدة ، نظهر ب أكثر حركة من أ . ولكننا نلاحظ كذلك في أ ، أنه من بين 500 شخص من أصل اجتماعي متدنٍ بقي 300 في الفئة نفسها وعرف 200 منهم حركة صاعدة .

إن معدل الحركة الصاعدة للطبقة الدنيا تكون إذن في هذه الحالة $2/5 = 40\%$. في ب يساوي هذا المعدل $260/650 = 40\%$. يسمح المؤشر هذه المرة بالاستنتاج أن معدلات الحركة الصاعدة للطبقة الدنيا تكون متساوية في الحالتين . ولكننا نستطيع أن نلاحظ أيضاً في ب ، أن بنية الهرم الاجتماعي هي في وضع يكون فيه الحد الأقصى النظري لحركة الطبقة الدنيا مساوياً لـ $350/650$. وبالفعل ، إن عدد عناصر الطبقات هو في وضع أدى إلى أن الخططين الأولين والعمودين الأولين من الجدول ب يمكنها في أقصى الحدود أن تضم 350 شخصاً . ينجم عن ذلك أن الخلية الخاصة بعدد الأفراد القادمين من الطبقة الدنيا والباقي فيها ينبغي أن تحتوي في حد أدنى 300 شخصاً ، وأن الحركة الصاعدة لا يمكن أن تكون أعلى من $650 - 300 = 350$. أما في أ فعلى العكس نجد الحركة القصوى النظرية للطبقة الدنيا تساوي 500 . وإذا أردنا تقييم حركة الطبقة الدنيا ، ثمة ما يفرقنا إذن بربطها بحددها الأقصى النظري . في هذه الحالة ، تظهر ب أكثر حركة من أ . بما أن نسبة الحركة الملاحظة / الحد الأقصى للحركة في ب يساوي $260/350$ ، في حين أنها تساوي في أ $200/500$. كما أن الفرق $350 - 260$ أدنى من الفرق $500 - 200$.

إن الكثير من المناقشات حول تطور الحركة الاجتماعية ، وحول الفروقات الدولية في مادة الحركة وحول تطور التفاوت أو حول الفروقات الدولية في مادة التفاوت تسهر عن اعتبار أنه من الممكن بصورة عامة بناء مؤشرات مختلفة ، بمثابة لوجهات نظر مختلفة وباستطاعتها بالتالي أن تؤدي إلى تشخيصات مختلفة . لتفحص حالة مؤشر جيني (Gini) ، وهو قياس كلاسيكي للتفاوت في الدخل . يقي هذا القياس على أساس منحنى لورنز (Lorenz) الذي يعطي النسبة المئوية للكتلة العامة للمداخيل التي يملكها من $0/0$ إلى $100/100$. عندما تكون المساواة تامة يكون خط المؤشر مستقيماً . وكلما برز إحديداه كلما كبر التفاوت . إن مؤشر جيني هو قياس إحديداب المنحنى وبالتالي هو قياس للتفاوت . ولنفترض أن هذا المؤشر كانت قيمته في فرنسا أعلى منها في ألمانيا مثلاً ، لا يمكننا الاستنتاج من ذلك بشكل قاطع أن التفاوت يكون أكبر في فرنسا . لتخيل بالفعل مجتمعين بيروقراطيين تسودهما المساواة ، حيث لا ترتبط المداخيل إلا بالسن ، أي حيث تكون المداخيل متماثلة بالنسبة لجميع الأشخاص الذين يكونون في سن معينة . إن تطبيق مؤشر جيني على هذه المجتمعات المساواتية بصورة تامة سيظهر درجة معينة من التفاوت ، هذا التفاوت الناجم ببساطة عن كون جميع الناس ليس هم نفس السن في وقت معين . إذا ظهر المجتمعان مختلفين من وجهة نظر مؤشر جيني فإن الفرق ينجم فقط عن فرق في بنية الهرم الديموغرافي . تبرهن هذه التجربة العقلية عندما يتعلق الأمر بمجتمعات حقيقية أنه ، قبل تفسير فرق معين في مؤشر جيني باعتباره إشارة فرق تفاوت ، من الضروري التحقق من أن الفرق ليس ناجماً عن فرق بسيط في البنية الديموغرافية ، كواحد من احتياطات أخرى . كما أنه من المؤكد ، أن « دليلاً اجتماعياً » مثل الدخل الوطني غير الصافي ، ينبغي أن يستعمل بكثير من الحيلة : إذا قارنا بين بلدين متميزين ، الأول باستهلاك ذاتي ضعيف والثاني باستهلاك ذاتي قوي ، سيعطي الفرق في الدخل الوطني غير الصافي صورة مضخمة للفرق في مستوى الحياة . ودون هذه الاحتياطات ، ثمة خطر في أن تصبح هذه المؤشرات وسائل نقل أيديولوجية فعالة . لذلك يبدو أكثر أهمية التشديد على

ضرورة وجود موقف نقدي حيال الدلالات الاجتماعية ، بما أنها اكتسبت ، على أثر أعمال أوغبرن (Ogburn) وبوير (R. Bauer) وآخرين في الولايات المتحدة أولاً ، ومن ثم في أوروبا ، وجوداً سياسياً رسمياً وأهمية سياسية متزايدة ، الى حد أن دنكان (O.D. Duncan) استطاع عام 1969 الحديث عن « حركة اجتماعية » بخصوص تطور الكتابات والأهواء حول الدلالات الاجتماعية . أما اليوم فإن كل سياسة اجتماعية تميل الى البحث عن تلطيف لمعامل جيني أو لنظرائه . ذلك أن معامل جيني ليس الوحيد الذي تقتضي معالجته احتياطات كبيرة ، فلا شيء يشير فضلاً عن ذلك أن التلطيف للعوامل يرتبط به مستوى أعلى من الرضى الجماعي (راجع مقالة التفاوت) . وبصورة عامة ، إن معنى الدلالات ومتغيراتها من وجهة نظر السياسة الاجتماعية ليس أبداً أكيداً ولا فورياً . إن معدلات الانتحار ليس لها معنى في حد ذاتها ، وإنما فقط بالنسبة لنظريات ضمنية أو صريحة مثل نظرية دوركهيم ، تحمل من الانتحار دليلاً على متغيرات مثل « الارتباك » أو « الأنانية » . كما أن قياسات التفاوت ليس لها معنى إلا بالنسبة لنظريات تسمح بإقامة علاقة بين التفاوت من جهة و« الرضى » الفردي والجماعي من جهة أخرى .

- BIBLIOGRAPHIE. — BAUER, R. (red.), *Social indicators*, Cambridge, MIT Press, 1966. — BLALOCK, H. M. Jr (red.), *Measurement in the social sciences*, Chicago, Aldine, 1974. — BLALOCK, H. M. Jr, et BLALOCK, A. (red.), *Methodology in social research*, New York/Londres, McGraw-Hill, 1968. — BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), « Design, measurement and classifications », in BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), *Quantitative sociology. International perspectives on mathematical and statistical modeling*, New York/Londres, Academic Press, 1975, deuxième partie, 259-472. — BOUDON, R., *Mathematical structures of social mobility*, Amsterdam/Londres, Elsevier, 1973. — BOUDON, R., et LAZARSFELD, P. F. (red.), *Le vocabulaire des sciences sociales. Concepts et indices*, Paris/La Haye, Mouton, 1965. — DEGENNE, A., *Techniques ordinaires en analyse des données*, Paris, Hachette, 1972. — DOUGLAS, J., *The social meanings of suicide*, Princeton, Princeton University Press, 1967. — FAVERUE, J. M., FLAMENT, C., GROOT, A. (de), KNIPS, L. (red.), *Les problèmes de la mesure en psychologie*, Symposium de l'Association de Psychologie scientifique de Langue française, Paris, PUF, 1962. — LAND, K. C., et SPILERMAN, S. (red.), *Social indicator models*, New York, Russell Sage, 1975. — MARANELLI, G. M. (red.), *Scaling. A sourcebook for behavioral scientists*, Chicago, Aldine, 1974. — NAGEL, E., « Measurement », *Erkenntnis*, II, 1^{re} partie : Exposé, 1931, 313-335. Reproduit in MARANELLI, G. M. (red.), *Scaling. A sourcebook for behavioral scientists*, Chicago, Aldine, 1974, 3-21. — OGBURN, W. F., *Social change, with respect to culture and original nature*, New York, B. W. Huebner, 1922. — PAGLIN, M., « The measurement and trend of inequality : a basic revision », *American economic review*, LXV, 4, 1975, 598-609. — TORGERSON, W. S., *Theory and methods of scaling*, New York, Wiley, 1958. — YASUDA, S., « A methodological inquiry into social mobility », *American sociological review*, XIX, 1, 1964, 16-23.

Valeurs

القيم

إن الإسناد الى القيم أمر ثابت عند علماء الاجتماع الكلاسيكيين ، ولا سيما دوركهيم وفير (Weber) ، ويمكن حتى اعتباره أحد التدابير الأكثر ابتكاراً لفكرهم . فيشدد فيير على أهمية

الطهرية في تكريم الروح الرأسمالية . أما فيما يتعلق بدوركمهايم ، فإن التمييز المهم في نظره ، الذي يقيمه بين التضامن الآلي والتضامن العضوي يرد الى تصورين لما يعتبر شرعياً في هذين النمطين من المجتمعات الشديدة التناقض : من جهة ، امتصاص الفرد في الوحدة الجماعية ، ومن جهة أخرى ، إعتبار المجتمع بصفته محصلة الجهود الفردية المنسقة والمراقبة . وتتأمن الوحدة الاجتماعية ، بالنسبة لدوركمهايم كما بالنسبة لغيره ، بواسطة القيم المترسخة في الأفراد وفي النهاية موزعة بينهم ومتمثلة من قبلهم . هذه القيم الموصوفة غالباً بأنها « أخيرة » و « نهائية » ، تقدم باعتبارها مرتبطة بالتجربة الدينية . ولكن إذا كانت أهمية القيم ، أو « المثل الجماعية » مؤكدة بقوة من قبل علم الاجتماع الكلاسيكي ، فإن وضعها وطريقة عملها يبقيان غامضين . ودوركمهايم الذي يزعم أنه « يعامل الوقائع الاجتماعية بصفاتها أشياء » ، يصر على « موضوعية » القيم . ولكنه ، رغم خطر الانغلاق في حلقة مفرغة ، يسند موضوعية « المثل الجماعية » على موضوعية المجتمع ، في حين أنه لكي يقيم موضوعية هذا الأخير ، يذكّر بموضوعية المثل الجماعية .

إن اللجوء الى القيم بشكل غالباً إنفاذاً بالنسبة الى علماء الاجتماع الذين يسعون الى تفسير ثبات بعض التصرفات وتماكها أو خصوصيتها . هذا المسعى الكسول كثير الورد لدى العديد من علماء اجتماع التطور ، الذين يعتقدون أنهم يفسرون السير « الحسن » نسياً للمؤسسات الرأسمالية أو الديمقراطية عند الانكليز أو الأميركيين ، بوجود قيم في ثقافة هذه الشعوب مثل الجهد والاعتدال وتفضيل التحديد على التقليد . ويبقى عندها أن نتساءل ، كيف تتكون القيم المذكورة وتتوطد وتستمر ، إلا إذا افترضنا أنها هبطت من السماء . من جهة أخرى ، كان لجوء علماء الاجتماع الكلاسيكيين الى القيم يغذي نسبة ، تبدأ صعوباتها بالظهور اعتباراً من إعطائها شكل المقولة الواضحة : إذا كان « للمثل الجماعية » مثل هذا الوزن في تحديد الأشكال المختلفة للتصرف ، فما هو الامتياز الذي ينقذ حكم عالم الاجتماع من سيطرة القيم التي تتحكم بحكمه ؟

وتحت اسم القيم ، أخذ علماء الاجتماع الكلاسيكيون بعين الاعتبار عملية التقييم أقل بكثير من الحالات ذات القيمة في النظام الاجتماعي - عمليات إضفاء الشرعية أقل بكثير من حالة الشرعية الفرضية جداً . إلا أن انقلاباً في الاحتمالات سرى مدى خصوصيته ، يوحى به إلينا ، إثر استبدالنا وجهة النظر الواقعية والاستبدادية التي غلبت طويلاً في تحليل القيم الاجتماعية ، بوجهة نظر النشاط المتبادل . ليس ثمة مجال لمعاملة القيم بصفاتها أفكاراً أفلاطونية ، تحكم من عالي جوارثها عالم المؤسسات الأرضي . وإن لاهوت النعمة حسب كاليفان (Calvin) والقديس أغسطينس (S. Augustin) لا يشكل تفسيراً ملائماً لعمل الرأسمالية . والقيم ليست شيئاً أكثر من أفضليات جماعية تظهر في وضع مؤسساتي وتساهم بطريقة تكونها في تنظيم هذا الوضع . كما يقتضي مسبقاً توضيح طبيعة هذه الأفضليات ، والتساؤل بصورة خاصة في أي معنى يمكننا القول إنها موضوعية .

إذا فكرنا في الأفضليات كما تصفها الصياغات الأكثر أساسية لنظرية الاختيار لدى المستهلك ، نجدنا مدفوعين الى الافتراض أن الشخص يتمتع بسلّم من الأفضليات الواضحة

والمتماسكة ، وأنه في اللحظة التي يتخذ قراره فيها ، يكون لديه معرفة ملائمة لنتائج قراره ، وأنه يمارس رقابة فعلية على محيطه ، أي أنه يسيطر على المراحل الوسيطة التي تفصل اللحظة التي يقرر فيها حالة النظام الاجتماعي الذي يسعى إلى تحقيقه والوقت الذي تتحقق فيه الحالة المذكورة. وإن علماء الاجتماع والاقتصاديين (وبخاصة سيمون (Simon) ومارش (March) الذين طرحوا على أنفسهم سؤال عقلانية المقرر ، الذي يمارس مسؤوليات تسلسلية في مؤسسة أو في تنظيم بيروقراطي ، قد أشاروا إلى أن الشروط الفضل المتعلقة بالأعلام وتماسك الأفضليات والرقابة على المحيط ، أبعد من أن تكون قد تحققت من الناحية العملية . وإن ممارسة القرار ، عندما تمارس في إطار تنظيمي ، ترتبط بالعلم بمعناه الضيق أقل من ارتباطها بفن تدبّر الأمر (The art of muddling-through) حسب تعبير ليندبلوم (Lindblom) . ولا يمكن بأي شكل من الأشكال معاملة الأفضليات المتكونة هكذا بصفاتها مبادئ واضحة التفسير وعملية . إن تعبير « لم أرد ذلك » لا يعبر فقط عن اضطراب المقرر العايش . فهذه الصيغة تعبّر عن المفاجأة ، وربما « المفاجأة الإلهية » أمام الحدث . ولكنها تترجم بخاصة الصعوبة القصوى التي تواجهها في مراقبة سلسلة من الغايات والوسائل المميزة والمحددة . إن التحليل التنظيمي يظهر أن غرضاً كان يعامل في البدء بصفته وسيلة يجد نفسه في أغلب الأحيان ذات قيمة غير متناهية ، إما بسبب جهود العملية وإما بسبب فوائد غير متنترة قدمتها لنا . إن « إنتقال الأغراض » وارتفاع بعض الوسائل إلى رتبة الأهداف ، والتخلي عن الأغراض التي يظهر الوصول إليها غير ممكن أو أنها محيية للأمال أو دون معنى ، هي مواضيع تعالج تكراراً من قبل منظري التنظيم .

وهكذا ، كما يتبين بوضوح كامل هربرت سيمون (Herbert Simon) . فقد بالتالي التمييز الكلاسيكي بين الوقائع والقيم الكثير من شموليته ، بسبب صعوبة إقامة تمييز واضح بين الغايات والوسائل في بعض الحالات . وبصورة أدق ، يقوم كل فعل ما عدا الأيسر بينها بصورة عامة على جملة أحكام واقعية وقيمة ذات تبعية متبادلة . وفيما يتعلق بالوسائل يمكن أن تصبح أهدافاً في مرحلة لاحقة . وبتعابير أخرى ، إن الأحكام القيمة والأحكام الواقعية ، وكذلك الوسائل والغايات يمكن تمييزها بسهولة في اللحظة . ولكن التمييز يفقد من ملاءمته إذا ما أردنا تطبيقه على عملية تتم في الزمن . يمكن أن نتأكد في التصورات الشائعة للتقنية . فالمهندس ينسق بين الموارد بغية الحصول على هدف لم يختاره هو نفسه ، والذي عندما يتحقق يؤدي إلى إشباع آخرين غيره وغير الذين هم تحت سلطته وقد ساهموا في تنفيذه . لقد ميز وليام توماس (William I. Thomas) مواقف القيم لكي يشدد بشكل أفضل على « موضوعية » الثانية . ولكن حكماً قيمياً ليس موضوعياً بالمعنى الذي يمكن أن تكون فيه مقولة منطقية - تجريبية . ومن الصحيح تماماً أن القيم لا تخترل إلى أفضليات فردية بما أنها تنشأ عن نقاشات ونزاعات أو تسويات بين تنوع من الآراء وجهات النظر ، وأنها « تلزم » هؤلاء الذين يتمنون إليها . ولكن يقتضي عدم الاستنتاج من ذلك أن القيم هي مبادئ أكيدة وصريحة وواضحة المعنى ، يمكننا انطلاقاً منها « استنتاج » ترتيبات معيارية خاصة . فضلاً عن ذلك ، بما أنها تتكون في محيط « متعدد الأبعاد » ، فإنها تظهر دائماً مركبة . صحيح أن كل واحدة لها توجه خاص : إن قيمة مثل الفعالية (الإدارية والسياسية) تتميز في أن

واحد عن الانتاجية المحض تقنية وعن المردود المالي أو حتى الاقتصادي . ولكن القرار هو تحكيم بين هذه التوجهات المختلفة ، التي لا تعطى أبداً في « حالة النقاء » ، ولكنها توجد متجسدة في تركيبات مؤسسية معقدة وطائرة .

فيما يخص النقاش حول القيم ، قدمت إذن نظريات التنظيم على طريقة سيمون مساهمتين جوهريتين تسمح بتحاشي عدد معين من الصعوبات الكلاسيكية عبر إبراز عملية التقييم نفسها . فبالنسبة لتنظيم معين يتم التعبير عن الأفضل بشكل نسبي ومقارن . إن حالة س من النظام ليست جيدة في حد ذاتها وبشكل مطلق . ولكن يمكن الحكم عليها بأنها أفضل من الحالة ص لأنها تمثل بالنسبة الى الثانية زيادة في الفعالية الاقتصادية والفعالية السياسية أو في التضامن . ومن ناحية ثانية ، يكون التقييم متعدد المعايير : إن منطق المؤسسة لا يمكن اختزاله بدقة الى منطق الربح . وإما أنه ليس كذلك إلا بقرار اعتباطي من المراقب أو من المسؤول ، الذي يصنع المازق حول أبعاد أخرى ذات مغزى كذلك ، ولكنه يتركها جانباً . وثمة أكثر من ذلك : إن التقييم الذي يحظى أولوية للحالة س على الحالة ص لا يقوم على إبعاد المعيار الذي يعتبر غير ملائم ؛ أو أقل ملاءمة ، لمصلحة المعيار وحده ، وإنما على توازن الواحدة بالنسبة للآخرى . والمقرر لا يضع كل بيضه في سلة واحدة إلا استثناء ؛ لكنه يختار في الغالب التركيب الذي يحتفظ بالحد الأقصى من الفوائد المنسوبة الى كل واحد من الاحتمالات ، في الوقت نفسه الذي يسعى فيه الى تقليص التكاليف المرتبطة بها .

إن التقييم هو مقارنة بين احتمالات يتم تقييمها بأشكال مختلفة - وهي محتملة بشكل متفاوت ، ويمكن معاملته باعتباره عملية اجتماعية ذات ثلاثة عناوين على الأقل . إنه ينشئ عن عملية تدريب ؛ وهو يستند الى أسانيد تقدمها أنظمة معيارية تسبق في وجودها عملية التقييم المقصودة ؛ وهو مرتبط بوضع المقرر ، أي بموقعه في التنظيم . وبوصفنا للتقييم بصفته عملية تقضي بالنسبة لفرد يتمتع ببعض الخصائص ، بوضع أفضليات بين حالات مختلفة لنظام اجتماعي معين ، ندفع الى إعطائه نظرة متعددة وتركيبية ، وإلى حد ما ، استراتيجية .

هل هذه النظرة قابلة للتوفيق مع التصور الكلاسيكي الذي يجعل من القيم معطيات فضل وغير قابلة للاختزال ؟ إنها قابلة لذلك ، ولكن بشروط معينة ، يقتضي تحديدها الآن . إن نظرية التنظيمات تشير بوضوح شديد الى تعددية القيم المشاركة في عمل التنظيمات . لن نتفحص الآن الأفضليات الجماعية للمقررين ، وإنما ستفحص « رؤى للعالم » مثل الطهرية حسب فيبر ، أو الفردية حسب دوركهيم . إن الطهرية تجمع بشيء من المفارقة تقييم الطاعة والخضوع - حيال القانون الإلهي - ومن جهة أخرى التجديد والابتكار في الأشياء الانسانية . ونعثر على نفس التوتر في القيم الفردية حسب دوركهيم ، بين روح النظام وروح الاستقلال . وإذا حللنا تكون « الرؤى للعالم » الكامنة في « الأديان الكبرى ذات الانتشار العالمي » ، لتبين لنا أن الأمر يتعلق بمجموعات أو نظم باللغة التعقيد . فهي لا تتكون فقط من توجهات تقديرية - مثلاً الأفضلية الممنوحة للجهاد على التمتع . تقوم هذه الأفضليات على معتقدات اعتباطية الى حد ما ، ولكنها لا يمكن أن تعامل

بأي شكل من الأشكال بصفتها « بنى فوقية » وأحلاماً أو هذياناً . لقد صعد فيير بوزن اللاهوت وعلم الإنهيات على الممارسة الاقتصادية ، وبخاصة بطبيعة الرابطة المعقدة جداً بين اللاهوت الكالفيني والزهد الطهري ، الذي هو أبعد ما يكون عن الفهم السريع . ودوركهيلم لم يقم من جهته أبداً باستكشاف العلاقة بين المحتوى الادراكي والمحتوى التقييمي للأيديولوجيات . ولكنه شدد على أهمية الممارسات (مثلاً في نطاق الأخلاق المهنية) التي يصدقها بدورها تطور المعتقدات المشتركة وتبذل الأوليات المؤسساتية . في المقابل ، يشير توكفيل (Tocqueville) في كتاب الديمقراطية في أميركا إلى التبعية بين « الميول العامة والمهيمنة » (الأفضلية الممنوحة في المجتمعات الديمقراطية لقيم مثل الحرية والمساواة) وه المعتقدات الدوغماتية ، (الأفكار المقبولة في مادة التنظيم الاجتماعي ، مثلاً سيادة الاقتراع العام) . إن « الرؤى للعالم » التي تتماثل قيمها في علم الاجتماع ، ينبغي إذن تحليلها بصفتها تراكيب معقدة للمعتقدات والأفضليات ، التي يعتبر استقرارها مسألة خلافية .

إن فائدة هذا المسعى هي كونه يسمح بالتعرف على نظام الفرضيات القليلة الواقعية حول السمة المزعومة « اعتبارية » لنظم القيم وه الخيارات الوجودية . من الصحيح أننا إذا قارنا بالإجمال « الرؤية للعالم » الطهرية وه الرؤية للعالم « البراهمانية أو البوذية ، يكون من المستحيل البرهنة أن أحدها أصدق أو أفضل من الأخرى . يحق لنا إذن الاستنتاج أنها كلتاهما اعتباريتان . ولكننا ، إذا تبيننا وجهة نظر وراثية لا نثنين فقط أنها تتكون بالنسبة للمؤرخ وعالم الاجتماع في مجرى الزمن عبر المواجهة مع مفارقات التجربة الاجتماعية في ظهورها المتتالي ، في حين أنها تظهر بالنسبة للمؤمن باعتبارها مطلقة وباعتبارها « مجموعة » من العقائد والمعتقدات التي ينبغي إما « قبولها وإما تركها » . إلا أن التصور المقارن والوراثي للقيم ينبغي ألا ينسبنا أبداً أنها يمكن أن تكون موضوعاً للانتهاء أو « للقناعة » الذاتية التي تنفر من المسعى التدرجي والمقارن .

هل إن التناقض بين التصور النسبي والتصور الاستبدادي ينبغي أن يؤخذ حرفياً ؟ في الحالين ، تبقى المقارنة هي الأولوية الأساسية للتقييم . ومن الصحيح أن الخلاص بشكل بالنسبة لتلميد للمسيح ، قيمة غير قابلة للمقارنة - حتى ولو كان هم المسيحي في خلاصه لا يرمي كل شيء في انسجام اللامبالاة . فثمة خيارات تفرض نفسها بمثابة مطلقات ، كما أن ثمة حركات اجتماعية تتمتع في نظر أعضائها بقيمة غير نهائية محضة . ولكن ثمة كذلك خيارات تظهر بمشابهة حلول متدرجة ومتبصرة .

فيما يتعلق باستقرار نظم القيم ، ثمة ملاحظتان يمكن ذكرهما . ومن ناغل القوى أن نذكر أن القيم تظهر بشكل ثنائي التفرع فإذا كان ثمة حالات لنظم اجتماعية تعتبر مرغوباً فيها ، فثمة بالتتابع حالات لنظم اجتماعية تعتبر غير مرغوب فيها . وإذا كان ثمة معتقدات دوغماتية مؤكدة ، فإن ثمة حالات أخرى منفية دوغماتياً . وبهذه الصفة ، يمكن اعتبارها « مركزية » أو مهيمنة إذ إنها تقود الوضع في مجموعة الذين يتبنون إليها . وعلى العكس ، يمكن اعتبار الأفضليات أو المعتقدات المتنوعة منحرفة بما أنها تجعل تقريباً ، من الأفراد - أو المجموعات - الذين

يعترفون بها ، مختلفين ومنشقين أو مجرمين . تختلف شدة هذه الثنائية في ان واحد حسب المجتمعات - التي تسمح بتقدير التسامح - وحسب طبيعة النشاطات القائمة . وفي كل حال ، بين القيم المهمة والقيم المنحرفة ، يمكننا الحديث مع كلوكوهن (F. Kluckhohn) التي أدخلت هذه الفئة الثالثة ، عن قيم « متنوعة » . إن تعبير الأفضليات أو المعتقدات المختلفة عن تلك التي تعتبر مهمة أو منحرفة ، يوفر للأفراد هامشاً من المناورة . فهذه القيم « المتنوعة » لا تمنح الأفراد فرصة ممارسة حريتهم وحسب ، ولكنها تشهد كذلك على عدم الحتمية النسبية لنظام القيم نفسه .

لقد مال علماء الاجتماع الكلاسيكيون الى الإفراط في القدرة التكاملية لأنظمة القيم . إن ما يؤدي إلى تضامن أعضاء مجموعة معينة هي القيم المشتركة التي يتوزعونها (Commonly shared values) . يستدعي هذا المقترح سلسلتين من التدقيقات . أولاً ، تستند الوحدة الاجتماعية على شيء آخر غير القيم المشتركة : فكما قال باريتو (Pareto) ، يقتضي أن تترك مكاناً للمصالح ، الى جانب المعتقدات والميول المشتركة ، من جهة أخرى ، إن القيم تجزىء بمقدار ما تجمع . لقد كانت القيم الطهرية والقيم الفردية موضوعاً لاتناء واسع . ولكنها كانت عرضة لهجوم عنيف ، لقد قدمت للديموقراطية والرأسمالية قلباً ونواة . ولكنها أثارت ردود فعل عنيفة ودائمة .

ثمة مجال إذن للتمييز في كل نظام للقيم بين فواته العصبية وانكساراته المتنوعة جداً التي تظهر معه هذه النواة العصبية عبر الزمن في تراكيب مختلفة جداً . وقد أخذت الآن عبارة الصيغة في معنى مختلف عن المعنى الذي اقترحه كلوكوهن . كانت تشدد هذه الأخيرة على كون بعض المعتقدات وبعض الميول تعتبر بمثابة تعبيرات شرعية لأفضليات فردية - أو على الأقل بمثابة أفضليات تترك الجماعة حيالها ، أفراداً معينين أو أقليات معينة حرة في خيارها . ونضيف الآن الى هذه المفاهيم ، ذلك المفهوم المألوف لدى الميثولوجيين ، مع مرفقاته أو محسناته . يمكننا إذن معالجة موضوع القيم باعتباره تراثاً - أي باعتباره تاريخاً مع تكراراته وإغفالاته ونوباته . وهكذا يتم الحديث بشكل غير مبالٍ تقريباً عن « القيم » أو عن « التقاليد » الديمقراطية - الأمر الذي يدعو الى التساؤل عما إذا كانت سلطة هذه القيم هي سلطة التقليد .

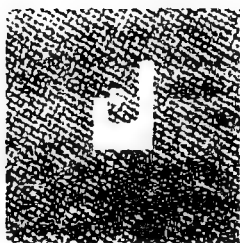
عندما ندرك الرابطة بين أنظمة القيم والتقاليد ، يتبين لنا أن أنظمة القيم تشكل أنظمة مفتوحة . لقد شدد علماء الاجتماع الكلاسيكيون بقوة على الوجه المنظم للأفضليات الجماعية : فلهذه الأفضليات منطق معين . وحتى لو كان هذا المنطق قليل التطلب ، فإنه لا يسمح بكل التجمعات . والقيم الديمقراطية مثلاً ، لا تقترون إلا بصحبة مع الاستبدادية وه عبادة الشخصية . . وهكذا فإن توترات قوية جداً في تصور ما يعتبر مرغوباً فيه بصورة شرعية ، تعرض نظام القيم الى خطر الانقطاع . وإن نزاعات القيم الشهيرة تعني أن تعريف المرغوب فيه لم يعد يستجيب لأدنى درجة من التجانس . ولكن تمانس نظام للقيم لا يتم تقديره فقط من وجهة نظر محتوياته الإدارية والتفصيلية ، فيمكن الحكم عليه كذلك من وجهة نظر الأصول التي حكمت انجاز محتوياته .

إن النقاشات الحالية حول شرعية أنظمتنا التربوية تقدم لنا مثلاً ممتازاً على هكذا تنافر . فالأصول الاستحقاقية للتوظيف والمكافأة استفادت طويلاً من شرعية قوية . كانت هذه الشرعية تستند الى فرضيتين . كان مقبولاً أن من يكون أكثر قدرة وأكثر مثابرة وأكثر إنتاجية ، ينبغي أن يكافأ أكثر من الأقل قدرة ومثابرة واجتهاداً . لتخيل الآن أن نظام الامتحانات أو المباراة التي يعترف من خلالها بالأكثر قدرة ثم يتم تعيينهم ، يتكشف أمام ملاحظة علماء الاجتماع أنه وسيلة ملتوية بين أيدي « المهيمين » لتثبيت هيمنتهم ، أو دون الذهاب الى هذه الفرضيات المتطرفة ، أن حيادية وشمولية النظام التوظيفي ، اللتين طالما امتدحتنا ، تتعرضان لنشويبات بارزة ، ليست عارضة وإنما منظمة لمصلحة « أبناء البروجوازية » . ويتطور الشك الى حد الاعتراض على شرعية النظام . والمثل الملعنة (مساواة الجميع أمام المدرسة) تكذبها التجربة . ولكن نظام القيم الاستحقاقية ربما يستعيد رصيده ، فيها أعيد تثبيت الاتفاق ، بطريقة أو بأخرى ، بين المبدأ بمكافأة الناس حسب جدارتهم (أي تبعاً لقابلياتهم ومؤهلاتهم وجهدهم) ، والشروط المؤسسية التي تحكم تنافسهم . يمكن أن يتم تقليص التنافر إما بواسطة تصحيح عيوب النظام الأمر الذي يجعله أكثر توافقاً مع مبادئه الخاصة ، وإما بالتخلي عن المتطلبات المثالية ، وإما بواسطة تخفيض قيمة النظام التربوي نفسه ، الذي لا يعود يعتبر التدبير الشرعي الوحيد للتنافس والترقي - هذه النتيجة التي يكون لديها فرص أكبر في الحصول فيها لو فقد ، من جهة أخرى طموح الحركة من قوته ومن سحره . إن أنظمة القيم عرضة لمخاطر الانقطاع ، ولكنها تتمتع كذلك بقدرة على الانتظام والتصحيح . وفي الخاتمة ، تكون قادرة على التطور والتكيف مع تغيرات محيطها .

هذه القدرة على الانتظام ، هل هي ذاتية أم خارجية ؟ إن التمييز بين الموضوع والصيغ عبر اكتشاف النواة الصلبة يمكن أن يساعدنا في حل الصعوبة الخاصة بالصفة الذاتية أو الخارجية لانظام نظام القيم . يمكن تقليص التنافر بإعادة ضبط الممارسات أو إعادة تعريف « المعتقدات الدوغماتية » والميول . فالخطر يكون مزدوجاً : عدم التسامح حيال التصرفات المتنوعة أو المنحرفة ، التي تكون غالباً تصرفات مجعدة ، وامتنالية تهدف الى تدعيم الميول والمعتقدات المهيمنة وبالتالي وقف التطور . يمكننا أن نتخيل كذلك أنظمة قيم أضعفت نواتها جداً ترد سلباً على تحدي التنافر والتزاع حول نمط القبول والتخضوع . إن هذا النمط من الجواب لا يسمح لنا بالتوقع مسبقاً ما إذا كان يؤمن بقاء النظام أم ما إذا كان على العكس ينجم على تراجعه وانحطاطه . إن صعوبة التوقع تنجم تحديداً عن كون النظام مفتوحاً . وقدرته الى الانتظام لا ترتبط إذن به وحده فقط وإنما بالمحيط الذي يواجهه .

- BIBLIOGRAPHIE. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social** ; *L'éducation morale**. — KLUCKHOHN, C., « Values and Value-orientations in the Theory of Action : an exploration in definition and classification », 388-433, in T. PARSONS et E. SHULS (ed.), *Toward a general theory of action*, Cambridge Harvard University Press, 1951. — KLUCKHOHN, F. R., et STRUDTBECK, F. L., *Variations in Value Orientations*, Evanston, Row, Peterson, 1961. — LINDBLOM, Ch. E., *The intelligence of democracy. Decision making through mutual adjustment*, New York, Free Press, London, Collier-Macmillan, 1965. — MARCH, J. G., et SIMON, H. A.,

Organizations, New York, Wiley, 1958. Trad. : *Les organisations*, Paris Dunod, 1974. — PARETO, V., *Traité de sociologie générale*®. — THOMAS, W. I., et ZNANTZKI, F., *The polish peasant in Europe and America*, 1^{re} éd., 1918, vol. 1; 2^e éd., New York, Dover, 1958. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*®. — WEBER, M., *Essais sur la théorie de la science*®.



Comte Auguste

أوغست كونت

يعتبر كونت « مؤسس علم الاجتماع » ، إنه هو حقاً الذي اخترع الكلمة . ولكن هل يشكل عمله واحدة من هذه « الانقطاعات الأيستمولوجية » التي يمكن أن نؤرخ بدءاً منها لولادة علم أو أن نفهم الوقائع الاجتماعية بطريقة مبتكرة جذرياً ؟ ثمة بالطبع ثورات علمية (كاهن - Kuhn) ، ولكن يمكننا الشك بوجود مثل هذه الانقطاعات في تاريخ العلوم الاجتماعية وفي شتى الأحوال ، إن الإصرار على جعل كونت مؤسساً لعلم الاجتماع لا يمكن إلا أن يشير الرية . ورغم انتسابهم الى كونت ، ألا يرفض علماء الاجتماع أن يعتبروا أنفسهم بخاصة أولاد « الأنوار » (Lumières) والتقليد التماقدي ؟ في الواقع ، إن النقاشات حول « الانقطاع » هي أبحاث في القرابة : فالزعم بأن كونت هو جد أكبر يعني قبل كل شيء أننا نرفض برة هوبس - لوك - روسو .

إن قيمة كونت مزدوجة . فقد اكتشف خصوصية الشأن الاجتماعي . وكُرّس أولوية علم الاجتماع على كل فروع المعرفة الأخرى . أما فيما يتعلق بخصوصية الشأن الاجتماعي ، فهي تنضج لدى كونت في الأهمية التي يعلفها على فكرة التراضي (Consensus) . صحيح أنه يقبضها من علم الأحياء ، ولكنه يخضعها الى تحول أساسي . بالنسبة للفلسفة البيولوجية ، يتم إدراك التوافق باعتباره الانسجام بين الأعضاء المختلفة التي تشكل الكائن الحي ، ومن جهة ثانية باعتباره العلاقة بين هذا الأخير وبيئته ، أو كما يقول أوغست كونت ، شروط وجوده . وعندما نتقل من نطاق علم الأحياء الى نطاق المجتمع فإن التوافق ، مع احتفاظه بالسمات التي اعترفت له بها الفلسفة البيولوجية ، يكتسب سمات جديدة جذرياً . أولاً ، يركز التوافق الاجتماعي الى أفكار ومعتقدات مشتركة . سيمرّف دوركهايم فيما بعد بأنه « الوعي الجماعي » . ثانياً ، ليس التوافق الاجتماعي ظاهرة تنحقق من تلقاء نفسها ، مثل التوازنات البيولوجية التي تحكم استمرار بقائنا ، والتي لا نعيها مع ذلك . كونت يقربه من مبدأ التماسك الاجتماعي ، الذي يسميه « حكومة » وما نضفه في المصطلح الحديث بأنه علمي توجيهي (نسبة الى علم التوجيه «Cybernétique») لدى كونت ، لا تقتصر الحكومة على النشاطات السياسية - الإدارية التي يعالجها رجال القانون العام والقانون الدستوري . إن المقصود هو وظيفة عامة تماماً ، يتم بواسطتها جعل المصالح والآراء المتنوعة متفقة مع متطلبات « التعاون » (هذه العبارة التي يفضلها كونت على عبارة « تقسيم العمل » الموروثة عن آدم سميث ، حيث لا يبرز كفاية البعد الاجتماعي) . تمارس الوظيفة

الحكومية باعتبارها سلطة زمنية وسلطة روحية في آن معاً . إن التوافق الاجتماعي الذي يؤمن تفوق الكل على الأجزاء يضع موضع العمل في آد واحد وسائل الإكراه الجسدي ووسائل التربية الخلقية - مأخوذة بالمعنى الواسع الذي سيعطيه دوركايم لهذه العبارة .

إن المفهوم الكونتي للنظام الاجتماعي يبشر في نقاط عديدة بالمفهوم الذي سيتناوله دوركايم بالتفصيل . يمكن للمفهومين حتى أن يتميزا بتوجه مشترك يسميه بياجيه (Piaget) « الواقعية الشمولية » . قدم المجتمع على أنه « كل » ، أو أنه نظام قائم بذاته ، فحياته ويقاؤه الى حد ما ، لا يدينان بشيء الى مقاصد الفاعلين واستراتيجياتهم والى الفهم الذي يكونه الفاعلون عن مقاصدهم وعن استراتيجياتهم . إن ما يهمله علم الاجتماع ، والذي تأكد بشكل مناسب جداً في التقليد التعاقدي ، الذي يسيء اليه أوغست كونت باعتقاده أنه لا يعرف إلا أفراداً أنانيين ، هو السمة الخلاقية للتوافق . فكونت يردد على أثر أرسطو ، أن الحانة الاجتماعية هي الحالة الطبيعية للإنسان . ولكن هذا اللعب على الكلام جعله يهمل 'كأن قد أتركه جيداً هوبس وروسو كل على طريقته . لم يقدم النظام الاجتماعي أبداً على أنه النظام الذي يحكم العلاقات بين نوع حي وشروط وجوده .

حول مكانة علم الاجتماع في نظام العلوم ، طور كونت آراء لا يمكن إلا أن نفتن علماء الاجتماع . ولكنها عرضة لسلسلتين من المصاعب . أولاً ، إنها تستند الى مفهوم للعلم يشدد بطريقة قابلة للنقاش على الدقة التي تتحكم بالتطور العلمي ، فضلاً عن ذلك ، إنها تقيم تراتبية وثيقة بين مختلف السلاسل يتم التعبير من خلالها عن التطور الإنساني وتخصصها جميعها لتطور الأفكار العلمية ، إن قانون الحالات الثلاث يأخذ بالحسبان العمر الذي يقود المعارف والمؤسسات الانسانية من العصر اللاهوتي الى العصر الوضعي مروراً بمرحلة الانتقال المينافيزيقي . في المعنى الحصري للكلمة ، لا يمكن وصف قانون الحالات الثلاث بالنشوي . ولا يكف كونت أبداً عن الإشارة الى أن التقدم ليس سوى تطور النظام . والتاريخ ليس أية الاحتمالات الكامنة في الطبيعة الانسانية ، التي « تتطور دون أن تتحول » . لكن التطور خاضع لقوانين ، والمهمة الأولى لعلم الاجتماع هي إقامة هذه القوانين . إن قانون الحالات الثلاث مضافاً الى الفكرة القائلة إن الإنسانية تشكل وحدة اجتماعية ضخمة ووحيدة ، « أودت بأوغست كونت الى أن يجعل من التقدم مسيرة نحو نهاية محددة ، مع أنها لا تبلغ أبداً ، غير سلسلة من المراحل المحددة بالضرورة . وعلى عكس كوندورسيه (Condorcet) وفلاسفة الأنوار ، يتمسك كونت بوجود « نهاية محددة » في مسيرة الانسانية . في هذا الصدد ، ينبغي مقارنة آرائه مع آراء هيجل حول « نهاية التاريخ » وآراء جون ستوارت ميل (John Stuart Mill) حول « الحالة السكونية » . فضلاً عن ذلك ، يعتقد كونت بتسلسل المراحل المحددة بالضرورة ، وهذه المراحل متصلة بطبيعة حركة الانسانية ، وينتج عن ذلك أن قوانين الديناميكية الاجتماعية قابلة للتطبيق المشابه على جميع المجتمعات .

بما أن علم الاجتماع هو علم « الديناميكية الاجتماعية » المفهومة كذلك ، كونه يوضح أية النظام في التقدم ، فهو ملك العلوم ، ينتمي أوغست كونت الى مفهوم متميز للعلم ، وعلى

عكس ما يوحي به تفسير عادي ولكنه خاطيء ، ليس ثمة أبداً بالنسبة لأوغست كونت نموذجاً وحيداً للمعرفة الوضعية . فالرياضيات والفيزياء ليستا الشكليات الوحيدة للمعرفة . ليس المقصود أبداً في فكر كونت تطبيق طرائق هذه العلوم على علم الاجتماع . لا نجد لديه أي تعلق بالكمي . فضلاً عن ذلك ، إنه يرفض المخططات الاحتمالية لتحليل الوقائع الاجتماعية . إنه يدرك تنظيم العلوم باعتباره اضطراباً لحقول العلم يذهب من المعارف الأكثر تجريداً والأكثر بساطة (الرياضيات وعلم النجوم) نحو المعارف الأكثر تعقيداً والأكثر مادية (علم الأحياء وعلم الاجتماع) . لكل علم نطاق خاص به ، وهو يتميز لناحية البساطة والتعقيد عن الذي سبقه كما عن الذي يتبعه . فعلم الاجتماع ليس إذن علم مثل الرياضيات . ولكن علم الاجتماع هو الوحيد الذي يأخذ بالحسبان الطريقة التي تشكلت فيها العلوم التي نشأت قبله وهو تنويعها .

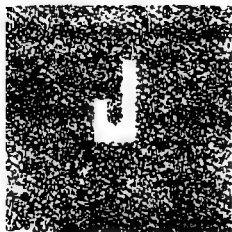
إن ملكية علم الاجتماع هي أحد المبادئ الوضعية الأكثر هشاشة . فهو يجد أصله في البحث الذي لم يتنكر له كونت ، حتى ولو تعددت تصريحاته النسبية ، عن علم جدير « بالاحتواء الكامل » للتجربة الإنسانية في تنوع جوانبها . هذا الطموح كامن في مفهوم كونت عن نظام العلوم الذي يقدم شكله « النهاية المحددة مع أنها لا تبلغ أبداً » ، لتطور معارفنا . ولكن علم الاجتماع لا يسمح فقط للعقل الإنساني بقفل حركته الخاصة على نفسه بواسطة معرفة انتاجه وعملياته . ويجلب كذلك الحل لأزمة الحضارة الغربية ، التي استرعت انتباه كونت منذ شبابه الأول . ولم ينفك كونت أبداً عن اعتبار نفسه مصلحاً اجتماعياً ، كان علم الاجتماع بالنسبة له نوعاً من الإنجيل الوضعي ، تلقى رسالة التبشير به .

هذا الإستحواذ النبوي ليس خاصاً بكونت . فإننا نجده لدى الذين سماهم ماركس الاشتراكيين الطوباويين ، وكان شمبتر (Schumpeter) يفسر مجد ماركس نفسه ، بأنه عائد بالمقدار نفسه الى حلة نبوءاته وقوة انخراطه في الحركة الاشتراكية من جهة أولى الى نوعية تحليلاته العلمية من جهة ثانية . وبمفارقة ملحوظة ، لدى كونت ، عل الرغم من ادعاءاته بالحيرية ، مفهوم عن الإصلاح الاجتماعي يمكننا وصفه تقريباً بأنه « حذر » . ليس لدى كونت أدنى وهم في مادة التدخل الاجتماعي . وبما أن الوقائع الاجتماعية هي الأكثر تعقيداً من بين الوقائع كافة ، فإن ضرب التوازن لنظام اجتماعي معين ليس صعباً إحداثه على الإطلاق : في المقابل ، من الصعب جداً مراقبة مسيرة اجتماعية بشكل فعال وإعادة التوازن إليها . من جهة أخرى ، كان تميزه بين « سلطة زمنية » و« سلطة روحية » يحميه ضد الخلط بين الإصلاح الاجتماعي والاستيلاء على السلطة . لقد رأى جيداً أن هذا الإصلاح يمر عبر مراجعة الأفكار الأساسية وتطهير الأخلاق الأمر الذي يتطلب كثيراً من الوقت والصبر . وعلى الرغم من أنه أظهر نزعة قوية الى الدوغماتية ، فإن كونت ، على خلاف مصلحين اجتماعيين آخرين ، لم يستسلم الى الإغراء الأراهبي والكلباني . أكثر من ذلك ، إن « الإستمتراز الخاص » الذي أظهره دوماً بصدد « التحذلق العلمي » حاد ضد ادعاء المثقفين في اعتبار أنفسهم « طليعة » حركة التاريخ . وقد اعترف دائماً بأهمية العقل السليم والشعور ، في الحفاظ على التوافق الاجتماعي . حتى ولو كان ادعاؤه النهائي بدور الحبر الإنساني يشهد بقسوة ضده حول استحالة إعادة بناء توافق بفضل إقامة طقوس اصطناعية .

لقد تفكك التركيب الكونفي بسرعة ، وظهر بسرعة الدمج بين المعرفة والشعور ، الذي أقام عليه كونت ديانة الانسانية ، أنه من صنع الخيال ، كما أن التوفيق بين وجهة نظر تجريبية ، تقلص العلم الى شرعية تعبير ملاحظ محض ، والطموح الى بناء نظام للمعرفة ، مختصراً ومنسقاً كامل التجربة الانسانية الماضية والحاضرة والآتية تبين بسرعة أنها مستحيلة . وتبين أن الدمج بين الساكن (النظام) والدنيايمكي (التقدم) هو مشروع يتجاوز بكثير قدرات العلم الجديد - علم الاجتماع - الذي أعلن كونت نفسه أنه مؤسسه . إن علماء الاجتماع يعلنون اليوم أنهم « وضعيون » ، بمعنى لا علاقة له تقريباً مع الصيغة الكونتية . عندما نتكلم اليوم على وضعية علماء الاجتماع المعاصرين ، نكتفي بالإشارة الى قناعتهم بأن معرفة الوقائع الاجتماعية خاضعة الى المتطلبات المنهجية نفسها مثل أي معطى آخر للتجربة . يتضمن هذا الاقتراح مجموعات من النتائج المختلفة جداً فيما يتعلق بطبيعة الوقائع الاجتماعية وفيما يتعلق بطريقة ضبطها . يذكر بصورة عامة التوجه الوضعي لتفسير المسافة التي يدعي علماء الاجتماع أنهم يحافظون عليها بين القيم والاختيارات الجماعية للمجتمع الذي يدرسونه وبين قيمهم الخاصة . في الواقع ، هذه الحيادية الخلفية تنبثق من آرث فيبر (Weber) أكثر بكثير مما تنبثق من إرث كونت . في هذه الحالة الأولى ، إن الوضعية ، المدعومة بقوة لدى علماء الاجتماع ، هي نوع من النسبية المختلفة جداً عن تاريخية ونشوية كونت نفسه . من جهة أخرى ، إن وضعية علماء الاجتماع المعاصرين يمكن أن تتميز بأنها احترام للوقائع والملاحظة . ولكنها ، لدى كثيرين منهم ، مقترنة بعلموية (Scientisme) هي تحديداً « كمية » لم يكن كونت يشعر تجاهها إلا بالخلو والاحتقار . لقد علم كونت علماء الاجتماع أن علم الاجتماع هو ، ويجب أن يكون ، علماً . ولكنه لم يتوصل الى جعلهم يقاسمونه لا مفهومه للعلم ولا مفهومه لعلم الاجتماع .

- BIBLIOGRAPHIE. — COMTE, A., *Cours de philosophie positive*, Paris, Bachelier, 1830-1842; Bruxelles, Culture et civilisation, 1969, 6 vol.; *Discours sur l'esprit positif*, Paris, Carilian-Gozury & Dalmont, 1844; Bruxelles, Culture et Civilisation, 1969; *Système de politique positive, ou Traité de sociologie, instituant la religion de l'humanité*, Paris, L. Mathias, 1851-1854, 4 vol.; Bruxelles, Culture et Civilisation, 1969, 4 vol.; *Catéchisme positiviste, ou sommaire exposition de la religion universelle, en treize entretiens systématiques entre une femme et un prêtre de l'humanité*, Paris, 1872; Paris, Garnier-Flammarion, 1966. — ALAIN, *Idées, introduction à la philosophie*, Paris, P. Hartmann, 1939; Paris, Flammarion, 1967. — ARBOUSSE-BASTIDE, P., *La doctrine de l'éducation universelle dans la philosophie d'Auguste Comte comme principe d'unité systématique et fondement de l'organisation spirituelle du monde*, Paris, PUF, 1957, 2 vol. — ARNAUD, P., *Politique d'Auguste Comte, extraits*, Paris, A. Colin, 1965; *Sociologie de Comte*, Paris, PUF, 1969. — ARON, R., *Les étapes de la pensée sociologique*, Paris, Gallimard, 1967. — DELVOLVÉ, J., *Réflexions sur la pensée comtienne*, Paris, Alcan, 1932. — GOUGHIER, H., *La jeunesse d'Auguste Comte*, Paris, Vrin, 1933-1941, 3 vol. — LENZER, G. (red.), *Auguste Comte and positivism. The essential writings*, New York, Londres, Harper, 1975, introduction, xvii-lxviii. — LÉVY-BRUHL, L., *La philosophie d'Auguste Comte*, Paris, Alcan, 1900. — LITTRÉ, E., *Auguste Comte et Stuart Mill*, Paris, Baillière, 1866. — MAURRAS, Ch., *Romantisme et révolution*, Paris, Nouvelle Librairie nationale, 1922, 1925, 89-127. — MCLA, J. S., *Auguste Comte and positivism*, Londres, N. Trübner, 1865; Ann Arbor, Univ. of Michigan Press, 1961. Trad.,

Auguste Comte et le positivisme, Paris, G. Baillière, 1868; Paris, F. Alcan, 1885. — MISZS, R. von, *Kleines Lesebuch des Positivismus*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1939. Trad. angl., *Positivism: a study in human understanding*, New York, Dover Publications, 1968. — NEURATH, O., « Foundations of the social science », *International Encyclopedia of Unified Science*, 11, 1, 1952. — SCHLICK, M., *Fragen der Ethik*, Vienne, J. Springer, 1930. Trad. angl., *Problems of ethics*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1939; New York, Dover Publications, 1962. — SIMON, W. M., *European positivism in the nineteenth century: an essay in intellectual history*, Ithaca, Cornell Univ. Press, 1963.



Libéralisme

الليبرالية

كما أن المساواتية هي أيديولوجيا تقسم تنظيم مجتمع معين بواسطة العلاقة بين المساهمات والمكافآت التي تقوم بين الأفراد ، فإن الليبرالية هي أيديولوجيا تحكم على نوعية التنظيم الاجتماعي بواسطة اتساع الدائرة التي يعترف بها للمبادرة وللإستقلال الذاتي للأفراد . والليبرالية مثل المساواتية ، هي مجمّع من التوجهات النظرية والعملية ، الضعيفة التكامل ، تشكلت خلال العملية التاريخية للعلمنة وتخصّص السلطة السياسية .

إن الأيديولوجيات الأولى التي ألصقت بها صفة الليبرالية ، تهتم بمسألة الحكومة ، وبالعلاقات بين مختلف هيئاتها ، وبالعلاقات هذه الهياثات مع الخاصة . وبالإجمال ، لقد بدى بإطلاق اسم الليبراليين على أصحاب الاستبدادية ، أيأ تكن طبيعة هذه الاستبدادية . يطالب الليبراليون بحقوق الضمير أمام إدعاءات جميع الكنائس القائمة . لقد كان النزاع عميقاً وطويلاً بين التقليد الليبرالي والسلطات الدينية ولا سيما الكرسي الرسولي في روما . بالنسبة لليبراليين ، على الدولة أن تمتنع عن وضع سلطتها المدنية تحت تصرف أرثوذكسية معينة . ولكن التراث الليبرالي ليس دينياً أو علمانياً وحسب فيما يتعلق بالعلاقات بين الكنائس والدولة . أنها كذلك مضادة للاستبدادية فيما يتعلق بسلطات الدولة . ليس فقط حق الفصل في الدرجة الأخيرة وتمييز القمع من الزّذان - ورمي هذه الأخيرة في النار المطهرة - هما المرفوضان صراحة من وديع مستعار للحق وأخيراً . إنها كذلك ، في النطاق السياسي ، فكرة اليادة التي تنجو من أي إشراف من الذين تمارس عليهم ، هي التي تهاجم من قبل التراث الليبرالي .

لقد ظهرت الليبرالية حسب الصيغة الشهيرة لمونتسكيو وواضعي القانون الأساسي الأميركيين ، بصفتها تقنية « كوابح وموازنة » تقوم بواسطتها « السلطة بوقف السلطة » . إن تشكيلة الوسائل المستعملة للوصول الى هذه الغاية متنوعة جداً - وما البرلمانية سوى إحدى هذه الوسائل . ولكن الرقابة البرلمانية ، شرط أن تكون فعّالة - الأمر الذي لم يعد كذلك بمقدار ما استطاعت الإدارة أن تتوصل الى التخلص منها - هل تجلب للأفراد جملة من وسائل الحماية الفعالة جداً ؟ ذلك ما يوحي به التاريخ الانكليزي ، المتميّز بتطور مؤسساته البرلمانية بشكل مبكر ، وذلك دون شك ، ناجم جزئياً عن ضعف التقاليد الاقطاعية . لقد قدم مبدأ شرعة الحريات

(Habeas corpus) (*) للإتكيز ضماناً أساسية ضد تعسف الملك ويطأته . من جهة ثانية ، إن المبدأ القاضي بعدم إمكانية استيفاء أية ضريبة دون أن يوافق عليها أولاً ، يمثلو المكلفين . وإلى حد ما الأمة ، وضع السلطة الملكية العاجزة عن تمويل عملياتها الخاصة بنفسها ، في حال من التبعة للبرلمان . أما الليبرالية الفرنسية فقد عانت الكثير لكي تتكون ، إذ إن الملك الذي كان يقتضي مراقبته ، نجح في أن يضمن لنفسه تفوقاً مئتيّاً حيال معارضي المحتملين وذلك بخاصة بفضل تمركز الوسائل الإدارية .

إن مراقبة السلطة بجميع أشكالها ، هي الوجه الأبرز للأيديولوجيا الليبرالية . وتراوح التدابير الدستورية من الفصل الجامد تقريباً بين السلطات على الطريقة الأميركية (التي تلزم من جهتها مختلف « فروع » الحكم على إجراء مقاضات وتسويات شاقة إلى حد ما) ، إلى رجحان واضح للأكثرية البرلمانية على الطريقة الانكليزية . ولكنها يشتركان في بعض السمات التي تتعلق بطرائق مراقبة المحكومين للحكام . إذا بذلنا الجهد لاستخلاص الافتراضات الضمنية للأيديولوجيا الليبرالية ، ندرك أن هذه المسيرة تقترب بسلسلة من الاختيارات التي تتعلق بتنظيم المجتمع بكامله . إن التمييز بين الليبرالية الاقتصادية والليبرالية السياسية ، أيّا تكن ملامته ، يتجاهل الترابط بين هذه الوجوه أو الجوانب المختلفة جداً ، المتكاملة مع ذلك في التراث الليبرالي . وغالباً ما تنقلص الليبرالية إلى صيغة « دعه يعمل ، دعه يمر » ، التي تفسر بأنها شعار البورجوازية المنتصرة . في الحقيقة ، إن الإعزاز المعطى للسلطات السياسية بعدم التدخل في الانتاج والمبادلات لا يوجه فقط إلى دولة ليبرالية ، وإنما كذلك إلى دولة تسلطية - كما يوحي بذلك مثل الفيزيوقراطيين . في المقابل ، إن المجتمعات التي تكون حريات الأفراد فيها مضمونة فعلياً بواسطة شرعة الحريات ، وبواسطة المراقبة القضائية على الإدارة والمراقبة البرلمانية على السلطة التنفيذية ، يمكن أن تتضمن درجة عالية من تدخل السلطات الإدارية في انتاج الثروات وإعادة توزيع العائدات ، أو المبادلات مع الخارج .

إن ما يؤمن الترابط بين الليبرالية الاقتصادية والليبرالية السياسية ، هو تصور للفرد وحقوقه ، محددة بالترابط مع حقوق الدولة ، ولكي نحاول تحديد هذه المجالات ، ثمة طريقتان قابلتان للتطبيق . يمكننا الاتفاق على تسمية الليبرالية الأولى بالعامية . فهي مطبقة من قبل رجال السياسة وتمتلك ضمانات صلبة جداً في الرأي العام . إن ما يميزها ، هو كونها تنطلق من المؤسسات المكونة للمجتمع المدني : العائلة والملكية الخاصة والسوق ، مع تجاهل التبعة المتبادلة لهذه المؤسسات مع مؤسسات الدولة . وإن الفرد باعتباره زوجاً ومالكاً ومنتجاً ، حر في إنجاز عدد معين من النشاطات على أساس شرطي المبادلة والمشروعية . فعليه أن يجد لنفسه مرافقاً ، وفي كثير من الحالات شريكاً مرتبطاً معه تعاقدياً . في هذا المفهوم الضيق ، تكون الدولة ضامنة للعقود ، التي يجعلها التنفيذ فعالة ، كما تؤمن للمالكين التمتع الهادئ بأموالهم . فحتى لو كانت متخفية ولا تُرى إلا قليلاً ، إنها حاضرة إذن في جميع صفقات المجتمع المدني . ليست فقط « حارساً » وإنما

وسيط وحكم كذلك ، فهي تضبط لعبة المصالح ، وتحافظ على السلام أو تعيده بين الفرقاء المتنازعين . فالدولة تمارس إذن وظائف محددة ومحدودة ولكنها جوهريّة قطعاً . ولكن للأسف ، يمكن أن تصبح قوتها ، الضرورية لحماية الأفراد ، مصدراً للتجاوزات التي يكون على هؤلاء أن يحموا أنفسهم منها . إن الليبرالية الكلاسيكية تسكنها الخشية من أن تصبح الدولة أداة في خدمة « السلطة الشخصية » لطاغية . ولكن ثمة خطر ثانٍ لم نحم الليبرالية الكلاسيكية نفسها منه بشكل جيد : وهو أن الدولة تصبح آلة بيروقراطية هائلة تخضع الأفراد لأنظمة إدارة استبدادية ، ومواجهة هذين الخطرين ، عبر حصر الحكم في شبكة من الإجازات المسبقة وبإخضاعهم الى مجموعة من الجزاءات اللاحقة في النطاق الإداري والقضائي والسياسي ، بواسطة التهديد بعدم إعادة انتخابهم ، هل تؤمن الدولة الليبرالية الحرية الفعلية للأفراد ؟

كان مونتسكيو يفهم الحرية باعتبارها الحق في عمل كل ما لا يضر الآخر ؛ وهو يعتبر أن هذا المثال يمكن تحقيقه أيّاً تكن طبيعة النظام - ما عدا ، بالطبع ، إذا تعلق الأمر بطغيان أو باستبدادية . ولكن يمكن أن تكون ملكية معينة حرة بمقدار ما تكون كذلك إحدى الجمهوريات - على الرغم من أنها تكون مختلفة ، ومن أن الملكيات كلها لا تكون حرة بنفس المقدار . لم تكن الملكية الفرنسية ، في نظر مونتسكيو ، حرة بمقدار حرية الملكية الانكليزية . ولكن بمقدار ما كانت البرلمانات والتقاليد المحلية وكذلك امتيازات النبلاء والاكليروس تشكل عقبات بمواجهة طموحات التاج ، وبخاصة الاعتيادية الوزارية ، فإن رعايا ملك فرنسا لم يكن ممكناً تشبيههم بعبيد مستبد شرقي . إن التراث الليبرالي متنبه للضمانات التي تؤمنها الممارسات القائمة على العرق والتقاليد للمواطنين . في القرن التاسع عشر ، كان أغلب الليبراليين الفرنسيين غير مباليين في النهاية ، الى حد ما ، بمسألة الخلافة التي كانت تقسم الشرعيين والأورليانيين والبونابرتيين ، والتي كانت تضعهم معاً في مواجهة الجمهوريين . وبما أن الليبراليين كانوا منشغلين بتقليص السيادة ، فإنهم قليلاً ما كانوا يهتمون بصاحب هذه السيادة . فقد ذكر تيار (Thiers) بذلك في خطابه الشهير حول « الحريات الضرورية » التي لم تكن مجرد ستار من الدخان لحجب تقارب محتمل مع نابليون الثالث . هذا الموقف كان في أساس التحالف اللاحق للأورليانيين مثل م. تيار (M. Thiers) مع الشكل الجمهوري ، الذي كانوا يكونون له أقوى العداوات ، بسبب ذكريات الدكتاتورية البعقوبية وتسلط المكررين للبلاتكين .

لقد توصل الليبراليون الانكليز والأميريكيون والفرنسيون عبر مسالك تاريخية مختلفة تماماً ، الى بناء دولة محدودة ، متممة بالاستقلال الذاتي النسبي للدائرتين الروحية والثقافية (علمانية الدولة في الصيغة الفرنسية) ويتميز ثلاثي سياسي وإداري واقتصادي ، من المفترض أن يؤمن للأفراد التمتع الهادئ بمصالحهم الخاصة . ولكن تبين أن هذه التسوية كانت مؤقتة . فقد وجدت نفسها عرضة لصعوبات عديدة . أولاً تزايدت المهام الكلاسيكية للدولة ولا سيما الدفاع ضد الأعداء ، تحت تأثير التنافس الشرس أكثر فأكثر بين الامبرياليات المتنافسة . ثانياً ، استدعت النزاعات بين المصالح الأفضل تظليماً ، التدخل الأكثر تكراراً والأكثر اتساعاً لحكم حريص تماماً على أن يكون فعالاً وأن يضمن لنفسه الكلمة الأخيرة . وأخيراً ، إن الطلب المتزايد على « المنافع

العامه ، مثل الصحة والتربية ، التي تقع مسؤ وليتها على إدارات مموله ، وحتى مدارة غالباً من قبل الحكومة ، أدى الى حسم مسألة وقتية الحدود بين العام والخاص . إن العقيدة الليبرالية كما تشكلت في مجرى عملية تجمع أجوبة ظرفية وعابرة ، الى توجهات عامة ، متواترة ، وحتى ثابتة ، وجدت نفسها في مواجهة متطلبات لم تعد قادرة أكثر فأكثر على الإجابة عليها . إن وجود الدول القومية يشكل صعوبة تترك منذ زمن طويل الفكر الليبرالي . وبالفعل ، يشكل الدفاع عن هذا الكيان أحد مقومات المواطنة ، ولكنها تقدم حجة (Salus popule, suprema lex esto) (*) للذين يرغبون بالتضييق على الحريات الفردية . إن تحديد صلاحيات الدولة الحكم ، وتخصيص هذه الأخيرة بقطاعات أكثر فأكثر اتساعاً في تقديم المنافع العامة ، يربكان كذلك الليبراليين . إنهم يميلون الى الانقسام بين دعاة التصور التضييقي (على الدولة أن تتحمل فقط المهام التي لا يمكن لغيرها تحملها) ودعاة الليبرالية المؤيدة لإضفاء الصفة الاجتماعية على قطاعات واسعة من النشاط الاقتصادي وكذلك الثقافي . وما يعقد أيضاً الأشياء ، هو أن الوصف الأيديولوجي للنوع الأول من الليبراليين مسألة عويصة . إذا نظر إليهم من بعض الوجوه يمكن أن يسموا محافظين ، بما أنهم معادون للتدخلات الإدارية في سير النشاطات الاقتصادية ، ولا سيما الانتاجية . ولكن إذا نظر إليهم من جوانب أخرى ، يمكن أن يشعر بعض الليبراليين أنهم قريبون جداً من الفوضويين ، بما أنهم ، لكي يعارضوا شرعية التحويلات التي تقوم عليها حالة الرفاه ، يتسكون مختارين بعدم إمكانية المقارنة بين الأفضليات الفردية والتعسف الإداري لكل تحكيم بين هذه الأفضليات ، إذا لم تكن يفعل المعنيين أنفسهم . يمكننا إذن تمييز عدة تيارات ليبرالية وليبرالية جديدة : تيار يمكن وصفه بأنه شبه محافظ ، وثان شبه فوضوي وثالث شبه اشتراكي . وإذا لم تسمح أية قاعدة متماسكة وفعالة في آن واحد بإجراء تحقيق مرضٍ بين ما يرتبط بالخاص وما يرتبط بالسلطات العامة ، تكون الأيديولوجيا الليبرالية - مثل كل الأيديولوجيات - مهددة بالفوضى . مع ذلك ، حتى لو كانت معرضة لتجاوزات ظاهرة ، فلا يستتبع ذلك فقدانها لكل حيوية . إنها تستمد قوتها وملاءمتها من سؤال ساهمت في صياغته عبر مختلف مقولاتها ومضامينها : ما هي الشروط التي تسمح للإنسان العادي في أن يكون سيداً حراً ؟

● BIBLIOGRAPHIE. — ARROW, K., *Social choice and individual values*, New York, Londres, Wiley & Sons, 1951, 1963. — BAUMOL, W. J., *Welfare economics and the theory of state*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1952, 1967. — CONSTANT, B., *Œuvres politiques*, Strasbourg, 1796-1814, in Pozzo di Borgo, O. (red.), *Œuvres et discours politiques*, Paris, J.-J. Pauvert, 1964, 2 vol. — FAGUET, E., *Politiques et moralistes français du XIX^e siècle*, Paris, Société française d'Imprimerie et de Librairie, 1890, 3 vol.; Paris, Boivin, 1923, 3 vol. — HARTZ, L., *The liberal tradition in America*, New York, Harcourt, 1955. — HAYEK, F. A. von, *The constitution of liberty*, Univ. of Chicago Press; Londres, Routledge, 1960. — HOBHOUSE, L. T., *Liberalism*, New York, H. Holt & Co., 1911; New York, Oxford Univ. Press, 1964. — LASKI, H. J., *The rise of european liberalism : an essay in interpretation*, Londres, G. Allen &

(*) قاعدة خاصة بالقانون العام الروماني يجب أن تعطل كل القوانين الخاصة إذا تعلق الأمر بأمره الرطب . (قانون الألواح الإنثي عشر) (الترجمة) .

Unwin, 1936, 1962. Trad. : *Le libéralisme européen du Moyen Âge à nos jours*, Paris, Ed. Emile Paul, 1950. — LIPPMAN, W., *The good society*, Londres, Allen & Unwin, 1934; New York, Grosset & Dunlap, 1956. Trad. : *La cité libre*, Paris, Médicis, 1945. — MILL, J.-S., *On liberty*, Londres, J. W. Parker & Son, 1859, Indianapolis, Bobbs-Merrill, 1963. — MONTESQUIEU, C. de, *L'esprit des lois*°. — NOZICK, R., *Anarchy, state and utopia*, Oxford, B. Blackwell, 1974. — PRÉVOST-PARADOL, L. A., *La France nouvelle*, Paris, Michel-Lévy Frères, 1868. — RÖPKE, W., *Civitas humana, Grundfragen der Gesellschafts und Wirtschaftsreform*, Erlenbach-Zürich, E. Rentsch, 1944. Trad. : *Civitas humana, a human order of society*, Londres, W. Hodge, 1948; *La communauté internationale*, Genève, Editions du Cheval Ailé, 1947. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*°.





Marx Karl

كارل ماركس

« إن النقد الأدبي والنقد التاريخي يبحثان غالباً عن فكر مؤلف أو رجل دولة . يفترض هذا البحث وجود فكرة وحيدة . قد يكون ذلك صحيحاً أحياناً ولكنه في غالب الأحيان خطأ » . هذه الملاحظة لباريتو (Pareto) (الواردة في كتاب علم الاجتماع العام ، الفقرة 1739) تنطبق دون شك على ماركس أفضل مما تنطبق على أي عالم اجتماع آخر . أيم ماركس الحقيقي ؟ أهو ماركس مخطوطات 44 الذي يشدد على استلاب الانسان في المجتمع وبخاصة المجتمع الرأسمالي ؟ أهو ماركس البيان الشيوعي الذي يقترح علينا رؤية نشوية للتاريخ ؟ أهو ماركس رأس المال ، كتاب الاقتصاد العلمي ، حيث يريد ماركس نفسه (1818- 1883) المتتم الجديبر لسميث (Smith) وريكاردو (Ricardo) ؟ كان الكثيرون من الباحثين حساسين تجاه تنوع عمل ماركس . واختاروا ، جميعهم تقريباً ، تمييز بعض النصوص بالنسبة للآخرى . أما ريمون أرون (R. Aron) فهو يقترح أن يقفل النقاش وأن نتخل كما كان يريد ماركس عن أعمال سن الشباب الى « نقد الفئران » ، وأن نبقي بالاولوية على نصوص كان ماركس نفسه يعتبرها مهمة (البيان الشيوعي و Grundrisse وبخاصة رأس المال) . تأتي الصعوبة الرئيسية لهذا الموقف من أن العمل الاساسي وهو رأس المال لم يستكمل وهو لا يقترح بالنسبة لأسئلة رئيسية من النظرية الماركسية سوى بدايات تحليل . ويشكل أعم ، ليس مؤكداً أننا باستبعادنا لأعمال سن الشباب نحصل على مجمل أكثر تناسقاً بشكل ملموس من الذي نحصل عليه فيما لو أدخلناها . وهكذا فإن البيان الشيوعي يعرض رؤية نشوية حيث يظهر تطور النوع البشري أنه يخضع الى حتمية قاطعة . بالمقابل ، يسعى الكتاب الثالث من رأس المال الى استخلاص قوانين من التطور الرأسمالي ، ولكن ليحدد مباشرة أن هذه القوانين هي مؤشرة فقط . لا يدل التعبير على أن ظواهر دورية واستثنائية تأتي لتضاف الى الميول فقط (الى الاتجاه البعيد لكي نستعمل لغة الاقتصاديين) ، ولكن على أن هذه الميول تخارب من قبل ميول لإشارات مواجهة : إن تناقضات الرأسمالية تحكم على النظام بالازمات ولكن ماركس يجترس من وصف مسيرة نفاقمها بدقة . لو كان الكتاب الثالث من رأس المال هو المؤلف الوحيد الذي وصل إلينا ، لم يكن ماركس ليعتبر لا نشوئياً ولا قائلاً بالاحتمية . ولا حتى كمؤلف يرى في صراع الطبقات محركاً للتاريخ . إذ إن التناقضات الموصوفة في الكتاب الثالث هي بعد كل شيء والى حد كبير تناقضات داخلية ضمن طبقة الرأسماليين ، في الكتاب الثالث كما وصل

إلينا ، يبدو البروليتاريون شاهدون سلبيون لمسيرة تعترضها الأزمات بفعل الرأسماليين . وعلى صعيد نقاش تفسيري كلاسيكي آخر : من السهل عرض بعض النصوص التي تجعل من « البنية الفوقية » الناتج الآلي « للبنية التحتية » . ولكن نصوصاً أخرى تبين بوضوح أن ماركس كان واثقاً من السمة الدورية للصلة بين البنيتين .

هل تبرهن هذه الصعوبات في التفسير أنه يقتضي التنكر للحديث عن فكر ماركس ؟ إن ذلك يعني بالتأكيد الشطط . إذ إن عمل ماركس ، فيما يتعدى سمة التناقض في تطور عمله الخاص ، يحتوي على مبادئ للوحدة . يكمن الأول في رؤية للعالم ، وتحديد أكبر برؤية لمجتمع عصره ، هذه الرؤية التي نراها في أعمال سن الشباب كما في أعمال الشيخوخة . إن ماركس القريب جداً حول هذه النقطة من روسو ، يعتبر الإنسان في المجتمع ، وتحديداً الإنسان في المجتمع الرأسمالي على أنه محروم من كيانه . إن شخصية البروليتاري « مقتطعة » ، والرأسمالي يخضع لقوى اجتماعية لا يسيطر عليها ، إنه « موظف » لدى رأس المال ، ولا يستطيع إلا أن يقلب الانتاج باستمرار . ويصبح الأفراد « مجرد تجسيدات للفئات الاقتصادية ، ودعائم تتبلور فيها علاقات طبقية والمصالح الخاصة للطبقة » . تواجه هذه الصورة للسقوط صورة الخلاص في المجتمع الشيوعي حيث يلغى تقسيم العمل ، وحيث لا يعود ، بناء لكتاب « ضد دوهرنج » ، لانجلز ، ثمة « لا حجاب ولا مهندسين » . وبناء لنص شهير في « الأيديولوجيا الألمانية » ، « سيكون بإمكاننا في المجتمع الشيوعي أن نعمل شيئاً اليوم وشيئاً آخر غداً ، أو أن أصطاد الطيور صباحاً وأصطاد السمك بعد الظهر ، أن أقوم بالرعي مساءً ، وبالنقد الأدبي بعد العشاء ، تبعاً لمزاجي ، دون أن أصبح أبداً صائداً للطيور أو للأسماك أو راعياً أو ناقداً » . وكما يلاحظ بحق نيسيه (Nisbet) ، فإن وصف المجتمع الشيوعي ليس بعيداً جداً عن حالة الطبيعة لدى روسو . ويكمن الفرق في أن روسو كان يعتبر حالة الطبيعة خيالية ونقطة مرجعية مثالية كما قضى بأن التخلي عن الحرية الطبيعية يمكن أن يكون بديله فائدة كبرى ألا وهي الحصول على الحرية المدنية (في حين كان روسو ما يزال يعتبر أن الحرية المدنية مؤقتة والعبودية ماثلة دوماً) . أما بالنسبة لماركس ، فعل العكس ، من المستحيل التكيف مع السقوط . ثم إن عمل ماركس بكامله هو بحث عن الخلاص . في رأس المال ينجم الأمل في الخلاص من سمة عدم الاستقرار للنظام الرأسمالي - وهو غير مستقر بالضرورة - . ولا يمكن لأزمات الرأسمالية إلا أن تقارب وتوسع . ومع أنها لا تستتبع انهيار النظام (فالقوانين المؤثرة تحارب بقوانين ذات مؤشرات معاكسة) ، فإنها تسمح بالأمل في ذلك . لذلك يجعل ماركس من نفسه ، حسب التعبير الموقف لروبل (Rubel) ، « باحثاً لا يعرف التعب عن الانقلاب » . ففي العام 1857 ، السنة التي تطورت فيها في العالم ، انطلاقاً من الولايات المتحدة ، أزمة اقتصادية ، بقيت ذائعة الصيت تاريخياً ، كتب يقول : « على الرغم من أنني أنا نفسي في حالة ادقاع مالي ، فلم أشعر أبداً منذ عام 1849 أفضل مما أنا عليه بمواجهة هذه الأزمة » (من رسالة الى انجلز في 13 نوفمبر 1857) ، في البيان الشيوعي ، يتدفق الأمل في الخلاص من نموذج يجعل من تاريخ الإنسانية ، تاريخ صراع بين الطبقات يؤدي الى إلغاء بعضها البعض - لا تبقى إلا واحدة ، ويلغى بالتالي نهائياً نظام الانقسام الى طبقات .

إن المبدأ الثاني للوحدة في كتابات ماركس يكمن في السمة الفردية لمنهجية . وهنا أيضاً ، ماركس هو الوريث لأوفكلارنج (Aufklärung) وروسو . إن فكرة توفيق النفس مع ذاتها التي كان يرى فيها هيجل (Hegel) معنى للتاريخ وتفسيراً له كانت تظهر لماركس أنها غريبة - لأن الروح المطلق قدمه هيجل بطريقة مادية ورومنطيقية يقتضي أن تصدم الوضوح - ومع ذلك فهي جوهرية . إذا كان لا بد من التوفيق ، فلا يمكن أن يكون إلا من الفرد مع نفسه ، ومن الإنسان مع طبيعته (نجد هنا من جديد مفهوماً قريباً من مفهوم روسو) . أما فيما يتعلق بالاستلاب نفسه ، فلا يحصل ، هو كذلك ، إلا من الفرد (راجع مقالة الاستلاب) . وبشكل أدق ، إن الاستلاب هو الأثر الضروري لبعض البنى أو التشكيلات الاجتماعية التي يكون لها ، على الرغم من كونها نتاج الفعل الإنساني ، أثر جعل الإنسان غريباً عن نفسه ونتائج أفعاله منحرفة وربما معاكسة بالنسبة لمقاصده ورغباته أو حاجاته . ليس مهماً أن يكون قد تم التخلي عن كلمة استلاب في كتابات مرحلة النضج - مما لا شك فيه أن ذلك حصل جزئياً لإظهار المسافات مع الطابع الميتافيزيقي للاستلاب الهيجلي . فالفكرة حاضرة في كل أعماله وسيان أكانت الكلمة موجودة أم لا . ومع علمنة فكرة الاستلاب ، يجد ماركس « اليد الخفية » لآدام سميث . وبشكل أدق - وذلك ما يمكن أن يفسر حماس ماركس للاقتصاد - سمحت له أعمال آدام سميث وبشكل عام أعمال الاقتصاديين الإنكليز ، بأن يعطي مضموناً تحليلياً لفكرة الاستلاب . ولكن في الوقت نفسه ، يقلب ماركس نموذج سميث (مع أن « اليد الخفية » لآدام سميث ليس لها دوماً تأثير بسيط) ، ومن هنا فهو يساهم في تعميمه . عندما يفرض الأفراد في بعض بنى النشاط المتبادل والترابط المتبادل ، فإن نتاج نشاطهم المتبادل يمكن أن يأخذ شكل المرض الجماعي وربما الأمراض الفردية غير المرغوبة للجميع أو للبعض . وهكذا ، يمكن أن يعتبر الرأسماليون مستلبين (إن كلمة الاستلاب غائبة عملياً عن رأس المال ، لكن الفكرة تستمر موجودة بتعابير أخرى) ، بمعنى أن وضعية التنافس التي يوجد فيها البعض بالنسبة للبعض الآخر ، تؤدي بهم إلى زيادة انتاجيتهم ، وبشكل عام ، إلى قلب شروط الانتاج باستمرار ، ويعملها هذا إلى إحداث سلسلة من « التناقضات » والأزمات التي يكون بالتأكيد من مصلحة الرأسماليين ، باعتبارهم رأسماليين ، تحاشيها . ولكن فرضية محاولة الرأسمالي بشكل خاص أن يتحرك بطريقة معينة لتحاشي هذه الأزمات (وذلك بامتناعه عن الاستثمار مثلاً) لا تعني إلا التسبب بزواله من النظام . وهكذا ، فإن بنية التنافس التي يفرضها نظام الانتاج الرأسمالي هو مولدة القوى الاجتماعية التي تسيطر على الفرد . هذه القوى هي خارجة عنه وتبدوله كذلك . ولكن ليس لها وجود إلا بواسطة الأفراد . الناس وحدهم يصنعون التاريخ ، حتى ولو لم يعرفوا أنهم يصنعونه . حتى ولو كان التاريخ الذي يصنعونه ليس التاريخ الذي يريدون صنعه . إن رأس المال هو في آن واحد عمل عظيم وانتقائي ، حيث اللغة والمنهجية الفردية لروسو وللإقتصاد السياسي استعملتا من قبل ماركس لبناء نص يعلمن لمسيرة التوفيق الهيجلية . إن القبضة غير المنظورة لماركس تستلب الإنسان من نفسه . ولكن البنى المولدة للاستلاب هي نفسها غير مستقرة وهشة ، بشكل يرسم معه في أفق التاريخ ، التوفيق بين الإنسان ونفسه .

إن المنهجية الفردية المأخوذة عن سميث والإشكالية الفلسفية المأخوذة عن هيغل ، تجتمع باستمرار في كتابات ماركس انطلاقاً من يؤس الفلسفة على الأقل . إنها تشكل خط كتاباته ولحمتها . إن تطور المانياتورة والتفريق بين الزراعة والصناعة ، وتقدم تقسيم العمل ، يتم تحليلها في يؤس الفلسفة على أنها آثار منبثقة من أوضاع الترابط حيث يحاول كل واحد أن يحقق الحد الأقصى من الفوائد من وضعه الاجتماعي ومن موارده . لا أحد يرغب بأن يصبح العمل الصناعي مستقلاً بالنسبة إلى العمل الزراعي ، ولا أحد يتمنى التبدل الذي تمثله الصناعة الكبرى ، ولا أحد يرغب بخلق طبقة من المستغلين . ولكن ، كل واحد ، وهو يسعى وراء مصلحته ، يساهم في حصول هذه النتائج مع كل المتربات التي تتضمنها ، وبخاصة « التمزق » الأكثر عمقاً دوماً لشخصية العامل . الاستغلال ليس نتيجة لمؤامرة من قبل الأقوياء . إنه الأثر المنبثق من التصرفات الناشئة عن علاقات الانتاج التي يتميز بها النظام . فمنذ يؤس الفلسفة ، كان المبدأ المزدوج القاضي : 1- بنجم التاريخ من وجود الآثار المنبثقة الناتجة عن تجمع الأفعال الفردية ؛ 2- ظهور آثار منبثقة في نظام معين تتغير شروط عمل هذا النظام ، وانطلاقاً ، يطلق عملية تطويرية تطبق على تقسيم العمل . في رأس المال يستعمل باستمرار المبدأ المزدوج نفسه ، ولكن طموحات ماركس توسعت في هذه الأثناء . لم يعد المقصود تفسير تطور تقسيم العمل وحسب ، ولكن دراسة تطور المجتمعات الرأسمالية من مختلف جوانبها ، الجوانب الاقتصادية والاجتماعية وكذلك الجوانب القانونية والثقافية على الرغم من أن ماركس كان أقل صراحة حول هذا الفصل . يضاف إلى هذين المبدأين - مع أن تطبيقه سيكون دقيقاً - مبدأ ثالث ، ألا وهو أن شروط الانتاج تمثل نوعاً من المحرك الأول المحدد لمجمل العلاقات الاجتماعية ، وفي الوقت نفسه ، التنوعات المتعلقة « بالبنية الفوقية » . ثمة غموض أساسي ينبغي مع ذلك أن يشار إليه في هذا الصدد . إذ إن شروط الانتاج ، إذا كانت حاسمة ، فهي تولد آثاراً تساهم هي نفسها بدورها في تغيير شروط الانتاج . إن تفسيراً مادياً لا بل اقتصادياً للماركس ، يكون حرفياً جداً ، يناقض هكذا واحداً من العناصر الأساسية للفكر الماركسي ، أي السمة التوجيهية - كما نقول اليوم - للعمليات المحللة في رأس المال وفي غيره . بالنسبة لهذه النقطة ، فإن ماركس يقتدي أيضاً بتعاليم مالتوس وسميث وريكاردو الذين تتضمن نماذجهم السكونية والديناميكية ، دوماً من الناحية العملية ، إبراز الآثار ذات المفعول الرجعي (Feed-Back) . ولكن في حين يميل هؤلاء المؤلفون إلى إدراك مسيرة التغيير الاجتماعي على أنها من طبيعة دورية أساساً (ظهور آثار المفعول الرجعي في نظام ، مؤدية إلى عودة النظام إلى حالة سابقة - راجع القانون الحدي للأجور لدى ريكاردو أو القانون الحدي للسكان لدى مالتوس) ، يدركها ماركس على أنها تطويرية أساساً (ظهور أثر المفعول الرجعي الذي ينجم عنه وفقاً للقاعدة العامة تحولاً في معطيات النظام) .

إن الأهمية العلمية لعمل ماركس يمكن أن تكون أساساً هنا : في إبراز المثال الأصلي لتحليل المسيرات التاريخية . يتميز هذا المثال بخاصتين اثنتين هما : 1 - يفترض بأن المؤرخ يستطيع أن يعمل بنفس المسلمات وبصورة عامة بالأدوات العقلية نفسها التي يستعملها الاقتصادي (منهجية فردية ، تحليل الظواهر الاجتماعية المجمعة بمثابة آثار لتركيب الأفعال الفردية) ؛ 2 - ولكنه يرفض

إعطاء مدى عاماً لحالات الرمز الذي يميل الاقتصادي الكلاسيكي الى تمييزها (المسيرات الانتاجية في حالة التوازن ، المسيرات الدورية للعودة الى التوازن عبر ظهور المفاعيل الرجعية السلبية) . وبصورة أدق ، إن المسيرات الدورية أو الانتاجية التي تميّز الاقتصاد الرأسمالي في بعض جوانبه ينبغي أن نذكر ، وماركس يعود عدة مرات الى هذه النقطة ، ليس باعتبارها قوانين مطلقة ، ولكن باعتبارها قوانين شرطية مرتبطة ببعض مراحل التطور للنظام الرأسمالي . إذ إن ذلك هو الطموح الأول لكتاب رأس المال ، الذي يعلن عنوانه الثانوي بأنه نقد للاقتصاد السياسي : إظهار أن النظام الرأسمالي يولّد عمليات تحوّل تهدف الى أن تغيّر باستمرار قوانين عمله . لقد كشف آدام سميث على غرار ريكاردو وجود منطق لبعض العمليات التطورية داخل النظام وحلّ لها (راجع نظرية تقسيم العمل لدى آدام سميث) . ولكنها لم يستخلصا من هذه الملاحظات ، حسب ماركس ، كل النتائج التي تتضمنها . وباختصار ، ربما كان الاسهام الفريد حقاً لماركس ، هو الطموح لتطبيق نموذج التفكير الذي قد نصفه اليوم « بالفردية » ، والذي كان قد تطور من روسو الى سميث والى ريكاردو ، على تحليل ليس فقط حالات الانتظام الاجتماعي وإنما عمليات التحول التاريخي . إن تحليل نشوء المانيفاتورة في بؤس الفلسفة هو مثالي فيما يتعلق بهذه النقطة . هذا « التجديد » الذي ستكون آثاره مهمة جداً على المدى الطويل ، ناتجة عن تجميع الأفعال الفردية الخاضعة لعقلانية ذات مدى قصير . كما أن ظهور البورجوازية في القرن السادس عشر في الكتاب نفسه باعتباره ناجماً عن الآثار المعقدة لجملة من الأسباب (تزايد وسائل التبادل ، تزايد البضاعة الموضوعية في التداول) على عقلانية الأفراد . هنا ، يأخذ « صراع » الطبقات شكلاً معقداً ، هو شكل أثر النظام الذي يتناقض مع المفهوم الواقعي المقدم في البيان الشيوعي . في بؤس الفلسفة ، ثمة « صراع » للطبقات حيث تنتج بعض التغيرات الخارجية المنشأ ، تغييرات في وضعية الفاعلين بمعنى أن البعض يحدون أنفسهم بميزين (التجار) والآخرين متضررين (الاقطاعيون الذين لا يستطيعون تصويب الربح على وتيرة التضخم) . « فالصراع » هو إذن مجازي محض طالما أن المتخاصمين لا يلتقيان أبداً ، في البيان الشيوعي ، يقدم هذا الصراع على العكس ، باعتباره مواجهة مباشرة ، مثل مبارزة تخضع نهايتها لقانون الأقوى ، والأقوى معرّف بالمناسبة بطريقة دائرية باعتباره حاملاً للمستقبل .

إن أحد المصادر الرئيسية لصعوبات التفسير التي أثارها أعمال ماركس تكمن في كونها عمل عالم ومناضل في آن معاً . كان المناضل يمتنّ تعبته قواته المحتملة ضد الخصم ، بطريقة تؤدي الى تخفيف « آلام الوضع التاريخي » . أما العالم فكان حساساً تجاه تعقد العمليات الاجتماعية وكون هذا التعقيد نفسه يجعل نتائج العمل الاجتماعي صعبة التوقع . كان المناضل يريد أن يعبأ البروليتاري ضد الرأسماليين ، وذلك ربما لأنه لم يكن مقتنعاً تماماً بأن التناقضات الداخلية للرأسمالية يمكن أن تكفي لتجعل الانهيار محتوماً . كان يريد أن تزيل البروليتاريا البورجوازية كما أزال البورجوازية طبقة الإقطاع . ولكن العالم رأى بوضوح أهمية هبوط الربح العقاري في مسيرة تفهقر الاقطاعية وكان يعترف بأنها ناجمة عن تجمع عوامل خارجية المنشأ . ولم يرتد الصراع بين طبقة البورجوازيين وطبقة الإقطاع طابع الضرورة أبداً ولكنه لم يحصل على الإطلاق . قد نقول في

لغة علم البيئة المعاصر ، أن حلول الطبقة البورجوازية مكان الطبقة الاقطاعية ، يترجم بالأحرى ، حسب بؤس الفلسفة ، عملية « انتقال بيئية » (تخلق البيئة شروطاً مناسبة لتطور نوع معين وشروطاً غير مناسبة لتطور نوع آخر) بدل عملية المنافسة أو المزاومة أو النزاع . كان المناضل يريد أن يجري التاريخ بطريقة عممة حتى نهايته المفترضة . أما العالم فيعترف أمام نفسه أنه عاجز عن تقرير النتيجة حول الأثر الصافي للقوانين المؤثرة التي تسكن النظام الرأسمالي .

كان ماركس يعلق أهمية كبيرة على ما كان يعتبره اكتشافاته العلمية في الاقتصاد . وعلى الرغم من أن مناقشة هذه النقطة تخرج عن إطار هذا المعجم لعلم الاجتماع ، فليس مستبعداً أن يكون لها محل جزئياً على الأقل . لقد ذكر موريشيا (Morishima) القرابة الشكلية بين النظرية الاقتصادية لماركس وبعض النظريات الحديثة مثل نظرية ليونتييف (Léontief) . لقد أثبتت هذه الاكتشافات هنا وهناك من قبل ماركس ، ولكن على الأخص في ملاحظة وردت في العرق الثالث من الكتاب الثالث لرأس المال ، المكرّس للانخفاض الدلالي على معدل الربح . من الصحيح أن هذا القانون ، شرط اعتباره نموذجاً للتطبيق الشرطي أكثر من اعتباره قانوناً . هو تطبيق ماهر للمنهجية الفردية التي اقتبسها ماركس من الاقتصاديين . إن نظرية القيمة والاستغلال هي أقل إقناعاً بكثير ، كونها لم تعد تترك مكاناً للمنهجية الفردية . وهنا ، نجد ماركس مشدوداً بأهوائه نحو استدلالات دائرية ، قائمة على البلاغة أكثر مما هي قائمة على المنطق . تستند كل الحجج ، مع شيء من البسيط ، الى سلسلة من المسلمات ، ترتبط بناء لها الأكلاف الحقيقية للإنتاج بمعالجة وتحويل المادة فقط ، في حين أن أكلاف التنسيق ويشكل أعم تنظيم العمل افترضت غير موجودة هذه المسلمة ليس لها سوى أساس واحد ممكن : الرؤية التي يحددها وفقاً له ، العمل الحقيقي يتدخل مباشر أو غير مباشر (في حالة الصناعات التحويلية) من الإنسان على المادة . وباختصار ، تستند نظرية القيمة والاستغلال بكاملها على تمييز بلاغي كلاسيكي ، ذكر باريتو (Pareto) استعملناه الواسع في بناء « الاشتقاقات » مثل التمييز بين العمل والعمل الحقيقي . عندما يقوم هذا التمييز . يصبح من السهل البرهنة أن العمل الحقيقي لم تدفع قيمته . لقد انتقلت هذه النظرية بسهولة الى الأجيال الآتية ، لأنها تستند على الأرجح على منطق المشاعر ، على حد قول باريتو . وعندما تتحدث الأحزاب الماركسية عن « الشغيلة » فإنها تواجه ضمناً بين العمل والعمل الحقيقي . إن نظرية التفرع الاجتماعية عندما تستند هي نفسها ، الى التراث الماركسي ، تقوم على التمييز نفسه : البورجوازية الصغيرة هي بورجوازية لأنها ، بسبب عدم معالجتها للمادة ولكون عملها ليس عملاً حقيقياً ، تقيض من الأموال المجمعة من فائض - القيمة . وهي صغيرة إذ إن اخصه التي تحصل عليها من فائض القيمة متواضعة ، كما تثبت الاحصاءات . ولكن نعود الى ماركس . إن نظرية القيمة والاستغلال عندما نقارنها بتحليلات ونماذج ونظريات أخرى من رأس المال ، نثير أثراً حاداً من التناقض . إن نمط التفكير مختلف فيها ، والصلة المنطقية بين هذه النظرية وتحليلات أخرى ، عابرة : فلا نظرية تطور المانيغاتورة ولا الأولوية الأساسية الموصوفة في قانون الانخفاض الدلالي لمعدل الربح ، أي الأثر الناجم عن تناقص التحريض على الاستثمار ، متصلة مباشرة بنظرية القيمة والاستغلال ، إذا أردنا أن تقتصر على أمثلة سبق ذكرها . نستطيع من ذلك أن نشير

الى أن الطريقة البلاغية (التمييز بين العمل والعمل الحقيقي) التي « تؤسس » النظرية الماركسية للقيمة ، هي شائعة الاستعمال لدى ماركس . ولكي نحصر أنفسنا في مثال آخر : يظهر القانون بالنسبة لماركس بناء أيديولوجياً تتميز به المجتمعات التجارية وبصورة أكثر تحديداً المجتمعات الرأسمالية . ولكن « البرهان » يستند الى التمييز بين القانون والقانون الحقيقي ، ذلك أن القانون الحقيقي يعرف بأنه القانون الذي يؤكد وجود الشخص العادي وقدرته على التعاقد . نستنتج من هذه المقدمة ، دون صعوبة ، أن القانون (أي القانون الحقيقي) تتميز به المجتمعات التي بلغت فيها المبادلات الاقتصادية مستوى معيناً من التطور ، وبأنه غائب عن المجتمعات المتميزة بوجود الروابط الطائفية وبأنه يعبر عن تدمير الروابط الطائفية في المجتمعات التجارية .

ربما تكمن المساهمة الرئيسية لماركس خصوصاً ، كما أشرنا الى ذلك أعلاه ، في تطوير مثال مبتكر وخصب لتحليل المسيرات التاريخية . ولكن التعلق المعلن لماركس في الخلفية العلمية ، مضافاً الى نزعاته السياسية ، تفسر مجتمعة تنوع أعماله وتناقضها . لم يتوصل المناضل أبداً الى تفصيل العالم ، حتى ولو أوحى إليه بنظريات قابلة للاعتراض ، كما لم يتوصل العالم الى تقديم معطيات كافية للمناضل ليؤسس عمله على العلم . ربما كان ذلك هو السبب الذي دعا ماركس ليعلن الى لافارغ (Lafargue) ، إذا صدقنا رواية أنجلز بهذا الخصوص ، بأنه لم يكن ماركسياً (« ما هو مؤكد ، هو أنني لست ماركسياً » من أنجلز الى برنشتاين (Bernstein) في نوفمبر 1882) : لم يعتقد أبداً أن نقاء الالتزام يكفي لضمان الوصول الى الحقيقة .

- BIBLIOGRAPHIE. — MARX, K., *Misère de la philosophie. Réponse à la philosophie de la misère de Proudhon*, Paris, A. Franck, 1847; Paris, Editions Sociales, 1946, 1972. — MARX, K., *Grundrisse der Kritik der politischen Ökonomie 1857-1858*, Moscou, Verlag für fremdsprachige Literatur, 1939-1941. Trad. franç., *Fondements de la critique de l'économie politique*, Paris, Anthropos, 1967-1968. — MARX, K., *Manifest der kommunistischen Partei*, Londres, J. E. Burghard, 1848. Trad. franç., *Le manifeste du Parti communiste*, Paris, V. Giard & E. Brière, 1897; Paris, Editions Sociales, 1967. — MARX, K., *Der achtzehnte Brumaire des Louis Napoleon*, New York, J. Weydemeyer, 1852. Trad. franç., *Le dix-huit Brumaire de Louis Bonaparte*, Paris, Editions Sociales, 1928, 1963. — MARX, K., *Das Kapital. Kritik der politischen Ökonomie*, Hambourg, O. Meissner / New York, L. W. Schmidt, 1867. Trad. franç., *Le Capital. Critique de l'économie politique*, Paris, Lachatre, 1872-1875; Paris, A. Costes, 1924-1926, 14 vol.; Paris, Editions Sociales, 1950-1959, 7 vol.; 1969-1971, 7 vol.; Paris, Garnier-Flammarion, 1969, livre I, 1 vol. — MARX, K., *Die Klassenkämpfe in Frankreich, 1848 bis 1850*, Berlin, Glöcke, 1895. Trad. franç., *La lutte des classes en France*, Paris, Schleicher frères, 1900; Paris, Editions Sociales, 1946; Paris, J.-J. Pauvert, 1964. — MARX, K., « Ökonomische philosophische Manuskripte geschrieben von April bis August 1844 », in *Der historische Materialismus. Die Frühschriften*, Leipzig, Landshut & Mayer, 1932, 2 vol., vol. I, 1^{re} partie, chap. VIII, Nationalökonomie und Philosophie (1844). Trad. franç., *Manuscrits de 1844 (Economie politique et philosophie)*, Paris, Editions Sociales, 1969. — MARX, K., *Der Bürgerkrieg in Frankreich*, Leipzig, 1871. Trad. : *La guerre civile en France*, édition nouvelle, Paris, Editions Sociales, 1968. — MARX, K. et ENGELS, F., *Die deutsche Ideologie*, Vienne, 1932, Berlin, Dietz, 1953. Trad. : *L'idéologie allemande*, Paris, Editions Sociales, 1968. — MARX, K., *Œuvres. Economie*, Paris, Gallimard, 1968-1969, 2 vol. — COHEN, G. A., *Karl Marx's theory of history : a defense*, Oxford, Clarendon, 1978. — GIDDENS, A., *Capitalism and modern social theory : an analysis of the writings of Marx, Durkheim and Max Weber*, Londres, Cambridge University Press, 1971. — HENRY, M., *Marx*, Paris, Gallimard, 1976, 2 vol. — ISRAEL, J., « The principle of methodological individualism and Marxian epistemology », *Acta sociologica*,

XIV, 3, 1971, 145-150. — MORISHIMA, M., *Marx's economics. A dual theory of value and growth*, Cambridge, Cambridge University Press, 1973. — NISBET, R., *The sociological tradition*, New York, Basic Books, 1966. — PARSONS, T., « Social classes and class conflict in the light of recent sociological theory », in PARSONS, T., *Essays in sociological theory*, Glencoe, The Free Press, 1949, éd. rev. 1954, 323-335. — SCHAPP, A., « The marxist theory of social development », in EHRENTADT, S. N. (red.), *Readings in social evolution and development*, Londres/New York/Paris, Pergamon, 1970, 71-94.

Institutions

المؤسسات

أن « تؤسس شعباً » في المعنى الكلاسيكي ، يعني أن تنقل مجموعة من الأفراد تحركها الميول التي تعزلها أو تواجه بينها ، من حالة الطبيعة الى حالة اجتماعية يعترفون فيها بسلطة تكون خارج مصالحهم وأفضلياتهم . لكن تأسيس شعب ما يمكن أن يفهم بمعنيين على الأقل . إنه فن المشترع الذي يعطي القوانين ، ولكنها كذلك الحالة التي يوجد فيها الشعب ما إن يتلقى القوانين من المشترع . وعندما أراد أن يعرف مونتسكيو الروح العامة للامة ، لاحظ أن « عدة أشياء تحكم الناس : المناخ والدين والقوانين وحكم الماضي وأمثلة الأشياء السابقة والطبائع وآداب السلوك » . وهو يحدد فيها بعد : « إن الطبائع وآداب السلوك هي عادات لم تقمها القوانين . . . والقوانين تنظم بالأحرى أفعال المواطن ، والطبائع تنظم بالأحرى أفعال الإنسان (. . .) الطبائع تتعلق بالأحرى بالسلوك الداخلي أما آداب السلوك فتعلق بالسلوك الخارجي » . يعتبر مونتسكيو أن المجتمع المؤسس يسوده نظام يسمح للأفراد بإقامة توقعات منتظمة ، والتعرف على الحقوق والواجبات التي تلزمهم إزاء بعضهم البعض بصفتهن مواطنين وبصفتهن أشخاصاً عاديين (أو بورجوازيين) . وعندما يقدم مونتسكيو على تمييز مزدوج : يكون المواطن متميزاً عن « الإنسان » ، وكذلك « السلوك الخارجي » عن السلوك « الداخلي » . وبعد أن يميز مونتسكيو هذين النوعين من التحديدات ، يتساءل عما إذا « كانت القوانين تتبع الطبائع » أو عما إذا كان العكس هو الصحيح . الحالة الأولى تمثلها الصين وروما الألواح الاثنا عشر . الحالة الثانية هي حالة انكلترا حيث « تساهم القوانين بتكوين الطبائع وآداب السلوك وخاصة أمة » . إذن ثمة مأسسة بواسطة القوانين ولكن كذلك بواسطة الطبائع - التي لديها نقاط كثيرة مشتركة مع « المجتمعية » التي يقتضي الاحتراس من خلطها معها .

كان علماء الاجتماع التابعون لمدرسة دوركهيم أول من سعى الى إعطاء كلمة مؤسسة معنى محدداً . إن مؤسسات مثل العائلة والملكية كانت قد درست من قبل الانتولوجيين بمنظور توارثي ومقارن ساذج الى حد ما . وقد سعى أتباع دوركهيم الى حصرها وتكوين مفهومها . إن المؤسسات هي أساليب للعمل والاحساس والتفكير ، « متبلورة » ، وإلى حد ما ثابتة ، ملزمة ومميزة لمجموعة اجتماعية معينة . فعلى سبيل المثال ، يعطل الفرنسيون في الرابع عشر من تموز في حين تنفرغ بقية الشعوب التي لا يقع عيدها الوطني في هذا اليوم ، لاهتماماتها . كما أن لدى بعض الشعوب ، من المفروض الزواج من ابنة العم المباشرة . ولكن كما أن إحياء ذكرى الرابع عشر من

تموز يندرج في تقويم له منطقته (فالنظم الجمهورية التي تحتفل في الرابع عشر من تموز من كل عام بالاستيلاء على الباستيل لا تحيي بالواحد والعشرين من شباط ذكرى اليوم الذي قطع فيه رأس لويس الرابع عشر) ، فإن القاعدة الزوجية المذكورة تندرج في مجموعة مؤسسية تقضي ببعض الممارسات وتحرم بعضها فيما يتعلق بحياسة النساء . ولكن الموجبات والمحرمات تكون موضوعاً لتصديقات ذات حدة متنوعة جداً . إن ابن المحارم أو شقيق المحارم يثير ردود فعل أقوى وأعمق من السبقه أو الوقح . من الممكن إذن التمييز بين الممارسات وفقاً لطبيعة وقوة الإلزام الذي يتعلق بكل مجموعة من القواعد .

إن الصعوبة التي تواجه من يسمى الى تعريف مفهوم المؤسسة لا تتعلق فقط بكون هذه الكلمة يمكن أن تطبق الى حد ما على جميع حالات السلوك العامة والخاصة - أو تلك التي تم تصديقها فقط بشكل صريح وفعلي من قبل أحد هيئات المجتمع المعنية بالإسم . ودون أن يعلق دوركهام واتباعه على هذا التمييز وضحاً لا يتضمنه فإنهم يستعملون بالأحرى كلمة مؤسسة في المعنى الثاني ، في حين أن مؤلفين آخرين مثل بارسونز (Parsons) وكتب هذه المقالة ، يأخذونها بالأحرى في المعنى الأول . من جهة أخرى ، إن اتباع دوركهام ، بإشارتهم الى السمة الملزمة للمؤسسات وبتشديدهم على أنها لا تنظم فعلياً سلوك الأفراد إلا بشرط تحريك جزاءات تؤمن توافق هذا السلوك مع المعايير ، دفعوا الى اعتبار المؤسسة كمرادف لكل ضبط اجتماعي : كل ما هو اجتماعي يكون مؤسسياً ، بما أن كل ما هو اجتماعي يكون ملزماً وأن المؤسسة هي إلزام اجتماعي فعال . وقد نجم عن ذلك أنهم صنعوا لأنفسهم ، كما أخذ عليهم ذلك غورفيتش (Gurvitch) ، مفهوماً جامداً بشكل مفرط وه مشبهاً للحياة الاجتماعية .

ربما كان ثمة وسيلة لإزالة هذه الصعوبة على الأقل جزئياً ، وذلك في التشديد على النظامية وهي الخاصة الكاملة للمؤسسات . وبدلاً من الاقتصار على ترددات أنشودة ذات سمات فولكلورية منظمة مثل لآلئ العقد ، عاجلها علماء الاجتماع التابعون لدوركهام بصفتها مجموعات من القواعد أو بصفتها أنظمة معيارية . وعلى سبيل المثال ، تكون الممارسات الزوجية على علاقة مع القواعد المتعلقة بالعلاقات مع الأصول والفروع والحواشي ، وإقامة الزوجين وانتقال التركة . ثانياً ، كل « كبة من السمات » (مثل المؤسسات العائلية منظوراً إليها بمعنى واسع كفاية ، لكي يندرج في إطارها الزواج والبنوة والإقامة والإرث) تستند الى « كيات أخرى من السمات » ، مثل الحياسة والتبادل وانتقال الأموال والخدمات ، أي الوجوه الاقتصادية للحياة الاجتماعية ، أو أيضاً مع المؤسسات السياسية ، أي أيلولة السلطة وممارستها ، ليس فقط في العائلة ، ولكن كذلك في الجماعة الإقليمية ، أو أخيراً مع المؤسسات الدينية ، أي الوساطات مع ما هو مقدس . كما أنه ، فيما يتعلق « بمجتمع » المؤسسات الاقتصادية للمجتمعات الحديثة ، ثمة روابط أكيدة بين مؤسسة العقد والملكية الخاصة ووضع الأجراء (المعرفة من قبل فيبر (Weber) باعتبارها وضع العامل الحر « شكلياً ») .

إذا كانت المؤسسات تقيم روابط من التبعية المتبادلة بين النشاطات المتنافرة ، يقتضي أن

تساهل عن قوة هذه الروابط وبخاصة عن تماسكها . إننا ندرك حينئذ أن هذا التماسك أمر خلافي . هل تكون المؤسسات الاقتصادية متوافقة في المجتمعات الرأسمالية مع المؤسسات القانونية والسياسية والثقافية ؟ ثمة الكثير من النظريات حول الثورة ، ولا سيما الفرنسية والروسية ، اعتقدت أنها تفسر سقوط الأنظمة القديمة القائمة على التمييز الدقيق بين الأنظمة أو « الحالات » ، بواسطة « التناقض » البارز أكثر فأكثر بين منطق الانتاج الرأسمالي أو بصورة أعم تطلعات « البورجوازية الصاعدة » وقدم النظام العقاري الذي زاد من تفاقمه جمود التنظيم الحرفي ولا معقولة النظام الضريبي . كما أن شمبتر (Schumpeter) يعتقد أنه اكتشف في مجتمعاتنا « تناقضاً » بين النقد الاجتماعي وسلوك المثقفين والتنظيم الرأسمالي . إننا نجد تفسيراً مماثلاً لدى بل (Bell) ، الذي يعتبر أن الرأسمالية مهددة « بتناقض » مزدوج . فمن جهة ، ثمة تنازع بين التوجهات الثقافية وعلاقات الانتاج . ومن جهة أخرى ، قد تكون الثقافة الرأسمالية نفسها ممزقة حالياً بين توجيه متمي وبين توجه تقشفي وطهري .

يستتج بل ، على أثر شمبتر ، من هذا « التناقض » ، أقول الرأسمالية . إن هذا التوقع قابل للنقاش لسببين على الأقل ، أولاً ، إنه يستند الى تحليل غير كافٍ للموارد الثقافية . ولكنه يتوكأ بخاصة على مفهوم « التناقض » القابل للنقاش ، المقنن دون شك من الفلسفة الماركسية . فلا نستطيع أبداً الكلام بطريقة صارمة عن « تناقض » بين مجموعتين اجتماعيتين إلا إذا وجدت هاتان المجموعتان في وضع اللاعين ذات النتيجة اللاغية . ولكن من الخطر الكلام على التناقض بالنسبة لمجموعات أو مؤسسات ، وليس أقل خطراً التشديد كثيراً على التماسك الداخلي للمؤسسات أو على الالتحام المتبادل للمؤسسات بالنسبة لبعضها البعض . لقد أصبحت النقاشات حول « العائلة الذرية » أكثر غموضاً بدل أن تتوضح بفعل الحكم المسبق الوظيفي القاتل بأن متطلبات المجتمع الصناعي (ضرورة الحركة والتنافس بين المتجين ، ضرورة تخصص وظيفي بين الأسر والمشاريع والمؤسسات التربوية) تأخذ في الحسبان تقلص المجموعة العائلية الى الزوجين وأولادهم في سن متدنية . كما أن الكثيرين من علماء اجتماع التربية أو الصحة ، التي تستلهم الماركسية الجديدة ، يتصرفون وكأن البحث عن الكسب الوحيد ، هذا المبدأ الذي يعتبر شرعياً في المجتمعات الرأسمالية ، تكفي لتفسير خصائص مؤسساتنا المدرسية والاستشفائية . وأخيراً ، لقد تم بتعميم تعسفي وإلى حد ما عسبي ، تشبيه جميع المؤسسات بالمؤسسة الإصلاحية . إن « الاحتجاز » المنظم وفقاً لطريقة تنظيم السجون لا تسمح بتفسير السلوك المؤسسي بمجمله أكثر مما تسمح نظرية المجتمعية المفرطة بتحليل طبيعة التوافق وعملية الانحراف .

لكي نبدد الفهم « الوظيفي » غير المناسب لمفهوم المؤسسة الذي طالما شدد عليه غورفيتش ، يقتضي التنبيه الى سلسلتين من المعطيات . تتعلق الأولى بنطاق « المؤسسات - المضادة » . لتأمل ظاهرة الكبح التي حللت جيداً من قبل علماء اجتماع الصناعة . إن الكبح - وبخاصة عندما لا يظهر كانهخفاض في النشاط ، وإنما بصفته تفشيلاً دائماً ومقصوداً لأوامر السلطة - يكشف وجود « تراتبية » و« رازية » ، ربما « لمجتمع مضاد » حقيقي ، مبني تقريباً « بالقلوب » بالنسبة للمخطط الرسمي المقرر من قبل قادة المشروع . إن الخطوة الرضعية تنسب الى السلطة - المضادة سلطة معينة

للإشراف والمراقبة على المشغل . ولكن العمال يتبعون رفقاً معيناً ، بسبب صفاته الشخصية (التي تشكل في مجموعها شعبيته) ، أو لأنهم يرون فيه ناطقاً باسمهم أو مدافعاً عنهم (على سبيل المثال ، إذا كان هذا الرفيق هو الممثل النقابي) .

إن المجابهة بين المجتمع الرسمي (المشروع والتراثية) والمجتمع المضاد (مجموعة العمال ، النقابة ، « حزب الطبقة العاملة » ، بمعاييرها وقيمتها ، ونظام التفرع الخاص بها) يمكن تفسيرها بوضوح بصفتها صدمة بين عالمين . متماسين كلاهما بنفس الصرامة : ولكن هذه الصدمة حصلت لأن بعض العمال ، غير الراضين عن المصير الذي صنع لهم ، كفوا عن التوافق مع المعايير التي فرضت عليهم من قبل المجتمع الرسمي دون أن يتنى لهم قول كلمة واحدة في إعدادها . وترفض المجموعة المعارضة تأسس وضع قد يكرس خضوع العمال الأدوات والرمزي « للرأسماليين » و « للإدارة » .

لتفحص سلسلة ثانية من المعطيات ، التي لا تتعلق بالمجتمعات المضادة ، وإنما بالأوضاع غير المعاصرة (أو غير القابلة للتأسيس) . ولكي نفهم هذا المفهوم ، قد يكون من المفيد اتباع لانسكي (Lenski) . يشكل كل وضع « رزمة » من الخصائص والعلاقات التي تتعلق بنفس الفرد وتضعه في مستويات مختلفة جداً عن تراتبية واحدة أو عدة تراتيبات للاعتبار والسلطة . لتفحص العناصر الأربعة الآتية ، التي تساهم في تحديد هوية شخص معين بصورة إجمالية وفي تخصيص مكان له في المجتمع الأميركي : دخله ووظيفته وأصله الآتني ومستواه العلمي . إننا نلاحظ بين هذه العناصر ، أو على الأقل بين بعضها توافقاً أدنى . على سبيل المثال ، إن دخلاً مرتفعاً يكون مقترناً بصورة عامة ببعض الوظائف المعرفة بمستوى مرتفع من المسؤولية والكفاءة . فضلاً عن ذلك ، إن الفرد الذي يحتل مراكز عالية جداً في مؤسسة معينة ، لا يكون جاهلاً بصورة عامة ؛ والجمع الإيجابي بين المستوى العلمي والوظيفة يكون أوثق أيضاً ، لو أننا ، بدل مواجهة مجموعة « المسؤولين » القادة للمؤسسة (الذين قد يكونون أحياناً ورثوا مركزهم ، أو اكتسبوه بالدساتيس والانتخابات حيث لا يكون لمؤهلاتهم أية علاقة) لو أننا تفحصنا مجموعات التقنيين والمهندسين الذين لم يكونوا قادرين على القيام بمهامهم لو لم تتم تهيئتهم مسبقاً في الجامعة أو المدارس المتخصصة .

إن « التبلور » كما يصفه لانسكي يمكن تفسيره فيها لو أخذنا في الحسبان بعض التمايزات ، المقتبسة عن جورج هومانز (George Homans) . وهكذا ، يمكن مواجهة كل نشاط من وجهة نظر الرضى الذي يمنحه ، مثل الرصيد الصافي بين الأكلاف والمداديل . هذه الفئات المقتبسة من التحليل الاقتصادي لا تختص فقط بالخدمات والمنافع المالية التي يقدمها هذا النشاط عندما يتحقق والذي يكون مطلوباً الاستعداد المسبق لإنجازه . إن الأكلاف والخدمات لا تنقلص الى تدفقات وغزونات مالية . يمكننا أن نميز بين الأكلاف تلك التي يتم تحملها أثناء ممارسة النشاط نفسه (تعب على سبيل المثال) بصفتها استثماراً ، والتي لا يمكن دونها أن يصبح الفرد مؤهلاً للوظيفة التي يشغلها . فلا هذه ولا تلك من فئتي الأكلاف هذه يمكن أن تخضع لتقييم دقيق ، بما أنها تفسح

المجال لعوامل خارجية . لنصف الأكلاف المتحملة لغايات الاستهلاك ، بمعنى أن الفرد إذا كان عليه أن يترك وظيفته ، فلا يتضرر من توقف النشاط ، أو أن يكون الضرر ضئيلاً . إن جزءاً من هذه الأكلاف تتحملة الجماعة وفقاً لنظام للتأمينات معقد إلى حد ما . كما أن الدخل الذي يحصل عليه مدير المؤسسة فضلاً عن أجره ، هو المكائنة التي يستفيد منها خارج الشركة ، والاعتبار الذي تحظى به حياته اليومية . وهذا الدخل المادي والرمزي يعوضه تقريباً الأكلاف التي يؤديها تحت شكل ساعات العمل في المكتب وأثناء السفر في الطائرة ، والأرق والضيق ، التي يمكن أن نسميها الاستثمار ، الذي راكمه رئيس المؤسسة خلال ممارسته لمهنته .

يكون الوضع « متوازناً » إذا قامت بين الأكلاف والعائدات الحيارية ، الاستثمار والاستهلاك ، علاقة ثابتة تقريباً . تلك هي الحالة في بعض قطاعات مجتمعاتنا الحديثة ، ولكن من الواضح جداً أن كل الأوضاع التي تمنح لها أبعد بكثير من أن تكون « متوازنة » . بالإجمال ، إن الفرد الذي استثمر كثيراً في العلم لديه الفرص لأن يحصل فيها بعد دخلاً صافياً عالياً . وحتى لو كانت الأكلاف المرتبطة بممارسة المسؤوليات التي يسمح له تأهيله بممارستها ، مرتفعة جداً بصورة عامة بالنسبة له (سداد ، قرح معدنية) ، يبقى الرصيد إيجابياً : هل يستطيع المدير العام أن يبادل وضعه مع وضع كناس المصنع ؟ يمكن أن تكون مصادر هذا التوازن ظلالاً قديمة جداً ، مرتبطة بأصوله الاجتماعية ، وبالشروط التي استفاد فيها المسؤول من التأهيل الذي سمح له اليوم بممارسة مسؤولياته . ولكن هذا الوضع يكون مقبولاً على الأقل بالنسبة لصاحبه كما أن المسؤوليات والحقوق والمزايا التي يتمتع بها تكون أمراً طبيعياً . عندما يتبلور عدد معين من العناصر لتكوين أوضاع « متوافقة » ، فيما يتعلق بمجموعة من العلاقات الاجتماعية ، نقول إن هذه العلاقات الاجتماعية تشكل مؤسسة .

لنفترض الآن أن الاختلافات ظاهرة تتجلى بين الأكلاف والعائدات . لقد عملت كثيراً لكي أحصل وضعي ، كما أن ممارسة المسؤوليات المرتبطة به تتطلب الكثير من الأناة والجهد . إلا أنني لا أقبض كثيراً ولا أعتبر إلا قليلاً ، وليس لي أي قسط من القرارات التي ألتزم مع ذلك بتنفيذها حتى ولو لم أوافق عليها . ثمة احتمال كبير حيثئذ أن أقدم على معارضة القواعد التي تحكم وضعي . ولنفترض أخيراً أن الأكلاف والعائدات التي لاحظت تبايناً بينها ليست تلك التي لي فيها خبرة شخصية ومباشرة ، ولكن تلك التي أنسبها ، عبر « المقارنة الحسودة » إلى هذا الشخص أو ذاك ، الذي اتخذه كمرجع ، والذي ينتمي أو لا ينتمي هو نفسه إلى المجموعة التي أشكل واحداً منها . ثمة احتمال قوي للمراهنة بأن سأتعب قواعده الأجر التي توزع المساهمات والعائدات ، قابلة للنقاش على الأقل وربما حتى غير شرعية . إن مثل هذه القواعد غير قابلة للتأسيس ، كما في حالة إيقاعات العمل مثلاً التي يأمر بها المهندسون من أجل التنظيم ، عندما ترفض من قبل العمال بصفتها اعتباطية وظالمة .

يمكن أن نفهم الآن بطريقة معاكسة ما يمكن أن يكون فيه مؤسسة ، يشمل هذا النطاق كل النشاطات التي تحكمها توقعات مستقرة ومتبادلة . وبمقدار ما يمنحه دوره من السلطة ، يستطيع

الفاعل أن يسمى للاستفادة لحسابه الخاص من المزايا التي يوفرها له دوره ، وإما أنه ، متخذاً كمرجع المسؤوليات التي يتحملها في تنفيذ مهمة معينة ، وليس نفسه بالذات ومصالحه الخاصة وأهوائه وأمزجته ، يميل عن المركز ليعطي أولية لمطالبات المهمة ولوجهات نظر شركائه . هؤلاء الشركاء ليسوا بالضرورة مساوين له : يمكن أن يكون أقوى منهم وأكثر أهلية منهم . مع ذلك ، ثمة بعض الأوضاع ، وبالتحديد تلك التي تسمى قابلة للتأسيس ، حيث لا يمكن أن يلعب الدور إذا لم يقبل الفاعل بأن « يضع نفسه مكان الآخرين » . وتترقب كل علاقة سلمية ومنتظمة ، إذا اكتشف أحد الأطراف بأنه « خاضع للمناورة » ومخدوع و« مستقل » من قبل الآخر .

تشكل كذلك المهنة الحرة في مجتمعاتنا المرجع الأكثر ملاءمة لبناء نظرية التماسس . كما أن العائلة كانت تتخذ دوماً كمرجع متميز من قبل علماء الاجتماع الذين كانوا يسمون لمعرفة كيفية مجتمعية الأفراد ، أي كيف يتعلمون السلوك المؤسسي . وبالفعل ، تكون تبعية الأولاد إزاء أهلهم في السنوات الأولى من حياتهم قوية جداً إلى حد أن أنانية وقسوة هؤلاء الآخرين لا يمكن أن تعاقب بمغادرة الأولاد الذين « قد يذهبون إلى مكان آخر يفتشون فيه » عن أهل آخرين . ليس ثمة تبادل تماقدي بين الأهل والأولاد . قد يجدر بنا الكلام على التبعية ، وإنما تبعية ليست مرادفاً للاستغلال . إن ما يحقق المجتمعية الأولى ، أو كما كان يقول مونتيني (Montaigne) « تأسيس الأطفال » ، هو التدريب على القيم والممارسات المشتركة مثل اللغة وآداب السلوك والأخلاق . ولا يفصل هذا التدريب عن استيطان هذه المبادئ العامة . ولكن يتعلق الأمر بتوجيهات عامة تماماً ، لا تكفي أبداً لوحدها من أجل ضمان انضباطية وإمكانية توقع جميع تصرفات الراشد . إن المجتمعية هي بالتأكيد جانب جوهري من التماسس ، ونحن لا نرى كيف لمؤسسات مثل العقد أو الملكية أن تستمر . لو لم يرسخ فينا احترام مال الآخرين والكلمة المعطاة ، إلى حد أن خرق هذه الأحكام يثير لدى المسؤولين عنها شعوراً بالحجل والذنب يردعهم عن التحرر منها .

ولكن الفتى نفسه المجتمعي « بشكل صحيح » لا يمتلك سوى جزء من التجهيز الإدراكي والعاطفي ، الذي يحتاجه الراشد لكي يتصرف بصفته شريكاً موثقاً به وقادراً على إداء مسؤولياته التي تلقى عليها الأدوار المختلفة التي يدعى لأدائها . إن دوركهايم ، عبر تشديده على التمييز بين الآداب المهنية والأخلاق العامة ، أشار إلى أهمية ومحدودية المجتمعية الأولى التي ، وإن سمحت لنا باكتساب حد أدنى من الاستقلال الذاتي ، لا تسمح لنا بمواجهة كل إلزامات البيئة التي نعيش فيها والظروف التي نتعرض إليها . فالأنظمة المعيارية ليست مناهج يرسخها فينا التدريب الأول بصورة نهائية . إنها قواعد اللعبة ، المرتبطة بمؤهلات الفاعل ، والتي تسمح له ببعض التحسينات التي يكون بعضها قانونياً في حين بعضها الآخر ليس كذلك . ذلك أن المؤسسات هي أنظمة معيارية ، حيث يكون تقييم التحسينات وتفسيرها أهم من التحسين نفسه .

إن مأسسة التصرف لا تنقلنا إلى المجتمعية وبخاصة إلى المجتمعية الأولى . فما تعلمنا إياه هذه الأخيرة هي الاستعدادات التكوينية لموقف الثقة (أو الحذر) ، ولذلك ، على الرغم من صحة التحفظات السابقة ، يكون لمفاهيم المجتمعية واستيطان القاعدة - رغم الإساءات التي

تصنع بسببها - أهمية كبرى في نظرية المؤسسة . في الواقع ، تعمل نظرية المؤسسة بالتناوب مع نظرية الصراع الطبقي . إنها تفهم بعض الظواهرات أفضل من الثانية ، وبالتحديد العمليات الاجتماعية التي تستند الى الثقة ، حتى ولو لم يكن خطر الاستغلال مستبعداً . من الواضح مثلاً أن العلاقة الاجتماعية بين المهني وعمله يمكن أن تفسح المجال لاستغلال هذا الأخير من قبل الأول . ولكن هذا الاستغلال ليس من نفس طبيعة استغلال « البروليتاري » من مثل « الرأسمالي » . أولاً ، إن المرضى والأطباء لا يشكلون طبقتين ، ولكن إقامة علاقة دائمة بخاصة ، لا غنى عنها لنجاح العملية العلاجية ، لا يمكن أن تحصل إذا لم تبنى على أساس من الثقة . وقد نقول الشيء نفسه عن العلاقة التربوية أو العلاقة بين المحامي وعمله .

نعني الثقة أن لدى في بعض الظروف كل الأسباب لمعاملة الآخر ، ليس كعدو على الأقل حتى ثبوت العكس ، وإنما كشريك أو حتى كصديق . هذا الموقف لا يقوم على إحساس عاطفي وإنما على اهتمام واع ، يسمح بإقامة علاقات تضامن بين المتعاونين أو الشركاء ، دون الوصول الى حد الذوبان أو حتى الألفة . إن السلوك المؤسسي هو سلوك مدني ، بمعنى أنه ، بتعبيره عن حكم مسبق بالثقة المتبادلة ، يقيم بين الشركاء علاقات منظمة ، لا يمكن المحافظة عليها إلا لأنها تهم أعضاء جماعة خاضعة للقوانين نفسها والطبائع نفسها . إن تعاليم مونتنسكيو حول هذه النقطة كما حول غيرها ، توضح تعاليم علم الاجتماع الدوركييمي .

هذه الملاحظات تتعزز بالطريقة التي يتم فيها تعلّم التصرف المؤسسي من قبل الفرد ، أو بالطريقة التي يتأسس فيها التصرف على مستوى مجموعة معينة . لتفحص الطريقة التي تم بواسطتها تماس العلاقات بين المقاتلين الرأسماليين وأجراء الصناعة تدريجياً وجزئياً . ثمة سلطة تحكيمية فرضت على الفرقاء الموجودين التنكر للعنف الجماعي ، ودفعتهم الى استخلاص مناطق مصلحة مشتركة (ضمان العمال ، شروط الاستخدام ، معايير الترقى) ، يمكن أن تبنى تدريجياً في داخلها تدابير الاتفاق . لتفحص الآن مثلاً آخر . إن « إعانة الفقراء » اعتبرت طويلاً بمثابة موجب ديني محض . لقد تغيرت طبيعتها عندما لم تعد متروكة « لطيبة قلب » كل واحد منا ، وإنما تم تأمينها بواسطة أليات الضمان والضرية الملزمة . وفي الحالين ، تطور التماس انطلاقاً من تراص خلقي وديني : التضامن الوطني والتفاوض الجماعي . لقد أنجزت على هذا الأساس مجموعة من الحقوق والواجبات المصادق عليها اجتماعياً ، وقد قام بينها توازن مقبول بالنسبة لجميع فئات الشركاء الاجتماعيين .

● BIBLIOGRAPHIE. — BELL, D., *The cultural contradictions of capitalism*, Londres, Heinemann, 1976. Trad. : *Les contradictions culturelles du capitalisme*, Paris, PUF, 1979. — DURKHEIM, E., *Les règles de la méthode sociologique* * — FREUD, S., *Totem und Tabu*, Leipzig/Vienne, H. Heller, 1913. Trad. : *Totem et tabou : interprétation par la psychanalyse de la vie sociale des peuples primitifs*, Paris, Payot, 1947, 1973; *Massepsychologie und Ich-Analyse*, Leipzig, Internationaler Psychoanalytischer Verlag, 1921. Trad. : « Psychologie collective et analyse du Moi », in *Essais de Psychanalyse*, Paris, Payot, 1927. — GOTTMAN, E., *Asylums*, New York, Anchor Books, Doubleday & Co., 1961. Trad. : *Asiles, études sur la conduite sociale des malades mentaux*, Paris, Editions de Minuit, 1969. — GURVITCH, G., *Vocation actuelle de la sociologie. Vers une sociologie*

différentielle, Paris, PUF, 1950, 1963. — LENSKI, G. E., « Status crystallization : a non-vertical dimension of social status », *American Sociological Review*, 1954, XIX, 405-413. — MARX, K., *Manuscrits de 1844*°. — MONTESQUIEU, C. de, *De l'esprit des lois*°. — PARSONS, T., *The social system*, New York, The Free Press, 1951. — SCHUMPETER, J. A., *Capitalism, socialism and democracy*, New York, Harper & Brothers, 1942; Londres, G. Allen & Unwin, 1976. Trad. : *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — WRONG, D. H., « The oversocialized conception of man in modern sociology », *American Sociological Review*, avril 1961, 183-193.

Intellectuels

المثقفون

يشكل المثقفون فئة منظورة جداً في مجتمعاتنا ، ولكن من الصعب حصر حدودها ووصف وظائفها على نحو وافي . والحق يقال ، إن العبارة حديثة نسبياً ، بما أنها ، حسب أغلب المؤرخين ، استعملت أولاً بالفرنسية ، وبشكل عادي اعتباراً من قضية درايفوس . بالطبع ، لقد وجد دائماً وفي كل مكان أشخاص عرفوا بأنهم أرجح عقلاً وعلماً أو تعليماً من المعدل الوسطي لمواطنيهم . كانوا يسمون في القرون الوسطى اكلييريكيون «Clerc» ، وفي عصر الأنوار فلاسفة . لقد ورث مثقفونا المحدثون إذن تقاليد متناقضة ، تصاف الى تعقد مجموعة متنوعة جداً .

وما يعقد أيضاً الأشياء ، هو أن وظائف الاعلام والاتصال في مجتمعاتنا ، التي تخصص فيها مثقفون لها أهمية خاصة وقد ابتذلت كثيراً . وبالفعل إن تطور القطاع الثالث والخدمات مشروط بتأهيل قسم متزايد من المواطنين ، الذين يقضون وقتاً يتزايد طوله في المدارس والثانويات ومراكز التأهيل . فضلاً عن ذلك ، إن المنظمات الكبرى الحديثة ، باعتبارها تستعمل تشكيلة متنوعة جداً من المعارف التطبيقية ، تكون مستهلكة ، وأحياناً منتجة ، لبرامج البحث و « للبحث التنموي » . وأخيراً ، إن مجتمعاتنا ، بمقدار ما تطور فيها مفهوم معلمين جداً للشرعية . تفسح مجالاً واسعاً للروح النقدية التي تتباهى بأنها لا تنحني أمام أية ممارسة أو أي مبدأ - بحجة أنها قد تكون متوافقة مع التقليد . يتميز المثقف الحديث بتنوع واسع للأغاط الاجتماعية : علم ، ولكن نقفي كذلك ، خبير ولكن منظم كذلك ، مرب ومدرّب .

لقد بات أكثر صعوبة موضعة المثقفين في البنية الاجتماعية . إلا أن أول معيار يبدو غير قابل للنقاش إلا قليلاً . ففي المجتمعات التي تكون فيها نسبة الأميين كبيرة ، لا يتكلم الناس سوى لهجات إقليمية أو لهجات عامية (« لغات محلية » يكون مدى انتشارها ضيقاً بصورة عامة) ، فمعيار التعلم سهل الاستعمال . لكنه أقل سهولة بكثير في بلداننا حيث أغلبية الناس تقرأ وتكتب وتتكلم لغة واحدة ، وتفرقهم وسائل الإعلام في بيئة واسعة جداً للاتصالات . إن المرور على المدرسة أو الجامعة والتدريب الإداري الموحد النمط نسبياً ، يشكلان حالياً الافتراضين الجوهريين لكفاءة فرد معين لإحدى الوظائف . إن كتلة الدارسين والجامعيين هي التي يمكننا أن نبحث فيها أولاً عن المثقفين . إلا أنه يتبين أن الحصول على الشهادات ليس نشاطاً غير مفرغ ، فبين الوظيفة والشهادة (أو بشكل أوسع التأهيل الجامعي والمدرسي) ثمة رابطة وثيقة وإن معقدة ،

على الأقل في مجتمعاتنا . نحن مدعوون إذن الى الافتراض بأن المثقفين يوجدون عند المهنيين والمدرسين ومسؤولي المنظمات العامة والخاصة . وفي هذه الحالة نستطيع الحديث عن المثقفين بواسطة التأهيل .

ولكن المثقفين منظوراً إليهم بهذا الشكل يقعون مجموعة كاملة . فئمة الكثيرين من حاملي الشهادات الذين يستمعون بعد قضاء وقت طويل في الجامعات بأهلية أكيدة ، أو أنهم يمارسون مسؤوليات تقنية أو إدارية عالية جداً ، لا يدعون صفة المثقفين ويفاجأون أو حتى أنهم يصمدون فيما لو نسب إليهم ذلك . إنهم يميلون الى تعريف مؤهلاتهم بطريقة محددة وعملية ، والى احتصار العموميات التي تغري الثرائين والخالين - وباختصار ، الذين يعتبرونهم المثقفين . ثمة إذن سلسلة ثانية من الخصائص ، متميزة عن الأهلية المقترنة بشهادة ، تكون ضرورية لتحديد مجموعة المثقفين ، لكي تفسر كيف يتحول الكامن الى منظم تقريباً . ذلك ما نسميه مع ادوارد (Edward shils) « القرب من القيم المركزية للمجتمع » ، التي تقدم له حداً أدنى من الوعي والهوية . هؤلاء المثقفون نسميهم مثقفين « بالهوية » ، من الواضح تماماً أنه يوجد بين هاتين المجموعتين أقساماً منفصلة (مثلاً ، المهني الذي يجتاز الأيديولوجيين) وأقساماً مشتركة (على سبيل المثال ، المدرس الذي يشن حملة من أجل حقوق الانسان) .

يتميز كل مجتمع بعدد معين من الأفضليات الصريحة تقريباً ، ومن التوجهات المتناسكة الى حد ما ، التي تستخدم كمرجع للأفراد ، سواء بتوافقهم معها أو بمعارضتهم لها . وبما أنه ليس ثمة توجهات وأفضليات بقدر ما هنالك من أفراد ، فإما أن ينلمج هؤلاء أو يتمايزوا ، يتمثلون أو يتواجهون مثيرين شرعية هذه المثل أو خداعها ، يمكننا القول إن هذه القيم لها بدءاً ، معنى في الجماعة ومن أجلها . إننا ننق على اعتبار المثقفين ، الأفراد الذين ، بسبب تمتعهم ببعض الخبرة والأهلية في النطاق الإدراكي ، يظهرون كذلك اهتماماً خاصاً بالقيم المركزية لمجتمعاتهم . يظهر هذا الاهتمام في الالتزام بتشجيع قيم جديدة كما في التصميم على الدفاع عن القيم المكرسة .

إن بعض الأهلية الإدراكية ، مضافة الى حساسية حادة تجاه القيم ، هما مجموعتا الخصائص التي نقترح تعريف المثقفين بواسطتها . يقتضي أن نضيف سمة ثالثة لتمييزهم ، تتعلق بالأدب التي يعلنون تمسكهم بها . لكل مجموعة مهنية أدابها الخاصة . ولكن فضلاً عن الموجبات الخاصة يعترف المهنيون بعدد معين من المبادئ المشتركة ، مثل الإخلاص تجاه الزبائن ، وإضفاء المثالية على الغايات التي التزموا بتابعاتها . في أدب المثقف الغربي ، يحتل البحث عن الحقيقة مركزاً مرموقاً . هذا التعبير ملتبس ، وذلك لأن الحقيقة المقصودة يمكن أن تكون في الآن نفسه حقيقة العالم مثلما هي حقيقة الفيلسوف واللاهوتي ، وكذلك لأنها يمكن التوصل إليها وفقاً لقوانين الطريقة المنطقية - التجريبية أو إدراكها على أثر عملية تأويلية باطنية تماماً . فكلمة الحقيقة ليس لها المعنى نفسه بالنسبة للإنسان الوضعي المنطقي أو بالنسبة لفيكتور هيجو الذي يخلط تحت تسمية « المجوسي » الفنان والفيلسوف والني - وباختصار مختلف مجموعات المهنيين .

ولكن أبياً يكن اتساع الاختلافات حول طبيعة الحقيقة وحول الطرق الأكثر ملاءمة للتوصل

إليها ، فإن كل مشارك في « النقاش الثقافي » عليه أن يحترم بعض قواعد « حسن السلوك » التي تعتبر مع ذلك ذات طبيعة أخلاقية أكثر من كونها أيبستمولوجية محضة . يعاب على المثقف إذا هو تاجر بالوثائق واختلق الوقائع ، ولجأ الى الحجج الشخصية ضد صاحبها بالذات (Ad hominem) . ألا تقتضي الفضائل ، مثل التحفظ تجاه الخصم ، واحترام المعطيات ، والاهتمام في التحقق ، سيطرة على الذات أريستوقراطية محديداً ؟ هل يكون لديها فرص الاستمرار ، عندما يستعاض عن النقاش بين الأقران بممارسات إقناع موجهة الى جمهور معلوماته واسعة ولكنها هزيلة ، ولا يعبر إلا انتباهاً متقطعاً وكيفياً للمسائل التي يناقشها المثقفون ؟

ذلك أن تزايد عدد المثقفين ، وقبل كل شيء عدد المثقفين المؤهلين ، أمر لا يقبل النقاش . إن عدد حاملي الشهادات والمهنيين يتزايد في كل مكان في الغرب تقريباً - وكذلك متوسط مدة الدراسة وإمكانية الوصول الى أعلى درجات التعليم بالنسبة لأفراد الأجيال القرية العهد . صحيح أن المستفيدين يتوزعون بشكل غير متساو بين مختلف الفئات الاجتماعية . ولكن بما أنهم يشكلون أعداداً متزايدة من التلاميذ والطلاب ، يصبح هؤلاء مدفوعين لأن يرغبوا ويطلبوا أو يلحوا من أجل التغيير في أسلوب ونمط التأهيل الذي يوزع عليهم . فيما يتعلق بالاهتمام بالقيم المركزية للمجتمع فإنه يتخذ أشكالاً مختلفة جداً وحتى متباينة جداً . إنه يرتدي شكلين رئيسيين أدرکہما توكفيل بوضوح . فيما يخص الشكل الأول يمكننا الحديث عن العلمنة . فنتيجة لعملية يارنجية معقدة تحرر المثقفون الغربيون من وساطة الكنائس (ولا سيما الرومانية) ومن وصاية الدول . لقد طالبوا ، في شتى الأحوال ، باستقلالهم الذاتي بالنسبة للارثوذكسية الدينية وبالنسبة « لاعتبار المصلحة العامة » . ولكننا نستطيع الحديث كذلك عن النزعة الراديكالية . وبالفعل ، أصبح المثقفون نقاداً للنظام الاجتماعي ، أكثر فاكثراً تصميماً . إن فعالية هذا النقد مسألة أخرى . ولكن سواء تبنا توجهاً عافياً أو حتى رجعياً (الايديولوجيا حسب كارل مانهايم - Mannheim) ، أو على العكس توجهاً ثورياً ، فقد ترك المثقفون في كل مكان تقريباً في الغرب (ودون شك في البلدان ذات التقليد اللاتيني والكاثوليكي أكثر منها في البلدان الأنكلو - سكسونية ذات الغلبة البروتستانتية) مسافة معينة بينهم وبين المجتمع البورجوازي الذي يعيشون فيه .

كان توكفيل يسمي القيم المركزية التي يلتزم المثقفون الغربيون بنشرها من تلقاء أنفسهم ، « الميول العامة والغالبة » : إن نفاذ الصبر حيال كل تعسف ، والرفض العنيف لكل تراتبية غير سيرة بين الرتب والأوضاع ، يمكن أن تنتشر في بعض الظروف مثل نقطة الزيت وتثير اهتمام جميع طبقات المجتمع . ولكنها تستطيع كذلك أن تسلك دروب السرية . وفي الحالين يمثل المثقفون دوراً في هذه العمليات ، سواء كانت غير متوقعة وعنيفة أو بطيئة وغير محسوسة .

هل تشكل المجتمعات الديمقراطية اللاحقة للهزتين الثورتين الفرنسية والأميركية ، التي يهتم بها توكفيل ، بيئة ملائمة بصورة خاصة لتطور « الميول العامة والغالبة » - ولا سيما الشغف بالحرية والمساواة اللتين جعل المثقفون أنفسهم ، حسب توكفيل ، دعاة الفعاليين جداً ؟ يتزع تقسيم العمل الأفراد من الإلزامات التقليدية للمجموعة العائلية ومجموعة محل الإقامة . في المقابل

إنه يفتح لهم أبواب الدخول الى الأسواق غير الشخصية مثل سوق العمل ، حيث لا يعودون سوى أفراد يستبدل آخرون بهم . إنه يخفضهم الى أواليات عامة ومجردة ليس لهم عليها إشراف حازم جداً ولا يتبنون اتجاهها بوضوح . إن المجتمعات الديمقراطية تغير طبيعة التبعية الاجتماعية ولكنها في حالات عدة تجعلها أكثر حدة .

يقنضي كذلك التساؤل الى أي حد تكون « الميول العامة والغالبية » للانسان الديمقراطي متوافقة مع تلك الخاصة بالمثقف . إن من بين « التقاليد » المختلفة التي يرتبط بها المثقفون ، حسب إدوارد شيلز ، يعتبر نقد النظام القائم الأكثر ثباتاً . كذلك ، ألا يعتبرون غالباً تخريجين . ولكن هذا النقد الاجتماعي يكون غالباً محدوداً أو حتى مجاملاً كفاية تحت مظاهر قاطعة . يمكن أن يكون مستوحى من ميول نبيلة ولكن كذلك من الغرور ومن الضغينة - أو من حسابات الطموح الوقح . ولكن الاحتمال في أن يتصرف المثقف بصفته قريباً من القضايا العادلة بدل أن يكون « الفكر الذي ينكر دوماً » ، أو بصفته بكل بساطة مناوئاً مستعداً لعمل أي شيء لكي يحظى باهتمام ، لا يتعلق فقط بدوافع كل واحد ولكن بطبيعة المؤسسات والبيئة . لذلك نجد أنه في البلدان التي تكون فيها أغلبية المثقفين خلال فترة معينة من حياتهم المهنية على صلة وثيقة بالمؤسسة الجامعية ، يكون لازمة هذه الأخيرة أهمية حاسمة على مجرى الحياة الثقافية . ويكون لدى آثار هذه الأزمة كل الفرص لأن تتضاعف إذا أخضعت وسائل الاتصال الجديدة في الوقت نفسه ، المثقفين الى الفئة من المثقفين التي تقبل أو ترفض وصولهم الى جمهور القرار والمُشاهدين نتيجة الإشراف الذي تمارسه على وسائل الإعلام .

إن كل مثقف يسعى من ذاته لأن يعترف به من قبل أقرانه أو من قبل الجمهور (أو أحد قطاعات هذا الجمهور) . إن الاعتراف من قبل الأقران يسجنه في حلقة الخبراء والاختصاصيين . ولكن إذا كان ليبدو المعرفة مجتمعاً ومفسداً غالباً من قبل الليبدو المهيمن ، فإن إضفاء المهنة ، ولو بعدها الأدنى ، على التعليم والبحث ، يلزم المثقفين الذين يطمحون الى اعتراف أقرانهم ، ببعض التحفظ . ولكن عندما يسعى المثقف الى « الاعتراف به » عبر تكريس الجمهور ، فإنه يكون مستعداً غالباً لكافة التسهيلات . وحيث تكون قواعد السلوك الحسن (الاهتمام بالتحليل والتحقق ، والنقد « التزيه ») في خطر كبير يهددها بالفرق في متطلبات البيان والاقناع .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *L'opium des intellectuels*, Paris, Calmann-Lévy, 1955; Paris, Gallimard, 1968. — BELL, D., *The cultural contradictions of capitalism*, Londres, Heinemann, 1976. Trad. : *Les contradictions culturelles du capitalisme*, Paris, PUF, 1979. — BENDA, J., *La trahison des clercs*, Paris, Grasset, 1927, 1975. — BENDA, J., « Non-western intelligentsias as political elites », in KAUTEK, J. H. (red.), *Political change in underdeveloped countries : nationalism and communism*, New York, Wiley, 1962, 235-251. — BOURRICAUD, F., *La bricolage idéologique. Essai sur les intellectuels et les passions démocratiques*, Paris, PUF, 1980. — COHEN, L., *Men of ideas : a sociologist's view*, New York, Free Press, 1965. — CROZIER, M., « The cultural revolution : notes on the changes in the intellectual climate of France », *Daedalus*, XCIII, 1964, 514-542. — FEUER, L. S., *The scientific intellectual. The psychological and sociological origins of*

modern sciences, New York, Basic Books, 1963. — GOULDNER, A. W., *The future of intellectuals and the rise of the new class*, Londres, Macmillan Press, 1979. — GRAMSCI, A., *Note sul Machiavelli, sulla politica e sullo stato moderno*, Turin, Einaudi, 1949. Trad. in *Cahiers de prison*, Paris, Gallimard, 1978 : « Petites notes sur la politique de Machiavel », vol. 3, Cahier 10 (XXX); *L'ordine nuovo*, Milan, Edizioni Accademia, 1971. — LASCH, C., *The new radicalism in America, 1889-1963 : the intellectual as a social type*, New York, Knopf, 1965. — MANNHEIM, K., *Ideology and utopia*, Boon, F. Cohen, 1929. Trad. : *Idéologie et utopie*, Paris, M. Rivière, 1956. — MARX, K., *Manuscript de 1844*°. — SUTEL, E., *The intellectuals and the powers, and other essays*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1972; « The intellectuals : I. Great Britain », *Encounter*, 1955, IV, 4, 5-16; « Ideology and civility : on the politics of the intellectual », *Sewanee Review*, 1958, LXVI, 450-480; « The traditions of intellectual life. Their conditions of existence and growth in contemporary societies », *International Journal of Comparative Sociology*, 1960, I, 177-194; « The intellectuals in the political development of the new states », in KAUTSKY, J. H. (red.), *Political change in underdeveloped countries : nationalism and communism*, New York, Wiley, 1962. — THIBAUDET, A., *La république des professeurs*, Paris, Grasset, 1927; Genève, Skatkin, 1979. — TOCQUEVILLE, A. de, *L'Ancien Régime et la Révolution*°. — WILENKEY, H. L., *Intellectuals in Labor Unions : organizational pressures on professional roles*, Glencoe, Free Press, 1956. — ZNANTZEL, F., *The social role of the man of knowledge*, New York, Columbia Univ. Press, 1940.

Société industrielle

المجتمع الصناعي

نأتي عبارة المجتمع الصناعي من الإرث السان سيموني (نسبة إلى Saint Simon) ، قبل أن يلتقطها كونت (Comte) وسبنر (Spencer) . واستعملت فيها بعد بمواجهة عبارة المجتمع الرأسمالي ومقترنة معها أو بديلاً عنها . وهي تملك مثلها مفهوماً تاريخياً ونشئياً ملموساً حتى اليوم في المناقشات حول « المجتمع ما بعد الصناعي » .

إن استعمال النعوت (ما قبل الصناعي ، الصناعي وما بعد الصناعي) لوصف مجتمع معين لا يكون مبرراً تماماً إلا إذا افترضنا أن تراتبية النشاطات الاقتصادية تكفي لتحديد هوية المجتمع الذي تمارس فيه . وهكذا نقع مجدداً على الأطروحة الماركسية التي تعتبر أن « علاقات الإنتاج » هي التي تشكل في نهاية الأمر ، النوع الذي يتعلق به « تكون مجتمع » خاص . ولكن دون الدخول هنا في المصاعب الخاصة بمفهوم « علاقة الإنتاج » ، وبفكرة « المرجع الأخير » ، تكفي الإشارة إلى أن مفهوم « الصناعة » أو « المجتمع الصناعي » ، ثم تعريفه بطريقة واسعة إلى حد ما لردتهم « الاقتصادية » ، فضلاً عن ذلك ، إن نسبة السكان التي تعمل في كل نوع من النشاطات المعروفة كلاسيكياً بالقطاع الأول (الزراعة والمناجم) ، والقطاع الثاني (الصناعة) ، والقطاع الثالث (الخدمات) ، هي مؤشر يسمح بتمييز المجتمعات بطريقة بليغة ومعبرة (راجع : Fourastié و C. Clark) . حيث يتصف المجتمع الصناعي بالأهمية المتراجعة للفلاحين وبالوزن الحاسم لعمال المصانع والمقاولين الرأسماليين . فيما يتعلق بالقطاع الثالث ، فإنه يطرح عدة صعوبات ستفحصها فيما بعد ، في ما يتعلق بالمجتمع ما بعد الصناعي .

كيف نعرف الصناعة ؟ في اللغة الفرنسية الكلاسيكية يدل التعبير على صفة أكثر مما يدل على

نشاط . الصناعة هي فن تنسيق الموارد ، واستعمال الأدوات . وهذا الفن ليس مجانياً ولا اعتبارياً . إنه يكلف وقتاً وجهداً . ولكنه يرد كذلك انتاجاً وربحاً . تكون الصناعة على تقاطع النشاط التقني والنشاط الاقتصادي . والانسان الصناعي ينسق الموارد التي تتوفر له : يحول المواد الأولية بواسطة الأدوات التي حصل عليها أو التي صنعها بنفسه . ولكن الانسان الصناعي يفكر بمنفعة هذا التنسيق وقيمة استعماله وبخاصة قيمته التبادلية ، اللهم إلا إذا كان فناناً كذلك .

ثمة إذن في كل مجتمع ، أناس صناعيون ينظمون إنتاجهم حسب عملية تنسيق مبتكرة تقريباً ، وخاصعة هي نفسها لمعيار الفعالية . فالفلاح الذي « يرد » زيادة على بذاره ، والحرفي الذي يصنع شيئاً ما ، بطريقة أسرع ، فيحسنه ويجمله ، هما إنسانان صناعيان . ولكن وجود أشخاص صناعيين في مجتمع معين لا يكفي لوصفه بالصناعي . وإلا ، ينبغي الاعتراف بهذه الصفة لجميع المجتمعات الانسانية . والحال أنها ليست مطبقة إلا على المجتمعات الغربية الحديثة وتلك التي اقتفت أثره هذه المجتمعات في مختلف أنحاء العالم .

طلب التصنيع عدة تنسيقات للعوامل ، من الصعب التمييز فيها بين الأسباب أو الشروط وبين نتائجها وآثارها . يتعلق التنسيق الأول بالعلاقات بين العلم والتقنية . ولكن الصورة التي عممها كونت (علم فتبصر ، تبصر ففعل) لا توضح إلا بشكل جزئي جداً العلاقات بين العلم ولتقنية . ثمة اكتشافات كثيرة صنعها حرفيون ، ولا يمكن اعتبارها بمثابة « تطبيق » « لاقتراحات علمية » على « مسائل عملية » . إنها تتعلق « بالحرققة » (Bricolage) وبطريقة « التجربة والخطأ » أكثر مما تتعلق بالطريقة العلمية « يحصر المعنى . أما فيما يتعلق بتطبيقاتها ، فقد أدت أحياناً الى نتائج ، لم يكن لدى المخترعين أية فكرة عنها . ولكن أياً يكن تنوع نتائجها ، فإنها تظهر هذه السمة المشتركة (على الأقل تلك التي ستوطد لاحقاً وتتجسد في فهرس التقنيات) كونها تؤثر على إنتاجية العمل . تميل التقنية الى التمييز عن العلم « الصرف » ، عندما يعترف بها كوسيلة فعالة لتوفير الجهد ولزيادة الانتاج . لقد قلّص الذرائعيون ، ولا سيما برغسون (Bergson) ، العلم الى معالجة مهمة بالمادة بواسطة الذكاء الذي يتلامم معها بصورة كاملة حتى لا تعود تفعل شيئاً أبداً غير إخضاعها لثمتنا ولتملكنا . وما هو مؤكد أن تصنيع مجتمع معين يفترض أن يتم الاعتراف بإمكانية « تطبيق » أو استعمال معارفنا عن الطبيعة الفيزيائية في تنظيم الانتاج ، أي تحسين انتاجية العمل - حتى وإن لم يكن ممكناً الاعتراف للعلم بغايات غير ذرائعية ونفعية .

كذلك يستند تصنيع المجتمع على تنسيق مبتكر بين نشاطات الاستهلاك ونشاطات الانتاج . ولا يقيّم ارتفاع الانتاجية فقط في وحدات الانتاج التي حصل فيها . فله نتائج اقتصادية واجتماعية شاملة . يخفض كلفة الوحدات المنتجة ، ويمنح العامل ، بواسطة تزايد الانتاج الذي يجعل ذلك ممكناً ، الخيار بين تخفيض وقت عمله (وزيادة وقت الراحة) ، أو زيادة (وتوزيع) استهلاكه . يمكن تقييم آثار التصنيع عبر آثاره على استهلاك العناصر الاقتصادية .

يمكننا أن نستخلص من هذه الصيغة نتائج خاطئة ، ناقشها دوركهايم في كتاب تقسيم العمل الاجتماعي . ولأن درجة تصنيع المجتمع يؤثر بشكل ظاهر ، وبطريقة إيجابية بصورة عامة ، على

حجم الأموال والخدمات التي نستهلكها . نستنتج ، ولكن خطأ ، أنه كلما كان المجتمع مصنعاً كلما ارتفعت رفاهية الأفراد الذين يؤلفون هذا المجتمع . يدحض دوركهايم هذه الأطروحة ، من خلال ملاحظته أن التقدم الاقتصادي بواسطة التخصص في المهام ليس غرضاً يتم السعي إليه بوعي من قبل الأفراد ، ذلك لأن التقدم الاقتصادي لا يبدو أن له نهاية محددة ، في حين أن السعادة (المميّزة مسبقاً عن اللذة والرغبة) تتضمن التحفظ والحدود . ثمة عدة اعتراضات ينبغي أن نشير إليها عن الخلط بين الرفاهية والتصنيع . أولاً ، إن مستوى الاستهلاك ليس سوى مؤشر تقريبي جداً عن الرفاهية ، خارج كل نقاش فلسفي حول طبيعة اللذة المقابلة للسعادة . ثمة مجال للتمييز بين الأموال والخدمات بناء لطبيعتها (مادية وغير مادية) وبناء لطرائق استهلاكها (خاص أو عام) . فضلاً عن ذلك ، إن مستوى الاستهلاك الوسطي حتى ولو كان مضطرباً ، باعتباره محصلة مجمعة جداً ، يمكن ألا يكون مرضياً لكل الناس ، وإلى حد ما ، يمكن ألا يكون مرضياً لأحد . في الواقع ، إن عملية التصنيع هي خارجية المنشأ . يمكن لظرف عارض أن يطلقها ، أو على الأقل أن يسهلها كثيراً ، مثل تزايد المعادن الثمينة بعد اكتشاف أميركا . فهي إذن ليست مرادفة دوماً وإذا كانت كذلك من قبل البعض فليس الأمر كذلك بالنسبة للجميع - يمكن لقادة سياسيين أو لمقاولين طموحين أن يفرضوا على جمهور سلمي أو متردد أسلوباً جديداً للحياة وتقنيات جديدة للإنتاج . وأخيراً ، إن نتائج العملية ، تفوت ، ساعة انطلاقها بصيرة أقوى الناس تبصراً .

إن ما يميز المجتمعات الصناعية ، هو أنه حتى لو كانت توقعات المتجبن فيها تتعلق بطلب المستهلكين خاطئة في الغالب - حول دخل هؤلاء الآخرين ، وحول نزعتهم للمصروف أو للتوفير ، بالنسبة لنوع معين من الإنتاج وبالنسبة لمستوى معين من السعر - ، وحتى لو كانت ، على العكس ، توقعات المستهلكين خاطئة تكراراً ، وبالتحديد فيما يتعلق بالسعر الذي يقدم فيه المنتجون إنتاجهم ، ثمة ترابط مؤسسي قوي بين هاتين الفئتين من الفاعلين والمعطيات . لا يمكن للمنتج أن يتكفل على القوة « ليعصرف » منتجاته التي لا يريدونها الزبون . ولا يمكن للمستهلك أن يثير حاجاته الطبيعية والضرورية « لكي يسلم مجاناً أو بالأسعار التي قررها ، الأموال والخدمات التي يحتاج إليها » .

إن المجتمع الصناعي ، في نمطه الرأسمالي ، يتميز بنمط الوساطة التي يقيمها بين مختلف فئات العناصر الاقتصادية . تقوم هذه الوساطة على (وبين) الأسواق ، أكثر مما تقوم على القرار السياسي . فليسوا ، القادة السياسيون أو الموظفون ، هم الذين يحددون قيمة الإنتاج وتوزيعه . إن المحاولات التي أوحى بها كولبير (Colbert) تبقى ذات فعالية وأهمية محدوتين . إنها تتعلق بالسلح والقطاعات الأكثر تقدماً التي تحتاج إلى تدرب كبير ، أما المجالات التي يظهر فيها تأخر إزاء المنافسة الأجنبية ، فهي لا تزعم أنها تدبر ، ولا حتى تراقب بمجمل الصناعة . إن ما يميز المجتمع الصناعي هو أن المتجبن والمستهلكين يفترض فيهم التصرف كأفراد عاديين - يتحركون ، حقاً ، تحت مراقبة السلطات القضائية والتنظيمية . ونميز عقيدة سان سيمون بين « حكومة الأشخاص » و« إدارة الأشياء » . الأولى يتصف بها « المجتمع العسكري » ، ويتصف بالثانية « المجتمع الصناعي » . إن عبارة « إدارة الأشياء » غامضة بمقدار ما توحى بصورة « اليد الخفية » التي قد

نحول الفاعلين الاجتماعيين الى أشياء لتخضعهم الى حركتها العنيدة . ولكنها مقبولة تماماً ، إذا كانت تعني أن الانسان الصناعي يدير أو « ينظم » نشاطاته لكي يتبادل ثمارها (منتجات أو خدمات) . إن قيمة التبادل المحددة باعتبارها حاصل الكلفة / العائد تقسم في الأسواق ، أي في أماكن مرور حيث الشرط الوحيد المفروض على الشارين هو أن يكونوا مليئين ، وعلى البائعين أن يسلموا في المواعيد والأمد المتفق عليها المال أو الخدمة مقابل البذل الذي يتظرونه . إن صفة كهذه تفترض وسيطاً مقبولاً بنسبة توسع السوق التي يتداول فيها ، هذا الوسيط هو النقد .

إن السوق والعقد والنقد هي الشروط المؤسساتية للتبادل بين فرقاء المجتمع الصناعي . يظهر إذن أنه من المستحيل تقليص الصناعة الى بعدها التقني وحده . ويفترض تطور انتاجية العمل مبروعة عوامل الانتاج . كما أن الضبط ، حتى ولو كان ناقصاً جداً ، بين الانتاج والاستهلاك يفترض تدفقاً مستمراً للمعلومات بين فئات العوامل المختلفة ، التي لا تتعلق فقط بأفضلياتها الحالية وإنما بتوقعاتها كذلك . لا يمكن أن تتحقق هذه الشروط إلا في مركب مؤسسي يحمل في أن معاً طابع المنطق الخاص بنظام صناعي والخصوصيات التاريخية التي تميز مختلف « التشكيلات الاجتماعية » .

منذ انخراط البولشفيك في عملية التصنيع الكثيفة ، ثمة سؤال مطروح لم يواجهه علماء الاجتماع حتى ذلك الحين . أليس ثمة سوى نوع واحد من المجتمع الصناعي ، وهو ذلك الذي تطور في الغرب والذي انتشر فيما بعد في أوروبا الشمالية الغربية والولايات المتحدة ، الى جميع أنحاء العالم تقريباً ، بنجاح متفاوت ؟ أم ينبغي الحديث عن نوعين واحد « رأسمالي » وآخر « اشتراكي » للمجتمع الصناعي ؟

للإجابة على السؤال ، يقتضي إجراء تقييم نقدي للتأثيرات الصناعية في البلدان « الاشتراكية » . ودون الدخول في نقاش يتجاوز إطار هذه المقالة ، ثمة ثلاث ملاحظات تحظر في البال . أولاً ، لم يقم التصنيع السوفيتي على فراغ . ففضلاً عن أن روسيا القيصرية كانت تملك أكثر بكثير من نواة الجهاز الانتاجي ، كان شعار التخطيط الستاليني في سنوات 1930 هو : « اللحاق بأميركا ، ثم تجاوزها » . ثانياً ، إن الترابط بين نشاطات الاستهلاك ونشاطات الانتاج ، يتأمن في الأنظمة الاشتراكية بواسطة أليات مختلفة تماماً عن تلك التي تحكم الاقتصاد الغربي . يمكننا الحديث عن « الأسعار » و « الأسواق » في الاتحاد السوفيتي . ولكن هاتين العبارتين ليس لهما نفس المعنى الذي لهما في ألمانيا الفدرالية أو في الولايات المتحدة . حتى ولو كانت المنافسة الصرفة والكاملة ليست سوى غمط مثالي ، فإن السعر لا يرتبط في الاقتصاديات الغربية لا بمعايير شبه علمية (وقت العمل الضروري اجتماعياً) ولا بأمر بيروقراطي . إنه يأخذ بعين الاعتبار الطلب الوسيط والطلب النهائي . إنه يستبق - مع المخاطر المرتبطة بهذه الاستباقات - مدداً كبيراً من قرارات الفاعلين الفرديين أو الجماعيين ، التي لا يسيطر عليها إلا بشكل ناقص هؤلاء الذين يحددون سعر العرض . وأياً تكن مزايا كل نظام ، يبدو صعباً عدم الاتفاق بأنهما تغلفين . صحيح أن كلامهما يسميان لتحسين انتاجية العمل - ولكن وفقاً لمنطق ولطرق لا تسمح بحديث المشتركة المعلنة بدمجها إطلاقاً .

هل سيتم تصنيع «العالم الثالث» و«العالم الرابع» وفقاً لتصاميم «اشتراكية» أم وفقاً لتصاميم «رأسمالية»؟ يصبح السؤال أكثر غموضاً عندما نتكلم على «اشتراكية» في إطار معين، إذ إننا ندخل في المناقشة ضمناً إلى حد ما، مراجع سياسية. وبالفعل، تتميز «الاشتراكية» في بلدان «العالم الثالث» أو «العالم الرابع» قبل كل شيء، باعتبارها نظام الحزب الواحد، الذي يعتبر بأنه الوحيد القادر، في «فترة التراكم الأولي لرأس المال» على تحييش الطاقات ولجم الأناثيات.

إن السؤال الكامن وراء هذه النقاشات هو معرفة ما إذا كانت الصيغة الرأسمالية هي الشكل الوحيد المعقول للمجتمع الصناعي. ليس ثمة جواب «علمي» على هذا السؤال. لا يمكننا إلا أن نقدم حججاً متنوعة القبول. إذا كان الجواب لصالح الرأسمالية، نقرر أن المجتمع الصناعي تطور أولاً في المركب المؤسسي للرأسمالية (السوق، والعقد والتملك الخاص لوسائل الإنتاج). وإذا كان الجواب لصالح السلبية، نقول إن نقص الأسواق تحديداً والتفاوت بين المتعاقدين والاستثمار والملكية الخاصة لوسائل الإنتاج هي التي تمنع تصنيع البلدان النامية، والتي ستؤدي ربما إلى نهاية التصنيع في البلدان المصنعة قديماً.

إن المدافعين عن المفهوم الرأسمالي للتصنيع يقدمون حجة ثانية وهي أن: التصنيع يكون عملية لا مركزية لا يمكن أن تحكم بفعالية من قبل إدارة واحدة للتفريز والتنفيد. وفيما يتعلق بعمليات دقيقة - من أجل إستدراك تأخر قطاعي - يمكن أن يكون تدخل الدولة عبر الإدارة المباشرة، فعالاً. ولا يعود كذلك عندما نطمح إلى مداه على مجمل الاقتصاد. كما أن الفرق بين الصيغة «الاشتراكية» والصيغة «الرأسمالية» للتصنيع يرتبط بخاصية التكون اللامركزي لوسائل الإنتاج وإدارتها إلى حد ما أقل مما يرتبط بنمط تملك وسائل الإنتاج. يبقى عندها أن الإدارة اللامركزية لوسائل الإنتاج ذات الملكية العامة، تطرح صعوبات لا ينسى المدافعون عن التصنيع الرأسمالي الإشارة إليها.

أخيراً، إذا كنا نواجه كل هذا العناية للتمييز بين المجتمع الصناعي والمجتمع الرأسمالي، فذلك لأنها يشاركان كلاهما في الشوائب نفسها. قد يكون كلاهما وبالجوهر، مستغلين ومدمرين. إن الحجة القائلة بأن الكسب الرأسمالي ينحصر في «استغلال» العامل والأجير بشكل أعم، هي أحد النقاط العامة في الأيديولوجيا الاشتراكية. ولكنها نقلت من صعيد «الطبقات» إلى صعيد الأمم والدول. إننا نجد في النظريات التابعة التي تقول إن «أطراف البلدان النامية» مستغلة «من قبل بلدان «المركز» المصنعة. والاستغلال على المستوى العالمي، يكون حافظاً للتصنيع، وليست الرأسمالية شيئاً أكثر من التركيب المؤسسي لهذا الاستغلال. ولكن الاستغلال لا يتعلق فقط بالعامل الإنساني. إذ يذهب الاستغلال حتى التدمير. فالموارد الطبيعية غير المتجددة تكون مدعوة إلى زوال قريب بفعل النهب للكرة الأرضية وللحياة نفسها، من قبل الإنسان الصناعي. ينقض هذا النهب على المناجم وعلى جوف الأرض، وعلى عناصر مثل الهواء والماء الملوثين بنفايات المصانع، والريف الذي تبشعه المدينة، وإلى حد ما، على ديمومة الجنس البشري عبر التهديد النووي سواء المدني أو العسكري.

يقدم حما البيئة الأكثر جذرية ، التصنيع ، على أنه آلة جهنمية هي في طريق التحول ضد الانسان نفسه وحلمه الحضاري . وهو ، بالمعنى العميق للكلمة ، يشوه طبيعته ، ويشويه بحرقه . وكما أن أيديولوجيات حما البيئة معادية للصناعة ، فإن الأيديولوجيات المعادية للصناعة هي بصورة عامة معادية للغرب ومناصرة للعالم الثالث . ولكن هذه التغطيات المعقدة لا تسمح بدمج كل الصيغ المعادية للرأسمالية مع تلك المعادية للصناعة ، وبالفعل ، إن تطور المجتمع الصناعي والعبور الى ما سماه بل (Bell) المجتمع ما بعد الصناعي يعيد طرح مسألة الصلة بين الرأسمالية والتصنيع ، حتى في مجتمعاتنا . إن الوقائع التي يلقي عليها بل الأضواء تتعلق قبل كل شيء بنمو القطاع الثالث وسط القوى العاملة ويتكثف أنظمة التعليم والتأهيل ، ويتحول أواليات المراقبة والقيادة في المشروع . لقد تفجر دور الرأسمالي التقليدي ، المالك والمدير للمؤسسة ، إلى أدوار متعددة : التقنيون والمهندسون والباحثون وموظفو الأطر والإدارة ، والتجار والممولون والمساهمون في رأس المال . لم تعد المؤسسة الرأسمالية مملكة لتصبح نظاماً متعدد الرؤوس . إن قيم الربيع والربيع أصبحت عرضة للنزاع أكثر فأكثر ، من الخارج من قبل مفكرين متراجمين وليس لهم موقع ، ومن الداخل من قبل بعض الأطر ، وبعض مكاتب الدراسات التي تشعر أنها في ضيق ، وتطالب بأن تؤخذ بعين الاعتبار « الأعمال الخارجية » ، السلبية بخاصة في نظرهم ، بالنسبة للمشروع الرأسمالي . في مادة « الأكلاف الانسانية » للتلوث والتبذير .

إن تفسير هذه الوقائع أمر صعب . هل تبشر بقطيعة جذرية بين المرحلة الرأسمالية لتاريخ مجتمعاتنا والمراحل اللاحقة ؟ وهل يمكن للرأسمالية التي تعتبر غمطاً غير عام لثملك وسائل الانتاج ، أن تستمر في مجتمعاتنا حيث تتراجع حصة النشاط الصناعي ؟ هل ينبغي توقع عصر من الاضطرابات حيث تصبح الاعتراضات على التصنيع الرأسمالي أكثر فاعلية ، دون أن تتوصل أشكال غير رأسمالية للتصنيع الى الظهور والى التأصل ؟ وما أن عالم الاجتماع ليس بالضرورة نبياً وبأن أشباه الأنبياء ليسوا في الغالب سوى أيديولوجيين موهين ، يبدو من التعقل ترك هذه الأسئلة معلقة . ثمة واقعتان مع ذلك ، ذات وضوح ومدى متفاوتان تماماً ، يستحقان الإشارة إليهما . إنها أولاً ، الصلة بين المعرفة والتقنية والأخطار التي تنجم من ذلك على المعرفة نفسها . ثانياً ، ولكن هذا المقترح الثاني يستدعي مزيداً من التحفظات - أياً يكن نحو والمركز المتزايد للمختبرات ومراكز البحث أو مكاتب الدراسات ، وعلى الرغم من تمركز مؤسسات التسليف وإشراف الدولة عليها - إن انتشار واستقرار التجديدات التكنولوجية القابلة للتأثير على بنية الأكلاف وحجم الانتاج وتوزيع العائدات ، تنجم عن انتشار لا مركزي بشكل واسع ، وليس عن النقل التسلسلي والإرادي لتعليمات والأوامر انطلاقاً من قمة الهرم السياسي .

● BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., *Dix-huit leçons sur la société industrielle*, Paris, Gallimard, 1962; *La lutte des classes. Nouvelles leçons sur les sociétés industrielles*, Paris, Gallimard, 1964. — BELL, D., *The coming of post-industrial society. A venture in social forecasting*, New York, Basic Books, 1973. Trad. : *Vers la société post-industrielle*, Paris, R. Laffont, 1976. — BERGSON, H., *Les deux sources de la morale et de la religion*, Paris, F. Alcan, 1932; PUF, 1965. — CHÉ-

VALIER, L., *Classes laborieuses et classes dangereuses à Paris pendant la première moitié du XIX^e siècle*, Paris, Plon, 1958, 1959. — CLARK, C., *Conditions of economic progress*, Londres, Macmillan, 1940. Trad. : *Les conditions du progrès économique*, Paris, PUF, 1960. — DAHRENDORF, R., *Soziale Klassen und Klassenkonflikt in der industriellen Gesellschaft*, Stuttgart, Ferdinand Enke, 1957. Trad. : *Classes et conflits de classes dans la société industrielle*, Paris, Mouton, 1972. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social*. — FOURASTIE, J., *Le grand espoir du XX^e siècle*, Paris, PUF, 1952, Paris, Gallimard, 1963. — LANDES, D. S., *The Unbound Prometheus ; technological change and industrial development in Western Europe from 1750 to the present*, Cambridge, Cambridge Univ. Press, 1969. Trad. : *L'Europe technicienne : révolution technique et libre essor industriel en Europe occidentale de 1750 à nos jours*, Paris, Gallimard, 1975. — MARK, K., *Le capital*. — MERTON, R. K., *Science, technology and society in seventeenth century England*, New York, Howard Fertig, 1970 (1^{re} édition, 1936). — NOVE, A., *The soviet economy, an introduction*, New York, Praeger, 1961. Trad. : *L'économie soviétique*, Paris, Plon, 1963. — TOURAINE, A., *La société post-industrielle*, Paris, Denoël, 1969 ; *Production de la société*, Paris, Seuil, 1979.

Socialisation

المجتمعية

إن تاريخ كلمة المجتمعية متعرج . يبدو أنها نتجت عن معنى مغلوط ارتكبه جيدينجر (Giddings) في اعتماد كلمة (Socialization) بالانكليزية كترجمة لفكرة «Vergesellschaftung» (الدخول في علاقة اجتماعية) ، المركزية في عمل جورج سيمل (Georg Simmel) . وأياً يكن الأمر ، تنتمي الكلمة إلى المفردات الكلاسيكية لعلم الاجتماع منذ عام 1937 تاريخ ظهور الموجز في علم الاجتماع لسوترلاند (Sutherland) و (Woodward) . إنها تشير إلى عملية تمثل الأفراد في المجموعات الاجتماعية المركزية لدى دوركهايم (راجع مقالة دوركهايم) .

أما اليوم فقد أصبحت فكرة المجتمعية عنواناً سهلاً . إنها تشمل الدراسات المتعلقة بمختلف أنماط التدريب التي يخضع (لها الفرد ولا سيما في سنه المبكرة) (التمرينات اللغوية والإدراكية والرمزية والمعارية الخ .) تسعى بعض هذه الدراسات إلى وصف المراحل الخاصة ببعض العمليات الأساسية للمجتمعية التي تعتبر وكأنها مستقلة عن الثقافات والأوضاع الاجتماعية الخاصة . تلك مثلاً حال دراسات بياجيه (Piaget) حول تكون الحكم الحلفي لدى الطفل ، أو بعض أعمال كوهلبير (Kihlberg) . ولكن الجزء الأكبر من الأعمال التي تتناول المجتمعية تنبئ رؤية مقارنة . يمكن أن يكون أساس المقارنة وطنياً كما عند هاجن (Hagen) وإنكيلز (Inkeles) وباي (Pye) وماكيللاند (Mactelland) أو ألون (Almond) وفربا (Verba) . هذه الدراسات التي أجريت بخاصة في سنوات الستينات ، تتساءل حول أثر القيم المتقلة عبر التطبيقات التربوية على تصرفات ومثلاث الراشدين . تظهر غالباً وكأن حافزها فرضية كانت شائعة في هذه الحقبة من النمو ، حيث احتلت « النزعة التنموية » مكانة مهمة : إنها الفرضية المستوحاة من فيبر (Weber) التي تعتبر أن التطور الاجتماعي والاقتصادي والسياسي يرتبط بالقيم المستبطنة من قبل الأفراد ، وانطلاقاً ، من العمليات المجتمعية (راجع مقالة التنمية) .

وقد رأينا هكذا ، ظهور ونمأسس الاختصاصات بشكل واسع جداً : أصبحت المجتمعية السياسية موضوعاً متميزاً للبحث . وفي العقد التالي ، انتقلت اهتمامات الباحثين . لقد حكم على العمليات المجتمعية بأنها جديرة بالانتباه وبخاصة كونها تبدو أنها تقدم مفتاح المحافظة والديمومة من خلال الأجيال الطبقية وبصورة أعم التمايزات الاجتماعية . (الطبقات الاجتماعية ، الفئات الاجتماعية - المهنية ، الجنس) . ولكي نأخذ مثلاً من بين مئة بذل عالم الاجتماع الانكليزي جهده ليبيّن أن التدرّب على ما يسميه «لغة السليمة» ، أي اللغة المتسمة بتميز جيد بين علاقات الوصل والعطف ، بواسطة الاستعمال السهل والدقيق للصفات والحروف وينحصر معقد ، كان مقتصرأ على الطبقات العالية ، مانحاً إياها تقدماً مهماً في التنافس المدرسي ، رغم أن « اللغة السليمة » لا يمكن بالتأكيد اعتبارها في المطلق أغنى من اللغة « الشعبية » .

ليس وارداً هنا تقديم حساب ختامي بالدراسات المتعلقة بالمجتمعية ، من جهة أولى لأن هذه الدراسات لا تحصى ، وهي متناثرة في تصورها وذلك لأنها تحجب على حوافز واهتمامات متنوعة غير متوافقة دوماً في نتائجها وقليلة التكامل من الناحية النظرية ، ومن جهة ثانية لأن المقترحات الأهم حول الظواهر المجتمعية لا توجد بالضرورة في الأدب ، موضوعة رسمياً تحت هذا العنوان . إننا نفهم بسهولة لماذا . إن كل عملية اجتماعية تقوم على أشخاص متحركين ، ولا يمكن لأفعال هؤلاء الأشخاص أن تحلل بصورة عامة . إذا تجاهلنا عمليات التدرّب - المجتمعية - التي خضعوا لها . ذلك يعني أن كل دراسة سوسيولوجية لديها الفرص في أن تتضمن معلومات أو مقترحات مفيدة الى حد ما حول الظواهر المجتمعية .

وبدل محاولة تقديم كشف حساب مستحيل عن الدراسات حول المجتمعية ، ربما كان أكثر فائدة التساؤل حول بعض المسائل العامة التي تثيرها ضمناً أو صراحة فكرة المجتمعية نفسها ، وكذلك الأدب حول المجتمعية . وربما كان السؤالان الجوهريان هما التاليان :

1 - ما هو التمثل الأكثر ملاءمة للعمليات المجتمعية ؟ هل يمكننا إدراكها أساساً باعتبارها عمليات إعداد يقوم العنصر الاجتماعي بواسطتها ، تحت تأثير البيئة ، بتسجيل واستبطان « الإجابات » التي تكون مناسبة لإعطائها لمختلف الأوضاع التي يمكن أن يصادفها . سنناقش هذه المسألة بالتفصيل . ولكن من المهم الإشارة من بدء اللعبة أن غخطط الإعداد لا يمكن أن يقدم مفتاح تصرف الفاعلين الاجتماعيين إلا إذا افترضناهم مواجهين بجملة جاهزة من الأوضاع التكرارية .

2 - ما هي حصة الآثار المجتمعية في تفسير الظواهر الاجتماعية ؟ وبما أن هذا السؤال ليس له سوى معنى محدد ، سنسعى للإجابة عليه مذكرين بسرعة بظواهر خاصة (سلوكيات الإخصاب ، التفاوت المدرسي ، المواقف بمواجهة التجديد) .

إن السؤال الأول هو مع ذلك أكثر أهمية من الإغراء الدائم لعلم الاجتماع - الذي نعطيه أحياناً اسم الاجتماعية - الذي يقضي بالتحديد في الحالات القصوى بمعاملة المجتمعية بصفته

نوعاً من التصويم الذي يدفع الفرد بواسطته الى استيطان المعايير والقيم والمواقف والأدوار والمعارف والمهارات التي ستكون نوعاً من البرنامج المخصص لكي ينفذ الى حد ما آلياً فيها بعد .
إننا نصادف هذا التصور ، بصورة ضمنية ، في جزء مهم من الأدب حول المجتمعية . إنها تنجم جزئياً عن عارض منهجي . ومن المشروع تماماً التساؤل حول معرفة ما إذا كانت هذه القيمة أو تلك ، هذا النمط أو ذاك من المؤهلات أكثر أو أقل تكراراً لدى أفراد هذه المجموعة أو تلك مثلاً ، هذه الطبقة الاجتماعية أو تلك أو ما إذا كانت « الحاجة للإنجاز » أكثر بروزاً في أثينا بريكس من أثينا الانحطاط (ماكليتلاند) . وعندما يلاحظ فيما بعد ترابط بين الطبقات الاجتماعية والقيم مثلاً ، يمكن أن يفري الباحث بالافتناع بالفعل السببي الآلي للبنى الاجتماعية على استيطان القيم . ولكن التفسير السببي ليس ممكناً إلا لأننا قررنا عزل متغيرين داخل عملية معقدة (راجع مقالة السببية) .

يمكننا أن نواجه نموذج الإعداد بنموذج النشاط المتبادل (راجع مقالة الفعل) الذي نجد له تطبيقاً نموذجياً في أعمال بياجيه حول الحكم الخلفي . إن تكون الحكم الخلفي لدى الطفل ، مثل سيطرته المتدرجة على العمليات المنطقية ، يرتبط حسب بياجيه بعملية مستقلة لتطور البنى الإدراكية . ولكنها ترتبط كذلك بطبيعة نظام النشاط المتبادل الذي أدخل فيه : طالما أن النشاطات المتبادلة للولد كانت محدودة مع أهله ، فإنه يميل إلى إضفاء الشبهة على القواعد الخلقية وإلى التصرف بطريقة ذاتية . إن حس الاحترام المتبادل ، والعدالة والمبادلة والعقد لا يظهر إلا اعتباراً من سن الثامنة الى الحادية عشرة عندما تخف رقابة الأهل وينخرط الولد في مجموعات من الأقران . وإن استيطان الحس بالمبادلة والعدالة ينشأ عن كون الولد الذي ينمو في السن غالباً ما تواجهه أكثر فاكثراً أوضاع لا يستطيع فيها الحصول على احترام حقوقه الخاصة إلا بإظهار احترامه لحقوق الآخرين .

ليس صعباً بالإجمال اكتشاف الأسباب التي يظهر نموذج النشاط المتبادل بسببها أكثر واقعية بكثير وأكثر مرونة بكثير من نموذج الإعداد .

1- من ناحية أولى ، إنه يسمح بإدراك المجتمعية بصفتها عملية تكيفية . فمواجهة وضع جديد ، يتم توجيه الفرد بواسطة موارده الإدراكية والمواقف المعيارية الناجمة عن العملية المجتمعية التي تعرض لها . ولكن الوضع الجديد ربما يدفعه الى إغناء موارده الإدراكية أو تبديل مواقفه المعيارية .

2- إن نموذج النشاط المتبادل ليس فقط غير متلائم مع - ولكنه يسمح بإدراج - الفرضية الأساسية لأفضل ما يمكن ، التي تقضي في وضع معين ، بأن يبذل الشخص جهده ليضبط سلوكه على أحسن ما تكون أفضلياته ومصالحه كما يدركها هو . هذه الفرضية هي عامة بالطبع ، ولكنها في الوقت نفسه محددة بشكل كافٍ لاستبعاد التصرفات الآلية وربما الموجهة من بعيد أو المحددة من الخارج التي يتضمنها نموذج الإعداد في أشكاله الصافية . إن فرضية الأفضل أو التوازن لكي نستعمل مفردة قريبة مفضلة لدى بياجيه - نجدها حاضرة باستمرار عنده . يعتبر

هذا المؤلف أن العرد يميل وفقاً للقاعدة العامة ، الى البحث عن الحل الذي يظهر له الأفضل بفعل موارده ومواقفه وكذلك بفعل وضعه كما يدركه هو . إن فرضية تحقيق الأفضل - يقتضي بالأحرى القول صِلْمة تحقيق الأفضل - لا يقتضي أن يختار الشخص بالضرورة الحل الأفضل في ذاته أي الحل الذي يكون لدى المراقب الخارجي فرض وصفه بأنه أفضل حل بالنسبة للفاعل . يمكن أن تكون المجتمعية السابقة في إدراك غير مطابق للوضع ؛ ويمكن للمواقف المعيارية أن تمارس فعلاً كتيباً ميباً للفاعل الاجتماعي . جله في قول ماثور ، إنني أرى الخير وأوافق عليه ثم أفعل الشر ؛ وهذه الحالة البارزة يمكن تحليلها بسهولة في إطار نموذج النشاط المتبادل . وهذا النموذج يسمح بتحاشي الاستنتاج المقبول بصعوبة ، الذي يقود إليه أحياناً غلط الإعداد ، وهو أن « البنى الاجتماعية » والمجتمعية التي تتج عنها يمكن أن تقود أعضاء بعض الفئات الاجتماعية الى الخضوع لأفضليات الآخرين بدلاً من أفضليتهم أو تكوين أفضليات معارضة لمصالحهم ، وباختصار التصرف كما لو كانوا مازوشيين وغيريين . وهكذا فإن بعض النظريات الماركسية الجديدة ، مستلهمة مفاهيم مركزية في الترجمة اللاتينية للكتاب المقدس ، مثل مفاهيم الإستلاب أو الوعي الخاطيء ، تفترض أن : 1- أواليات استيطان القيم المستخدمة من قبل العمليات المجتمعية تكون فعالة بشكل كاف ؛ 2- وأن سلطة الطبقة المهيمنة على تعريف القيم المشتركة كبيرة بما فيه الكفاية ، تؤدي الى أن الأفراد المنتمين الى الطبقة المهيمنة عليها يستخدمون برضى ودقة مصالح الطبقة المهيمنة وهي بالطبع متعارضة مع مصالحهم (يقتضي ذلك عقيدة الصراع الطبقي) .

3- في إطار نموذج النشاط المتبادل ، يكون أسهل - وجوهرياً - الأخذ بالحسبان درجة استيطان التراكيب المعيارية والإدراكية التي تتجها المجتمعية . من المؤكد أن التدريبات تكون الى حد ما طويلة وقاسية . إننا نعلم ركوب الدراجة بشكل أسرع من العزف على البيانو . وإن بعض البنى العميقة للشخصية تكون غير قابلة للارتداد الى حد كبير . في المقابل ، يشعر كل واحد منا أن بعض أنماط المواقف أو الرأي تكون قابلة للارتداد بشكل أسهل . وبمواجهة وضع جديد أو محيط جديد ، يكون الفاعل بصورة عامة قادراً على تبديل بعض الآثار المجتمعية السابقة التي يكون قد تعرض إليها . إن كبار قادة الأعمال في ورنر (Warner) وأبغلن (Abegglen) هم بكاملمهم تقريباً أفراد كان أبأؤهم (وهم في الغالب من مدمني الخمر أو غائبين عن المنزل) غير مباليين بهم : هذا الوضع الأساسي خلق عندهم قدرة على التجرد حيال الآخرين أعلى من المتوسط . هذا العنصر غير القابل للارتداد الى حد كبير منعههم مستوى عالٍ من القدرة على التكيف سمح لهم بقطع السلم الاجتماعي من أسفل الى أعلى بسهولة . أما دراسات كنيستون (Keniston) فتبين على العكس شيئاً يتمون الى وسط عائلي موحد متناسق ومحترم ، يميلون الى إظهار امتتالية مفرطة والحفاظ عليها بالنسبة لقيم بيتهم . ولكن يتعلق الأمر في الحالين بقيم مستتبطة « بعمق » الى حد أنها تطبع الشخصية في بنيتها . ومن البديهي كذلك أن ثمة أمثلة يكون فيها استيطان المعايير والقيم أكثر سطحية .

4- ويسمح نموذج النشاط المتبادل بتمييز العناصر المستبنة بفعل سلطتها الإكراهية . إن

المجتمعة تحدث استبطاناً للمعايير والقيم والبنى الإدراكية والمعارف العملية . وتؤدي بعض التدريبات الإدراكية أو الجسدية الى اكتساب قابليات محددة ، وتؤدي أخرى الى التحكم بالإجراءات العملية العامة ، القابلة للتطبيق الى ما لا نهاية تقريباً على مختلف الأوضاع المادية . إن بعض المعايير تكون محددة ومجردة من الإلتباس (« لا تقتل ») وبعضها الآخر قابل لتفسيرات متنوعة ومتناقضة كما تذكر بذلك تهكمات باريتو حيال الأوامر القاطعة لكانت (Kant) (« يعطي كانت أيضاً شكلاً آخر لصيغته : « لا تتحرك إلا على أساس حكمة تستطيع أن تجعل منها في الوقت نفسه قانوناً شاملاً » . . . إن الميزة الطبيعية لهذه الصيغ هي أن تكون غير محددة لكي نستطيع أن نستخرج منها كل ما نريده ، وهكذا يكون أولى أن نقول : « تحرك بما يرضي كانت وتلاميذه » ، بما أن « القانون الشامل » سينتهي في كل الأحوال الى الإلغاء » ، مؤلف علم الاجتماع العام ، (الفقرة 1514) . إذا كان لبعض القيم والمعايير تفسير قليل الإلتباس . فإن قيمها ومعايير أخرى تكون بالفعل ذات مرونة كبيرة . أنظر بهذا الخصوص المناقشات الكلاسيكية حول « النجاح الاجتماعي » . يتعلق الأمر بمفهوم يعتبر غالباً بأنه مقيّم بصورة إيجابية . ولكن المعايير التي يعطيها الفرد للنجاح متنوعة جداً وترتبط جزئياً بالوضع الاجتماعي الذي يحتله . (راجع مقالة الموضوعية) . وقد بين كنيستون كذلك أن الشباب « الراديكالي » الأميركي خلال سنوات الستينات لم يتنازع مع أهله لأنه كان مشدوداً الى قيم تتناقض وقيمهم . وإنما لأنه كان ينظر نظرة مختلفة بالنسبة لدرجة تحقيق القيم التي رسخها أهلهم فيهم ، في المجتمع الأميركي ، والتي يتقبلونها هم بالكامل .

5- ويسمح نموذج النشاط التبادل بإعطاء محتوى فعلي للتمييز الذي يشدد عليه عن حق برجييه (Berger) ولقمان (Luckman) بين المجتمعة الأولية والمجتمعة الثانوية . إن المجتمعة الأولية - وهي تلك المتعلقة بفترة الطفولة - يعاد النظر فيها جزئياً بواسطة المجتمعة الثانوية ، التي يتعرض لها المراهق ثم الراشد طوال حياته . إن مفهوم المجتمعة الثانوية يتناقض بالطبع مع النظرة التي تعتبر أن آثار المجتمعة الأولية تكون في جميع الحالات دقيقة وغير قابلة للتغيير .

6- وبصورة عامة ، يسمح نموذج النشاط التبادل بإكمال العملية المجتمعة في إطار نظري هو إطار تحليل الفعل . إن قسماً مهماً من الاختلافات والتناقضات والتناظر الذي تصادف في الدراسات التجريبية للمجتمعة ينشأ دون شك عن اهتمام المؤلفين النادر في بناء المعطيات السوسولوجية الضيقة المسؤولة عن التشابه والاختلاف الذي يلاحظ على المستوى التجميعي . إن انتشار الوسائل التربوية التسلطية في الطبقات الدنيا بشكل أوسع مما هو عليه في الطبقات العليا يصبح أمراً مفهوماً اعتباراً من الوقت الذي نلاحظ فيه أن الطرق « التسامحية » تحرك موارد إدراكية ولغوية أعقد من الطرق التسلطية ، هذه الموارد التي يكون لدى الطبقات العليا فرص أكبر لامتلاكها . وإن تغيير التمثلات الخاصة بالبعد المشالي للعائلة مع الوضع الثقافي والاجتماعي يصبح قابلاً للتفسير اعتباراً من الوقت الذي نكون فيه قادرين على الإثبات أن الوضع العام يمكن أن يدفع الأفراد لأن يكونوا إما عائلة صغيرة وإما عائلة كبيرة . إننا نعلم جيداً على سبيل المثال أن وفيات الأطفال عندما تكون مرتفعة تكون العائلة الكبيرة هي القاعدة

إذ إنها تمثل ضماناً للاستمرار .

لنأت الآن الى سؤالنا الثاني ، المتعلق بدور المجتمعية في تفسير الظواهر الاجتماعية . بالطبع من المستحيل إعطاء جواب دقيق على سؤال بهذه العمومية . ولكننا نستطيع أن نذكر أن علماء الاجتماع يميلون غالباً الى إعطاء وزن مغالى به للظواهر المجتمعية . إن الحركة الأولى لعالم اجتماع يلاحظ ظاهرة وظيفية غير منتظمة هي أن ينسب غالباً وجودها واستمرارها الى أثر المجتمعية . كيف تفسر « مقاومة » تغيير معين يعتبره المراقب مناسباً للفاعل ، بغير المجتمعية التي دفعت الفاعل الى استبطان معايير غير منتظمة الوظيفة ؟ كيف يفسر كون العائلات المحرومة أقل استهلاكاً للتعليم ، في حين أن الدخل والوضع الاجتماعي مرتبطان إيجابياً بمستوى التعليم ، إذا لم يكن ذلك مرتبطاً بأثر المجتمعية الوظيفية بالنسبة « للطبقة المهمة » ولكنها غير منتظمة الوظيفة بالنسبة « للطبقة المهيمن عليها » نفسها ؟ كيف نفسر استمرار فلاحي الهند بالمحافظة على سلوكيات الأخصاب « غير المنتظمة وظيفياً » بغير تأثير التقاليد وتعت المجتمعية ؟ في الواقع ، من السهل أن نبين ، بخصوص هذه الأمثلة وأمثلة كثيرة أخرى ، أنه من المشكوك فيه غالباً السعي لتفسير ظاهرة وظيفية غير منتظمة « انطلاقاً من أثر المجتمعية وحسب إن الفلاحين المنود يستمرون في الإخصاب المرتفع في الحالة التي تؤدي فيها بنية المحيط الاقتصادي ، إلى أنهم لديهم موضوعياً فرصاً أكبر للارتفاع الى مستوى أعلى من الكفاف مع ثمانية أولاد بدلاً من اثنين . ولماذا يكون طلب العائلات المحرومة على التعليم أضعف ؟ لأنهم على الأقل جزئياً ، أكثر حساسية لزاء المخاطر التي يتضمنها انخراط الولد الذي يكون نجاحه المدرسي الحاضر ضعيفاً ، في طريق طويل تكون فرص الإضرطار للتخلي عنه كبيرة . إن الدراسات المتعلقة بانتشار التجديدات في البيئة الزراعية تثبت بصورة عامة أن الفلاحين عندما يقاومون تبني تجديد معين يكون لديهم أسبابهم الوجيهة لفعل ذلك . فلا يكفي أن يكون لبدار جديد مردوداً أعلى من بذار « تقليدي » لكي يتم تبنيه فوراً . هل أن « مقاومة التغيير » مسألة ناجمة عن التأثيرات المجتمعية وعيب التقاليد ؟ ربما كان الأمر كذلك في بعض الحالات . ولكن في أغلب الحالات تنشأ المقاومة بالأحرى من كون تبني البذار الجديد ينطوي على تكاليف يمكن ألا تظهر للمراقب المتعجل أو النحاز ولكن الفلاح حساس مباشرة تجاهها (راجع مثلاً Griliches) .

إن الشكوك المحيطة بالدراسات الخاصة في الظواهر المجتمعية تنجم في جزء مهم منها من كونها ترتبط بما يسميه ورونج (Wrong) « Oversocialized view of man » وما معناه بالحرف رؤية فوق - مجتمعية للإنسان . ليست آثار المجتمعية إلا إحدى ثوابت الفعل . إن مفهوم المجتمعية الثانوية يدل فضلاً عن ذلك ، أنها يمكن أن تخضع هي نفسها ، بقوة متنوعة حسب الحالات ، الى تأثيرات رد الفعل الذي تولده بنية حفل النشاط المتبادل الذي يجد الفاعل نفسه غارقاً فيه .

five nations. An analytic study, Princeton, Princeton University Press, 1963. Ed. abrégée, Boston, Little, Brown & Co., 1965. — BATESON, G., « Social planning and the concept of deutero-learning », in BATESON, G., *Steps to an ecology of mind*, New York, Chandler, 1972, 159-177. — BERGER, P., et LUCKMAN, T., *The social construction of reality*, Londres, Doubleday, 1966. — BERNSTEIN, B., *Class, codes and control*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1971-1973, 2 vol. — BOURDIEAU, P., *L'individualisme institutionnel*, Paris, *rev.*, 1977. — CLAUSEN, J. A. (red.), *Socialization and society*, Boston, Little & Brown, 1968. — GIDDINGS, F. H., *The theory of socialization. A syllabus of sociological principles*, New York/Londres, Macmillan, 1897. — GRILICHES, Z., « Hybrid corn : an exploration in the economics of technological change », *Econometrica*, XXV, 4, 1957, 501-522. — KENNITON, K., *Young radicals : notes on committed youth*, New York, Harcourt Brace & World, 1968. — KOHLBERG, L., « Stage and sequence : the cognitive developmental approach to socialization », in GOLDB, D. A. (red.), *Handbook of socialization theory and research*, Beverley Hills, Russel Sage, 1969, 325-473. — MCCLELLAND, D., *The achieving society*, Princeton, Van Nostrand, 1961. — PADIOLLEAU, J. G., « La formation de la pensée politique : développement longitudinal et déterminants socio-culturels », *Revue française de Sociologie*, XVII, 3, 1976, 451-484. — PIAOET, J., *Le jugement moral chez l'enfant*, Paris, F. Alcan, 1932, Paris, *pur*, 1957, 1969. — PVE, L. W., *Politics, personality and nation building. Burma's search for identity*, New Haven/Londres, Yale University Press, 1962. — SKINNER, B. F., *Science and human behavior*, New York, Macmillan, 1953. — SUTHERLAND, R. L., et WOODWARD, J., *Introductory sociology*, New York, Lippincott, 1937. — WARNER, W. L., et ARZOGLEN, J. C., *Big business leaders in America*, New York, Atheneum, 1963. — WRONO, D., « The oversocialized conception of man in modern sociology », *American sociological review*, XXVI, 2, 1961, 183-193.

Groupes

المجموعات

يعيش الناس في مجموعات : يمكن أن تستند هذه التفاهة الى سلطة أرسطو الذي كان يقول إن الانسان هو وفقاً لترجمة عادية شهيرة حيوان سياسي ، ووفقاً لترجمة ربما كانت أقل التباساً ، كائن اجتماعي حي . إنها نقود في غالب الأحيان الى الاعتراف بواقعة ، وكذلك الى تأويلات غير مقبولة تماماً . الواقعة هي أنه يوجد حقاً أثر المجموعة ، كما تؤكد على ذلك مختلف الملاحظات أو التجارب الجارية على عملية التأثير . وإذا تساؤلنا كيف يمكن دفع شخص معين الى تغيير رايه أو موقفه ، ندرك أن انتهاء هذا الفرد أو عدم انتمائه الى جماعة معينة تؤثر على سهولة هذا التغيير وسرعته ووجهته . لقد بنى أش (Asch) على هذه الفرضيات عدداً معيناً من الأوضاع التجريبية المعروفة . وبصورة عامة ، ينخرط الفرد في المواقف التي ينسبها الى الجماعة ، وهذا الانخراط الذي قد يكون دافعه البحث عن الأمن - الذي تقابله الامتثالية - يمكن أن يدفعه لأن يأخذ أوسع الحريات مع معطيات الإدراك الحسي . يمكن لحظ مستقيم أن يزداد بشكل منظم بالنسبة لمعيار مرجعي حتى وإن كان غامضاً ، فيما لو تبين أن هذا الأخير أكبر منه ، من قبل أغلبية المجموعة التي انخرط فيها الفرد . مع ذلك ، تعطى هذه الوقائع تأويلاً غير مقبول ، عندما تثار مسألة ذوبان الفرد في المجموعة . وبالفعل ، تذهب مثل هذه الصيغ أبعد بكثير من الوقائع الملاحظة . فضلاً عن أنها تستدعي مفاهيم مثل مفاهيم التنويم

المخاطبي أو الإيماء الذي يبسّ دوزكهيم في نقده لتارد (Tarde) أن العلاقة التي يقيمها بين الأطراف المعنيين لا يمكن اعتبارها اجتماعية . ذلك أن أثر المجموعة لا يترافق إلا في ظروف قصوى واستثنائية بضياغ الفرد في المجموعة التي يشكل أحد أعضائها .

يقضي إذن التمييز بين عدة أنواع من المجموعات ، كما فعل جورفيتش (Gurvitch) وفون ويز (Von Wiese) . يمكن أن تبدو بعض هذه التميزات تعسفية . هكذا تكون الحالة عندما يكون عدد المعايير المقبولة كبيراً جداً . وفي شق الأحوال ، إن حجم المجموعة ونوعية العلاقات التي تدغم المشاركين وقوة الدمج الذي يتحقق فيها بينهم أو على العكس المسافة التي تفصل بينهم ، ومدة واستمرارية أو تقطع علاقاتهم ينبغي أن تؤخذ بعين الاعتبار ، ثمّة فرق بين الجمهور والكتلة الشعبية وتشير كل واحدة من هاتين التسميتين الى أوضاع اجتماعية مختلفة . ففي جمهور يحضر مباراة لكرة القدم يرتبط الأفراد بعلاقات للنشاط المتبادل . البعض يصفر والآخرين يصفقون ، ويقوم في كل من الساحتين تضامن ، في الوقت نفسه الذي يظهر فيه تمايز بين المؤيدين وفقاً لشدة حماسهم . ويكون الأمر خلاف ذلك في مجموعة منتظرة ، حيث تتشكل العلاقات في الأغلب حول قضايا تعايش بيئية بسيطة تنجم عن الصفة المحدودة للمدى الذي تنوزع فيه . أما في حالة كتلة من المشاهدين لبرنامج تلفزيوني أو من قراء إحدى الصحف ، فإن الأفراد ليس لديهم سوى فرص قليلة بأن تقوم بينهم صلة ما : والمسافة تفصل الى حد الانفصال . فضلاً عن ذلك ، لا تقوم علاقاتهم إلا بواسطة المشهد أو الصفحة المطبوعة . فهم لا يشتركون إلا في كونهم قراء للجريدة نفسها أو مشاهدين للبرنامج نفسه ولا تنظم الصلة بينهم على قاعدة نشاطاتهم التبادلية وإنما على قاعدة علاقة كل منهم مع الصحفي الذي يقرأون مقالاته ، أو مع « المنتج » التلفزيوني الذي يشاهدون برنامجه .

لا يمكننا أن نقلص ، كما فعل سارتر ، متنوع المجموعات الى التناقض بين وضع التفريق بين الناس ، وبين المجموعة الممارسة الجامدة والمجموعة المندمجة . ثمّة تناقضات أخرى ذات معنى مثل القائمة بين غمط المجموعة المكونة من أفراد ينتظرون الباص عند محطة معينة أو سوار يريدون السيطرة على الباسيل . كما أننا لا يمكننا الخلط بين المجموعة وشكل مؤسسي خاص . وحتى لو اقتصنا أثر أرسطو عندما يرى في المدينة الشكل الاجتماعي الذي يرضي متطلبات المجتمعية الانسانية أفضل إرضاء ، يقضي أن نوافق أن المدينة ليست سوى واحدة من الأنواع العديدة للمجموعات التي أحصيت من قبل التاريخ والانتولوجيا . ثمّة تجاهان يتوفران لنا للخروج من هذه الصعوبات . الأول مقارن ، ولكنه يميل الى خلط الجماعية التي تنجم عن تجمع الأفراد أو تعايشهم مع المؤسسات التي تنظم هذا التعايش . ثمّة اتجاه آخر يمكن تصوّره : بدلاً من التعلّق بتنوع المجموعات ، سيهتم عالم الاجتماع بالخصائص التي تعرّف المجموعة في وحدتها الجوهرية . تنطبع الأولى بطابع النشوية والتاريخية . إن المسألة الكامنة وراء دراسات هذه الفئة الأولى تتعلق بطبيعة العبور الذي يقود مجموعات مشتهرة « بعدم تمايزها » - مثل القوم - الى المنظمات المعقدة للمجتمع الحديث . أما المسيرة الثانية فتتعلّق بعناصر مكونة للنشاط المتبادل في المجموعة ، وتبذل جهودها لاستخلاص الصلات الجوهرية منها .

إن مراقبة المجموعات ، ولا سيما «المجموعات الصغيرة» نغري عالم الاجتماع الباحث عن غرض يمكن القبض عليه بصورة مباشرة . من الناحية التاريخية ، بدأت هذه الدراسة بتحقيقات ظرفية لعلماء اجتماع مهتمين بقضايا اجتماعية مثل مشكلة السكن أو تكيف المهاجرين مع خدمات اجتماعية مثل التربية . وتعلق الأعمال الأولى لمدرسة شيكاغو بسلوك مجموعات معينة في الأحياء الفقيرة من منطقة ميدوست (Middlewest) - وبطريقة مستقلة ، كان بعض الانثروبولوجيين ولا سيما مالينويسكي الذي عاش عدة سنوات عند التروبريانديين (Trobriandais) في جزيرة صغيرة منعزلة جداً في جنوبي - غربي المحيط الهادئ ، كانوا يراقبون السكان الموصوفين « بالبدائين » . إن هؤلاء الباحثين الذين كانت « مصالحهم » مختلفة جداً شكل ظاهر ، وجدوا أنفسهم دون معرفة منهم متفقين على ضرورة اللجوء الى الطريقة التي سميت فيما بعد « المراقبة المشاركة » . والقاعدة الأولى لهذه الطريقة ، هي أن عالم الاجتماع الانثروبولوجي لا يمكنها أن يكتفيا بدراسة المجتمع « عن بعد » ، بناء للوثائق أو بناء لتقارير الثالثين . ينبغي عليهم أن يفهموا الأشخاص الذين يراقبونهم والتكلم بلغتهم أو بلهجتهم ، ومعرفة تفسير حركاتهم ، وذلك هو الشرط لإمكانية الإحاطة بحياة المجموعة .

إن ما يبقى ضمناً في هذه المسيرة هو التأكيد بأن المراقبة المباشرة للمجموعات القليلة الحجم والمحصورة جداً ، تشكل الطريق الملكي للتحقيق السوسولوجي . للوهلة الأولى ، كانت حسنات الطريقة مهمة . فبدلاً من الضياع في دراسات السنية متتالية ليست ثابتة ، أو في مقارنات تمسفية ، نكتشف حقيقة المجموعة للمراقب مباشرة ، فضلاً عن ذلك ، إن الحجم الصغير لمثل هذه المجموعات تسمح الى حد ما بالتعرف على جميع عناصرها وامتلاك معلومات دقيقة ومفصلة عن كل واحدة منها . وهكذا ، بدل اللجوء الى المؤرخ لتوضيح أصول غير مؤكدة ومقاربات مشكوك فيها ، يقبض عالم الاجتماع والانثروبولوجي بشكل ما على غرضه الخاص : فالواقعة الاجتماعية الأولى ، هي المجموعة .

لقد توسعت هذه التوجهات بطرق متعددة . أولاً ، طبقت على دراسة المنظمات ولا سيما المؤسسات . وانطلقت الأعمال الأولى لعلم الاجتماع الصناعي من مراقبة المجموعات الصغيرة . وهكذا تمت في تحقيق هاورثن (Hawthorne) ، دراسة فريق من الشغيلة في أحد المحترفات حسب طريقة المراقبة المشاركة . كما اكتشف علماء النفس بدورهم في المجموعة ، بيئة النشاط التي كان يُطمح فيها بشكل شبه اختياري الى إشارة تحولات مؤثرة على شخصية الفاعلين . وقد قدمت هذه الفكرة بشيء من السذاجة من قبل مورينو (Moreno) ، الذي يعتقد أنه يؤسس على هذا الأجراء « ثورة قياسية اجتماعية » حقيقية . يكفي ملاءمة النشاطات المتبادلة الفعلية مع النشاطات المتبادلة المرغوبة ، في أماكن العمل والإقامة . فقد تنظم هذه المجتمعات وفقاً لتراتب الأفضليات التي يعبر عنها أعضاؤها تجاه بعضهم البعض .

إن فكرة دينامية المجموعة . التي يدافع عنها علماء النفس المتخرجين من مدرسة كورت لوين (Kurt Lewin) ، قريبة منها ولكنها أكثر دقة . لم يعد يتم السعي الى التلازم بين البنية المثالية

والبنية الفعلية للنشاط المتبادل . قد يكون مقصوداً دفع الفاعلين بواسطة التدريب على أدوارهم وبواسطة اكتشاف الوضع الذي تدخلهم فيه لعبة هذه الأدوار ، الى الاعتراف ببعض القواعد ، الفاعلة على التقليل من التوترات بين الأشخاص وعلى إضفاء التفاؤل على آثار تعاونهم . بذلك لا تعود المجموعة مكاناً للملاحظة فقط وإنما تصبح مختبراً ، حيث يسمح للفاعلين فهم عملية النشاط المتبادل و« قواعد اللعبة » ، بتغيير بيئتهم الاجتماعية .

إن التوجهات النظرية التي ساهمت بتكوين المجموعة كفرض سوسولوجي متنوعة ، وإلى حد ما متناقضة . لقد سبق وأشرنا الى ميل إيجابى وسلوكي . تظهر المجموعة كفرض يمكن إدراكه عبر الملاحظة بشكل ملائم . فحركات التباعد والمقاربة وإشارات العدوانية والأفكار أو القبول ، وتكرار التدخلات الشفوية لكل مشاركة ، وطولها ومكانتها في تبادل الإشارات والكلمات ، يمكن أن تدون بالطريقة الأكثر حيادية والأكثر موضوعية . لقد أقام بال (Bales) دليلاً يسمح لمراقب متدرب مسبقاً أن يرمز الى الأحداث التي تحصل في مجموعة مناقشة . تتحدد هذه الطريقة بكون بال يحلل فقط مجموعات عمل : لقد عرضت مهمة على المشاركين الذين توجد « وضعيتهم » « مبنية » هكذا بفعل المراقب نفسه الذي اقترح المهمة ، وليس بفعل الإطار العام التنظيمي ، كما كانت الحال في مشاغل جنرال الكتريك في هاوتورن . فضلاً عن ذلك ، يكون المشاركون متطوعين - في حين أن العمال الخاضعين للمراقبة من قبل فرقة روتليسبرغر (Roethlisberger) وديكسون (Dickson) لم يكن حافزهم الرغبة في المشاركة في مجموعة ولكن الحاجة لكسب معيشتهم .

وقد لفتت فئة ثانية من المجموعات انتباه الباحثين ، وهم الذين يميلون ، من أجل فائدة المشاركين ، الى إقامة تشخيص للمصاعب التي يعانونها لكي يأخذوا دوراً وتحملوه ، ويعملوا تنفيذها آخزين بعين الاعتبار ردود فعل شركائهم وتوقعاتهم . يمكن أن تذهب مجموعات التشخيص هذه الى أبعد من تحليل الفاعل الموجود في بيئته أثناء ممارسة أدواره . يزعم بعض علماء النفس المتأثرين الى حد ما بالنفوذ الفرويدى ، المشكوك في أرثوذكسيته ، أنهم يعملون لكي يعي الأفراد نزاعات وغرائز اللاوعي لديهم ، بجعلها تنبثق في الأوضاع « المطلقة للمكبوتات » أو الصادمة التي تطرحها عليهم تجربة المجموعة . هذا الطموح العلاجي ، التنفسي بشكل أساسي ، كان قد قدمه منذ سنوات الثلاثينات مورينو الذي كان يرى في التمثيل النفسي (نوع من اللعبة الإسقاطية المنغدة من قبل المشاركين تحت مراقبة الجمهور أو المخرج) ، علاجاً يسمح للفرد بتأكيد رغباته في أحجامها الموضوعية والخيالية . لقد مارس فرويد (Freud) تأثيره على الدراسات الخاصة بالمجموعات الصغيرة بطريقة متواصلة وإنما بقوة متنوعة . إن فرويد يقترح قبل كل شيء نظرية للشخصية وتكونها وبنيتها . قد يكون مغرباً إذن البحث في حياة المجموعة عن المعادلات الشبيهة بالآنا والأنا العليا والقسم الانفعالي . إن هذين القسمين الأخيرين من « الجهاز النفسي » إذا ما أخذنا بعين الاعتبار يمكن أن يتبين أنها ملائمان لتحليل المجموعات . يمكننا بالفعل اعتبار أن المجموعة « تعمل » مثل « أنا عليا » بالنسبة للأفراد ؛ أو إنها تعمل بصفتها كاشفة وطريقة للتعبير عن الدوافع الأكثر قدماً من « القسم الانفعالي » . أما فرويد ،

فإنه يشدد على أهمية وظيفة « التماثل » التي يقوم بواسطتها التضامن بين أعضاء المجموعة ، الذين يمثلون بعضهم بعضاً ، سواء بواسطة الإكراهات المعيارية للأنا العليا أو بواسطة « غرائز » وأهواء القسم الانفعالي .

إن فئة رابعة من الأعمال المكرسة لدينامية المجموعة ، تدرس الطريقة التي تشكل فيها المجموعة ، وهي أولاً مجموعة بسيطة من الأفراد ، بيئة الفعل الذي يحده التوقعات والانجازات ومستوى إرضاء المشاركين . يمكن أن تسمى هذه الدراسات بـ « سيكولوجية » وبالفعل يتم المراقبون بالطريقة التي تتكون بها قواعد اللعبة (المعايير) ، التي ما إن تتكوّن حتى تعطي المجموعة قوة وسلطة ربما تفرضان نفسيهما على الأفراد . لكن تتكوّن المجموعة وإعداد معاييرها لا تنفصل بالنسبة للأفراد عن التدريب على أدوارهم : فدينامية المجموعة واتخاذ الدور هما وجهان العملية نفسها . تكون مسيرة هذه الفئة الثالثة من الباحثين مختلفة عن المسيرتين السابقتين وهي لا تطمح ، رغم أنها تشدد صراحة بخلاف الأولى على الصلة بين الدور والشخص ، الى سير « اللاوعي » عند المشتركين بخلاف الثانية ، ولكنها تعتبرهم دوماً بمثابة أشخاص مجتمعين أو قابلين للمجتمعية .

تسمح بعض الأعمال على المجموعات باستخلاص بعض السمات المشتركة مع كل عملية للنشاط المتبادل . هذا التوجه حساس لدى مؤلفين مختلفين تماماً مثل بال وهومانز (Homans) . لقد أوضح الأول بعض المقترحات ذات العمومية الكبيرة : أولاً ، إن معدل المشاركة موزع بشكل متفاوت جداً في مجموعات المناقشة ؛ ثانياً ، إن معيارين اثنين يكتفيان لتحديد هوية مشارك معين باعتباره زعيماً ممكناً : الحجم المرتفع لمبادراته واقتراحاته ، والطريقة التي تستقبل بها وضعياً من قبل الأعضاء الآخرين للمجموعة ؛ ثالثاً ، إن القيادة هي وظيفة تمارس جماعياً . في كل مجموعة مناقشة ، ثمة عدة أفراد هم زعماء محتملين ، رابعاً ، يتخصص الزعماء المعترف بهم في أدوار متميزة : رجل الأفكار ، الشخص الجذاب (الشخص القياسي الاجتماعي) ، الرجل الثقة (لأنه يعتبر مخلصاً ، مصمم على تكريس وقته ، وقادر على إسداء نصيحة فعالة ونزيهة) ، خامساً ، إن الزعماء الذين يمارسون وظائفهم . جماعياً ، أي في إئتلاف ، يعترف بهم بصورة أفضل بصفتهم جذابين مؤهلين وجديرين بالثقة طالما أن هنالك تراص عام حول أولويات المجموعة .

لقد استخلص هومانز سلسلة من الاقتراحات حول ما يسميه « الأشكال الأولية للسلوك الاجتماعي » . تتعلق هذه الاقتراحات بالتنافس والنفوذ والسلطة . تسمى أشكال السلوك هذه « أولية » لسببين اثنين . أولاً ، قد تكون قابلة للملاحظة دوماً وفي كل مكان ، ما إن يجد الأفراد أنفسهم منخرطين في عملية للنشاط المتبادل . وبالتالي يمكن أن تكون مرتبطة بسهولة ببعض القوانين النفسية العامة جداً التي تضع شروطاً يمكن لكائنات ذكية (قابلة للتعليم) وحساسة (خاضعة لقانون المنفعة الحدية المتناقصة) أن تدخل معها في علاقات تبادلية . تبنى « الأشكال الأولية للسلوك الاجتماعي » حول شروط التبادل العادل التي تكون عويصة التحديد بمقدار ما

يتعلق المبادلون ليس فقط بالقيم الذاتية للأموال والخدمات وإنما بقيمها النسبية المحددة بالنسبة لأنواع وأوضاع وانجازات المبادلين ، والأفراد المشتهرين بأنهم متشابهون أو مقارنون بهؤلاء . إن « المقارنة الحسودة » تفسد تقريباً ، التبادل . ذلك أن المقارنة الحسودة تستند الى لعبة تبادل تصفية جزئياً بين معايير التبادل المناسبة في المجموعة التي ينتمي إليها الفرد والمعايير الشائعة في المجموعة المرجعية التي يحلم الفرد في الانتهاء إليها ، أو التي يعتبرها بأنها السلطة الوحيدة المهيأة لتحديد قواعد التبادل التي يشارك فيها .

لقد سمحت دينامية المجموعة بوضع بعض المقترحات المتعلقة بأشكال القيادة الأكثر إرضاء والأكثر فعالية . وأشارت الأعمال اللوينية (Lewiniens) الى تفوق القيادة الديمقراطية التي لم تعرف أبداً بغياب الزعيم وإنما بالتوجه التبروي والإشراكي الذي يسمى الزعيم لانتصاره ، هذه المقترحات تقدم مع ذلك بطريقة ضيقة بما أنها لا يمكن التحقق منها إلا إذا رأت المجموعة نفسها تمنح مهمة مفهومة بصورة واضحة من قبل جميع المشاركين ، ومصادق على غايتها من قبلهم ، والتي لا تطرح نتائجها مشاكل توزيع قابلة لمواجهة عنيفة بين الفاعلين ضد بعضهم البعض .

وفي النهاية ، ربما كانت مسألة العلاقة بين الفاعلين والقواعد وطبيعة هذه القواعد ، هي التي توضحها على أفضل ما يكون ، دراسة المجموعات . ثمة مفهومان ، متكاملان مع ذلك ، رئيسيان هنا . أولاً ، مفهوم التورط في الدور (أو مفهوم التعليل أيضاً) . تتأثر نتائج الدور بالطريقة التي ينخرط فيها الفرد الذي ينفذه . أما فيما يتعلق بالعوامل التي تؤثر على هذا الانخراط ، يمكننا أن نميز طبيعة الإكراه الذي يلقي بثقله على الفاعل ، والطريقة التي يعاشر فيها من قبله . وتكون النتيجة مختلفة فيما لو كان المقصود عمل سخرة أو نشاط « مكافأ عليه » يسمح للفرد بأن يعبر عن نفسه وأن يحقق ذاته . فمنذ زمن الفتوحات في هاوثرن ، فحص علماء الاجتماع الصناعيون الذين يحملون العوامل المؤثرة على إنتاجية العمل ، العلاقة بين نوعية النتيجة (انتاجية في الحالة التي تهمنا) وتورط الفاعل . هذا المفهوم بنيني ألا يختلط مع مفهوم التماثل . الفاعل ليس دوره - أو أنه ليس كذلك إلا في الخيال ، مثل نادل المقهى لدى سارتر الذي يلعب دور نادل المقهى . إن المسافة بين الفاعل ودوره هي شرط للنجاح الفعال . إن ملاحظات غوفمان (Goffman) حول فريق التدخل الجراحي يوحي بأن الجراح المسيطر على نفسه يمكنه إنقاذ وضع حرج وتدارك عجز في التجهيز أو في مساعديه - أو أحد أخطائه الخاصة - بحفاظته على برودة أعصابه وسيطرته على ردود فعله أمام وضع يسيطر فيه على نتائجه المخيفة ، في الوقت نفسه الذي يفلت منه . إن المسافة بين الفاعل والدور تساهم في السيطرة على الذات ، وتدعم مراقبة الوضع بالنسبة للفاعل . لذلك ، إن الذين يحتلون قمة التراتبية ، يسيثون غالباً الى الانفصال ، في سعيهم لإعطاء أنفسهم والآخرين الشعور بأنهم قادرون على مواجهة وتحمل مسؤولياتهم .

إذا أكبنا على مفاهيم الانخراط والتورط والمسافة لا نجدنا مدفوعين الى مواجهة القواعد

بصفتها جملة من الإكراهات الثابتة والوحيدة المعنى ، وإنما بصفتها نصاً يوشيه الفاعلون كما في نوع من الكوميديا الفنية . يمكن لتبادل المفهى أن يمثل دوره كما لو كان بهلواناً . يمكنه عند الاقتضاء أن يبرز كضحية كما لو كان حصن السوق ، أو التقدم بخطوة سريعة جداً . كما لو كان صياداً يسير على قدميه . ولكنه لا يستطيع أن يتقدم وهو يوزع البركات . ولنفترض أنه يستطيع جسدياً أن يتحمل دور موزع البركات هذا ، وهو يقوم بمهمته ، فإن ذلك يكون غريباً ويعتبره الزبائن مجنوناً . فالدور إذن ليس لعبة ، أو على الأقل بمعنى الحركة المعبرة ، لعبة يستطيع فيها الفاعل أن يفعل كل ما يخطر بباله . إن الفاعل يخضع لقواعد يؤملها بقليل أو كثير من القرعة والحرية . ولكن هذه المعايير ليس هو الذي صنعها ، كما أنه ليس قادراً على تحديد الوضع بصورة كاملة وفقاً لما يلائمه ولزاجه الأنثى . إن تفسيره للمعايير وللوضع يتم بالتفاوض ، فهو يأخذ بالحسبان الطريقة التي يقوم بها الآخرون من جانبهم أو يفترض بهم أن يقوموا بتحقيق دورهم التمثيلي الخاص . تندرج « لعبة الدور » بين حدين : حد البراعة والسخرية إزاء نفسه والمُشاهدين وحد « الصلاحية » أي القدرة على إرضاء توقعاتهم عبر التوافق مع القوانين .

تكشف مراقبة المجموعة بعض الأبعاد المميّزة لعملية النشاط المتبادل . وهي تتوصل إلى ذلك أولاً بجعلنا نتحسس الموارد والصعوبات في علاقتنا مع الآخرين . وهي تركنا نستشف القسم المخفي من جيل الثلج الاجتماعي ، والطريقة التي تتكون ونحيا فيها المعايير التي تمنعنا غالباً الرتبة والمهوم والخبرة في إدراكها بغير أشكال مقبولة . وتسمح مراقبة المجموعة كذلك ببناء نماذج نظرية تبرز المتغيرات التي تؤثر على عمل النظام الاجتماعي . (هكذا تتناقض المسيرة « العيادية » مع المسيرة « التجريبية ») . إن المشاكل التي يواجهها هذا المشروع هي تلك التي تواجه كل من يقوم باختبار . على من يختبر أن يحدد بوضوح هوية متغيراته وأن يعطي نفسه نموذجاً مطابقاً لتبعيتها المتبادلة ، وأن يقدّر وأن يقيس إذا أمكن الآثار التي ينسبها إلى هذه المتغيرات على عمل المجموعة . ولكن في حالة عالم الاجتماع ، تتفاقم بقوة الصعوبات الملزمة لكل إجراء تجريبي . أولاً ، تكون المتغيرات التي يقتضي تحديد هويتها وإدراكها في صلاتها ، متغيرات استراتيجية . وبالفعل ، يستبد النشاط المتبادل على نظام للتوقعات ، أي المبادرات والاستجابات . وبمقدار ما يمكن أن تكون الاستجابات محرّفة عن قصد ، لإحباط توقعات الذين أخذوا المبادرات ، لا يكون المحرّب أبداً سيد اللعبة بصورة كاملة . ويستمر الشك دوماً حول التوافق بين الطريقة التي حصلت فيها الأشياء في المخبر ، والطريقة التي كان يمكن أن تحصل فيها في الجسم الحي . ثانياً ، إن تحديد النظام الاجتماعي أقل دقة بكثير من الأنظمة الآلية . فقد لفت الاقتصاديون الانتباه إلى مؤثرات خارجية (إيجابية وسلبية) تؤثر على « نقاوة » وه جدارة « الأسواق » والتي تورط بطريقة غير مباشرة في التبادل نفسه ، عناصر لم تكن معنية لكمي تعاقبها أو تساعدها . يوجد الأيديولوجيون في وضع مشابه مع ظاهرات « المقارنة الحسودة » . لنفترض أن رئيس مؤسسة يمنح زيادة في الأجور لهذه الفئة أو تلك من الأجراء . تظهر هذه الزيادة سخية بالنسبة للمستخدم الذي سيقارن الأجر الذي يقترح تقديمه للعمال مع الأجر الذي كان يدفعه قديماً . وربما ظهرت زهيدة للعمال إذا قارنوا المبلغ الذي يقدم لهم مع المبلغ

الذي حصلت عليه فئة معينة من العمال يتمثلون بها . وإذا كان ينبغي في عالم الاجتماع من ثم أن يقيم أثر تحسين الأجر على انتاجية العمال ، عليه أن يبدأ بتعريف ماذا يفهم « بالتحسن » - الذي لا يكون هو نفسه بالنسبة للمستخدم وللعامل . لقد تم إدراك هذه الصعوبات في تحقيق هاورترن ، حيث يفسر المحققون بوضوح أن مستوى رضى العمال لا يحدده فقط مستوى رضاهم في المجموعة وإنما بواسطة وضعهم في عائلاتهم وحتى بواسطة الحكم الذي يحملونه حول وضعهم الشخصي وحول الطريقة التي يعيشون فيها وضعهم بصفتهم أعضاء « طبقة » في المجتمع الوطني .

ليس ممكناً إذن معالجة المجموعات باعتبارها وحدات مادية يمكن اكتشافها في المدى الاجتماعي . ويفعلهم هذا ، جعل علماء اجتماع المجموعات الصغيرة أو المجموعات الضيقة ، كما كان يقال في سنوات 1940-1950 ، جعلوا أنفسهم هم أيضاً مسؤولين عن « الخطأ المموس الذي لم يوضع في مكانه » . فالمجتمع ليس « مجموعات صغيرة » مقارنة تكون هي ذواته . إن آثار التركيب والتفكك لا تفهم إلا بشكل ناقص انطلاقاً من العناصر التي تقيم علاقة بينها . إن مجموعة من الصناعيين ليست كوكبة من المشاغل أكثر مما يمكن تقليص الجيش الألماني أو الجيش الأحمر ، على الأقل بالنسبة للاحصائيين ، إلى مجموعة من الأولوية أو الزمر . قد تتمكن من معرفة كل شيء عن الطريقة التي تعمل بها مصانع التركيب أو الأسلاك الخاصة « بجنرال الكتريك » ، دون أن نفهم سر ازدهار هذه الشركة المتعددة الجنسيات ، تسمح لنا مراقبة المجموعات أن نفهم كيف يحيا الناس أدوارهم والقواعد التي تحكم هذه الأدوار - حتى ولو أن وصف الطريقة المعاشة لا تسمح لنا إلا بصورة ناقصة جداً أن نفهم ماضيها ومستقبلها ، وحتى لو أن إكراهات أخرى غير هذه القواعد تفرض نفسها كذلك على الفاعلين . وهي لا تعطينا من إدراك الكتل الأوسع التي تنتمي إليها هذه المجموعات . فالمسألة بالنسبة لعالم الاجتماع ليست في نقاش بيزنطي حول أولوية البيضة أو الدجاجة - حول المجتمع بمجمعه أو المجموعة الضيقة . وإنما هو اختيار المستوى الأكثر ملاءمة بفعل فرضياته ، لإعلان وتصدق فرضياته .

- BIBLIOGRAPHIE. — ARISTOTE, *La politique*, Paris, J. Vrin, 1970. — ASCH, S. E., *Social psychology*, New York, Prentice-Hall, 1952, 1962. — BALES, R. F., *Interaction process analysis: a method for the study of small groups*, Cambridge, Addison-Wesley, 1950; Folcroft, Folcroft Editions, 1970. — BION, W. R., *Experiences in groups, and other papers*, New York, Basic Books, 1971. — BLAU, P. M., *Exchange and power in social life*, New York, Wiley, 1964. — CARTWRIGHT, D., et ZANDER, A. (red.), *Group dynamics: research and theory*, Evanston, Row, Peterson, 1953; Londres, Tavistock, 1968. — FREUD, S., *Massenpsychologie und Ich-Analyse*, Leipzig, Internationalen psychoanalytischen Verlag, 1921. Trad. : « Psychologie collective et analyse du moi », in *Essais de psychanalyse*, Paris, Payot, 1962. — GOFFMAN, E., *Encounters. Two studies in the sociology of interaction*, Indianapolis, Bobbs-Merrill, 1961; *The human group*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1951. — GRAFMEYER, Y., et JOSEPH, I. (red.), *L'Ecole de Chicago*, Paris, Editions du Champ urbain, 1979. — GURWITCH, G., *La vocation actuelle de la sociologie*, Paris, PUF, 1950; 1969, 2 vol. — HARE, A. P., *Handbook of small group research*, New York, Free Press, 1962. — HARE, E. P., BOROATTA, E. F.,

et BALES, R. F., *Small groups : studies in social interaction*, New York, Knopf, 1955; éd. rév., 1965. — HOMANS, G. C., *Social behavior : its elementary forms*, New York, Harcourt, 1961. — JENNINGS, H. H., *Leadership and isolation : a study of personality in interpersonal relations*, New York, Londres, Longmans, Green & Co., 1943, 1950. — LE BON, G., *Psychologie des foules*, Paris, F. Alcan, 1895; Paris, Retz, CEPL, 1975. — LEWIN, K., *Field theory in social sciences : selected theoretical papers*, sous la direction de CARTWRIGHT, D., New York, Harper, 1951. — MAISONNEUVE, J., *Psycho-sociologie des affinités*, Paris, PUF, 1966; *Recherches diachroniques sur une représentation sociale : persistance et changement dans la caractérisation de « l'homme sympathique »*, Paris, CNRS, 1978. — MORENO, J. L., *Who shall survive ? Foundations of sociometry, group psychotherapy and sociodrama*, New York, Beacon House, 1943. Trad. : *Fondements de la sociométrie*, Paris, PUF, 1954. — MOSCOVICI, S., *L'âge des foules*, Paris, Fayard, 1981. — PAGES, M., *La vie affective des groupes. Esquisse d'une théorie de la relation humaine*, Paris, Dunod, 1968. — ROGERS, C. R., *On becoming a person, a therapist's view of psychotherapy*, Boston, Houghton Mifflin, 1961. Trad. : *Le développement de la personne*, Paris, Dunod, 1966. — ROETHLISBERGER, F. J., et DICKSON, W. J., *Management and the worker : an account of a research program conducted by the Western Electric Company, Hawthorne Works, Chicago*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1939, 1961. — SARTRE, J.-P., *Critique de la raison dialectique*, Paris, Gallimard, 1960. — SHERIF, M., et CANTRIL, H., *The psychology of Ego-involvements, social attitudes and identifications*, New York, Wiley; Londres, Chapman & Hall, 1947. — SIMMEL, G., *Grundfragen der Soziologie*, Berlin, G. J. Göschen, 1917; Berlin, W. de Gruyter, 1970. Trad. : *Sociologie et épistémologie*, Paris, PUF, 1981. — TARDE, G., *Les lois de l'imitation. Étude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1890; Paris, Genève, Slatkine, 1979. — TRIBAUT, J., et KELLEY, H. H., *The social psychology of groups*, New York, Wiley, 1959. — WHYTE, W. F., *Street corner Society : the social structure of an Italian slum*, The Univ. of Chicago Press, 1943, 1965.

Egalitarisme

المساواتية

المساواتية هي بين القيم الداخلة في صيغة المشروع القائمة في المجتمعات الصناعية ، الأيديولوجيا التي تعطي المساواة في أحد معنيها ، المكانة الراجعة . يرى توكفيل في المسيرة نحو المساواة في الشروط ، ميلاً طويلاً المدى يغامر في وصفه « بالسماوي » . وما هو أفضل ، إنه (أي توكفيل (Tocqueville) يميز بين الأشكال التي يتخذها هذا الميل . وقد باتت الأوضاع القانونية للأشخاص متساوية مع تصفية الأقطاع . وهكذا اعترف للأفراد بأنهم على قدم المساواة في التعاقد والشراء والبيع والزواج . ونأتي فيها بعد ، أو في الوقت نفسه ، عملية المساواة في الحقوق السياسية . ثم يعطي حق الانتخاب لكل الرجال ثم لكل البالغين في الجنسين . وفي مرحلة ثالثة ، عندما تصبح مجتمعاتنا أكثر إنتاجية وأكثر غنى ، نجد الفوارق القصوى بين الوفرة والحاجة ، نفسها وقد ردمت - أو على الأقل تعتبر أنها واجبة الردم . يمكننا أن نضيف إلى هذه اللوحة المتفائلة جداً ، سمة أخيرة . إن التفاوت في المشاركة . في المنافع العامة مثل التربية والصحة ، وفي مختلف جوانب الحياة الاجتماعية ، قد يتقلص هو كذلك باضطراب ، إلى حد قد يستطيع معه جميع أعضاء المجتمع الحديث أن يطمحوا إلى التمتع بنفس الثروة الثقافية .

لقد قدمت طويلاً فلسفة التاريخ هذه إلى أيديولوجيا المساواة ثقة مفرطة بشكل ظاهر في شروط تحققها الذاتي . إلا أنها ، مع حرمانها من الدعم الذي كان يقدمه لها الاعتقاد بالتقدم

اللامتناهي ، ما زالت تشكل أحد القيم المهمة على مجتمعنا . علينا إذن أن نفهم في آن واحد ، لماذا يفرض نفسه هذه القوة مطلب المساواة ، وما هي أنواع المقاومة التي يثيرها .

لقد رأى أرسطو بوضوح أن مطلب المساواة يتخذ شكلين لا يمكن التوفيق بينهما بسهولة ، فهو من جهة يطلب المساواة الحسابية . ومن خلال هذا الفهم ، يعلن أن كل الناس ينبغي أن يعاملوا بالطريقة نفسها . ولكنه يعلن من جهة أخرى أن التمييزات التي يحصلون عليها من التبادل ينبغي أن تكون مناسبة مع مساهماتهم ، لن يكون من العدل في شيء أن يحصل من لم يعمل بقدر الذي بذل جهداً كبيراً . صحيح أن الآية الانجيلية عن عامل الساعة الحادية عشرة يذكرنا بأن العدالة الإلهية ليست خاضعة لنفس معايير العدالة الانسانية : إن النعمة التي لا تحلوا من السر الخفي تختار الأبرار دون أن يتمكن الناس الآخرون من إدراك رابطة أخرى غير الإرادة الإلهية بين أعمال المبررين والخلاص الذي يمنح لهم . ويمقدار ما يتأكد تصور طبيعي أكثر دقة للوضع الانساني ، وللحياة في المجتمع ، فإن مطلب المساواة يتحدد نسبياً بناء لثلاثة مراجع : الاستحقاق والحاجات والتضامن .

إن التصور الأول الذي يمكننا تسميته بالاستحقاق . يزعم إقامة علاقة متشددة بين مساهمات الأفراد - إنجازاتهم - وأوضاعهم . إنه يعتمد على حركية اجتماعية متزايدة لاقتلاع الامتيازات إثر إقامة شروط المساواة بين الجميع ، ضمن التنافس بين أعضاء المجتمع . وعندما يصبح الجميع على قدم المساواة ، تبرز فرضية أن الرابعين لا يمكن أن يكونوا إلا « الأفضل » . إن المثال الاستحقاق الذي تقبله في آن معاً التقليد الليبرالي والتقليد الاشتراكي اقترن بنقد للإرث وإطراء للمباراة والامتحان باعتبارهما وسيلتين عاديتين للتقدم الاجتماعي . وهكذا ، عندما تتطهر من الامتيازات الخصوصية غير المحقة ، توزع أواليات الحركية الاجتماعية والمنافسة ، الأشخاص بين أوضاع وأوضاع وفقاً لمعايير تعين يفترض فيها رفع فعالية ورضى كل واحد ، الى حدها الأقصى . من جهة ، يزيل المثال الاستحقاق مشروعية الانتقال الوراثي وكل أنواع الجمود التي تحاصر المبادرات وتعاقب المواهب . من جهة أخرى ، عندما نجعل من المباراة والامتحان - أو من الأعلام عن الاستحقاقات التي تأكدت في سوق النجاح - وسيلة عادية ، يمكن إثارتها لإضفاء الشرعية على تسلسلية الأوضاع والمكافآت المادية والرمزية .

إذن ، تقبل الاستحقاقية تباينات ربما تكون مختلفة جداً ، في تسلسلية الأوضاع . يمكن تقييم هذه التباينات من خلال وجهتي نظر . أولاً ، بماذا تلزنا العدالة حيال المنتجين الذين يقع انتاجهم - وكذلك انتاجيتهم - تحت المستوى الذي يغطي أكلاف معيشتهم ؟ إن هذا السؤال يوجه في آن معاً الى المنطق الاستحقاق والمنطق الانتاجي . الأول لا يمكنه تقديم شيء للأفراد غير المؤهلين . والثاني لا يلاحظ شيئاً يتعلق بأفراد لا يستخلصون أية « قيمة مضافة » . مع ذلك ، يقتضي جيداً الأخذ بالحيسان لحاجاتهم . على الرغم من غياب جدارتهم وفعاليتهم . هذا التعليل موجود في قلب النقاش الذي نشب ، أثناء الثورة الصناعية الأولى ، حول المصير الذي يقتضي بالمجتمع أن يوفره « للفقراء » وه للعاطلين عن العمل . إن تفاوتاً في المداخل

قد يستبعد الأفراد غير المتجنين كفاية أو غير النشيطين بصورة لا إرادية ، من التمتع بالمنافع والخدمات المعتبرة ضرورية لاستمرار الحياة الانسانية ، يبدو غير مقبول أخلاقياً . وإلى حد ما ، إنها مسؤولية الحكومة في أن تأخذ من الذين يملكون كثيراً لتعطي الذين لا يملكون كفاية ، لكي تزيل تفاوتاً هو بمثابة ظلم .

أما فيما يتعلق بإعطاء محتوى دقيق لفكرة « الحاجات » ، فأمر غير ممكن . كما أن تحديد القواعد التي تحكم بإعادة توزيع منصفة شأن منازع فيه بالتأكيد . يفسد عدم الدقة فيما يتعلق بتحديد عتبة التدخل ، ولكن كذلك فيما يتعلق بمدى النقل وطرائقه . وتتفاقم الصعوبات أيضاً إذا لم يتم تعريف الحاجات التي لم يتم إرضاؤها بالنسبة للمستفيدين المحتملين ، وإنما بالنسبة للقدرة الحقيقية أو المفترضة لمجتمع متقدم تقنياً ، على إرضاء الحاجات المقصودة ، قد يكون بالفعل « فاضحاً » أن تتمتع في بعض المجتمعات أكثرية المواطنين بكل قدرات التنذير ، والآن تملك أقلية في الواقع حد أدنى من التعليم والثقافة والصحة . لقد أشير الى هذا الأمر بتشديد وقناعة في مختلف التقاليد الاشتراكية .

من أجل تقييم قوة الأيديولوجيا المساواتية ، يقتضي تفحص مرجع ثالث . الى هنا ، بدت لنا هذه الأيديولوجيا تتغذى من وعي ما تستحقه جدارتنا وما يستحقه بصرف النظر عن كل جدارة ، كل انسان بحكم « حاجاته » . في الحالتين ، يستند المطلب المساواتي على الفرد . ولكن ثمة مصدر آخر ، أشير إليه بصورة خاصة من قبل الفكر الكلاسيكي على الرغم من كونه أقل وضوحاً اليوم ، إن المواطنة أو الفضيلة ، أي التعلق الذي يربط الأفراد بالجسم السياسي ، لا يكون ممكناً إذا كان التفاوت المفرط في الثروة (الأموال والمداخيل) الذي يخلق مسافة واسعة جداً بين المواطنين ، يؤدي الى كسر كل تضامن . إن القوانين التي تحدد النفقات الكمالية تسعى الى إفشال الرغبة والمعاناة اللتين يوحى بهما الترف الظاهر الى الأفراد المحرومين . هذا الأمر الذي بحثه مطولاً مونتسكيو وروسو ، يستعيد اليوم راولز (Rawls) ، الذي يتوقع أن يصبح الأفراد ، فيما يتعدى درجة معينة من التفاوت في توزيع المنافع الأولية ، حסودين ، في حين ليسوا كذلك في « وضعهم الأصلي » .

إن المتطلبات المساواتية ، عندما لا تكون تسلسلية ، فإنها تكون متنافرة بقوة . ويتلامس المثال الاستحقاق مع التفاوت الكبير في المداخيل وفي الأوضاع فيما لو بدا ذلك قائماً على القيمة والمنفعة الاجتماعية لمساهماتنا ، وعلى الجهد الذي تكلفناه . يتم كثيراً ترداد شعائر غيزو (Guizot) القائل : « أثروا ولكن بواسطة العمل والإدخار » ، ولكن يتم بصورة عامة بتره من تحديداته حول طرق الإثراء ووسائله . يمكن للمثال الاستحقاق ، حتى ولو تظهر ، أن يدخل في آن واحد في نزاع مع المطلب المدني والمطلب البشري اللذين يصران كلاهما ، وإن لأسباب مختلفة ، على التضامن بين أعضاء الجماعة الواحدة . وعلى العكس ، إذا كان الرابط ينبغي أن يرضى بين المساهمات والمكافآت الفردية ، خشية كسر هذا التضامن ، وإذا كان ينبغي أن يقبل الأفراد الأكثر انتاجية والأكثر استحقاقاً بأن يتم نقل جزء من الانتاج المنسوب الى صناعتهم ،

نحو آخرين أقل مثابة ، فإن هذه المساواة التوزيعية أو الى حد ما القائمة على المصادرة ، تناقض المثال الاستحقاقى .

بمقدار ما أشاد التقليد الوضعي بالمثال الاستحقاقى ، يذمه اليوم كل الذين لا يرون فيه سوى أيديولوجيا تسمح بإخفاء التفاوت وأواليات الانتاج ، وتجد معايير المساواة نفسها متغيرة . في التقليد الوضعي ، تعتبر المساواة بأنها المساواة في الفرص أو بأنها بصورة أدق ، غياب الامتيازات والمعوقات ؛ إذ إن شروط الانطلاق القائمة بالنسبة للمتنافسين ينبغي أن تكون متساوية . كما أن هذا الشكل من المساواة يهاجم أولاً الطرائق المختلفة للإرث ، ليس فقط الإرث المادى ، وإنما كذلك مختلف الأفضليات التي تجدها الامتيازات في مهدها . أما اليوم ، لم تعد المساواة في الانطلاق وحدها مطلوبة ، وإنما المساواة في النتائج كذلك . لم يعد الامتياز في الولادة وحده الفضيحة وإنما وجود الفارق نفسه بين مختلف المتنافسين هو الذي يعتبر مشبوهاً . من الصحيح أن هذا الفارق ، على الرغم من أنه يرتبط جزئياً بشروط صعب مراقبتها من قبل السلطات السياسية ، يمكن اعتباره متسامحاً به من قبل دعاة الأيديولوجيا النفعية فيما لو ساهم عبر إعادة توزيع حكيمة ، بتحسين وضع الأكثر حرماناً .

ومن أجل تقييم جيد لغموض المثال المساواتي ، لا تكفي الإشارة إلى أن كلاً من هذه التعابير تحمل خطر الصدام بالآخرى . تقتضي كذلك الإشارة إلى أنها ربما تصادم مع متطلبات أخرى ، معترف بها ومكرسة مثلها ، من قبل نظام قيمنا . لا يمكن الحصول على مساواة كاملة في النتائج قبل إعادة التوزيع أو بعده ، إلا بواسطة تنظيم اجتماعي ملزم الى أقصى حد ، يسمى الأيديولوجيون التضامنيون الى إضفاء الشرعية عليه عبر إثارة المصلحة العامة . إن مساواتية النتائج تقود الى تقليص مأساوي أحياناً للحريات الفردية . وهي لا تحد فقط من حرية الذين جرى على حسابهم تحويل الموارد ، ولكنها تقيم كذلك نوعاً من الوصاية على الذين استفادوا من هذا التحويل . ولا يقتصر الأمر على أن الرقابة الدقيقة التي تحدّد فئات « المستفيدين » والشروط التي يمكنهم ممارسة حقوقهم على أساسها ، وإنما غالباً ما يكون لهذه الحقوق سمة إلزامية بمعنى أن الأفراد الذين أنشئت لأجلهم ليس لديهم حرية رفضها . فالتعليم الإلزامي حتى سن معينة قانوناً ، ومنع العمل زيادة على الساعات المحددة قانوناً ، هما على الأرجح مبررين ، الأول لاعتبارات المنفعة العامة (من المفيد للبلد أن يذهب الفتيان الى المدرسة حتى سن السادسة عشرة) ، والآخر لاعتبارات تتعلق بشروط المنافسة المشروعة في سوق العمل . ولكن في الحالين ، ترافق فرض قاعدة موحدة فيما يتعلق بوقت العمل أو مدة فترة التعليم ، بتقليص حقل المبادرة لبعض الأفراد . وبالتالي بتوسيع ما كان يسمى توكفيل « الإستبدادية الهائلة والوصية » للإدارة العامة . إن نظام قيمنا ليس محروماً تماماً من كل ثقل مواز للمساواتية - حتى ولو كان يحق لنا أن نلاحظ مع توكفيل - ميلاً مزمناً نحو مساواة أكبر في الشروط . هذا الثقل الموازن يقدمه لنا التعلق بالنطاق الخاص الذي يكون في داخله « الفحام سيداً في بيته » .

BOUDON, R., *Effets pervers et ordre social*, Paris, PUF, 1977, chap. 6, 157-186. — BOULÉ, C., *Les idées égalitaires, étude sociologique*, Paris, F. Alcan, 1899, 1925. — BOURRICAUD, F., « Contradiction et traditions chez Tocqueville », *The Tocqueville Review*, 1980, II, 1, 23-39. — DARRAS, *Le partage des bénéfices, expansion et inégalités en France*, Paris, Editions de Minuit, 1966. — HALÉVY, E., *La formation du radicalisme philosophique*, Paris, F. Alcan, 1901-1904, 3 vol. — HOMANS, G. C., *Social behavior : its elementary forms*, New York, Harcourt, Bracc & World, 1961. — MERTON, R. K., *Social theory and social structure*, Glencoe, The Free Press, 1949. Trad. partielle : *Éléments de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, 1963. — MONTESQUIEU, C. de, *L'esprit des lois*. — NOZICK, R., *Anarchy, state and utopia*, Oxford, B. Blackwell, 1974. — RAWLS, J., *A theory of justice*, Oxford, Clarendon Press, 1973. — ROUSSEAU, J.-J., *Le contrat social*. — STEPHEN, L., « Social equality », *International Journal of Ethics*, vol. 1, 1890-91, 261-288. — TAWNEY, R. H., *Equality*, London, Allen and Unwin, 1931, 1964; New York, Barnes & Noble, 1965.

Normes

المعايير

نلاحظ غالباً الصفة التماثلة والتكرارية - المنتظمة - للوقائع الاجتماعية . ولكن دوركهام نفسه ، الذي شدد كثيراً على هذه النقطة يشير كذلك الى « الميجان » الذي تتسم به الأعياد وتعلم بعض الطقوس ، أو الذي يرافقه بعض الأوضاع القصوى التي تعمد فيها المجموعة صنع وحدتها في الوقت نفسه الذي تبدو فيه أنها تتحطم تحت تأثير التوترات الشديدة . ومن ناحية أكثر تحليلية يميز عالم الاجتماع في « درجات » أو « أبعاد » التجربة ، المعايير التي تعتبر طرائق للعمل والوجود والتذكر محددة ومعاقب عليها اجتماعياً ، والقيم التي تنو - بطريقة غامضة نشاط الأفراد عبر تقديم مجموعة من المراجع المثالية لهم ، وفي الوقت نفسه جملة من رموز تحقيق الذات ، التي تساعدهم على تحديد موقعهم وموقع الآخرين بالنسبة لهذا المثال . ولكن نظام القيم ونظم المعايير ليسا منفصلين بشكل دقيق - ما عدا في الحالة الحدية لعمل تقني ، يعني تماماً الأهداف التي يسعى إليها ويكون السيد المطلق للموارد والوسائل التي يجرهما . وفي أغلب الأحيان يبقى التمييز بين المعايير والقيم نسبياً ومجرداً ، ويكون من الاعتبارية عدم الأخذ إلا بالبعد المعاييري (أو القيمي) كما إهمال الجانب « المنتظم » للوقائع الاجتماعية على حساب الجانب « الهائج » .

إن الفاصل بين المعايير والممارسة - بين ما يفترض فينا عمله وما نفعله في الواقع - يلتفت مباشرة انتباه المراقب الأقل علماً . كان دوركهام الذي يذكرنا بأن المجتمع يظهر لنا غالباً عبر أوامره التي يصدرها والجزاءات التي يعمل بها ، أول من اعترف أن الأوامر لا تطاع باستمرار . إن النقاش الشهير حول العادي والمرضي (قواعد الطريقة السوسولوجية) لا يقتصر على الإستنتاج أن وجود الأفعال المقضي بها والمعاقب عليها اجتماعياً تولد بالترباط وجود أفعال ممنوعة اجتماعياً . ويصل دوركهام الى حد الإعلان أن « الجريمة تكون سوية ، لأن المجتمع الذي يخلو منها هو مستحيل تماماً » . ولكن ، يعتبر دوركهام أن : « الجريمة ليست ضرورية وحسب ، إنها مفيدة (إذ إنها) تخضر (. . .) التغيرات الضرورية » . إننا نتحفظ على ذلك ، وليس على

أطروحة سوية الجريمة ، على الرغم من أن هذه السوية تعتبر من وجهة نظر حصرية جداً نفعية ونشوية (الجريمة مفيدة بمقدار ما تحضّر التغيير) ؛ إنها سمة التفرع الثاني للتمييز بين السوي والمرضي . فالمعيار لا يختلط مع السوي كما أن غير السوي أو حتى المنحرف لا يختلط من باب أولى مع المرضي .

إن ما يضعف التصور الدوركهامي هو أن سلطة كل معيار لا تقوم ، بسبب الثنائية التبسيطية بعض الشيء التي يبدو أنها تحكمه ، إلا على سلطة المجتمع بكامله . صحيح أنه ثمة في عمل دوركهام ، في علم اجتماعه التربوي وفي علم اجتماعه المهني في آن معاً ، ما يسمح بتقويم هذا التفسير . ولكن يقتضي ألا يغيّب عن النظر أن الظاهرة المعيارية تظهر شكل مختلف وفقاً لما تفهمها حصرياً من خلال دراسة أنظمة الحقوق ، أو ندأب على تفحصها في مختلف وجوهها ، ولا سيما من خلال دراسة الممارسات المهنية والأدبية أو الخلقة الذاتية .

لقد سعى دوركهام أولاً (تقسيم للعمل) الى بناء تصوره الأول للمعيار الاجتماعي على نعميم للمعيار القانوني . إن وضعته ومهته في معالجة الوقائع الاجتماعية بصفتها أشياء ، ألزمته . وبالفعل يظهر المعيار القانوني بصفته مجموعة من الأوامر والنواهي المحددة مؤسسياً . إن تطور الأشكال القانونية يجعل فعلاً قمعياً أساساً قائماً على التضامن الآلي يتيح إعادة قائمة على التضامن العضوي . ولكن في الحالتين يتم تعريف الجرائم تعريفاً دقيقاً ، كما توضع الجزاءات التي تعاقبها موضع العمل منهجياً . إن الوقت الذي تشكل فيه الحقوق نشاطاً متماهزاً و متميزاً عن السحر والدين ، يتم بتحول الوظائف القمعية والاستردادية الى هيئات متخصصة بدل أن تكون جماعية كما هي الحال في المجتمعات البدائية . والتقدم الذي يشكله المعيار القانوني هو في أن فعل المجتمع بدل أن يكون غامضاً ، يظهر واضحاً وقابل للإدراك طوال مدة العملية التي تبدأ بالجريمة وتنتهي بالمعقوبة أو التعويض . وهكذا ، هل ثمة ما يغوينا على أثر دوركهام (تقسيم العمل والتطور الجزائي) على الاستنتاج بواسطة التعميم التعسفي بأن « المجتمع » بما أنه ينشئ قاعدة الحقوق هو الذي ينشئ كذلك أي نظام معياري . إن الحجة في هذا الشكل هشّة بشكل مزدوج . أولاً ، يكون بالارتباط بين القاعدة الحقوقية والنظام الاجتماعي موضحة بصورة ناقصة ؛ وثانياً ، يكون الانتقال من القاعدة الحقوقية الى كل قاعدة ناجماً عن تعميم تعسفي .

إن أطروحة دوركهام ، على الرغم من أنها تطمح الى إعطاء مختلف فئات المعايير أساساً وضعياً ، فإنها تؤدي في الواقع الى سحب صفة الموجب الدقيق عن المعايير القانونية بصفة خاصة ، ودوركهام يجعله الطقوس والمعتقدات الدينية تشتت من « المجتمع » الذي يجعل منه واقعاً لا يمكن الجدل فيه ولا يمكن تجلوزه ، كان يفكر بتأمين « موضوعية » غير قابلة للنقاش لها . ولكن الأساس المطلوب للمعايير القانونية ذات طبيعة خاصة ، فلا يتعلق الأمر بمعرفة كيفية استشارة حامسنا واحترامنا وإنما المقصود أن تفسر كيف تلزمنا بالمعنى التقني للكلمة . لقد أشار كلسن (Kelsen) بصورة خاصة الى خصوصية المعيار القانوني الذي يعرفه باعتباره واجباً (Ought) مع تمييزه عن الأمر المحض . وليس للواجب الكليني شيء مشترك للوهلة الأولى على

الأقل ، مع الإلزام الدوركهايمي . وبالفعل ، يعتبر كل من أن ما يميز المعيار القانوني هي شموليته ، التي يقتضي عدم خلطها لا مع العمومية ولا مع وسيلة إحصائية ، بما أن المعيار يمكن أن يحل حالة خاصة تماماً . فهو لا ينبثق لا من الاعباط ولا من مصلحة الخاصة ولكنه لا ينبثق كذلك من إغواء امتلاك الذات الحقوقية من قبل « الوعي الجماعي » .

إن خاصية الشمولية تعني أن المعيار - أو القانون كما كان يقول مؤلفو القرن الثامن عشر - يعبر عن إرادة الذين يلزمهم . ويبرهن كل من ذلك أنه ليس ثمة ما يستجيب بشكل كامل الى متطلبات المعيار القانوني سوى الديمقراطية التي تعني النظام الذي يكون فيه المحكومون أي الأشخاص الخاضعون للموجب ، هم في الوقت نفسه الحكام ، أي أصحاب السيادة . وإن تراضي الحكام والمحكومين لا يختلط مع وضع الاجماع . كما أن التراضي لا يستند الى محتوى النظام المعياري ، إنه يستند الى الأصول . ويتميز المعيار القانوني بصفته ملزماً شرعاً ، بالشروط التي صيغ فيها ، وتنصف بالقانونية المعايير الصادرة عن السلطات المختصة التي أوكلت إليها هذه المهمة ومارستها وفقاً للأشكال المتفق عليها دستورياً .

إذا قبلنا تصوراً للمعيار القانوني ضيقاً الى هذا الحد ، فنظرية دوركهايم لا تقدم عوناً كبيراً ، إذ إن رجل القانون ليس ذو صفة لتقدير ما إذا كان معيار خاص يستجيب أم لا لتوقعات وطلبات « المجتمع بصورة عامة » ، وإنما ليقول فقط ما إذا كانت متوافقة مع الأصول المحددة من قبل الهيئات القائمة وفقاً للنظام القانوني نفسه . وتكون أطروحة دوركهايم غريبة للامال كذلك إذا كنا نطمح لاستخراج تصور للمعيار الاجتماعي بصورة عامة من المعيار القانوني . إن مفاهيم مثل الجريمة والعقوبة والجزاء تسعمل بطريقة محدبة تقريباً من قبل القانونيين . ونجدها لدى دوركهايم وعلماء اجتماع مدرسته قد أضعفت بشكل محزن بواسطة تعابير مثل « عقوبات غامضة » و« استرداد » ، و« قمع » . ولم تعد تعبّر الى حد ما إلا عن صفة الجواب على فعل يعتبر متوافقاً - أو منحرفاً - بالنسبة لثال المجتمع . وتظهر نظرية دوركهايم متساهلة جداً من جهة وتحديدية جداً من جهة أخرى ، إنها ، باشتقاقها للنشاط المعياري من « المجتمع » بصورة عامة ، تحكم على نفسها بمعاملة المعايير بصفته تعبيرات عن « الوعي الجماعي » بعض الشيء ، وبالتالي ، نتيجة لافتراضها مشكلة تماسكها الداخلي وملاءمتها لنظام القيم محلولة ، الى إهمال انبثاق المعايير الثانوية المؤقتة والانتقالية ، المنافسة بشكل معلن الى حد ما للمعايير الرسمية .

هنا بالذات يمكن أن يأخذ تحليل الأدبيات المهنية بالنسبة لعالم الاجتماع ، مكان تحليل النظم القانونية . وقد أشار دوركهايم نفسه الى أهمية هذه الدراسة ، ولكنه لم يستخلص كل النتائج التي تتضمنها فيما يتعلق بالنشاط المعياري . فضلاً عن ذلك ، إن أزمة السلطة المهنية ، البارزة جداً في مجتمعاتنا ، في المستشفى كما في المدرسة وفي المحكمة ، تسمح لنا بقول رأينا حول عدة نقاط مهمة ، ولا سيما فيما يتعلق بالعلاقات بين القيم والمعايير والتطور المرتبط بكل منها .

إن الأدب المهني تهدف بصراحة الى تنظيم المبادلات بين فئتين أو أكثر من الفاعلين الذين

تكون مصالحهم مختلفة بقوة الى حد ما بسبب التبعية التي يقيمها الوضع بينها دون أن تكون متناقضة بحدّة . وحتى لو كانت الأهداف التي تحققت فعلياً مختلفة عن الأهداف التي يسعى إليها كل واحد من فرقاء العلاقة المهنية ، ينبغي ، لكي تبقى شرعية ، أن تندرج في إطار الغايات الصريحة : إعادة الصحة للمريض ، حماية الأرملة واليتيم وتربية الشباب . فضلاً عن ذلك ، تسمى آداب المهنة لإقامة علاقات تعاون واضحة قدر الإمكان بين الأشخاص المعنيين . إن شفاء المريض هو مهمة الطبيب كما هو مهمة زبونه . من المؤكد أن المتطلبات التي يفرضها على الأول مختلفة عن تلك التي يفرضها على الثاني . ولكنها تضعهما كلاهما في علاقة من التبعية المتبادلة التي يمكن أن تصل ، بالنسبة للمريض الى الأشكال القصوى من التبعية . في جميع الحالات ، إن الشروط التي يفترض أن تجعلها ممكنة ، نكرهها أو نغريها كلاهما ، وفقاً للأهمية التي يعلقانها عليها ، في تبني قواعد السلوك التي تسهل تحقيقها . ونقول الشيء نفسه عن العلاقة بين المحامي المترافع والمتهم ، وبين المدرّس والتلميذ .

تفصل آداب المهنة العلاقة بين الأشخاص مع مجموعة من العلاقات الاجتماعية والثقافية ، التي تتجاوز الإطار الذي يجري فيه النشاط المتبادل المقصود . وهذا النشاط المتبادل لا يتلقى معناه الكامل في الوضع الخاص الذي يجد نفسه فيه المهني وعميله . فالمعايير التي تحكم مختلف أنواع المبادلات التي يحددان نفسيهما منخرطين فيها ، بدءاً من البذل الذي يتقاضاه المهني الى طبيعة ودرجة العلاقة الحميمة المقبولة بينهما ، لم تنفرد جميعها خلال اتصالاتها المتبادلة ؛ ومن جهة أخرى ، إن ما يتجاوز حقل علاقاتها الحالية لا يرتبط بشكل كامل بما هو خيالي - كما عندما يحلم المريض أن طبيبه كلي القدرة ، وإنه لو يشاء يستطيع بالتأكيد شفاؤه ، أو عندما يستلم الطبيب من جهته للوهم الخادع بأن المريض يركع عند قدميه . إن ما هو معياري في آداب المهنة ينبغي ألا يمزج مع إكراهات الخيالي ولا مع غمزات العين أو الترتيبات التي يتفاوض عليها الفريقان سراً ، وجانبياً تقريباً ، لتسهيل الاتصالات المزعجة والسطحية بالإجمال ، كما عندما يمد الطبيب يده دون أن يتلفظ بكلمة واحدة ، ليتلقى الشيك الذي أتاوله إياه (واصماً هكذا بين هلالين ، وفي نطاق المستر الجانب الحالي من علاقتنا) .

تشكل كل آداب مهنية من مجموعة من الأوامر الصريحة والمنظمة على نحو ملائم . ونعنيها الطريقة التي تحدد بها المهمة ، التي ينظر إليها فرقاء العلاقة المهنية نظرة جديدة ، والذين يوجه المنطق ، سلوكهم في نطاق خاص ، وإن لم يدركوا جميع مضامينه . إنها تتشكل حول قضايا تطرحها على المهني ممارسة مهته . وفي العلاقة غير المتناسقة بين المهني المؤهل وعميله المزروع السلاح ، تحدد آداب المهنة مسؤوليات الأول ومراجع الثاني . ولكن هذه الحماية التي يفترض في الآداب تأمينها للفريق الضعيف في العلاقة ، ليست آية . إن العمل الجيد لكل آداب يرتبط الى حد كبير ، بسلطات المهنة ، التي تمارس أنواعاً عدة من المسؤوليات الأساسية . في بعض الحالات ، عندما تكون المهن منظمة وفقاً لنموذج نعاوي ، يمنح المسؤولون القدرة على معاقبة الزميل المشبوه أو المنتكر لواجباته . وحتى في الحالة التي يمارس فيها المهنيون صلاحياتهم في منظمات بيروقراطية ، لا يشرفون عليها ، ويخضعون فيها لسلطة تراتبية خارجية (مثل

الطبيب في مستشفى أو المدرّس الفرنسي الموظف لدى وزارة التربية) ، تكون لهم كلمتهم التي يقولونها فيما يتعلق بتوظيف الزملاء الشباب وترقيتهم وبتأهيلهم ، في المعنى الأوسع للكلمة . إن احترام التوجهات المعيارية الكبرى ، واستمرار آداب المهنة هي بين أيدي أعيان المهنة الذين يستمدون سلطتهم من عدد معين من الترتيبات المؤسسية . ولكن هذه الترتيبات تكون متفاوتة الدقة والإلزام . على سبيل المثال ، إن تعداد الصفات القانونية (طبيعة الدراسة ومدتها) التي تعطي شخصاً معيناً الحق في أن يلقب طبيباً ، يكون أسهل من القول ماذا تعني بالطبيب « الجيد » . فأدب المهنة لا تشكل حصراً إذن من قواعد الجماعات الحرفية (التي تضمنها سلطات هذه الجماعات) ، ولا من القواعد القانونية (المكلفة بتطبيقها المحاكم) . إنها تقرنها ببعد خلقي صرف .

لا تتدخل الاعتبارات الخلقية في آداب المهنة فقط عندما يتعلق الأمر بتقدير ما هو جدي ، وبإخلاص هذا المهني أو ذاك وإنما كذلك عندما يكون مقصوداً الحكم على صحة بعض الأوامر أو بعض المحظورات . ويبدو من جهة أخرى أن التفاضل بين المعايير والقيم يكون بخاصة منظوراً في هذه الحالة . لقد قدمت آداب المهنة طويلاً احترام الحياة الإنسانية بصفتها قيمة مطلقة . وقد كانت متفقة حول هذه النقطة مع الحق الوضعي . ولكنها عكس كذلك نطاق الحساسية الدينية التي تستند هي نفسها إلى أحكام صريحة (« انموا وضاغفوا » هذه الحكمة التي ذكرت ضد مختلف أشكال المالتوسية) أو إلى إدراكات حديثة عامة تماماً مثل القيمة الخلاصية للالم ، أو أيضاً الشعور الإنساني الذي يمكن أن يقيم موجب المساعدة للأشخاص الذين يتعرضون للخطر .

ليس ممكناً إذن معالجة جميع المعايير وفقاً لنموذج آداب المهنة الوحيد . ثمة أنواع كثيرة من الضوابط في الحياة الاجتماعية التي ينقصها ، بخلاف الأوامر الأدبية ، محتوى محدداً وميثاق متميزة لتأمين احترامها وتفسيرها وتجديدها . فالطبائع وآداب السلوك ، حتى ولو كان محتواها التنظيمي محدداً إلى أقصى حد (فيما يتعلق بآداب المائدة مثلاً) تكون في الغالب موضوعاً لانتباه ضئيل ، ولا نرى أبداً أننا إذا خرقنا هذه العادة نتعرض لإثارة ردود فعل قوية جداً ضدنا من الوعي الجماعي . فنعتبر على الأكثر أننا قليلو الأدب . هذه الرقابة تطبق بناءً لرأينا ، في حين أن الطبيب المتهم بممارسة الإجهاض أو قتل المريض ، يمكن أن يثير السخط والاحتقار ، بالإضافة إلى العقوبات الخاصة بهذه الجرائم عبر المحاكم . وأخيراً إن التطور الذي يؤثر على الطبائع وآداب السلوك يختلف سواء بوتيرتها وسرعتها أو بتوجيهاتها عن تلك التي تتعلق بالآداب المهنية . وإن بطلان آداب المائدة وأساليب اللباس تؤكد غالباً بعد فترة طويلة من حصولها . أما التغييرات في الآداب الطبية فتظهر بمناسبة الأزمات التي تؤثر على نظم القيم بكامله .

إن المعايير لا تتميز فقط بميادنها وأنماط نشاطاتها التي تحكمها . لقد ميّز تماماً بياجيه (Piaget) في تكوين الحكم الخلفي لدى الطفل بين أنماط مختلفة من الضغط الذي يربطه بمراحل التطور العقلي . ف سواء لجهة تطبيق القواعد ووعي هذا القواعد يختلف سلوك الأولاد بفصل

السن . « فالصغار » ، كما يقول بياجيه ، لا يلعبون بحصر المعنى . إنهم يتلاعبون بكرات مستديرة ، يعالجونها وفقاً لصور حسية وحركة بسيطة تماماً : درجة كريات صغيرة على بعضها البعض ورميها الواحدة ضد الأخرى وتكوين كتل صغيرة منها . في هذه المرحلة ، يمكننا الحديث عن تنظيم حسي ومتحرك ولكن بمعنى حصري جداً . صحيح أن الولد لا يفصل أي شيء بواسطة الكريات . ولكن النظام الذي يلاحظه المراقب في سلوك الولد ليس ذا طبيعة فكرية . فالولد يستجيب لخصائص الأشياء (الشكل والصلابة والقياس) وفقاً لبعض الصور المادية (الدفع ، السحب ، التكتيل الخ .) . فضلاً على ذلك إذا كنا نستطيع القول إن الولد يلعب فإنه يلعب لوحده . فحتى لو كان عدد من الأولاد منهمكين في آن واحد ، في درجة كريات ، لا يكون بينهم أي تعاون . وليس لديهم إذن بكلام دقيق الشعور بأن أحدهم يربح والآخر يخسر . ذلك أنهم في الحقيقة لا يعون أن بعض الضربات مسموحة وبعضها الآخر ممنوع . ويرهن بياجيه كيف يتكون فيما بعد تصور معين للسوية ، وبأن بعض طرق العمل (مثلاً طريقة الإطلاق ، والمسافة التي ينبغي أن يأخذ المطلق) هي جيدة وبعضها الآخر سيء . ويبقى عندها بالنسبة للملاعيين أن يتساءلوا من أين تكتسب المعايير « الجيدة » شرعيتها . يجيب الأولاد الصغار « لقد فعلوا هكذا دائماً » ، أو « إننا نلعب كما كان يلعب أهلنا فيما مضى » ، أو أيضاً « نفعل مثل الكبار أو إخوتنا الكبار » . وعندما يصلون إلى المرحلة التي يصبح لديهم فيها فهم ملائم لما يسميه بياجيه العمليات ، وبخاصة مفهوم المعكوسية والمبادلة ، يدرك الأولاد الصفة الاصطناعية للمعايير ولطريقة عمل اللعبة الديمقراطية . « فالقواعد ، نحن الذين صنعناها . . . يمكننا تغييرها شرط بأن نتفق على ذلك ؛ ولكن طالما أنها لم تتغير على الجميع أن يمتثلوا لها » .

يقترح علينا بياجيه تصوراً وراثياً للمعيار ، الذي يميز عدة مراحل في تكوينه : من الضبط البسيط الحسي - الحركي إلى الوعي وإلى تطبيق قاعدة محددة لأصول صريحة وفارضة لنفسها كذلك باحترام الجميع . وفي نهاية هذا التطور الفكري يكون اللاعبون قد تعلموا معاملة بعضهم كأقران مشاركين في تنفيذ مهمة معينة . وهكذا يعترف بياجيه في ظل تنوع الأصول ، ببنية عميقة ، ومتوازنة بواسطة مطلب المبادلة . هذا المطلب معقد بشكل واضح . فالمبادلة لا يمكن دمجها مع المساواة الحسابية الدقيقة . في نهاية الجولة ، لا يكون توزيع الكريات متساوياً . فالبعض يتزايد غزونه من الكريات ، في حين أن البعض الآخر يتناقص غزونه . فثمة رابحون وخاسرون . فضلاً عن أن المبادلة لا تنقل إلى مقارنة ما بين الأشخاص : « إذا كنت أنت ، فلم ليس أنا ؟ » - إنها تتحدد بطريقة غير مباشرة بالنسبة إلى قاعدة اقتسام ، ينبغي أن تكون متلائمة مع تصور للتضامن محدد بوضوح تقريباً .

يمكننا أن نوجه لأراء بياجيه عدة اعتراضات نحد من عموميتها أو بتحديد أكبر ، تسمح بتحديد مداها بما أن بياجيه لا يعالج بصراحة إلا الحكم الخلفي وليس مجمل الأحكام المعيارية . لقد أشار الاتنيون المنهجيون بصوابية كبيرة إلى أن الأدوار الاجتماعية لا تنقل إلى لائحة من الإجراءات . إنها موضوع للتفسير من قبل الفاعلين الذين يغالون ويرتجلون حول النصوص .

فضلاً عن ذلك إن الفهم الذي يكون لدى كل واحد عن لعب الآخرين هو عملية أكثر تعقيداً بكثير من الرجوع الى نوع من المجموعة القانونية التي تعرف بالنسبة لها بوضوح كامل حقوق وواجبات كل شخص . إن الوعي بالقاعدة لا يقلص الى الوعي بالمبادلة بين الأنا والآخر - حتى ولو فقدت القاعدة كل معنى لها في غياب هذه المبادلة . إن حالة القاعدة اللغوية توضح ، في هذا الصدد ، الظاهرة المعيارية في جو مختلف عن ذلك الذي عودنا عليه الاعتبار المتميز للمعايير ذات النمط القانوني الخاص بالتعاون والاقتراس . إن التكلم بلغة معينة ، ليس يعني القدرة على التعبير عن قواعد اللغة التي نتكلمها ، وإنما يعني القدرة على « إنتاج » أو « توليد » عدد لا متناهي بحصر المعنى من الجمل ، وذلك بشرط وحيد هو أن تكون متوافقة مع نحو اللغة المعنية . إن « الأهلية » اللغوية هي تفسير ضمني أكثر منها معرفة صريحة للقواعد ؛ فضلاً عن القواعد التي يستخدمها المتكلم ليست هي نفسها التي يدونها المراقب قبل أن يصوغها . فالقاعدة كما نجدها في الأدب المهني تكون قريبة من هذا التصور أكثر من القاعدة كما توجد في مجموعة قانونية أو في إجراءات مبرجة بدقة مثل الألعاب الموصوفة من قبل بياجيه .

وأخيراً ، يبدو من المشكوك فيه تحويل كل نظام معياري الى مطلب المبادلة . إنها أحد الوسائل المواربة لعلم الاجتماع الدوركهايمي ؛ وقد امتدح موس (Mouss) بشكل مفرط لكونه اكتشف في الهبة شكلاً بدائياً للمبادلة . ليس ثمة ما يقال ضد هذا التمثل إذا أخذ التبادل والمبادلة بمعنى واسع الى هذا الحد لدرجة دمجها الى حد ما مع الرابط الاجتماعي . إلا أن المبادلة ليس لها الطبيعة نفسها عندما يتعلق الأمر بالتعاون والاقتراس أو يقصد بها تضامن غامض كما في حالة عاشقين . ذلك أن العلاقات بين العاشقين أو إذا كان لنا أن نذكر أمثلة أقل عاطفية وتعبيرية العلاقات بين أحد الشعراء والمعجبين به ، تكون خاضعة لقواعد قسرية جداً يشق علينا تقليصها الى مجرد المبادلة . كما أننا لا نستطيع اعتبار القواعد التي تهم الإنتاج الاقتصادي على أنها شاملة لقواعد التقسيم والتوزيع . إذا كانت الثانية يمكن أن تستعمل لتوضيح مطلب المبادلة ، فليس الأمر كذلك بالنسبة للأولى التي تسعى الى تأمين الحد الأقصى من الانتاج بأقل كلفة ممكنة . لا يمكن أن تختزل المعايير الاجتماعية الى مبدأ وحيد ، وليس لها معنى إلا في إطارها العام وبالنسبة لنمط النشاطات التي تطبق عليها .

- BIBLIOGRAPHIE. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social* ; « Le normal et le pathologique », in *Règles de la méthode sociologique* ; *Le suicide. Étude de sociologie* ; *Leçons de sociologie* ; *Physique des mœurs et du droit*. — GOULDNER, A. W., « The norm of reciprocity : a preliminary statement », *American Sociological Review*, XXV, 2, 1960, 161-178. — HOBANS, G. C., *Social behavior : its elementary forms*, New York, Harcourt, 1961. — Kelsen, H., *General theory of law and state*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1945. — KLUCKHOHN, C., « Values and value-orientations in The theory of action », in PARSONS, T., SHILS, E., et al., *Toward a general theory of action*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1951, 388-433. — MAUSS, M., « Essai sur le don », in *Sociologie et Anthropologie*, Paris, PUF, 1950. — PARSONS, T., *The social system*, Glencoe, Free Press, 1951, chap. 1 et 2. — PIAGET, J., *La formation du jugement moral chez l'enfant*, Paris, F. Alcan, 1932 ; Paris, PUF, 1969 ; *Introduction à l'épistémologie génétique*, Paris, PUF, 1950 ; 2^e éd., 1973-1974, 2 vol. — RIESMAN, D., et al., *The lonely crowd : a study of the changing American character*, New Haven, Yale Univ. Press, 1950. Trad. abrégée : *La foule*

solitaire, Paris, Arthaud, 1964. — SHERIF, M., *The psychology of social norms*, New York, Londres, Harper & Brothers, 1936; New York, Harper & Row, 1966.

Croyances

المعتقدات

في كثير من الحالات يتوقف تصرف الفاعلين الاجتماعيين على المعتقدات : حتى ولو كنت لا تحمل أية عقوبة خلقية أو اجتماعية إذا امتنعت عن الاقتراع وحتى لو كنت واثقاً من أن صوتي لا يمكن أن يغير نتيجة الانتخاب ، فإنني مع ذلك أذهب لأقترع إذا اعتقدت أنه « من المناسب » أن أفعل ذلك . يكون التصرف في هذه الحالة محكوماً بمعتقد معياري . ويمكن أن يحكم كذلك بمعتقدات وضعية : سوف أقترع لأنني أعتقد أن التصويت سيكون كثيفاً . إن التمييز بين المعتقدات الوضعية والمعتقدات المعيارية أمر جوهري . تشكل الأولى أحكاماً يمكن أن يكون لها طرائق مختلفة . فيمكنها أن تأخذ شكل المقولات التي تؤكد وجود أو عدم وجود حدث معين أو صورة أعم حالة للأشياء ، إمكانيتها أو استحالتها ؛ ويمكنها ، مع شيء من الدقة ، أن تجمع الاحتمال إلى الحدث أو حالة الأشياء المعنية . ثمة خاصية عامة للمعتقدات الوضعية هي كون صحتها من حيث المبدأ قابلة للمراقبة من خلال المواجهة مع الواقع . يقتضي بالطبع أن نشير إلى هذا التقييد ، إذ إن معتقداً وضعياً يمكن أن يأخذ شكل مقولة تقديرية يتعلق بمستقبل بعيد إلى حد ما ومحدد التاريخ بوضوح إلى حد ما . ومن المفارقة أن صحة المعتقدات المعيارية غير قابلة للإثبات في جوهرها ، وحتى قابلة للتعريف بصعوبة . علينا أن نشير مع ذلك إلى أن المعتقدات المعيارية والمعتقدات الوضعية تكون أحياناً مرتبطة ارتباطاً وثيقاً ، كما لاحظ ذلك باريتو (Pareto) . وهكذا فإن جملة المقولات : « لا بد من اختيار الاتجاه السياسي بدلاً من ب ، إذ إن ب تقود إلى النتيجة ب » ، ذلك أن النتيجة ب « غير مرغوب فيها » ، تستخلص نتيجة معيارية لمقولتين الأولى وضعية والثانية معيارية . ثمة تمييز آخر مهم : وهو ذلك الذي يواجه بين المعتقدات المعيارية والأحكام القيمية . تعالج الأولى مسائل إجرائية ، بالمعنى الواسع للكلمة ، في حين تؤكد الثانية وجود مبادئ تنظيمية للفعل . وهكذا ، يعتقد بارسونز (Parsons) إن مثال الكمال الشخصي هو قيمة أساسية وثابتة في الثقافة الأميركية . ولكن يمكن لهذه القيمة ، وفقاً للظروف ، أن تتعلق بمعايير مختلفة . فتجتمع مع قيمة الكمال وفقاً للحقبات الزمنية مقتضيات معيارية مختلفة في مادة التربية : في نهاية القرن التاسع عشر كانت تعرف المجتمعية بأنها التدريب على الفضائل الطهرية ؛ أما في النصف الثاني من القرن العشرين فتعتبر بأنها التدريب على الاستقلال الذاتي وعلى المسؤولية . ولكن في الحالين ، يتم إدراك القواعد التربوية بصفتها خاضعة لقيمة ثابتة وهي ، تهيئة الأولاد نحو الكمال الشخصي .

بعد إيراد هذا التمييز باختصار ، يمكن إعادة المسائل الرئيسية المطروحة من قبل التقليد الاجتماعي بخصوص المعتقدات ، إلى بعض العناوين الرئيسية : حساسة المعتقدات بالنسبة إلى الواقع ؛ خاصية التنظيم إلى حد ما للمعتقدات ؛ دور المعتقدات ووظيفتها في تحديد ما يلي :

- 1 - أغراض الفعل الفردي والفعل الجماعي ؛ 2 - الوسائل الأكثر ملاءمة لتحقيق الأغراض ؛

والعلاقات بين البنى الاجتماعية والمعتقدات ؛ ودور المصالح في تحديد المعتقدات - وتعبير أخرى محتوى النظرية النفعية للمعتقدات .

فما يتعلق بالنقطتين الأولين ، يمكننا الاكتفاء بإشارات قصيرة . يمكن أن تكون المعتقدات حساسة إلى حد ما تجاه تأثير التجربة : إذا اعتقدت بحصول حدث ولم يحصل ، يتم التخلي بسهولة عن الاعتقاد . إذا اعتقدت أن المساواة الاجتماعية مدعوة للازدياد ، يمكنني ألا أحبط بإثباتات العكس . إن المعتقدات متفاوتة الحساسية إذن إزاء التجربة ، بفعل محتواها وطبيعة الأحكام التي تعبر عنها ودقة هذه الأحكام ، وكذلك بفعل شخصية الفاعل ودوره الاجتماعي . وهكذا يذكر ميلتون فريدمان (Milton Friedman) أنه صمق دوماً بغياب الدوغماتية والانفتاح الفكري لرجال الأعمال ، كما صمق على العكس بلوغماتية الكثيرين من المثقفين . ذلك أن معتقدات الأولين ، كما يقول ، نصب في أفعال تكون عقوبتها مباشرة (مقدمة سيمون - W.E. Simon ، A time for truth ، نيويورك ، Berkeley Books ، 1979) . من جهة أخرى ، تقتضي الإشارة إلى أن المعتقدات تكون وفقاً للحالات معزولة إلى حد ما أو مقترنة بشكل وثيق إلى حد ما مع معتقدات أخرى . وفي المثالين السابقين نحن إزاء معتقدات فردية تعبر عن نفسها بواسطة اقتراح بسيط (« يجب أن نصوّت » ، « سيكون الاقتراع كثيفاً ») . ولكن في غالب الأحيان ، تنتمي المعتقدات الفردية إلى ما قد اتفق على تسميته بأنظمة المعتقدات . فالشخص « الكاثوليكي » يعتقد بجملة من المقترحات المعيارية والوضعية . ويكون الأمر هكذا بالنسبة للشخص « الليبرالي » . إذا كنت أعتقد بوجود التصويت لحزب معين ، فإن هذا الاعتقاد يملك كل الفرص لأن يكون مرتبطاً بمعتقدات أخرى ، اعتقاد بملاءمة برنامجي وفي فعالية زعيمه وربما اعتقاد برؤية للعالم وحتى بأيدولوجيا .

إن المسائل الخاصة بدور المعتقدات ووظائفها ومحدداتها الاجتماعية ، أكثر تعقيداً وأكثر أهمية وأفضل استكشافاً من قبل التقليد السوسيولوجي . وكما أشار إلى ذلك بفزارة مؤلفون شديداً الاختلاف مثل دوركهيم وفيير وباريتو ، فإن المعتقدات تلعب دوراً أساسياً في الحياة الاجتماعية . يمكنها أن تحدد أهداف الفعل الفردي والجماعي . ويمكنها أن توجه البحث عن الوسائل . بالنسبة للأهداف : هكذا يفرض التقييم الوضعي نفسه ، على حكومات المجتمعات الليبرالية . أما بالنسبة للوسائل : عندما تكون الأغراض التي يسعى إلى تحقيقها الفاعل الاجتماعي معقدة ، لا يكون غالباً خيار الوسائل نتيجة لانتقاء عقلاني في عالم من الممكنات ، ولكنه ينجم بالأحرى عن التقييم الوضعي لبعض أنماط الوسائل ، ومن الاعتقاد أن هذا النمط من الوسائل أفضل من الأنماط الأخرى . إذا كنت لاحق غرضاً بسيطاً (مثلاً توجيه رسالة عاجلة إلى ك ...) ، لن يكون من الصعب علي تحديد الوسيلة الأكثر ملاءمة للغرض المقصود . إذا كنت لاحق غرضاً معقداً (مثلاً ، « النجاح » في الحياة) . تكون الوسائل التي استعملها محددة هي نفسها بواسطة المعتقدات . وهكذا يلاحظ بشر (Baechler) في كتاب (الانتحارات) أنه بالإمكان « اختيار » استراتيجية وجودية عامة للتبعة وللسيطرة . ويمكن إجراء التمييزات نفسها بخصوص العقل الجماعي . إن حكومة معينة تلاحق في الوقت نفسه بصورة

عامة ، أغراضاً تكون معقدة الى حد ما . ويمقدار ما يتزايد تعقيد الأغراض ، بمقدار ما تقل الفرص في أن يكون النموذج العقلاني لانتقاء الوسائل ، ممكن التطبيق بشكل مناسب . وتصبح الوسائل نفسها منتقاة بفعل المعتقدات التي يكون لها في هذه الحالة وظيفة التناسق الفكري : في الحالة التي يضغط فيها الفعل وعندما لا يكون لدينا لا الوقت ولا الوسائل أحياناً لقياس وتفحص نتائج الخيارات المختلفة ، الممكنة ، يكون للقرار فرص الاستناد الى معتقدات أو نماذج مقبولة .

تقدم دراسات هيرشمان (Hirschman) حول التنمية صورة جيدة لهذا الاقتراح . فوفقاً للظروف ، إن حل مشكلة التخلف في الشمال الشرقي للبرازيل خلال الفترة المدروسة من قبل هيرشمان تم تصوره من قبل النخبة بصفته مسألة هندسية (بناء السدود ، الخ .) ، وبصفته مسألة اقتصادية يمكن حلها بواسطة تنفيذ أليات التحريض المناسبة ، أو بصفته مسألة قانونية تم التعبير عن حلها بتمايز إجمالية الى حد ما (تدابير مفروضة كان ينتظر منها ردود فعل متسلسلة ، ومشاريع « للإصلاح الزراعي ») . ويتوسط بين الهدف والوسائل المختارة نموذج ، يعتقد أنصالح بواسطته أنه يعرف فئة الوسائل التي يكون في داخلها أفضل الفرص لإيجاد الحل للمشكلة المطروحة . من المتفق عليه ، إن الطريقة التي تطرح فيها المشكلة ، أي الغرض كما تتم ملاحظته ، تتوقف كذلك على المعتقدات التي تتعلق بغايات الفعل الجماعي (من الأفضل تثبيت السكان في السرتاو (Sertao) من تركها تنتقل نحو الجنوب) . كما أن مصلحي الجامعة الفرنسية في أواخر القرن التاسع عشر ، ترددوا بين نموذجين ، نموذج « المرفق العام » ونموذج المؤسسة . وه الخيار « بين هذين البديلين توجهه بالتأكيد التوقعات الجزئية التي يمكن صوغها عن حسنات ومساوئ كل نوع من الحلين . ولكن هذه التوقعات لا يمكن إلا أن تشكو من الفجوات الكثيرة . وذلك ليس إلا لأن النماذج تكون غير معدة بصورة كبيرة . ثمة ألف طريقة لتعريف تنظيم المرفق العام . فالتوجه نحو هذا النمط من الحلول أو ذاك يكون إذن بشكل حتمي ، في جزء منه نتاج المعتقدات التي يسمى المختصون الى إثبات صحتها بواسطة الاشتقاقات (باريو) التي تستخدم الموارد الاستجابة المستعارة للبلاغة (مثلاً ، إن تربية المواطنين هي موجب وطني ، لذلك لا يمكن أن توكل إلا للدولة) . وبصورة عامة ، فإن هذين المثلين - والأمثلة الأخرى الكثيرة التي يمكن تقديمها - تبرهن على التبعية المتبادلة الوثيقة في كل عملية فعل فردي أو جماعي بين الأحكام القيمية (مثلاً ، « إن تثبيت السكان في سرتاو هو مقتضى سياسي ») ، والمعتقدات المعيارية التي تتعلق بالإجراءات والتي تكون معاييرها هي معايير الملامة (لا يمكن الحصول على الغرض مثلاً بواسطة الإكراه) والاعتقاد الوضحي (يمكن معالجة المشكلة بتنظيم مجاري المياه) .

واعتباراً من اللحظة التي تكون فيها الأغراض الفردية والجماعية معقدة ، تقتضي متابعتها إذن بصورة عامة الانتباه الى معتقدات معينة . تكفي هذه الملاحظة لإبطال الرأي الذي يمكن بمقتضاه وجود خبراء قادرين على أن يعينوا بحيادية كاملة أفضل الطرائق لإدارة المجتمعات . ولا تكون هذه المعتقدات بالطبع دون علاقة بالواقع . لم يكن غير معقول مسبقاً أن نفكر أن بناء

السدود في الشمال الشرقي للبرازيل ، في منطقة تكون فيها التوقعات غير منتظمة كثيراً ، يمكن أن ينتج عنها آثار لردود فعل متسلسلة وإنفاذ المنطقة من التخلف . ولكن هذا النموذج يفرض نفسه لفترة معينة ، وذلك لأن المهندسين كانوا يحتلون موقعاً مهماً في النخبة البرازيلية . وقد كان اعتبارهم ونفوذهم بالذات ناجمين عن أسباب معقدة لا تفسر بالطبع بالنفوذ المنتشر لمذهب سان سيمون وحسب ، في البرازيل . ثمة واقعة مهمة كذلك : فقد كانت حركات المعارضة الاجتماعية ضد تخلف الشمال الشرقي منتشرة إلى أقصى حد . ويسر هذا الوضع بدوره ، يكون الفلاحين كانوا يملكون في فترات الجفاف الطويلة ، بديلاً عن الاحتجاج الجماعي وهو : الخروج الفردي باتجاه وظائف مؤقتة في استثمارات الساحل . وإن وضعاً كهذا إلى جانب أوضاع أخرى ، كان يسهل فهم مشكلة الشمال الشرقي باعتبارها مشكلة ذات طبيعة تقنية .

يبرهن هذا المثل أن المعتقدات تتعلق بما نسميه أحياناً ، بعبارة غامضة قليلاً ، بالبنى الاجتماعية . إن نفوذ المهندسين وأولية السلطة التي يؤمنها لهم غياب الحركات الشعبية يسمح بفرض الاعتقاد بأن المشكلة المطروحة ذات طبيعة تقنية . ولكن قد يكون من غير المناسب الاستنتاج من هذا المثل ، فكرة أن المعتقدات تعكس آلياً مصالح المجموعات المسيطرة كما تريد النظرية الماركسية للأيديولوجيات . إن بناء السدود في الشمال الشرقي لم تؤد إلى انتعاش المرجو ، ولكنه أدى إلى آثار اقتصادية واجتماعية معقدة مالت إلى حرمان المهندسين من نفوذهم ، وإلى إعطاء شرائح أخرى من النخب المناسبة للتعبير عن نفسها وأدت أخيراً ، إذا استعملنا لغة كاهن (Kuhn) إلى تغيير النموذج ، إلى النموذج المتغير . ولكن ، بسبب المصالح المستمرة من قبل بعض الفاعلين في النموذج الذي يكون في طريق البطلان ، وكذلك بسبب التباس الحجاج التي يمكن رفعها بوجه نموذج معين ، يكون تغيير النموذج دوماً عملية طويلة ومعقدة (راجع مقالة المعرفة) . فبدل أن نقول إن المعتقدات ترتبط بالبنى الاجتماعية ، يكون إذن من الأفضل القول إنها متأثرة بطريقة معقدة بأنظمة الفعل والفعل المتبادل اللذين يحدد الفاعلون الاجتماعيون أنفسهم فيها .

إن النظريات التي تزعم أنها تقيم علاقات ذات مدى عام بين المعطيات البنوية والمعتقدات ، تكذبها دوماً الملاحظة . وهكذا فإن بوريك (Borhek) وكورتيس (Curtis) ، مستعبدان كلاماً ذائع الانتشار ، يقولان إن التمددين ، يمارس أثراً تدميراً على المعتقدات الجماعية ، لأنه يعزل الأفراد بعضهم عن بعض ، ولأنه يذيب مجموعات التضامن والتقاليد التي تحملها . ولكننا نستطيع أن نعترض أن المدينة في بعض الحالات ، يمكن أن يكون لها أثر معاكس . إن تركز المساكن الشعبية والمدن العمالية ساعد بدل أن يمنع نشأة بعض الحركات الاجتماعية والسياسية ، وانطلاقاً ، انتشار المعتقدات الجماعية التي تجذب هذه الحركات لتشجيعها . إن المظاهرات الجماعية للكاتوليكية البولونية يظهر أنها خلال أحداث 1980 ، كانت أسهل بدل أن تكبح بسبب التركز المدني .

ثمة أمثلة أخرى : يريد بعض المؤلفين ، بسبب تزايد عدد المثقفين ، أن يتعرض هؤلاء

الى عملية تثقيف بفكر البروليتاريا . وأن يهددوا بأن يجرموا من نفوذهم وبالتالي أن يكونوا مستبعدين لتطوير مواقف معارضة تجاه المجتمع (تورين - Touraine) . في حين أن آخرين ، منذرعين بتطور القطاع الرابع وبالطلب المتزايد على المثقفين من قبل هذا القطاع ، يتوقعون تبرجراً متزايداً للمثقفين (ليبست - Lipset) .

من الصحيح (أو بويل - O'Boyle) أن الإفراط في إنتاج المثقفين خلال النصف الأول من القرن التاسع عشر ، كان نسبياً في فرنسا وفي ألمانيا أكثر أهمية منه في انكلترا . ربما كان ذلك يفسر جزئياً الغليان الأقوى للمثقفين الفرنسيين والألمان عام 1848 . ولكن أمثلة أخرى تأتي لتعترض على إعطاء هذه العلاقة قوة عامة . فعلى الرغم من أن الامبراطورية الثانية (فرنسا) لم تعرف إفراطاً في إنتاج المثقفين ، فقد أبعدت المثقفين الراديكاليين المتورطين بين 1848 و 1851 من كل مواقع النفوذ . وقد أدت رغبة البونابرتيين حيال مفكري لسوء الى تشكيل نوع من الغيتو للمثقفين . ربما كان ذلك يفسر مشاركتهم بالكومونة . من الصعب إذن إطلاق مقترحات ذات مدى عام حول العلاقة بين عدد ومكانة المثقفين في البنى الاجتماعية ومعتقداتهم . وقد كان تمرد المثقفين عام 1848 ممكناً ، ليس فقط لأن الكثيرين كانوا مستبعدين ، ولكن كذلك لأن أحداث 1848 منحتهم الفرصة والإمكانية لأن يعبروا عن أنفسهم . أما في الولايات المتحدة فإن عدداً مهماً من المثقفين الذين تعلموا في فروع علمية «يسارية» تقليدياً (العلوم الاجتماعية ، العمل الاجتماعي ، التخطيط المدني) قد استوعبتهم النقابات وبرنامج الكفاح ضد الفقر ، ومنظمات الدفاع عن الحقوق المدنية . إنهم يشكلون فئة يناقض وجودها أطروحة التبرجس وأطروحة التجذر في أن معاً . وعلى الرغم من أنهم وظفوا في القطاع الرابع ، فلديهم فرص البقاء في أغلبيتهم متجهين «يساراً» : غالباً ما اختاروا حقل دراساتهم لأنهم يحملون هم « تغيير المجتمع » ؛ وقد « تدعم » توجههم اليساري بواسطة البيئة الجامعية ؛ ولقد ارتبطوا بمهام ، هدفها النهائي هو تصحيح المظالم الاجتماعية . على الرغم من توجههم اليساري ، وعلى الرغم من انتمائهم الى مجموعة كانت متزايدة العدد لفترة طويلة ، فإنهم موظفون لدى « البنية التقنية » . ولديهم القليل من الحظوظ لإظهار مواقف متمردة . ومن المفارقات أن مثقفين ، حتى وإن كانوا موظفين لدى الدولة ، يمكنهم أن يطوروا مواقف معارضة أكثر جذرية . فيها لو حوصروا أو تولد لديهم انطباع بالمحاصرة في منجزات (غيتوات) منقطعة عن المجتمع المدني . ويعتضي أيضاً لكي تظهر هذه المعارضة ، أن توفر لها الظروف والبيئة ، الفرصة . يمكن لهذه المواقف أن تتخذ شكلاً راديكالياً خلال حقبة مضطربة . أما في الحقب المستقرة فإنهم سيسعون للتعبير عن أنفسهم من خلال قنوات بعض التنظيمات (النقابات ، الأحزاب) ويتخذ هذا التعبير شكلاً أكثر تحفظاً .

فلكي نحلل ظاهرة اعتقاد معين ، لا بد إذن من إعادة وضعه في الإطار العام لنظام النشاط التبادل الفردي الذي تظهر فيه ، بدل السعي لإقامة علاقات عامة بين البنى الاجتماعية والمعتقدات . خلال عقد من السنوات بدأ عام 1945 كان الكثيرون من المثقفين الفرنسيين شيوعيين أو رفاق درب للحزب الشيوعي . وخلال الحقبة نفسها كان القليل من المثقفين

الأميركيين ، يشعرون أنهم ميالون الى الماركسية . فلا « البنى » ولا « الفوارق الثقافية » تفسر هذه المفارقة . قبل الحرب ، كان كثيرون من المثقفين الأميركيين ، ماركسيين . وكانت الماركسية في حال جيدة حتى في استديوهات هوليوود . ولكن الحزب الشيوعي الأمريكي القوي نسبياً قبل الحرب ، فقد اعتبره عام 1945 عندما التحق بخط موسكو المصايف للغرب بشكل عدواني .. ففقد حيثيته ، كما يقول بل (Bell) ، قسماً كبيراً من نفوذه على النقابات التي تؤكد تطورها نحو السوق الموحدة . أما خلال العقد السابق فقد اكتسبت الحركة الشيوعية ، بعد إثبات قدرتها على تبيي « القضايا الكبرى » ، تعاطف الأوساط النقابية ولكن في عام 1945 لم يعد أي تنظيم مهم يعلن انتهاءه للماركسية . حيثية شعر المثقفون بشيء من الفموض أنهم إذا صبروا اهتمامهم بالمعادلة الاجتماعية ، في العقيدة الماركسية ، فإنهم قد يتعرضون للحصار . في المقابل كان الحزب الشيوعي الفرنسي عام 1945 في قمة مجده . لقد شارك في حركة المقاومة الوطنية ضد المحتل . وثمة نقابة قوية ذات ميول شيوعية تلعب دوراً مهماً في الحياة الاجتماعية . يضاف الى ذلك أن اليمين كان يظهر عام 1945 بصفته فاقداً للشرعية ، لم يكن يوجد إذن في سوق الأيديولوجيات أي تعبير آخر غير الماركسية كحاجة الى « الكليانية » ، والتي كان يمكنها قبل 1939 ، أن تكفي بالانتساب الى الأيديولوجيات التقليدية (بوريكو - Bourricaud) . إن تأكيد المشاعر الشيوعية بين عامي 1945 و 1950 ، كان له معنى مختلف في كل من فرنسا والولايات المتحدة . وكذلك الأمر بالنسبة للمثقفين اليساريين الذين كانوا يشعرون في ظل جمهورية فيمار (Weimar) ، بألفة أكبر تجاه الحزب الشيوعي ، منهم تجاه الحزب الاشتراكي . كان السبب الجوهري لذلك هو رغبة الاشتراكية الديمقراطية في حينه ، بأن تكون عمالية بصورة قاطعة ، دون أن تترك أي أمل في النفوذ والتقدم لمن لم يكن ، أوليس ، عاملاً . فضلاً عن ذلك ، وبعد التوقيع على اتفاقية فرساي ، فقد أدارت البلد بشكل باهت ، في ظل جو من العداء العام للمؤسسات الجديدة . وإذا كان عدد من المثقفين اليهود انتسب الى الحركة الشيوعية ، فذلك ليس بسبب شمولية التقليد اليهودي وإنما بسبب الممارسات القديمة التي تسعى الى إبعادهم عن المؤسسة الجامعية ، التي تنجبه في غالبيتها نحو اليمين .

ليس مقصوداً بالطبع الخروج من هذه الملاحظات بتفسير نفعي للمعتقدات . وإذا تعمقنا في التعبير يمكننا القول إننا نختار من قبل المعتقدات بدل أن نختارها . ولكن يقتضي أن نضيف فوراً إن اعتقاداً معيناً ليس لديه فرص تأكيد نفسه إلا إذا كان يقدم معنى ما بالنسبة للفاعل الموجود في وضع معين . يمكن أن يرتبط هذا المعنى بمصالح الشخص الفاعل فقط في بعض الحالات وضمن حدود معينة . ففي سنوات السبعينات ، ساهم منطق الاقتراع الأكثرية وعلى دورتين ، بالإضافة الى وجود الحزب الشيوعي ، في إقناع الأمين الأول للحزب الاشتراكي الفرنسي ، بإعلان معتقدات ماركسية في فترة كان الحزب الشيوعي يظهر فيها رغبة في « الانفتاح » . ولكن « المشكلة » التي يستجيب لها معتقد معين ليست دوماً محددة بهذا الوضوح الذي يتعلق بمشكلة رفع عدد المجموعة البرلمانية الى أقصى حد . لذلك ينبغي بصورة عامة أن نحلل المعتقدات انطلاقاً من وظيفتها التكيفية ومن معناها بالنسبة للشخص بدلاً من منفعتها .

إنها تشكل من تلاحق التاريخ الشخصي والمشاريع للشخصية ووضع الشخصية الفاعل .

نجد البنى حقول الفعل التي يتحرك في داخلها الفاعلون الاجتماعيون . تؤدي حقول الفعل هذه ، لأن تشكل بعض المعتقدات أجوبة أفضل أو أقل تكيفاً من أخرى . فالانتباه الى العقيدة الماركسية كان استجابة سيئة التكيف بالنسبة للمثقف الأميركي لعام 1945 ، الذي يشهد التقدم الاجتماعي . وفي البرازيل ، لم يعد النموذج « التقني » استجابة متكيفة اعتباراً من اللحظة التي تبدلت مجموعة العوامل التي حملته . كما يعتقد لاقور (Laqueur) ، أن الاصلاحية الاجتماعية لاشتراكية فيمار الديموقراطية لها حظوظ قليلة في استمالة المثقف اليهودي . ثمة أمثلة أخرى : فكما يبين فوير (Feuer) ، عندما تبرز نظرية معينة بفعل ملاحظات تجد صعوبة في دمجها ، فإن أعضاء المؤسسة العلمية يستمرون غالباً بالإيمان فيها : يكون ممكناً بصورة عامة ، تصور فرضية مكتملة تسمح بجعل النظرية متوافقة مع الوقائع . فالكثيرون من بين أعضاء المؤسسة أقاموا شهرتهم على أعمال تحققت في إطار النظرية المعنية . إن مجيء النظرية الجديدة يهدد بالحكم على هذه الأعمال بالبطلان . في المقابل ، يمكن للباحثين الجدد أو المهامشين أن يجدوا في وضع النظرية موضع البحث ، فرصة لإيجاد مكانهم . فالوضع يحضهم على تطوير معتقد سلمي حيال النظرية .

إذا كان ينبغي اعتبار المعتقدات بمثابة أجوبة على أوضاع النشاط للتبادل ، فلا يقتضي التضليل من قيمة جمودها . ففي الفترات التي كانت فيها البروليتاريا الروسية تنشط فيها الحركات الاجتماعية وكانت تبدي استعداداً مثالياً ، طور لينين رؤيته عن الحزب للاندماج في الجماهير . أما في الفترات التي هبطت فيها الروح القتالية ، عرض تصوراً للحزب بصفته الطليعة والقائد للجماهير . ولكن عندما استولى الحزب البولشفي على السلطة ، في حقبة كان قد عرّف نفسه بقائد الجماهير ، اتخذ هذا التفسير قيمة القدر . فعل المستوى الفردي ، عانى كل واحد منا من صعوبة التخلي عن معتقد ، حتى عندما يكون لدينا شكوك جلية حول صحته . وينجم ذلك عن كون المعتقدات تؤخذ غالباً في أنظمة تشكل الموجه العام للتقييم والفعل . ومن هنا تأتي مصاعب التحول وآلامه . وما هو صحيح على المستوى الفردي يكون كذلك صحيحاً على المستوى الجماعي . وبما أن تحديث انكلترا حصل انطلاقاً من النظام التحتي الاقتصادي ، يميل المثقفون الأنكلو- سكسون غالباً ، وحتى اليوم ، الى التذكير بأن التنمية الاقتصادية هي المحرك المميز للتحديث . وبما أن تحديث فرنسا دثته الحضات السياسية ، يميل المثقفون الفرنسيون الى اعتبار التغيير السياسي مصدر كل تقدم . ويمكن أحد الأسباب الجوهرية لجمود المعتقدات في كون كل معتقد لا يميل الى الاندثار إلا عندما يحل معتقد آخر محله . لقد يبين لوسيان فيفر (Lucien Febvre) نهائياً أن عدم الاعتقاد (بالله) لم يطور إلا مع ظهور الاعتقاد بالطبيعة .

على الرغم من أن المعتقدات ينبغي أن تفهم وتحلل بصفتها أجوبة على أوضاع للنشاط المتبادل ، قد يكون من الغفالة معالجتها في جميع الحالات بصفتها بدائل متعلقة ببعضها . لقد

أثار هذه النقطة الجوهرية فيبر من مؤلفه الكلاسيكي حول البروتستانتية والروح الرأسمالية : لقد لعبت القيم الدينية التي عبرت عنها البروتستانتية دوراً جوهرياً في تطور الرأسمالية . وما لا شك فيه أنه يقتضي الاحتراس من التفسير الحرفي جداً لأطروحة فيبر . إن التفسير الجزئي المعقول لهذه الأطروحة هو أن الحركة البروتستانتية ولدت نوعاً من الهزة الثقافية حيث قلبت التراتبية في نفس الوقت الذي أعيد فيه تأكيد قيمة الأنا ، وأن هذه الهزة سهلت إضفاء الشرعية على نشاطات مثل النشاطات المالية والتجارية والصناعية التي كانت محكومة بتحريم نسبي . يمكننا على أساس البرهان العكسي ، أن نلاحظ أن المقاولين والتجار والصناعيين يبدلون جهدهم ، في نهاية القرن التاسع عشر ، عندما كانت روسيا تعرف تطوراً اقتصادياً ملحوظاً ، ليبرهنوا بواسطة أعطياتهم وورعهم أن نشاطاتهم التي كان ينظر إليها بصفاتها مخالفة للقيم المميزة لمجتمع بقي زراعياً إلى حد كبير ، لم تكن من فعل نفوس ضائعة . أياً يكن التفسير الذي نتمسده لأطروحة فيبر ، ينجم عن ذلك أن المعتقدات يمكن أن تلعب دور البدائل المتعلقة ببعضها ، أي أنها تظهر كأسباب بدل بأن تظهر كآثار ، ليس فقط في التطور الفردي وإنما كذلك في التغيير الاجتماعي . وإذا أخذنا مثلاً أسهل من مثل فيبر ، مستعار من جرشنكرون (Gerschenkron) ، فإن الأخوة بيرير (Péireire) ، لأنهم كانوا من أتباع سان سيمون وكانوا يعتقدون أن التقدم يمر عبر التصنيع ، قد نحيلوا نمطاً من المصارف غير معروف تماماً في انكلترا ، وهي مصارف الأعمال التي أعطوها هدف تمويل المشاريع الصناعية الكبرى . من الطبعي أن وضع المشروع موضوع العمل ، سهلته إلى حد كبير الصفة التسلطية والمركزية للسلطة السياسية في ظل الامبراطورية الثانية .

ثمة تقليد يعود إلى فلسفة الأنوار شاء أن تكون المعتقدات بشكل جوهري تصورات للواقع ، مشوهة تحت تأثير المصالح (التقليد الماركسي) أو التوترات (التقليد الفرويدى) . ذلك صحيح في بعض الحالات . في الحالة العامة ، تكون المعتقدات بالأحرى ، كما يراها دوركهيم ، مرشحات للتقييم والفعل « متفاعة » أو ، تكون وفقاً للحالات ، مبنية من قبل الفاعلين الاجتماعيين بفعل شخصيتهم ووضعهم وبيئتهم . ليس للنموذج الدوركهيمي أفضلية التطبيق على الواقع المنظور ، أفضل من النماذج الأخرى وحسب ، وإنما له فضلاً عن ذلك ، أفضلية إلغاء الرؤى التبسيطية للعلاقات بين المعتقدات والواقع الاجتماعي ، وبخاصة تلك التي تريد أن ترى في المعتقدات مظهرًا غير عقلائي (راجع مقالة العقلانية) .

● BIBLIOGRAPHIE. — BELL, D., *The end of ideology. On the exhaustion of political ideas in the fifties*, Glencoe, The Free Press, 1960, ed. rev. 1965. — BERGER, P., et LUCKMANN, T., *The social construction of reality*, Londres, Doubleday, 1966. — BLUMER, H., « Society as symbolic interaction », in ROSE, A. M. (red.), *Human behavior and social processes*, Boston, Houghton Mifflin, 1962, 179-192. — BORHEK, J. T., et CURTIS, R. F., *A sociology of belief*, New York, Wiley, 1975. — BOURRICAUD, F., *La bricolage idéologique. Essai sur les intellectuels*

et les passions démocratiques, Paris, PUF, 1980. — CAZENÈVE, J., *Les rites et la condition humaine*, Paris, PUF, 1957. — DOWNS, A., *An economic theory of democracy*, New York, Harper, 1957. — FÉVRE, L., *Le problème de l'incroyance au XVI^e siècle : la religion de Rabelais*, Paris, A. Michel, 1968. — FESTINGER, L., RIECKEN, H. W., SCHACHTER, S., *When prophecy fails*, Minneapolis, University of Minnesota Press, 1956; *When prophecy fails. A social and psychological study of a modern group that predicted the destruction of the world*, New York, Harper & Row, 1964. — GEERTZ, C., « Ideology as a cultural system », in APTER, D. E. (red.), *Ideology and discontent*, Glencoe, The Free Press, 1964, 47-76. — GERSCHENKRON, A., « Economic backwardness in historical perspective », in GERSCHENKRON, A., *Economic backwardness in historical perspective. A book of essays*, Cambridge, The Belknap Press of Harvard University Press, 1962, 5-30. — HIRSCHMAN, A. O., *Journeys toward progress. Studies of economic policy making in Latin America*, New York, The twentieth Century Fund, 1963; New York, Doubleday, 1963, 1965; New York, Greenwood Press, 1963, 1968. — LAQUEUR, W., *Weimar : a cultural history, 1918-1933*, Londres, Weidenfeld & Nicolson. Trad. franç., *Weimar 1918-1933*, Paris, LaFont, 1978. — O'BOYLE, L., « The problem of an excess of educated men in Western Europe, 1800-1850 », *Journal of modern history*, XLII, 4, 1970, 471-495. — SELZNICK, P., *The organizational weapon : a study of bolshevik strategy and tactics*, New York, McGraw-Hill, 1952.

Connaissance

المعرفة

إن علم الاجتماع المسمى علم اجتماع المعرفة ليس حقلاً لعلم الاجتماع بحصر المعنى مثل علم اجتماع وقت الفراغ أو التربية على سبيل المثال . إنه يشكل بالأحرى برنامجاً بالمعنى الذي أراده لاكاتوس (Lakatos) ، أي جملة من الأسئلة والتوجهات المنهجية ، غرضها دراسة « المحددات » الاجتماعية للمعرفة ولا سيما المعرفة العلمية . ويعني أوسع - واسع إلى حد يمكننا التساؤل معه إذا كان الحقل يبقى في هذه الحالة محدداً - إن علم اجتماع المعرفة يريد أن يضع تحت ولايته « محددات » المعتقدات والأيديولوجيات وكذلك المعرفة . وفيما يلي ، سنهتم بمحتوى البرنامج ووصف نتائجه أقل من الاهتمام بطبيعته ، أي بصورة رئيسية ، بالمفهوم نفسه للمحددات الاجتماعية للمعرفة ، وبالطريقة التي يتم فيها تفسير هذا « التحديد » . وسنستند بصورة رئيسية في هذا النقاش إلى البحث الأيستمولوجي اللاحق لبوبر (Poper) : وسيسمح في اعتقادنا بتوضيح المسألة الأساسية المتعلقة « بمحددات » المعرفة كما طرحها دوركهام .

على الرغم من أن برنامج علم اجتماع المعرفة ، أضفيت عليه الصفة الرسمية من قبل مانهايم (Manheim) ، فقد كان حاضراً لدى دوركهام . ففي كتابه الأشكال الأولية للحياة الدينية ، يعتبر عالم الاجتماع الفرنسي (دوركهام) ، أن بعض المفاهيم الأساسية للعلوم (مثل مفهوم القوة) أو بعض الأصول العملية (مثل أصول التصنيف) تشتق مباشرة من التجربة الاجتماعية . إن التجربة الاجتماعية للمحظورات الخلقية ولما هو مقدس هي التي أعطت الإنسان الفكرة الأولى عن قوة أسس من الأفراد . وإن وجود المجموعات الاجتماعية وتمايزها وتسلسلها هي التي أوحى للإنسان أفكار الجنس والنوع ، وبصورة أعم أفكار النظام المنطقي والتنسيقي . إن ما يقترحه دوركهام هو في الأساس عملية علمية وإضفاء صبغة علم الاجتماع

على الأشكال الشهيرة السابقة للتجربة ، للإحساس والإدراك التي كان كانت (Kant) يرى فيها الشروط لإمكانية المعرفة . وبأسلوب أكثر حداثة ، ليس يمكننا استجواب الحقيقة إلا انطلاقاً من نموذج ، لا يمكن أن تكون التجربة في غيابها ، سوى « قصيدة ملحمية للأحاسيس » (كانت - Kant) . وبالنسبة لكانت ، هذه النماذج هي معطيات غير زمنية ، أما بالنسبة لدوركهيم ، فهي تشتق من التجربة الاجتماعية وتتوزع بالتسلي بناء لتطور ما يسميه علماء الاجتماع اليوم « البنى » الاجتماعية . وبالنسبة لهذه النقطة كما بالنسبة لأخرى ، يتعرض علم الاجتماع الدوركهيمي بوضوح لتهمة الأمبريالية : لا نرى لماذا يقتضي أن تكون المعطيات المباشرة للتجربة الاجتماعية أصل للفئات الخطفية ، بدلاً من معطيات التجربة النفسية مثلاً .

إذا حددنا بشكل صارم شروط وحدود المسلمات في علم اجتماع المعرفة الدوركهيمي ، فإنها تبقى مع ذلك مقبولة . وفي ميدان علوم الطبيعة ، إن ظهور النموذج النسوتي ، لا يمكن على الأرجح أن يصبح مفهوماً ، إلا إذا ربطناه بالانقلابات الاجتماعية التي حصلت في نهاية القرن الثامن عشر وبداية القرن التاسع عشر ، ويتكوّن أيديولوجيا النظام التي توافقت هذه الانقلابات . وفي ميدان العلوم الاجتماعية ، إن نفعية بتسم (Bentham) ونشوء الاقتصاد السياسي مع آدم سميث (A. Smith) وريكاردو (Ricardo) . كانا مرتبطين بتطور الرأسمالية الصناعية في بريطانيا . ولكن يجب أن نضيف فوراً إلى هذه المقترحات تحذيرين موجودين مع ذلك ضمنياً لدى دوركهيم نفسه : من جهة ، لا تستطيع « التجربة الجماعية » أن تعرض على النشاط المعرفي سوى توجهات عمومية إلى أقصى حد ، ونماذج مثالية بالمعنى الأوسع للكلمة ؛ من جهة أخرى ، ينبغي أن تتمكن بدييات علم اجتماع المعرفة من التوافق مع الطموح إلى الموضوعية التي تحدد المعرفة وتكون أساساً لها . يمكن أن نوحى التجربة الجماعية بالنموذج م أو بعض عناصر النموذج م (لكي نأخذ مثل دوركهيم ، عن مفهوم القوة) . وفي داخل النموذج م تصاغ النظريات ن ، ن ، الخ . يمكن ألا تكون هذه النظريات متلائمة . ويمكن أن تفسر ن ون ، مجموعات منفصلة من الوقائع ، وتسيء تفسير مجموعات أخرى من الوقائع المنفصلة . يصبح إذن من المستحيل في مثل هذه الحالة ، الجزم بين النظريتين غير المتلائمتين ن ون ، فلا يمكن اعتبار إحدهما صحيحة دون قيد أو شرط . ورغم ذلك ، لا يمكن أن يكون لـ ن ون ، معنى بالنسبة للجماعة العلمية إلا إذا كانت كلتاها قادرتين (لأنها يفهمان جلة من معطيات التجربة) على إثبات مصداقية طموحهما في الموضوعية . إن استحالة إثبات حقيقة نظرية معينة لا تؤدي إلى اعتبار أن المصداقية التي تمنحها إياها هي نتاج العوامل الاجتماعية فقط . ويتصاير أخرى ، إن تبعية المعرفة بالنسبة « للبنى الاجتماعية » ليست كافية أبداً لتحديد محتوى النظريات الخاصة ، ولا صحة أو درجة مصداقية هذه النظريات .

إن النقاش الذي أطلقه دوركهيم اعتماداً من سنوات الستينات (وذلك دون أن يذكر اسم دوركهيم مباشرة) في مواجهة أيستمولوجية - سوسيولوجية بين بوبر (Popper) وكاهن (Hahn) ولا كاتوس وفيرابند (Feyerabend) ، لا نستطيع أن نوجزها هنا إلا بطريقة غير متقنة . يعتقد بوبر أن المعرفة العلمية تقدم أساساً بواسطة منطق « داخلي » : تظهر نظرية معينة

ن باعتبارها غير متلائمة مع معطى تجريبي . يدعو هذا الإبطال (التروير) للبحث عن نظرية ن قادرة على تفسير المعطيات التي تفسرها ن ، وغضلاً عن ذلك ، المعطيات المتعارضة مع ن . إن نظرية بوير عن الاكتشاف العلمي ، على الرغم من كونها معقدة ، مناقضة لعلم الاجتماع بشكل كامل تقريباً : فنشاط العالم ثم تفسيره بواسطة القواعد المجردة للعبة العلمية وحسب . ومع نظرية الثورات العلمية لكاهن ومع فيرلاند وفوير (Feuer) ، ومع لاكاتوس بنسبة أقل ، عاد علم الاجتماع بقوة . وإن الجماعة العلمية المتعلقة بنظام معين تعمل « بصورة طبيعية » (راجع «La science normale» لكاهن - Kuhn) في إطار نماذج (كاهن) أو برامج (لاكاتوس) التي تخفي في الحالة المثالية بقبول واعتقاد جماعيين بسبب خصوصيتها وصحتها . ولنفترض أن معطيات تجريبية متلائمة بصحوة مع النموذج قد سجلت . يعتبر بوير ، أن هذا الوضع يؤدي إلى إعادة طرح النموذج . أما كاهن ولاكاتوس فيعتبران أن العملية أبسط من ذلك بكثير : وذلك أولاً لأن التعارض بين المعطيات والنظرية يمكن أن يكون مفهوماً خامساً . لنفترض (لاكاتوس) أن فيزيائياً من العصر النيوتوني يكتشف أن كوكباً ينحرف عن مداره الذي عينه له على أساس نظرية ن . ومع ذلك يمكن المحافظة على ن بفضل افتراض طارئ : يمكن أن يحصل الخلل نتيجة لوجود كوكب مجهول . إلا أن علم الفلك الذي استشير لا يكتشف الكوكب المقصود . ربما يحصل ذلك لأن الكوكب صغير جداً . يتم بناء راصد أقوى لاختبار الفرضية الجديدة . إلا أن الكوكب المفترض لا يستجيب أبداً للنداء . هل يكفي ذلك للتخلي عن ن ؟ لا ، إذ من الممكن أن غباراً كونياً يخفي الكوكب . يكلف قمر صناعي باختيار الفرضية الجديدة ، إلا أنه لا يكتشف غباراً كونياً . ربما نتج ذلك عن وجود حقل مغناطيسي شوش تسجيلات القمر الصناعي ، الخ . وباختصار ، يمكن أن تقتضي عشرات السنين وربما قرون قبل ظهور « واقعة » متعارضة مع ن تؤدي إلى التخلي عن ن . ولكن أسباباً أخرى عديدة ستحول دون مسيرة بوير الخاصة بالإبطال أو ، بناء للترجمة التي نفضلها ، بالنقض أو بالتزوير ، ودون عملها بصورة آلية . لا تستطيع جماعة علمية أن تعمل إلا في إطار نموذج أو عدة نماذج . فدون نموذج ، استحيل مثلاً اتخاذ قرار حول الملاحظات والتجارب المتلائمة . ولكي يتم التخلي عن ن يقتضي إذن ، ليس فقط أن تتدن صدقية ن بواسطة تراكم المعطيات المتعارضة مع ن وأن يتم الاعتراف بهذا التعارض ، وإنما تقتضي كذلك أن توجد نظرية ن تكون في وضع أفضل من ن وأن يتم بالتالي الاعتراف بها كمرشحة بديلة . وحتى لو اجتمعت كل هذه الشروط فلا يتبع عن ذلك أن نحل ن محل ن بسهولة : فالكثير من الباحثين لديهم مصلحة شخصية في المحافظة على ن . إنهم يتعابير أخرى معرضون لأكلاف الخروج من ن ولأكلاف الدخول في ن ، المختلفة وفقاً للحالات ، والمعقدة والمتعددة الأبعاد (مثلاً ، التدريب على لغة جديدة ، التخلي عن تصور معين للعالم ، بطلان الكتابات السابقة ، الخ) . ثمة إذن كل الدواعي للمراهنة على أن كثيرين سيحاولون المحافظة على ن حية محاولين امتصاص التعارضات بين ن ومعطيات التجربة بواسطة فرضيات طارئة يمكن أن يتطلب التحقق منها (أو دحضها) مهلاً مهمة . إن وجود مصالح مرتبطة بالوضع الاجتماعي يستخدم كسند لنظرية فوير (Feuer) التي

تعتبر أن التقدم العلمي يمر غالباً عبر النزاع بين الأجيال : وبالفعل ، إن أكلاف الدخول والخروج التي يقضي بها الانتقال من ن إلى ن+1 تميل لأن تكون ، وذلك لأسباب بنيوية ، أقل أهمية بالنسبة لباحث شاب منها بالنسبة لباحث « متبث » . وتكون الأكلاف ضئيلة عندما يكون الباحث في آن معاً شاباً وهامشياً بالنسبة للمؤسسات العلمية القائمة ، كما كانت الحال بالنسبة لاينشتاين - الذي ينطلق عبره تحليل فوير - في فترة تفصيله لنظرية النسبية .

إن أعمال كاهن ولاكاتوس وفوير دعمت دون شك من قبل تاريخ العلوم بصورة أفضل من أعمال بوير ، التي تتعلق أكثر بأبيستمولوجيا قبلية . وبالتالي ، فهي تعرض عملية تطور المعرفة العلمية بصورة واقعية . وبشكل أدق ، إنها تصمم نظرية عامة متضمنة نظرية بوير عن تراكم المعارف بصفتها حالة حدية صافية أو خاصة . تتضمن هذه الأعمال أحياناً خطر مفهوم فعال في سوسيولوجية المعرفة ، هذا الخطر الذي يتحاشاه كاهن ولاكاتوس وفيرابند وفوير أنفسهم ، إلا أن ورثتهم لم يصمدوا في وجهه . وإذا دفعنا بملاحظات كاهن ولاكاتوس إلى حدها الأقصى ، فقد تغرينا بالاستنتاج أن الاعتقاد بنموذج لا ينجم عن « فائدته » الموضوعية (نستعمل عن قصد هذه العبارة الغامضة) وإنما عن فعل إيدن ، وإن فعل الإيمان هذا تحدده هو نفسه « عوامل اجتماعية » . ولنفترض أن س وس+1 يمثلان مجموعتين من معطيات الخبرة على أن لا تكون س متضمنة في س+1 ، وس+1 غير متضمنة في س . يكون من المستحيل غالباً التأكيد - كما رأينا - أن نموذجاً أو نظرية ن هي بصورة يتعذر ردها متعارضة مع معطيات التجربة س . ومن المستحيل في كثير من الحالات الجزم بين نظريتين ن ون+1 تفسير إحداها بشكل جيد س وبشكل سيء س+1 ، في حين أن العكس صحيح بالنسبة للآخرى (راجع مفهوم النظريات « اللاقياسية » لدى فيرابند) . ألا ينتج عن هاتين الصعوبتين أن الاعتقاد بن أون+1 هو فعل لا عقلائي ، أي أن « العوامل الاجتماعية » هي التي تفسره في التحليل الأخير ؟ وإذا قطعنا خطوة أخرى إلى الأمام يمكننا أن نحاول إزالة الفارق بشكل كامل بين النظرية العلمية والأيدولوجيا ، وأن نرى في المنازعات العلمية مواجهات قد تكون « في العمق » وفي « التحليل الأخير » أيدولوجية أو دينية أو سياسية . يبدو ، والحق يقال ، أن فيرابند وحده يوحى باجتياز هذه الخطوة ، ولكن هو يضاعف الغمز باتجاه القارئ التيه . وهو لا ينكر في الواقع طموح العلم إلى الموضوعية . وإذا كان مألوفاً مصادفة نظريات لا قياسية ، فلا ينجم عن ذلك أن النظريات العلمية تتعلق « بالتعسف الثقافي » . وإذا حافظت نظريات معينة على نفسها بفعل العوامل الاجتماعية ، فلا ينجم عن ذلك أن صحة النظريات تنقلص إلى ما أسماه باريتو (Pareto) - في كلامه على الأيدولوجيات - منفعتها « الاجتماعية » . وإذا كانت المعتقدات والأيدولوجيات تلعب دوراً إيمانياً في إنتاج النماذج والنظريات ، فلا ينتج عن ذلك أن النظريات الاجتماعية تتمثل والأيدولوجيات . إن الفوضى المنهجية التي يدافع عنها فيرابند تطمح فقط إلى تقليص أثر الكبح الذي يمكن أن تمارسه العوامل الاجتماعية وبشكل أخص المؤسسات العلمية بالنسبة إلى إنتاج النظريات والنماذج الجديدة . فهي تريد « تحرير » الباحث من سيطرة المؤسسات ليس من أجل تحسين « نوعية الحياة » في المختبرات ، وإنما لزيادة إبداعيته ونشاطه النقدي . تنطوي إذن

الفوضى المنهجية لدى فيرابند على اعتقاد بموضوعية المعرفة العلمية . ولكن لنكرر ، إن هذا الاعتقاد ليس متعارضاً مع إمكانية التقرير في الحال ، بين ن و ن ، وأنه من المحتمل أن يكون الخيار الذي حققه باحث معين لمصلحة نظرية معينة قد أملت عليه مصلحته أو التوافق الذي يعتقد أنه يكتشفه بين النظرية ومعتقداته الدينية .

إن ما يمكن أن نتفق على تسميته الايستمولوجيا التاريخية ، ولكن ما يمكن تسميته كذلك علم اجتماع المعرفة أو علم اجتماع العلم (بمقدار ما تكون المفاهيم الايستمولوجية لكاهن أو لكاكتوس أو فيرابند أو فوير مشبعة باعتبارات تاريخية أو سوسيولوجية) يمثل بالتأكيد حركة بحث مهمة . فهي تأتي لتكمل تقليداً أكثر كلاسيكية ، متحدر من مرتون (Merton) وأبرزته أعمال مثل أعمال بن داود (Ben David) ، الذي يتسامل بخاصة حول الشروط الاجتماعية لتأسيس العلم الحديث وحول عملية التمايز بين المؤسسات العلمية (راجع ، المقال التركيبي الرائع لليكويه (Lécuyer) الذي يعطي صورة كاملة ودقيقة عن نتائج علم اجتماع العلم كما تطور اعتباراً من أطروحة مرتون الشهيرة حول العلاقة بين الطهريه (Puritanisme) ونظور العلم الانكليزي في القرن الثامن عشر) . إن فراة الايستمولوجيا التاريخية تكمن تحديداً فيما يتعلق بها ، في جهدها لأن تفحص معاً الوجوه الايستمولوجية والتاريخية والاجتماعية لتطوير المعرفة العلمية . وهكذا تأتي لتكمل - وربما تصحح - تقليد علم اجتماع العلم وعلم اجتماع المعرفة ، هذين النظامين اللذين يضعان بين هلالين الوجوه الايستمولوجية لانتاج المعرفة لكي يشددا على العلاقات بين العوامل الاجتماعية وطرائق المعرفة .

إن مناقشات ما نسميه هنا الايستمولوجيا التاريخية ، محدودة تقريباً في علوم الطبيعة وحدها . ولم يتم التطرق لحالة العلوم الانسانية والاجتماعية إلا بطريقة هامشية من قبل كاهن ولاكاكتوس أو فيرابند . يمكننا مع ذلك الإدلاء بفرضية أن مناقشات الايستمولوجيا التاريخية يمكن أن تكون مصدراً لإيماء ثمين بالنسبة لعلم اجتماع المعرفة في نطاق العلوم الاجتماعية . ولربما كانت هذه المناقشات توحى بأن الفوارق بين علوم الطبيعة والعلوم الاجتماعية أقل وضوحاً مما نزعماً أحياناً . عندما شرع توكفيل (Tocqueville) بشرح لماذا كانت الزراعة الفرنسية أقل تطوراً من الانكليزية في نهاية القرن الثامن عشر ، ولماذا يمتلك المثقفون الفرنسيون ميلاً إلى الصيغ المجردة ولا يملكه المثقفون الانكليز ، أو لماذا يوجد في فرنسا من المدن الصغيرة أكثر بكثير مما يوجد في انكلترا ، واعتبر أن هذه الفوارق هي نتيجة للمركزية الإدارية التي تميز فرنسا ، فمن المتفق عليه أنه استوحى معتقدات وأفضليات « لا عقلانية » ، وباختصار استوحى الانفعالات . إن إعجابه بالعالم الانكلو - سكسوني لا جدال فيه . مما لا شك فيه أن هذا الإعجاب يفسر إلى حد ما بمعطيات سيرة حياته ، أي بموقعه الطبقي . لكن نظرية توكفيل لم تكن لتحظى بهذا الاهتمام الدائم لو كانت تعبيراً عن معتقد وحسب . إن استمرارها هو نتيجة « خصوصتها » أو لسلطتها التفسيرية ، أي لكونها تحلل بواسطة مقدمات منطقية يمكن اعتبارها مقبولة ، عدداً منها من معطيات الملاحظة الخاصة بالفوارق بين فرنسا وانكلترا . كما أن دوركهايم لم يكن ليشعر في البحث الذي أدى به إلى مؤلف الانتحار لو لم يكن مهتماً - ايديولوجياً

إذا شئت - بإندماج الأفراد في المجتمع . ولكن هذا الاهتمام لا يستطيع وحده أن يضمن بقاء المؤلف . إذا كان كتاب الانتحار قد أخذ الوجه الكلاسيكي ، فلأنه يسمح بتفسير عدد مهم من المعطيات المتمايزة للانتحار ، وهنا أيضاً انطلاقاً من مقدمات منطقية مقبولة . ففي العلوم الاجتماعية ، كما في علوم الطبيعة ، إن الأيديولوجيات والمعتقدات والانفعالات هي أجزاء مقومه لا غنى عنها للبحث . وتشرف المؤسسات والبنى الاجتماعية على ولادة النماذج وهبوطها ، وكذلك على المنازعات بين النماذج والنظريات . وفي مادة علم اجتماع التنمية (راجع مقالة التنمية) ، من الواضح أن نظريات اشتهرت في زمنها ، مثل نظرية أثر التظاهر أو نظرية الحلقة المفرغة للفقير ، تفرض نفسها للسبين الآتين : 1 - منحت أفكار التنمية والتخلف في ذلك الحين محتوى سياسياً مهماً ؛ 2 - كان الاقتصاديون يملكون دوراً غالباً في المؤسسات المكلفة بتحليل التنمية وتشجيعها . إلا أن هذه النظريات هي اليوم محل معارضة واسعة . فالثورة العلمية على النمط الكاهني (Kuhnien) جعلت مصداقيتها تتآكل . وذلك لأسباب ووفقاً لعملية معقدة (فالعمليات الثورية التي وصفها كاهن معقدة دوماً) ، وكذلك لأن هذه النظريات كانت متعارضة بشكل أساسي مع معطيات واقع يتعذرده : كيف يتم التوفيق مثلاً بين نظرية الحلقة المفرغة للفقير مع كون عدة بلدان مثل اليابان في القرن التاسع عشر أو كولومبيا في القرن العشرين من بين حالات أخرى ، عرفت تطوراً مهماً ، على الرغم من أن علاقاتها مع العالم الخارجي كانت محدودة الى أقصى حد ؟ إن الذين ساهموا في هبوط النظريات « الاقتصادية » للتنمية كانوا يخضعون ربما بالمقدار نفسه ، إذا تكلمنا على غرار ماكس فيبر ، الى خلقية اليقين ، والى خلقية المسؤولية اللتين ينطوي عليهما دور العالم أو الباحث . وربما كان حافزهم الأساسي في بعض الحالات هو كسر احتكار الاقتصاديين في ميدان التنمية . ولكن فعل هذه « العوامل الاجتماعية » لا يسمح بتقليص النقاش الى معركة خاضعة لمنطق الأقوى . لم يعط الحق للمعارضين لأنهم كانوا الأقوى . لقد نظر إليهم بعد وقت ما ، بصفتهم الأقوى لأنهم كانوا محقين . لذلك يقتضي أن ننحصر بكثير من التحفظ « النظريات » المستوحاة من الماركسية الجديدة ، مثل نظرية هابرماس (Habermas) ، التي تطمح الى إدخال صلة العملة والمعلول البسيطة بين المصالح والمعرفة (راجع مقالة الموضوعية) . وقد اقترح باريتو (Pareto) في هذا الصدد نظرية أكثر دقة بكثير وأكثر خصباً بالقوة (راجع مقالة - Pareto) . يعتبر باريتو أن « المنفعة الاجتماعية » وه « الحقيقة » الخاصة بنظرية معينة هما خاصيتان أساسيتان . وهما بقيمان ، الواحدة مع الأخرى ، علاقات معقدة وربما متناقضة . ولكن ينبغي ألا يتم الخلط بينهما في حال من الأحوال .

هذه التأملات لا تبرهن أنه من السهل دوماً الإثبات أن نظرية ما ينبغي أن تفضّل على أخرى ، وحتى لو أمكن تقديم هذا الإثبات فإنه لا يؤدي بسهولة الى الموافقة الاجتماعية . ففي علوم الطبيعة ، فضلاً عن العلوم الاجتماعية ، يمكن أن يكون الخيار بين نظريات متعارضة أمراً دقيقاً . وقد يكون مستحيلاً بصورة مؤقتة . ولكن إذا استتجنا هذه الاقتراحات التعميم الجريء الذي يقضي بأن النظريات العلمية تعكس رهانات اجتماعية وحسب . فإننا نحرم

أنفسنا من إمكانية التمييز بين العلم والأيديولوجيا والهلزيان .

- BIBLIOGRAPHIE — BEN-DAVID, J., et ZLOZOWER, A., « Universities and academic systems in modern societies », *Archives européennes de sociologie*, III, 1, 1962, 45-84. — FEUER, L. S., *Einstein and the generations of science*, New York, Basic Books, 1974. Trad. franç., *Einstein et le conflit des générations*, Bruxelles, Editions Complexe, 1978. — FEYERABEND, P., *Against method. Outline of an anarchistic theory of knowledge*, Londres, NLB, 1975, 1976. Trad. franç., *Contre la méthode. Esquisses d'une théorie anarchiste de la connaissance*, Paris, Le Seuil, 1979. — HABERMAS, J., *Erkenntnis und Interesse ; mit einem neuen Nachwort*, Frankfurt, Suhrkamp, 1968, 1973. Trad. franç., *Connaissance et intérêt*, Paris, Gallimard, 1976 ; *Technik und Wissenschaft als Ideologie*, Frankfurt, Suhrkamp, 1968. Trad. franç., *La technique et la science comme idéologie*, Paris, Gallimard, 1968. — KUHN, T. S., *The structure of scientific revolutions*, Chicago, University of Chicago Press, 1962, 1970. Trad. franç., *La structure des révolutions scientifiques*, Paris, Flammarion, 1970. — LAKATOS, I., et IMBORAVZ, A. (red.), *Criticism and the growth of knowledge*, Londres, Cambridge University Press, 1970. — LÉCURY, B. P., « Bilan et perspectives de la sociologie de la science dans les pays occidentaux », *Archives européennes de sociologie*, XIX, 2, 1978, 257-336. — LEMADRE, G., et MATALON, B., « La lutte pour la vie dans la cité scientifique », *Revue française de sociologie*, X, 2, 1969, 139-165. — MARSHALL, K., *Essays on the sociology of knowledge*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1952, 1964 ; *Ideologie und Utopie*, Bonn, F. Cohen, 1929. Trad. angl. partielle, *Ideology and utopia. An introduction to the sociology of knowledge*, New York, Harcourt, Brace / Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954, parties II à IV. Trad. franç. partielle, *Idéologie et utopie*, Paris, M. Rivière, 1956. — MERTON, R. K., *Science, technology and society in seventeenth century England*, New York, Howard Fertig, 1970. — MERTON, R. K. (red.), *The sociology of science : theoretical and empirical investigations*, Chicago/Londres, University of Chicago Press, 1973 (1^{re} édit., 1938). — MERTON, R. K., « Sociology of knowledge », in GURVITCH, G., et MOORE, W. E. (red.), *Twentieth century sociology*, New York, Philosophical Library, 1945, 366-405. Trad. franç., « La sociologie de la connaissance », in GURVITCH, G., et MOORE, W. E. (red.), *La sociologie au XX^e siècle*, Paris, PUF, 1947, 2 vol., vol. I, chap. XIII, 377-416. — POPPER, K. R., *Logik der Forschung*, Vienna, Julius Springer, 1935. Version anglaise revue et augmentée, *The logic of scientific discovery*, New York, Harper, 1959. Trad. franç., *La logique de la découverte scientifique*, Paris, Payot, 1973.

Objectivité

الموضوعية

هل يستطيع علم الاجتماع أن يدعي الموضوعية ؟ هذا السؤال كان منذ بدايات علم الاجتماع موضوعاً لخلافات شديدة . وقد أعيد إطلاقه من قبل أودورنو (Adorno) وهابرماس (Habermas) في إطار المناقشات حول الوضعية التي تطورت في ألمانيا خلال سنوات الستينات . يعلن هابرماس أن المعرفة ولا سيما المعرفة السوسولوجية ، مرتبطة بالمصالح الاجتماعية للفاعلين الاجتماعيين . لذلك ثمة بالضرورة علم اجتماع يساري وعلم اجتماع يميني . إذن يساوي علم الاجتماع ما تساويه مصالح الفاعلين التي يجب لنجتها . يمثل هذا التصور تنوعاً في المبادئ التي يتضمنها علم الاجتماع الماركسي منذ بداياته . يعتبر ماركس ، وباريتو يوافق على هذه النقطة . أن الاقتصاد الانكليزي كان خاضعاً لمصالح البورجوازية الرأسمالية . وبما لا شك فيه أن دوستوينسكي كان يفكر في هذه الأطروحة عندما يجعل السكر مارملاندوف يقول في الجريمة

والعقاب أن الإقتصاد السياسي يثبت عملياً عدم جدوى الشفقة على الفقراء . ومن المفارقات أن ماركس كان يرى نظريته الخاصة ، مهياة لخدمة مصالح البروليتاريا . ولكن هذه السمة الجزئية لنظرية لم يكن يراها ماركس متناقضة مع طموحه الى الموضوعية . وبما أن البروليتاريا مهياة للحلول على الطبقة البورجوازية المسيطرة ، فإن الانحياز الى البروليتاريا حسب ماركس ، يعني اتخاذ الوضع الذي يسمح باستنتاج القوانين العلمية للتاريخ .

ليس ثمة شك على الاطلاق أن مفاهيم علماء الاجتماع تتأثر غالباً بمصالحهم وبصورة اعم ، بالإلزامات التي يمكن أن يفرضها عليهم وضعهم ودورهم الاجتماعي وكذلك ، بأحكامهم المسبقة أو « بمفاهيمهم المسبقة » (دوركهيم) التي يمكن أن تنجم عن انتمائهم الى إطار اجتماعي وتاريخي خاص . ومن المفيد التذكير ببعض الأمثلة في هذا الصدد . إن « القانون الحدّي للأجور » الذي أطلقه ريكاردو (Ricardo) يقول إن الأجور لا يمكن أن ترتفع بصورة دائمة فوق مستوى تأمين العيش . وإذا ارتفعت فوق هذا المستوى ، تندفع معدلات الولادة الى أعلى ، بشكل يؤدي بعد مرحلة من الوقت متنوع المدة ، الى جعل التنافس بين الشغيلة في سوق العمل قاسياً ، الأمر الذي يسبب انخفاضاً في الأجور . وإذا تدنت الأجور الى مستوى أدنى من تأمين العيش ، تراجع معدلات الولادة ، مؤدية الى قيام التنافس بين المقاولين على اليد العاملة . فالأجور محكومة إذن بالتأرجح حول مستوى تأمين العيش . من البديهي اليوم أن هذا القانون ، مثله مثل أغلب القوانين التي وضعتها العلوم الاجتماعية في ماضٍ بعيد الى حد ما ، قد نفقته الوقائع . إن أحد الأسباب الرئيسية لخطأ ريكاردو هو أنه لم يتوقع الظاهرة النقابية والتأثير الذي ستمارسه التجمعات العمالية على عملية تحديد الأجور ، فيما يتعلق على الأقل بالمدى القصير ، ذلك أن العوامل متشابكة على المدى الطويل يصعب معه تحديد المساهمة الخاصة بكل منها في تطور الأجور . ولكن في الحقبة التي كان يكتب فيها ، كان مفهوم التجمع يذكر بالتأكيد بصورة التجمعات المهنية التي كانت فلسفة الأنوار والليبرالية الاقتصادية تزعم أنها وضعنها نهائياً بين الأشكال المتحجرة للتنظيم الاجتماعي . هذا الثابت ، المعبّر ايدبولوجياً لعصر ريكاردو ، جعل من الصعب عليه تصوّر أن الغيتيق يمكن أن ينبعث من الرمداء ليأتي ويصحح المنطق المحتوم لقانون الأجور الحدّي .

عندما أنشئت بعد الحرب العالمية الثانية وكالات دولية للتنمية ، لجأت الى خدمات الخبراء الذين كان يقضي دورهم بإقامة أفضل الأشكال لتوزيع المساعدات على العالم الثالث . وانطلاقاً من الطبيعة نفسها ، لدورهم ، دُفع هؤلاء الخبراء الى إدراك التنمية بصفتها عملية خارجية المصدر (راجع مقالة التنمية) . وإلا وجد مفهوم المعونة أو المساعدة نفسه مفرغاً من معناه . وقد دفعوا كذلك الى إضفاء تأثير كبير لعوامل مثل تراكم رأس المال المادي ورأس المال الاجتماعي في إطلاق عملية التنمية ، هذه العوامل التي يمكن أن تتأثر مباشرة بالعون الخارجي . وبالتالي ، دفعوا أيضاً الى اعتبار بلدان العالم الثالث متماثلة بعمق بعضها مع بعض ، وإلى التقليل من الفوارق الصارخة بينها ، وإلى التوجه نحو البحث عن نظرية عامة للتنمية . واعتباراً من الوقت الذي شكل فيه العالم الثالث مشكلة ، والتخلف مرضاً ، كان

يقتضي إيجاد العلاج لشر تم إدراكه باعتباره كائناً مرضياً فريداً .

إن كون العلوم الاجتماعية قد تشكلت انطلاقاً من الأمم المصنعة في العالم الغربي ، يعتبر مسؤولاً كذلك عن العرقية التي نكتشفها في العديد من الأبحاث السوسيولوجية . كان لدى منظري التنمية مثلاً ميل الى تفسير عملية التنمية من النمط الغربي بصفتها نموذجاً متميزاً يعتبر منطقته قابلاً لأن يكون شاملاً . وهكذا يشدد روستو (Rostow) على دور القطاعات الصناعية الأكثر تطوراً في إطلاق التنمية ، مفكراً دون شك في الدور الذي لعبته صناعة النسيج في إنكلترا وصناعة الصلب في ألمانيا وصناعة الأجبان في الدانمرك .

في حالات أخرى ، إن تأثير الثوابت المميّزة للمعادلة الاجتماعية الخاصة بالباحث ، يكون أكثر خداعاً . ففي دراسة كلاسيكية حول عمال صناعة السيارات الأميركية ، يتحقق شينوي (Chinoy) أن العمال الذين راقبهم ليس لديهم موضوعياً سوى فرص ضعيفة جداً للترقي الى الفئات الوسيطة من التراتبية . ورغم ذلك ، ليس لدى هؤلاء العمال بأي شكل من الأشكال الانطباع بأنهم محصورون في طريق مسدود ، كما أثبتت المحادثات التي أجراها شينوي . وعلى العكس لديهم الشعور بإمكانية التقدم وحتى « النجاح » ، مما لا شك فيه أنهم لا يملكون أبداً فرص تغيير قسّمهم ، ولكنهم يستطيعون الأمل في زيادات متواضعة في الأجور أو تقدم في التدرج . ليس لديهم أية فرصة للعصور الى درجة أعلى من الاستهلاك أو تغيير نمط حياتهم ، ولكن لديهم فرصاً طيبة لإمكانية الحصول تدريجياً على الأموال الاستهلاكية الثمينة في بيتهم . وبالإجمال ، على الرغم من كونهم في وضع محاصر ، لديهم الشعور بأن النجاح ممكن وأن المستقبل مفتوح . أما تفسير شينوي لذلك فهو : لا يمكن أن يكون هذا الشعور إلا نتاجاً للعقلنة . إن مستقبل العمال يكون مجمداً . إلا أنهم يرونه مفتوحاً . لماذا ؟ لأن المجتمع يمنح قيمة عليا للنجاح الاجتماعي . ولا يمكن لأي فرد إذن أن يقبل نفسه إلا إذا كان لديه الانطباع بأنه « نجح » أو أنه في الطريق الى النجاح . عندما يجد نفسه في طريق مسدود يقتضي أن يخفي « إخفاقه » . لذلك يضفي عامل شينوي أهمية مفرطة لزيادات الأجور التي تمنح لهم بالتقدير وللتحسينات المتواضعة في الرفاهية التي يكون قادراً على منحها لمائته . ولكن تفسير شينوي يستند الى مسلّمة قابلة للنقاش . إن وضع العمال الذين يصفه ليس فيه شيء يحسدون عليه . ولكن هذه القضية تتعلق بعلم الأخلاق ولا علاقة لها مع المشكلة المطروحة : تحليل مشاعر وتصرفات هؤلاء العمال . ويستند التفسير المعطى الى أنانية المراقب . فالأستاذ الجامعي لا يعطي بصورة عامة إلا أهمية ضئيلة لزيادة أجره بضع مئات . وإذا كان الشخص الخاضع للمراقبة يعطيها أهمية فلا يمكن أن يتعلق الأمر إلا بالعقلنة . ولكن الاستنتاج ليس مقنعاً إلا إذا قبلنا أن مشاعر الأساتذة الجامعيين وتقييماتهم تشكل نوعاً من القياس الشامل . وقد يكون من السهل جداً لإيراد أمثلة عديدة ، لا يؤثر فيها الموقع الاجتماعي للمراقب على الفوارق الدقيقة وحسب ، وإنما على صلب التحليل نفسه . وهكذا يميل علماء اجتماع التربية الذين يدينون بمواقفهم الاجتماعية الى شهادتهم ، الى اعتبار غياب « الطموح المدرسي » ظاهرة غير عادية وإلى تفسير ظهورها بأنه من فعل القوى الاجتماعية الشريرة . كما أن عالم الاجتماع المتحدر من عائلة

لديها كل الفرص للانتباه الى مجتمع تسيطر فيه العائلة ذات النمط الفردي ، يكون لديه ميل الى تنصيب العائلة الذرية بمثابة نموذج سوي ، والى الإفراط مثلاً في تقدير آثار العمليات الصناعية والتنمية على البنى الاجتماعية . لنشر بالمناسبة الى أن الاجتماعية - المركزية يمكن أن تتخذ إما شكلاً مباشراً كما في الأمثلة السابقة وإما شكلاً مقلوباً . في هذه الحالة الأخيرة يميل عالم الاجتماع الى تحليل وتقييم البيئة الاجتماعية التي ينتمي إليها بالنسبة الى ييشات أخرى كما يتمثلها .

يقضي أن نضيف الى معادلة الباحث الاجتماعية ، معادلته الشخصية من بين المعادلات القادرة على تشويش المراقب والتحليل . كان دوركهاميم يعتقد أن علم الاجتماع لا يستحق ربع ساعة من التعب إذا لم يكن قادراً على إثبات منفعة الاجتماعية . أما باريتو فكان على العكس ، يرى في علم الاجتماع نشاطاً إدراكياً مترفعاً : كانت تبدو له الأيديولوجيات أكثر فائدة بكثير اجتماعياً ، أي أكثر تأثيراً من الجهد المبذول من قبل علماء الاجتماع لفهم الظواهر الاجتماعية . وكنتيجة لهذه الفوارق في المواقف الأساسية ، فإن عالمي الاجتماع الاثنين لا يطرحان قضايا مختلفة وحسب وإنما يعطيان تفسيرات مختلفة للظواهر نفسها . وبما أن دوركهاميم كان مهتماً بتكامل الفرد مع مجتمعه ، كان يفسر النزاعات الاجتماعية باعتبارها عوارض مرضية . ولأن باريتو لم يكن لديه أي هم من هذا النمط فإنه كان يرى في النزاعات الاجتماعية ظواهر عادية . وسيمالج عالم اجتماع معين ، عملية تنمية عملية بصورة عامة بطريقة مختلفة وفقاً لما يتصور تحليله ذات بعد إدراكي بصورة رئيسية أو عملي بصورة رئيسية . في الحالة الأولى ، سيكون لديه ميل للتشديد على خصوصية العملية . أما في الحالة الثانية ، فيكون لديه ميل إلى أن يرى فيها مظهراً خاصاً لعملية عامة .

بعد أن أثبتنا أن ملاحظات وتفسيرات عالم الاجتماع تتأثر في ظروف عادية ، بما سميناه معادلته الاجتماعية والشخصية ، هل علينا الاستنتاج من ذلك ، على الطريقة التشكيكية ، أن علم الاجتماع لا يمكن أن يطمح الى الموضوعية ؟ أم علينا على الطريقة الماركسية ، الاستنتاج أن بعض المعادلات الاجتماعية والشخصية تكون أفضل من البعض الآخر ، إما لأنها تسمح بشكل أسهل بتوقع مجرى التاريخ (ماركس) ، وإما لأنها تستند إلى وجهة نظر خلقية عالية (مدرسة فرانكفورت) ؟ أم علينا كما يوحى فيرند (Feyerabend) بسخرية ، مستوحياً ربما اقتراحاً لفلووير (Flaubert) في التريبة العاطفية ، اللجوء الى الاستفتاء العام حول حقيقة المقترحات العلمية ؟ هل يقضي اعتبار الاعتقاد بإمكانية الموضوعية في العلوم الاجتماعية بمثابة إشارة على الانسحاب الى إيديولوجيا توصف بصورة عامة بالموضوعية من قبل الذين يدافعون عن هذه الحجة ، واستخراج النتيجة الدائرية القاضية بأن علم الاجتماع لا يكون له سوى غرض واحد ، هو الكفاح في خدمة المصالح الشرعية ؟ إننا لا نرى ، والحق يقال ، أن أيّاً من هذه الاستنتاجات ضرورية . في المقابل ، ننبين بسهولة الإحراجات التي تؤدي إليها مثل هذه الاستنتاجات ، والطرق البانية التي تسمح بإعطائها صحة ظاهرية .

ولماذا ؟ لأن تأثير المعادلات الاجتماعية الشخصية لا تستند إمكانية خضوع تحليل

سوسيولوجي الى مناقشة نقدية عقلانية ، ولا إمكانية أن يؤدي هذا النقاش الى نتائج قابلة من حيث المبدأ لأن تكون مقبولة من الجميع . يبدو اليوم محسوماً كون القانون الحداثي للأجور خاطئاً . وعلى الرغم من جهود الماركسيين المستمرة حتى العصر الستاليني وما بعده ، لكي يتم التوفيق بين الملاحظة والنص الذي استنتجه ماركس من هذا القانون (الإفقار النسبي) نصرف اليوم أنها خاطئة ، لأنها متناقضة مع معطيات الملاحظة . بالإضافة الى ذلك ، نفهم بوضوح وفي آن واحد لماذا هي خاطئة (لأنها تفترض من بين أشياء أخرى سلطة نقابية غير موجودة) ولماذا تمكنت من الصدور في حينه (لأن التجديد الذي ينبغي أن تمثله الظاهرة النقابية لم يكن ممكناً لأسباب تاريخية معروفة ، أن يتم توقعها من قبل معاصري ريكاردو) . فخلال العقدين الأولين لللاحقين للحرب العالمية الثانية ، فرض نفسه نوع من النظرية العامة للتنمية . تصورت التنمية عملية في طبيعتها ذات مصدر خارجي أساساً ، ناجمة عن ردود فعل متسلسلة تطلقها محركات متميزة مثل تراكم رأس المال الاجتماعي . لكن الدراسات الأحادية الوافية ستبث هشاشة هذه النظرية العامة وتلفت الانتباه الى تعقد وتنوع عمليات التنمية . فليس من الصعب اكتشاف أن تحليل شيوعي حول عمال السيارات ، لكي نستعيد مثلاً آخر من الأمثلة السابقة ، يحتوي على مبدأ لا غنى عنه ، لأنه يمثل العامل الرئيسي بالذات للبرهان ، وغير مقبول في آن معاً . فعلى أي أساس يمكن استعمال تصوّر المراقب عن النجاح الاجتماعي كمعيار للتمييز بين النجاح « الحقيقي » و « الخاطئ » ؟ وإلى أي أساس يستند عالم الاجتماع عندما يعتبر أن العائلات المحرومة من الطموحات المدرسية تبدي تصرفاً غير عقلاني ، إذا لم يكن على تطبيق لمعيار عرقي أو اجتماعي - مركزي ؟

هذه الأمثلة القليلة توشي أن تأثير المعادلات الاجتماعية المهنية ليست ذات طبيعة نسفه طموحات علم الاجتماع الى الموضوعية . فليس مؤكداً ، والحق يقال إن « منطق الاكتشاف العلمي » لا يخضع الى مبادئ قريبة في علم الاجتماع وفي مجالات النشاط العلمي الأخرى ، على عكس الرأي الشائع . في علم الاجتماع كما في غيره ، من الممكن تحليل نظرية معينة لكي نكتشف فيها الإدخال الخفي لمسلمات غير مقبولة . إن تحليلاً نقدياً من هذا النمط ، حتى ولو تعلق بنظرية فريدة ، يمكن أن يكون ذا مدى عام . وهكذا ، فإن النقد المخطط أدناه لنظرية شيوعي ذات طبيعة تؤدي الى موقف تشككي بصدد جميع النظريات التي تستند بطريقة صريحة أو ضمنية الى مقارنة بين مشاعر وأفضليات المراقب وتلك الخاصة بالمراقب . لقد تنبه الاقتصاديون منذ وقت طويل الى مثل هذه المقارنات ما بين الأشخاص . يمكننا الاعتقاد أن موقفاً نقدياً من النمط نفسه مدعو للتطور لدى علماء الاجتماع . بالطبع ، إن المقاومة كبيرة إذ إن مفاهيم شائعة في علم الاجتماع مثل « الوعي الخاطئ » أو « العقلنة » وكذلك نظريات سوسيولوجية عديدة تقوم على الحق الذي يمنحه المراقب لنفسه في استعمال مشاعره وأفضلياته بمثابة قياس لمشاعر وأفضليات الآخرين . ولكن المبدأ الذي تركز عليه مثل هذه المفاهيم يكون غير مقبول بمقدار ما ينبغي أن يستهي الشك النقدي الى التعميم .

إن النقد الداخلي للنظريات (أي نقد تماسك المقترحات المكونة لنظرية معينة وإمكانية قبول المفاهيم المستعملة ، الخ .) هو إذن طريق أول للتقدم العلمي ، مفتوح لعلم الاجتماع كما لأي

علم آخر . أما الطريق الثاني فهو طريق النقد المحارجي أي نقد المواجهة بين النظريات ، في مقدماتها ونتائجها ، مع معطيات المراقبة . حول هذه النقطة ، تطبق تحليلات بوبر (Popper) بشكل مناسب - شرط إجراء بعض التهيئة - على علم الاجتماع . إن النظرية التي تفترض التنمية الاقتصادية بناء عليها ، تراكمياً مسبقاً للرأسمال الاجتماعي لم يعد ممكناً اعتبارها ذات شرعية عامة اعتباراً من الوقت الذي نتحقق فيه أن تكوين الرأسمال الاجتماعي في هذا البلد أو ذاك - الأرجنتين في نهايات القرن مثلاً - توافق ولم يسبق التنمية الاقتصادية المدهشة . إن النظرية التي تعتبر أن التنمية ينبغي بالضرورة أن تتوافق مع عملية تفتيت العائلة ، لا يمكن أن تعتبر صحيحة دون قيد أو شرط اعتباراً من الوقت الذي نلاحظ فيه أن الانتقال من اقتصاد التبادل الى اقتصاد السوق ، في هذا الإطار أو ذاك - الوضع الهندي مثلاً - يمكن أن يدعم بدل أن يضعف البنى العائلية التقليدية . إن المعايير الشهيرة التي يعرض بوبر أن يقيّم بواسطتها نظرية علمية معينة ، وبخاصة معيار الدحض ، لها حق المواظبة في علم الاجتماع كما في غيره . وليس صعباً أن نبرهن أن نظرية سوسولوجية معينة عندما تكون موضوعاً للتراضي ، ذلك أنها بصورة عامة يمكن أن تعتبر مستجيبة للمعايير البوبرية . ويوحى بوبر ، أن نظرية ما تكتسب مصداقيتها بمقدار ما تفسر عدداً أكبر من معطيات الملاحظة المتميزة . وبمقدار ما تفسر النظرية معطيات عديدة ومختلفة ، بمقدار ما يصعب إيجاد نظرية بديلة ومختلفة يمكن أن تحلل نفس كمية المعطيات وربما معطيات إضافية . وعلى الرغم من الاستحالة الكاملة ، حسب بوبر في إثبات حقيقة نظرية ما ، فإن النظرية القادرة على تحليل معطيات عديدة توفق بالتالي شعوراً بالصدق . هذا التحليل ينطبق بالكامل على نظرية كلاسيكية مثل نظرية توكفيل (Tocqueville) (النظام القديم والثورة) ، الذي يرى في المركزية الإدارية الفرنسية السبب الرئيسي للفروقات المتعددة التي تلاحظ بين فرنسا وبريطانيا في القرن الثامن عشر . فالمركزية الإدارية الفرنسية أدت الى مكانة أكبر للموظفين . ومكانة الدولة تؤدي الى أن التكاليف التي توزعها تكون أكثر عدداً وأكثر طلباً . فالملكين العقاريين يدفعون إذن الى البحث عن تكليف ملكي بدل استغلال عقاراتهم . وكان ذلك أحد الأسباب التي قد تفسر التأخر الزراعي الفرنسي بالنسبة للزراعة الانكليزية . وقد أدى انتشار التكاليف الملكية على المستوى المحلي الى تمركزات مدينية ذات أحجام صغيرة لا معادل لها في انكلترا . إن الوضوح المفرط لسلطة الدولة الفرنسية وجه المصلحين السياسيين وه الفلاسفة - قد نقول اليوم « المثقفين » - نحو رؤية مجردة للظواهر السياسية ونحو مفهوم ثوري يخضع كل تغيير اجتماعي الى التغيير المسبق للمؤسسات والفرق السياسية . كما أن نظرية دوركهيم عن الانتحار (الانتحار) ، حتى ولو كان ممكناً نقدها في بعض جوانبها ، تعتبر نقطة مرجعية ملزمة ، إذ إنها تفسر عدداً مهماً من المعطيات التفاضلية للانتحار . وبشكل مناقض هذه الأمثلة ، تكون النظريات الخاصة (ad hoc) التي يتحدث عنها مرتون (Merton) (أي النظريات التي تبني بغية تحليل ظاهرة فريدة ، والتي يبدو أن سلطتها التفسيرية لا يمكن أن تمتد الى ظواهر أخرى) تكون قليلة القابلية على إيقاظ الشعور بمصداقية مماثلة : فإعتبارها قادرة فقط على تفسير ظواهر منعزلة ، تثير لدى القارئ الانطباع بأنه من السهل نسبياً تحليل تفسير بديل للظواهر نفسها . وكمثل من بين مئة نظرية خاصة يمكننا

أن نذكر نظرية الحركة الاجتماعية لليست (Lipset) وزيتربيرغ (Zetterberg). وبما أن هذين المؤلفين قد لاحظا أن الحركة الاجتماعية تكون سهلة في المجتمعات التي يكون التدرج الاجتماعي فيها جامداً بنفس المقدار في المجتمعات التي يكون التدرج الاجتماعي فيها أقل بروزاً. فقد وضعوا الفرضية التالية عن المجتمعات ذات التدرج الجامد : 1 - تكون الحواجز الاجتماعية بالتعريف صعبة الاجتياز ، 2 - يكون الفاعلون الاجتماعيون أكثر اندفاعاً لمحاولة اجتيازها . من المؤكد أن مثل هذه النظرية ، على الرغم من أنها تفتح طريقاً مهماً للبحث ، لا يمكن اعتبارها صحيحة إلا إذا تم التحقق مباشرة من مبادئها أو إذا كانت تسمح بتفسير ظواهر أخرى غير تلك التي أوحى بها .

إن المقابلة بين دوركهام وتوكفيل تتضمن أمثلة إضافية . والمعايير المنطقية المعقدة التي تمنح نظرية معينة صفة الموضوعية ، هي نفسها أياً تكن طبيعة الأسئلة المطروحة والمعطيات التي تسعى إلى توضيحها . إن تحليل توكفيل يتناول مجموعة من الفروقات « الكمية » بين بلديس اثين . أما تحليل توكفيل فيتناول مجموعة من المعطيات التفاضلية الكمية . ولكن المسيرة المنطقية هي نفسها في الحالتين .

يخضع علماء الاجتماع إلى تأثير المعادلات الشخصية والاجتماعية . فضلاً عن ذلك ، إنهم يتطرقون إلى الواقع الذي يطعمون إلى توضيحه ، ليس في حالة البراءة التي تنحصر فيها الفلسفة التجريبية الكلاسيكية الأشخاص العالمين ، وإنما مسلحين بنماذج مثالية (راجع مقالة النظرية) يكونون نظرياتهم انطلاقة منها . هذه النماذج المثالية تشكل طرائق لاولوية الأشكال بالمعنى الذي استعمله كانت (Kant) . لقد تم تبنيها في مرحلة أولى على الأقل ، على أساس فعل إيمان بدلاً من الاثبات . ومن الممكن ، كما يوصي فيرابند (Feyerabend) ، أن يكون الفرق بين العلوم الاجتماعية وعلوم الطبيعة حول هاتين النقطتين بالدرجة أكثر مما هو في الطبيعة . إن نظريات لامارك (Lamarck) وداروين (Darwin) هي جزئياً نتاج « معادلاتها الاجتماعية » . ويقترب الفيزيائيون قبل علماء الاجتماع من الحقيقة ويصوغون نظرياتهم في إطار نماذج مثالية هي نفسها غير ثابتة . على الرغم من ذلك تصان حقوق الموضوعية عبر الامكانية المتوفرة لعالم الاجتماع مثل الفيزيائي في إقامة نقد عقلائي للنظريات المطروحة عليه . . .

- BIBLIOGRAPHIE. — ADORNO, T. W. (red.), *Der Positivismusstreit in der deutschen Soziologie*, Neuwied, Berlin, Luchterhand, 1969. Trad. franç., *De Vienne à Francfort : la querelle allemande des sciences sociales*, Bruxelles, Editions Complexe, 1979. — ALBERT, H., *Traktat über kritische Vernunft*, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1968, 3^e éd. élargie, 1975. — CHINOV, E., « The tradition of opportunity and the aspirations of automobile workers », *American journal of sociology*, LVII, 5, 1952, 453-459. — FEYERABEND, P. K., *Against method. Outline of an anarchistic theory of knowledge*, Londres, KILB, 1975, 1976. Trad. franç., *Contre la méthode. Esquisse d'une théorie anarchiste de la connaissance*, Paris, Le Seuil, 1979. — HABERMAS, J., *Technik und Wissenschaft als Ideologie*, Francfort, Suhrkamp, 1968. Trad. franç., *La technique et la science comme idéologie*, Paris, Gallimard, 1973; *Erkenntnis und Interesse ; mit einem neuen Nachwort*, Francfort, Suhrkamp, 1968, 1973. Trad. franç., *Connaissance et intérêt*, Paris, Gallimard, 1976. — JACOB, P. (red.), *De Vienne à Cambridge : l'héritage du positivisme logique de 1950 à nos jours. Essai de philosophie des sciences*, Paris, Gallimard, 1980. — MALHERBE, J. F., *La philosophie*

de Karl Popper et le positivisme logique, Paris, PUF, 1976. — PARSONS, T., « Evaluations and objectivity of social science, an interpretation of Max Weber's contribution » in PARSONS, T., *Sociological theory and modern society*, Glencoe, Free Press, 1967, 79-102 et PARSONS, T., « An approach to the sociology of knowledge », *ibid.*, 139-166. — POPPER, K. R., *Logik der Forschung*, Vienne, Julius Springer, 1935. Trad. angl. augm., *The logic of scientific discovery*, New York, Harper, 1959. Trad. franç., *La logique de la découverte scientifique*, Paris, Payot, 1973; « Eine objektive Theorie des historischen Verstehens », *Schweizer Monatshefte*, L, 3, 1970, 207-215; *Objective knowledge. An evolutionary approach*, Oxford, Clarendon Press, 1973. Trad. franç. partielle, *La connaissance objective*, Paris, PUF, 1978. — RICARDO, D., *On the principles of political economy and taxation*, Londres, J. Murray, 1817. Trad. franç., *Des principes de l'économie politique et de l'impôt*, Paris, J.-P. Aillaud, 1819; Paris, Flammarion, 1971. Autres trad. franç., *Principes de l'économie politique et de l'impôt*, Paris, A. Costes, 1933-1934. Paris, Calmann-Lévy, 1970. — WEBER, M., *Die « Objectivität » sozialwissenschaftlicher und sozialpolitischer Erkenntnis*, Tübingen/Leipzig, J. C. B. Mohr, 1904. Reproduit in WEBER, M., *Gesammelte Aufsätze zur Wissenschaftslehre*, Tübingen, J. C. B. Mohr, 1922, 1968, 145-214. Trad. franç., « L'« objectivité » de la connaissance dans les sciences et la politique sociales », in WEBER, M., *Essais sur la théorie de la science*, 117-213.

Montesquieu

مونتسكيو

(Charles de Secondat, baron de La Brède et de Montesquieu)

أقام علم الاجتماع منذ نشأته علاقات غامضة مع « فلسفة الأنوار ». وبالفعل ، كان أوغست كومت (Auguste Comte) ، الذي يعلن نفسه المؤسس لهذا العلم ، يرى في « الفلسفة » نفوساً وما وراثية « أي بالنسبة له ، سلبية ، وليست أملاً على الإطلاق لفهم أسس النظام الاجتماعي . كان مونتسكيو وحده الذي نجا من اللوم . وكما احتفل بروح الشرائع على أنه واحد من أناجيل السياسة الانسانية والليبرالية ، فإن هذا العمل لا يمكن إلا أن يشير اهتمام عالم الاجتماع الذي يسعى الى وضعه في ذرية المؤسسين ، أو على الأقل الرواد .

إن أول ما يصنع عند مونتسكيو ، هو الفكرة التي لديه عن القوانين . فهو يعطي عنها نظرة ينبغي أن تعتبر طبيعية ودنيوية على الرغم من رجوع مونتسكيو الى الله : العلاقات الضرورية التي تنجم عن « طبيعة الأشياء » . يمكننا أن نرى في هذه الصيغة الاعلان عن حكمة دوركهام الشهيرة التي تقضي « بمعالجة الوقائع الاجتماعية على أنها أشياء » . ولكن مع تبنيه في المجتمع عملية القوانين التي تحكمه ، ومع تحديده لنظام العلاقات التي تؤمن لسلوك الناس نوعاً من الانتظام ونوعاً من الاستشراف ، فإن مونتسكيو يتجنب تماماً أن يطلق على نفسه في مفهوم وضعي دقيق للشرعية التي لا يحددها أبداً في التحقق البحث من الثبات أو الانتظام . « الألوهية نفسها لها قوانينها » . هذا المقترح ليس جملة بيانية ، إذ إن مونتسكيو يعتبر أن : « الله له علاقة مع الكون » ، وبالتحديد مع الناس الذين يرتبطون به بوشائج الأخلاق والدين . إن قوانين التنظيم الاجتماعي ذات علاقة إذن بالله ، « مع حكمته وقدرته » . ليس المقصود معرفة ما إذا كان الله الذي يستدعيه مونتسكيو هو إله سبينوزا (Spinoza) أو إله مالبرانش (Malebranche) . إن ما يهم عالم الاجتماع هو أن يلاحظ أنه بعد الإشارة بقوة الى قانونية الطبيعة الاجتماعية ، يتحاشى مونتسكيو بناية الخلط بينها وبين

فلسفوية الطبيعة الفيزيائية. إن القوانين تتحكم بشدة في سلوك الناس الى درجة أن مونتسكيو سولت له نفسه القول إنه عندما تطرح « المبادئ » ، فقد رأى « التنوع اللامتناهي للقوانين والأعراف (. . .) » تسلم لها من تلقاء نفسها . مع ذلك فإن الإنسان الذي هو « كائن قابل للتكيف » ، « ومستسلم في المجتمع الى أفكار وآراء الآخرين » ، خاضع كذلك الى القوانين الخلقية والقوانين الدينية .

إن القوانين التي يتم بها مونتسكيو تتعلق « بكائنات خاصة وذكية » ، أي بفاعلين كما نقول بلغتنا الحالية . ثم ألا تظهر بنفس الدقة التي تظهر فيها قوانين الآلية التي تقوم « بين جسم متحرك وجسم آخر متحرك » . ينبغي أن يكون العالم الفكري محكوماً بشكل جيد بنفس مقدار العالم الفيزيائي . إن القانونية التي نلاحظها في الظواهر الاجتماعية ليست ذات صفة « قدرية » أو حتمية . عليها أن تترك مكاناً لمقاصد « الكائنات الخاصة والذكية » واستراتيجياتها ، التي تستطيع أن تستخدمها لغاياتها الخاصة في « الثبات » و« التماثل » اللذين تسمح لنا بإقامتهما .

لدى مونتسكيو نظرة واقعية جداً حول التنوع الكبير للقوانين . إنه يأخذ هذا التعبير بمعنى واسع متعمد . وهو لا يدهي مثل بعض القانونيين الوضعيين ، حصر نطاق القانون في التوجيهات الأمرة التي يجعلها فصلة تدخل السلطات السياسية . لنا خاصصين فقط لقوانين الدولة . فنحن نطيع كذلك القوانين الإلهية ، وقوانين الطبيعة الفيزيائية ، مثل المناخ ، وقوانين الطبيعة الحيوانية ، مثل تلك التي تتعلق بالنمو واستمرار النوع . وأخيراً ، فيما يخص القوانين الوضعية ، ينبغي التمييز أيضاً بين تلك التي تتعلق بالقانون السياسي وتلك التي تتعلق بالقانون الدولي . كل غط من القانونية له منقطه الخاص ، والتجاوزات الصارخة تأتي من الخلط الحاصل أحياناً بين الأنواع المختلفة للقوانين بسبب نوع من الاندفاع التوحدي ، الذي يشكل جوهر الاستبداد نفسه .

تشكل القوانين نظاماً . هذه الفكرة تنتشر في كل عمل مونتسكيو . فقد أشير إليها بوضوح في الكتاب الأول من عمله الكبير . وقد استعيدت وتم التأكيد عليها بدقة أكبر في النصوص التي ترد فيها الفكرة الغنية جداً ، ولكن المتباعدة بعض الشيء ، وهي « الروح العامة للأمة » . إليكم هذا النص الذي من السهل أن نجد له عدة تلاوين . « ثمة أشياء عديدة تحكم الناس : المناخ والدين والقوانين والمبادئ الأساسية للحكومة وأمثلة الأشياء الماضية والطابع والأداب » . للوهلة الأولى ، تظهر اللائحة بمثابة تعداد ، لا شيء يضمن لنا أن تكون كاملة ومنظمة . مع ذلك فقد أدخل معيار يسمح بتمييز الطريقة التي تؤثر فيها هذه الضغوط المختلفة على الأنواع المختلفة للقوانين . إنه « القوة التي يؤثر بواسطتها كل واحد من هذه الأسباب في كل أمة » . كلما كان التمايز في المجتمع أقل ، كلما كان « الأساس التشكلي » (المناخ والبيئة الفيزيائية والبنية الديموغرافية) أكثر إلزاماً . كلما كان الناس أكثر وتحضر أي هم بالمعنى القوي للكلمة « كائنات خاصة وذكية » ، أفراداً « بفرداتهم » ، كلما ازداد استناد قانونية النظام الاجتماعي على « القوانين والطابع والأداب » . فمونتسكيو يميز بصفاته التعابير الثلاثة ولكنه ، يميز أولاً ، الاثنين الآخرين عن الأول . إن الصين حيث يتم الانظام بواسطة « الأداب » والعبادات والطقوس ، تختلف عن اسبرطة ، حيث كانت

الأولوية للطوائع أي لقواعد السلوك إزاء الآخر. فبعد أن ميز بينها ، يعود فيجمع الطوائع والأداب التي يضعها معا بمواجهة القوانين التي هي « أعراف أقرها المشرع » . إن الشعوب الحرة هي التي يحكمها القانون ، في حين أن البلدان التي تسيطر فيها الطوائع والأداب معرضة للاستبداد أو للظلم . لكن الضبط بواسطة القوانين هو نفسه معقد وموضع خلاف . من الصحيح أن الحرية السياسية ، كما يوحي بذلك مثل انكلترا ، يمكن أن تنتج طوائع وآداب حرة في نطاق التجارة والحياة الخاصة . ولكن يمكن أن يحصل كذلك ، كما في اسبرطة وروما . أن لا تكون القوانين إلا اصطناعاً من المشرع الذي يسمى إلى أن يعيد إلى « العادات القديمة » ، أي إلى الطوائع والأداب ، سلطة كانت قد فقدتها .

وبما أن قوانين كل بلد تشكل نظاماً ، فإننا نستطيع أن نقارن بين هذه البلدان . مونتسكيو يقارن انكلترا بروما ، والصين باسبرطة . ولكنه يبدي دوماً عناية كبرى لكي يحدد تحت أية علاقة هو يقارنها . يمكن لمجتمعين أن يتشابه تحت علاقة ما ، في حين أنها تختلفان تحت علاقة أخرى . في اللغة الحديثة ، نقول إن مونتسكيو يستهويه « التحليل المتظم » . لكن مفهومه للنظام الاجتماعي مطهر من كل إغواء كلي أو كلياني . لا يشكل أي مجتمع كلا متكاملأ تماماً . إنه مجمل من الأبعاد المتميزة ، يسعى مونتسكيو لتصويب تعقدها الغريب ، في كلامه على « الروح العامة » .

بالنسبة لنقطة اسرى ايضاً ، يبدو عمل مونتسكيو حديثاً تماماً . لقد تناقش علماء الاجتماع طويلاً منذ ماركس حول العلاقات بين البنية التحتية والبنية الفوقية . ومونتسكيو هو كذلك يتكلم في النص حول الروح العامة الوارد أعلاه ، عن « الأسباب » ويسمى لتقدير أي هذه « الأسباب » أكثر تأثيراً في مجتمع معين . ولكنه يتحصن بشكل جيد ضد إغراء البحث عن « عامل » وحيد أو على الأقل راجح . نرى ذلك في الطريقة التي بتطور بها مفهوم النظام السياسي في روح الشرائع . في الكتب الأولى ، تبدو القوانين مشتقة من مبادئ الحكومات وطبيعتها . ولكن الخصوصية التفسيرية للعامل السياسي تنضب بسرعة كبيرة ، فيضيف مونتسكيو برباطة جأش ، عوامل أخرى يحكم بأنها أكثر ملاءمة وأكثر مطابقة . إن فائدة هذا النهج مزدوجة . فليست فكرة القانون وحدها التي تفتني وإنما كذلك فكرة النظام السياسي .

ثمة جانب آخر ينبغي أن يلفت انتباه علماء الاجتماع في عمل مونتسكيو ألا وهو التفسير الذي يقترحه للتغيير الاجتماعي ومونتسكيو لا يلتقي مع دعاة مفهوم التقدم المستقيم والمتسارع بانتظام ولا مع دعاة المفهوم الدوري . إنه حساس جدا ، على غرار معاصريه ، تجاه ظواهر الانحطاط . ولكنه يعطي نظرة لا تركز التفسير الوحيد الجانب لسقوط الامبراطوريات القائم على انحلال الأخلاق . في الآراء التي يعرضها حول « عظمة الرومان وانحطاطهم » ، يشير مونتسكيو إلى سمة التناقض في تطورهم . « إن قوانين روما البدائية كانت تؤدي إلى تكبير المدينة ولكن ما إن أخضعت روما العالم ، حتى أصبحت مبادئ عظمتها أسباباً لانحطاطها بعملية انقلاب مفاجئة بقدر ما هي محترمة » . يتمسك مونتسكيو بعوامل عديدة يفتش على الصلة بينها . « إن

حجم المدينة والتوسع المحدود جداً للأراضي التي كان الرومان يمارسون سيطرتهم عليها ، كانت تعطي للدولة قوة مختصرة ، تحافظ على الأفراد في مدار الأهواء المدنية . لم تعد الأمور كما كانت منذ أن أدى توسع المقاطعات وتعدددها ، وتزايد عدد الجنود الذين يؤمنون حمايتها ، وتعدد قادتهم ، والتكاثر في مدينة روما ومشاكل الغذاء التي نتجت عن ذلك ، فحل محل الوحدة المدنية القديمة تنافس أكثر فأكثر حدة بين الزمر المدنية والعسكرية ، بين المناطق والمجموعات الأتنية التي أخضعت منذ وقت قريب نسبياً . إن مونتسكيو يدرك تماماً تعقد هذا التسلسل السبي . كما يصف الأفكار التي يمكن بقصد سبي ومعاب ، أن تؤدي الى نتائج غير متوقعة . وهكذا ، حسب عنوان الفصل العشرين من الكتاب الواحد والعشرين من روح الشرائع « رأت التجارة النور في الغرب من خلال البرابرة ، واختلطت التجارة مع الربا في أبشع صوره وكان اليهود الوحيدين الذين منحوا هذا الاهتمام » . واستناداً الى الأفكار المسبقة العرقية والجهل في المادة الاقتصادية ، تعرض اليهود لكل أنواع الابتزاز من قبل الملوك والأمراء . ولكنهم توصلوا الى التخلص من ذلك « باختراعهم الكمبيالات التي يمكن إرسالها الى كل مكان دون أن تترك أثراً في أي مكان » . إن « يبدأ غير منظورة » تقود تطور المؤسسات ، ولكنها لم تعد يد العناية الإلهية كما اعتقد بوسويه (Boussuet) . كما أنها ليست ذلك « الحس التاريخي » الذي يهم مونتسكيو ، ولكن بالأحرى طرائق سياقه التي تعبر عن تنوع حالات الإكراه (طبيعة الأشياء) ، وغنى مواردنا ، وقدرتنا على الاستجابة للأولى وتنسيق الثانية .

- BIBLIOGRAPHIE. — MONTESQUIEU, C. de, *De l'esprit des lois. Considérations sur les causes de la grandeur des Romains et leur décadence*, in *Oeuvres complètes*, Paris, Seuil, 1964. — ALTHUMER, L., *Montesquieu : la politique et l'histoire*, Paris, PUF, 1959. — ARON, R., « Montesquieu », in *Les étapes de la pensée sociologique*, Paris, Gallimard, 1967. — BRUNCHVICO, L., *Les progrès de la conscience dans la philosophie occidentale*, Paris, F. Alcan, 1927, 2 vol., 1953. — CARGASSONNE, E., *Montesquieu et le problème de la constitution française au XVIII^e siècle*, Paris, PUF, 1927. — CASSELER, E., *Die Philosophie der Aufklärung*, Tübingen, Mohr, 1932. Trad. : *La philosophie des Lumières*, Paris, Fayard, 1970. — DURKHEIM, E., « Contribution de Montesquieu à la constitution de la Science sociale » (1892), in DURKHEIM, E., *Montesquieu et Rousseau, précurseurs de la sociologie*, Paris, Librairie Marcel Rivière, 1953, 25-113. — HIRSCHMAN, A. O., *The passions and the interests. Political arguments for capitalism before its triumph*, Princeton, Princeton Univ. Press, 1977. Trad. : *Les passions et les intérêts. Justifications politiques du capitalisme avant son apogée*, Paris, PUF, 1980. — MEDNECKE, F., *Die Entstehung des Historismus*, Munich, Berlin, R. Oldenbourg, 1936, 1965. Trad. : *Historism : the rise of a new historical outlook*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1972. — RUNCIMAN, W. G., *Social science and political theory*, Cambridge Univ. Press, 1963, 1969. — SHACKLETON, R., *Montesquieu, a critical biography*, New York, Oxford Univ. Press, 1961. — VERNIERE, P., *Montesquieu et l'esprit des lois, ou la Raison impure*, Paris, SEDRES-CEU, 1977.

Professions

المهن

يشار بعبارة المهن الحرة الى عدد من النشاطات مثل الطب والأعمال القضائية . ومع أننا

تحدث غالباً عن مهنة التعليم، تبقى مسألة معرفة ما إذا كان التعليم مهنة مثل الطب أو المحاماة، ولا سيما في البلدان التي يكون فيها «التعليم الوطني» مرفق تديره السلطات العامة وفقاً لطرائق بيروقراطية في التمويل والتوظيف.

يستند علم اجتماع المهن الى ثلاث مساهمات رئيسية هي تلك التي قام بها فيبر (Weber) ودوركايم (Durkheim) وبارسونز (Parsons). لقد شدد فيبر على أهمية المهن في المجتمع الغربي الحديث، ويرى في عملية «الامتهان» (Professionnalisation) العبور من نظام اجتماعي تقليدي الى نظام اجتماعي يرتبط فيه وضع كل واحد بالمهام التي يقوم بها وحيث تخصص لهم تعويضات وفقاً لمعايير «عقلانية» للكفاءة والتخصص. المهنة هي «دعوة». فليست أبداً موروثاً كالقدر ولكنها مرادة ويتم تحملها كمهمة. أما دوركايم فهو يفتش عن سلطة شرعية قادرة على تهدئة نزاعات المصالح التي تميز المجتمعات الصناعية، وإقامة حد أدنى من التماسك بين أعضائه. وهو يعتقد أنه يجدها في التجمعات المهنية أو التجمعات الحرفية (مهن أو نقابات)، التي لا يميز بينها دوماً بوضوح كبير. تحكم كل مهنة آداب خاصة تتطور عند أعضائها نظاماً معيناً وتفصلهم عن الانانية العردية.

أما بارسونز فقد وسّع ونظّم تحليلات فيبر ودوركايم انطلاقاً من نموذجه المثالي للعلاقة العلاجية. إنها بالفعل العلاقة بين الطبيب والمريض التي حللها بدقة والتي بذل جهده فيها بعد لتعميمها. فالمرضى مرتبط بالطبيب. وبالفعل، لا يستطيع المريض أن يستعيد صحته لوحده. ولكن الطبيب يستطيع بفعل كفاءته على مساعدته لاستعادة صحته. تستند كفاءة الطبيب الى خبرة مزدوجة. فقلبه علم معين عن المرض وأسبابه، ولديه كذلك ممارسة عدد معين من تقنيات الاختراعات. يتم التعبير عن هذه الكفاءة المزدوجة بالقول إن الطب هو علم تطبيقي. فالطب يمارس إذن سلطة معينة على المريض الذي تكون تبعيته مزدوجة. فهو تابع بسبب عدم كفاءته النسبية وكذلك بسبب وضعه الفلق الذي يفرقه فيه مرضه. وبما أنه يوجد بين المريض والطبيب علاقة سلطة، نشأة خطر من الاستغلال على حساب الثاني ولمصلحة الأول.

فانطلاقاً من هذه العلاقة الثنائية تصبح الآداب الطبية مفهومة. إنها تفرض على الفريقين موجبات غير مأسسة علاقاتها المتبادلة في إطار عدم التماثل الذي ينجم عن التوزيع المتفاوت للكفاءات بينهما، وتتكون المواقف التي تحكم دور الطبيب من مزيج من المصلحة والتجرد.

هذا النموذج المثالي للعلاقة العلاجية يمكن أن تعمم على المهن الأخرى: إن مرتكب الكفاءة التقنية نفسه مستنداً الى العلم والاهتمام حيال الزبون، يوجد كذلك في حالة المدرّس الذي «يعرف أكثر بكثير من تلاميذه» من حيث المبدأ على الأقل، وعليه أن يمارس سلطته «لما فيه خيرهم» بغية تكوينهم.

تتميز المهن أيضاً عن الأعمال الأخرى. فحتى لو كانت تؤمن عائداً مهمة، فالريح ليس غايتها، بمعنى أن الأولوية المعطاة للسمي وراء الكسب ليست شرعية بالنسبة للمهني. «ليس مفروضاً بالطبيب أن يجمع المال» على حساب زبونه. وحتى في نظام التطبيق الليبرالي، فالطبيب

لا يختار زبائنه على أساس قدرتهم المالية كما أنه لا يستطيع أن يتخلى عن مرضى في حالة الخطر بحجة أنهم ليسوا مليئين . من ناحية ثانية ، يتمتع المهنيون بنوع من استقلال الذاتي بالنسبة لوصاية السلطات التسلسلية أو حتى السلطات العامة . ويمكن للطبيب أن يتذرع بسرية المهنة ، حتى ولو كان يعمل لدى ثالث يدفع له أجره . وكذلك ليس باستطاعة الشرطة أو قاضي التحقيق إلزام المحامي على تقديم معلومات قد تؤدي الى تجرييم موكله ، والمحامي الذي يرضخ لذلك يفقد اعتباره .

يحافظ المهني على استقلال معين إزاء زبائنه ، وكذلك إزاء الآخرين ، والسلطات السياسية وحتى الإدارات العامة أو الخاصة التي تمول خدماته . إن هذا الاهتمام باستقلالهم هو الذي يميز معاملة المدرسين حتى ولو كانوا - كما في فرنسا - موظفين ، بصفتهم مهنيين . فضلاً عن ذلك ، إن العلاقة بين المهن والتعليم مركزية ولكن معقدة ، بما أن كفاءة المهنيين قد « تأكدت » من قبل المدرسين الذين كوّنهم والذين تحققوا علناً من معارفهم وخبرتهم بإعطائهم الدرجات والشهادات .

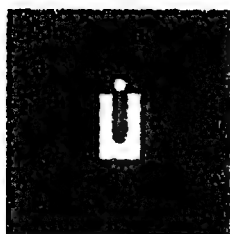
هل يمكن لجميع الأعمال أن « تمتهن »؟ صحيح أن عدداً متزايداً من النشاطات التي كانت لمدة طويلة حرة ، تمارس اليوم في إطار مهنة معترف بها رسمياً ومنوطة سلطات تنظيمية واسعة الى حد ما . إن كلمة « امتهان » غامضة جداً إذن . ففي المعنى الأول لها يمكن اعتبارها بمثابة مرادف للأهلية . ولكن هذه الأهلية أبعد من أن تقتصر دوماً بكفاءة تقنية قائمة على حد أدنى من المعرفة المضمونة مؤسسياً . فالحلاق « المهني » لم يعد يكتفي على غرار حلاق الضيعة بأن يقص لك شعرك عند الخروج من الصلاة . فلديه صالون يفتح بانتظام ويبيع فيه كذلك مستحضرات الشعر من سواد التنظيف الى المراهم - منتجات كيميائية يرتبط ازدهارها بازدهار « الاستهلاك الجماهيري » . ولكن بعد أن أصبح « مزيناً » فهو اختصاصي في إنبات الشعر ، وتساقط الشعر والى حد ما في أمراض الجلد . وعندما تفهم هكذا ، هل يتعلق « الامتحان » حقاً بأهلية الخدمة ؟ أم ليس سوى « تنمية » تجارية ؟ ولتفحص الآن مهنة أخرى ذات وضع مثل التدليك الطبي . يرتبط ظهورها كذلك بتمجيد أو تعظيم فن آلي تقليدي هو فن الجبر . ولكن بخلاف الاختصاصي في التجميل الذي حافظ على استقلاليته بالنسبة للاختصاصيين في الصحة ، فإن التدليك دخل في مدار المهن الطبية . فقد أرسل إليه الكثير من مرضاه بواسطة الأطباء وقد تابع هو نفسه جزءاً من الدراسات الطبية .

ثمة العديد من الحركات المميزة العاملة في مسيرة « الامتحان » . نشير أولاً الى ميل نحو التأهيل يسير مقترناً مع حركة التعليم . ولكن يقتضي كذلك أن نضع هذه العملية في علاقة مع السعي الى وضع اجتماعي والى الأمان المرتبط به . إن مستوى الدراسات والتأهيل المطلوب من الذين يمارسون مهنة الحلاقة أو الخياطة مضمونة قانوناً بواسطة « شهادة الكفاءة المهنية » (CAP) . وهكذا يتم التحقق من الثقافة العامة للمرشح وكذلك من خبرته التقنية . ثمة عدد معين من المهن التي فتحت إمكانية الدخول إليها بعد تصفية التجمعات الحرفية التي تقرر بقانون لوشابليه (Le

(Chapelier)، أعيد «إغلاقها» مجدداً تحت اسم «المهنية» الأمر الذي يؤمن لأعضاء هذه المهنة عائداً احتكاريّاً، والذي ربما لم يكن إلاّ الوجهة التي اختفت وراءها مصالح التجمعات الحرفية. لقد ادعى دائماً كتاب العلال والصيدالة والأطباء أن ممارسة مسؤولياتهم بشكل مناسب، تقتضي أن يتلقوا مسبقاً تأهيلاً جيداً، أي طويلاً كفاية، دون أن يقتصر على التطبيق. ولكن مدة التأهيل لا تكفي لضمان نوعيته، كما أن سمته الأكاديمية لا تكفي للتحقق من ملامته. فضلاً عن ذلك، إن ضرورة التأهيل ليس لها المعنى نفسه عندما يتعلق الأمر بممارسة حرفية وبمعرفة تطبيقية صحيحة. إن حصة التكوين من الكمية الكبيرة مختلفة في الحالتين. وإن «الوظائف الكامنة» (مرتون) لسياسية تكوينية معينة يمكن أن تدرس من خلال وجهتي نظر. وبالفعل، تساهم هذه السياسة في إشاعة البيروقراطية في العديد من المهن والعديد من الأعمال بما أنه لم يعد ممكناً السماح بممارستها إلاّ بناءً للشهادات الجامعية. فضلاً عن ذلك، إنها تساعد كل مهنة في التمرس وراء مجموعة شبه حرفية، تدافع عن وضعها وامتيازاتها، باسم التكوين الذي تلقاه أعضاؤها، بدل أن تكون على أساس الخدمات التي تؤديها إلى عملائها.

إن علماء الاجتماع مثل دوركايم وبارسوز الذين اعتمدوا على «الامتحان» (إصلاح) المجتمعات الصناعية، كان عليهم أن يأخذوا في الحسبان هذه الآثار غير المتوقعة التي أعملوها. فلا يمكن تحليل «الامتحان» بأنه ميل إلى التأهيل فقط. إنه يشكل كذلك حركة نحو قطاعية ثالثة ضعيفة الانتاجية مقترنة بالدفاع عن مصالح ضيقة لتجمعات حرفية.

- BIBLIOGRAPHIE. — BELL, D., *The coming of post-industrial society. A venture of social forecasting*, New York, Basic Books, 1973. Trad. : *Vers la société post-industrielle*, Paris, R. Laffont, 1976. — COER, R., « The complexity of roles as a seedbed of individual autonomy », in COER, L. (red.), *The idea of social structure. Papers in honor of Robert K. Merton*, New York, Harcourt Brace, 1975, 237-263. — DURKHEIM, E., *De la division du travail social* ; *Leçons de sociologie* *. — HUGHES, E. C., *Men and their Work*, New York, The Free Press of Glencoe, 1958, 1964 ; « Professions », *Daedalus*, 92, 1963, 655-668. — HUNTINGTON, S. P., « Power, expertise, and the military profession », *Daedalus*, 92, 1963, 785-807. — JANOWITZ, M., *The professional soldier : a social and political portrait*, Glencoe, Free Press, 1960, 1965. — MERTON, R. K., *The student-physician. Introductory studies in the sociology of medical education*, Cambridge, Harvard Univ. Press, 1957, 1969. — PARSONS, T., « The professions and social structure », in PARSONS, T., *Essays in Sociological theory pure and applied*, 1949, 2^e éd. rev., Glencoe, Free Press, 1954 ; *The social system*, New York, The Free Press, 1951, chap. 10. — POUND, R., *The lawyer from antiquity to modern times : with particular reference to the development of bar associations in the United States*, Saint-Paul, West, 1953. — VERLEN, Th., *The engineers and the price system*, New York, B. W. Huebsch, 1921 ; New York, A. M. Kelley, 1965. Trad. : *Les ingénieurs et le capitalisme*, Paris, Londres, New York, Gordon & Breach, 1971. — WEBER, M., *Economie et société* *, t. I, 1^{re} partie, chap. 2.



تشير كلمة النبوة الى جملة من النشاطات والأدوار الاجتماعية التي هم توقع المستقبل باعتبارها تتعلق ببعض التوجهات الجوهرية ، الأكثر امتلاءً بالانفعال الخلقي والديني ، في الحياة الجماعية . وتفتقر ظاهرة النبوة بفرادة شخصية خارقة . وهذه السمة تقر بها من الريادة (Charisme) . ولكنها تتميز عنها بنقطة واحدة يلفت الانتباه إليها ماكس فيبر (Mr. Weber) . ففي حين ترتبط الريادة بوجود «جماعة انفعالية» مستقرة الى حد ما ، تمتلك بنية تراتبية ظاهرة ، مع الرئيس - أو القائد - ومساعديه وكتلة المؤمنين أو المحازيين ، يكون النبي خاضعاً للوحي وينعزل في وحدة مأساوية إزاء جمهور يبدأ دائماً بتجاهل رسالته أو احتقاره .

لا ينبغي المغالاة في القيمة العاطفية أو حتى المأساوية للنبوة . إنها ملموسة بصورة خاصة بين الأنبياء العبرانيين السابقين للنفي . ولكن ثمة أنبياء عند الآخرين أيضاً . وإن فيبر يتساءل إثر أروين رود (Erwin Rohde) إذا «لم يكن الحكماء القدامى في اليونان (...) مثل أمبيدوكل (...) وبخاصة بيتاغورس . قريبين جداً من النبوة» . ويمكن طرح السؤال نفسه بخصوص الشيوخ الروحيين للهند القديمة . إلا أن هذه المقاربات لا ينبغي الاندفاع فيها كثيراً ، وعندما وسعنا تشكيلة المقارنات الممكنة ، يقتضي البحث عن الخاصية المميزة للظاهرة التي ندرسها .

وبما أن النبي يتوقع المستقبل فإنه ينبغي أن يتميز عن العرف - أو عمن يسميهم فيبر كذلك في اليهودية القديمة بأنبياء البلاط . يستند التمييز الى معيارين اثنين : يعتمد العرف على تقنيات سحرية . فضلاً عن أنه يرتبط بالأقرباء . أما النبي اليهودي فهو « نبي الشقاء » . إنه يتوقع القصاصات التي سينزلها يهوه بشعبه وقبل كل شيء على القادة المخالفين لتعاليمه . ولكي يعلن عنها فإنه لا يعتمد على معرفة نفعية ، ولكن على تعليم صريح هو التوراة والعهد (التحالف بين يهوه وشعبه) .

يستخلص فيبر النبوة اليهودية من أخلاقية وروبية كلاهما ذات تلاوين شديدة العقلانية . يصطدم هذا التفسير للوهلة الأولى بالأسلوب الانفعالي المقصود للأنبياء . كان يهوه يتوجه إليهم ، ويزعم بعضهم أنه ينقل كلماته حرفياً . ولكن أيّاً تكن حدّه بيانهم أو غرابة سلوكهم (لكي يجعل أشعياء التهديد الذي يلقي بثقله على شعبه محسوساً ، كان ينتزه في الشوارع ومعه نير من خشب ومن ثم من حديد معلناً عبودية الشعب المختار القادمة) ، فإن صحة النبوة تتحقق بواسطة توافق الرسالة

مع التراث. وإن ما يشير به النبي ليس أبداً القطيعة أو التجديد الجذري، إنه العودة الى تعليم العهد القديم الذي يوضح التحالف بين الله وشعبه. كما أن الرسالة للنوبة حتى ولو ترجمت بصور محيرة، تكون قابلة للفهم تماماً من هؤلاء الذين تتوجه اليهم بما أنهم تكوّنوا في نفس التراث الذي تربى فيه النبي نفسه. وتكون كذلك عقلانية إذا وضعنا فرضية أن يهوه الذي يتكلم بضم النبي، يفعل دوماً ما التزم به وأنه موثوق به تماماً في الوقت نفسه الذي هو فيه كلي القدرة. إن الله الذي يتكلم النبي باسمه لا يجعل من مقاصده وإرادته سراً من الأسرار. وهو لا يتخلل أبداً عن كلمته. وما يريده، هو أن يتم احترام الشروط التي فرضها في التحالف بدقة تامة من قبل شعبه. إذن، يكون التاريخ قابلاً للتوقع بما أنه ليس شيئاً آخر غير تنفيذ العقد الجاري بين الشعب المختار ويهوه.

لا يمكن الدفاع عن هذا التفسير إذا لم يأخذ كذلك بالحسبان بعداً مميزاً للنوبة اليهودية. إن الدعوة الى التراث لا تعني إضفاء الشرعية على النظام القائم. وإنما على العكس تماماً، فالتراث الذي يدعوا اليه يشكل بالنسبة للنبي السلاح الأخطر ضد المنقمين. تتم معارضة هؤلاء إذن باسم نراث يزعمون أنه أودع لديهم وبأنهم منهونون بخيانتهم. لم يكن لدى النبي كره للأقوياء ولكنه يذكرهم بالقصاص الذي يستحقونه بمخالفتهم لتوراة يهوه، في حين أن المتواضعين هم وحدهم الذين بقوا أمناء على العهد.

ولكن النوبة لا تختزل الى هذا التهذيب الخلقي للتاريخ الذي يقيم بأسلوب مؤثر ممارسة الانسان التقى والمتبصر. ويضاف الى هذا البعد العقلاني للنوبة بعد أخروي. إن ثقة النبي في كلمة يهوه الذي لن يتخلل عن شعبه، حتى ولو قاصص دون رحمة نقضه للعهد، تولّد اليقين بأنه في النهاية التي قد تكون قريبة سيحصل التأكيد للوعد. وسيشهد يوم يهوه معاقبة كل الأثام وتحقيق كل رجاء في آن معاً. ولا يمكن أن تقوم العلاقة بين البعد الأخلاقي والبعد الأخروي للنوبة إلا بفضل تسوية رمزية تستند إليها في نهاية المطاف ثقة النبي في عقلانية ونظامية التاريخ.

ثمة أشكال أخرى للنوبة غير تلك التي تطورت في اليهودية القديمة. فالزاهد البوذي هو كذلك نبي على طريقته الخاصة. إنه يجلب الوعد بحياة أفضل على الإطلاق يمكن أن تتحقق فيها لو نظر الى الرسالة المنقولة من قبل النبي نظرة جدية. ولكن توجه الشيخ الروحي يختلف جذرياً عن توجه النبي العبري. فإنه لا يتوجه الى شعب ملتحم بوحدة المصير والذي يعرف هويته عبر مشاركة في عهد معين وفي عقد معين. إن ما يجلبه هو مثله. فضلاً عن ذلك، إن فعالية النبي الأخلاقي يقابلها انفصال النبي المثالي. والشيخ الزاهد لا يسعى الى إنجاز وعد أو التزام وإنما الى تحقيق كماله الذاتي.

سواء كان النبي «أخلاقياً» كما في التراث اليهودي أو «نموذجياً» كما في التراث البوذي، فإنه يتميز بالدعوة وباليقين وكذلك بنعمة خاصة. الدعوة تعبر عن الطريقة التي يندرج فيها دور النبي في نسيج الأدوار الاجتماعية الأخرى. يظهر هذا الاندراج للوهلة الأولى وكأنه انقطاع. ولكن النبي ليس انقلابياً بشكل وحيد الجانب. فإنه يربط بقدر ما يحل. وهو يشيد بقدر ما ينقض. وهو حسب التعبير الانجيلي «إشارة للتناقض». وإن الخاصية

الذاتية والمطلقة في آن معاً لقينه تضيف الى فريدة النبي . فهي تعرضه هو والمؤمنين به لخطر الانفلاق على الذات والذي يواجهه بإقامة علاقات متميزة مع من يستمد رسالته منه (كما في حالة النبي الأخلاقي) أو مع تلاميذ (كما في حالة الشيخ البودي). إن النعمة والريادة (Charisme) سواء كانت شخصية أو مؤسسية، تقدم ضماناً وإن هشاً، بما أنها معرضة بفعل الأنبياء الكذبة الى خطر التدجيل، والى قسوة القلب من ناحية الجمهور.

هل أن النوبة هي نوع مدعو الى الزوال؟ إن أغلب الحركات النبوية التي نجمت بنجاح في مؤسسات، نزعت الى التأكيد أنه مع ظهور مؤسسها تقفل سلالة الأنبياء نهائياً. والرجاء النبوي ينقلب على ذاته حتى قبل تحقق الوعد. إنه يخلق هو نفسه شروط تحققه الخاص (مرتون Merton). وعندما تعلمت عبر هذا التأكيد عن نفسه في أطروحة «نهاية التاريخ». وفي نهاية المطاف يمكننا التساؤل عما إذا لم تكن النوبة كما وصفناها ظاهرة ما تزال حية تماماً اليوم. ولكن لكي نعطيها وصفاً ملائماً تقتضي إضافة السمات الآتية. أولاً إنها تنزع الى تجاوز الحقل الديني المحض والى اجتياح مجالات تتعلق بالخصوصية الشخصية. ثانياً، ثمة صعوبة أكبر في أن تتحول الى مؤسسة. وأخيراً، إن مختلف الجمعيات التي تجسد بها تموت في أيامنا هذه بالسرعة نفسها التي تظهر فيها.

إن عدم الاستقرار هذا الذي يميز النوبة يطرح مسألة الأنبياء «الكذبة». فالادعاء الكاذب بالنوبة هو مقولة أساسية في تحليل النوبة. يمكننا أن نذكر بعددٍ من لفهوم الادعاء. البعد الأول أشار إليه التراث العقلاني، الذي يجعل من ادعاء النوبة كذبة تقف وراءها غاية الانتفاع. ولكن ادعاء النوبة يمكن كذلك أن يكون مجديفاً، عندما أكد يسوع أنه بالتأكيد المسيح، لم ير كهنة اليهود في ذلك التأكيد مجرد كذب وإنما تعرضاً فظيماً للعزة الإلهية. ينبغي تحذير المؤمنين من دعوة الأنبياء الكذبة. فتعاليم الانجيل تقول إن الشجرة ينبغي أن يحكم عليها من ثمارها. ويؤكد يسوع من جهة أخرى أنه لم يأت لينقض التوراة وإنما لاتمامه. إذن تقوم بين النبي والتراث روابط معقدة، لا يعبر عنها بصورة ملائمة لا بتشبيه القطيعة ولا بتشبيه التكرار. وتتميز النوبة ببعض الحركات الاجتماعية باعتبارها تشكل حول وعي حاد جداً بأن مجتمعاً معيناً هو في أزمة وبأن قيمه المركزية في خطر وأن ثمة مجالاً لإعادة بنائها أو لتحويلها.

- BIBLIOGRAPHIE. — BALANDIER, G., « Messianismes et nationalismes en Afrique noire », *Cahiers intern. de Sociologie*, 1953, vol. XIV. — COHN, N., *The pursuit of the Millennium : revolutionary messianism in medieval and reformation Europe and its bearing on modern totalitarian movements*, Fairlawn, Essential Books, 1957; éd. rev. et augm. New York, Oxford Univ. Press, 1970. Trad. : *Les fanatiques de l'apocalypse : courants millénaristes révolutionnaires du XI^e au XVI^e siècle*, Paris, Julliard, 1962. — EISENSTADT, S. N., *Max Weber : on charisma and institution building, selected papers*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1968. — GELLNER, E., « Sanctity, puritanism, secularisation, and nationalism in North Africa : a case study », *Archives de Sociologie des Religions*, 15, 71-86. — LODE, A., *Les prophètes d'Israël et les débuts du judaïsme*, Paris, Albin Michel, 1935. — MÜHLMANN, W. E., *Chiliasmus und Nativismus*, Berlin, D. Reimer, 1961. Trad. : *Messianismes révolutionnaires du Tiers Monde*, Paris, Gallimard, 1968. — NEHER, A., *L'essence du prophétisme*, Paris, PUF, 1955. — O'DEA, T., *The Mormons*, Chicago, Univ. of Chicago Press, 1957. — SCHOLEM, G. G., *Major trends in jewish mysticism*, New York, Schocken, 1941, 1961. Trad. : *Les grands courants de la mystique juive*, Paris,

Payot, 1972; *The messianic ideology in Judaism and other essays in Jewish spirituality*, New York, Schocken Books, 1971, 1974. Trad. : *Le messianisme juif; essai sur la spiritualité du judaïsme*, Paris, Calmann-Lévy, 1974. — SMITHSON, R. J., *The Anabaptists: their contribution to our protestant heritage*, Londres, Clarke, 1935. — TALMON, J. L., *Political messianism: the romantic phase*, New York, Praeger, 1961. — WENKA, M., *Economie et société*, t. 1, 2^e partie, chap. 5; *Le judaïsme antique*, chap. 2.

Elite (s)

النخبة (التخب)

هل يقتضي أن نكتب الكلمة بالمفرد أم بالجمع؟ لقد كان باريتو (Pareto) أحد علماء الاجتماع القلائل الذين أشاروا إلى استحالة الاختيار في هذا الصدد. إن مفهوم النخبة ينطوي في رأيه على تقدير للنجاح الذي يؤدي فيه الفاعلون الاجتماعيون نشاطاتهم. وبما أن التقدير يقوم على المقارنة وبما أننا لا نستطيع مقارنة إلا ما يكون قابلاً للمقارنة، لا يمكننا الحديث عن النخبة إلا في داخل أحد فروع النشاط: «لنضع إذن طبقة من الذين يتمتعون بالمؤشرات الأكثر ارتفاعاً في الفرع الذي يؤدون فيه نشاطهم ولنعط لهذه الطبقة اسم النخبة». ثمة إذن عدد من التخب بقدر ما يكون لدينا من فروع للنشاطات. ولكن، إلى جانب هذا المفهوم لتعددية التخب التي لا تختزل، يستعيد باريتو كذلك التناقض الكيفي بين الطبقة الحاكمة والطبقة المحكومة. وبالنسبة لعالم الاجتماع الإيطالي الكبير، توجد هكذا في آن واحد نخبة واحدة قائمة (بالمفرد) ونخب عديدة غير قائمة (بالجمع).

يفضل مؤلفون آخرون أن يكتبوا الكلمة بالمفرد فقط وأن يتحدثوا عن «نخبة قائمة» مثل بوتومور (Bottomore) أو «نخبة السلطة» مثل ميلز (C. Wright Mills). ومن أجل زيادة التعقيد في الأمور، يستعمل البعض كلمة «طبقة» حيث يفضل آخرون أن يستعملوا في المفهوم نفسه كلمة «النخبة». إن عبارات «النخبة القائمة» و«الطبقة القائمة» و«النخبة الحاكمة» و«الطبقة الحاكمة» هي مع ذلك عبارات قابلة غالباً للتبادل. أما فيما يتعلق بمفهوم «الطبقة المهيمنة» فإنه يوحى، فيها يتعدى التنوع «الظاهر» للتخب بوجود توافق في مصالحهم ومشاركة بين أعضائها وتعاون بين سلطة البعض ونفوذ البعض الآخر.

إن تصوّر باريتو هو الذي كان بالتأكيد، بسبب اهتمامه بعدم طمس التمايزات الجوهرية، الأكثر توافقاً مع الملاحظة. لقد استعاد سماتها الأساسية ريمون آرون (R. Aron) في مقالة شهيرة له. ولكنها تتضمن كذلك بعض الغموض والصعوبات التي يقتضي التوقف عندها. أولاً، ليست صريحة تماماً حول المعايير التي تسمح بالتمييز بين أعضاء التخب ولا تشدد أبداً على غموض هذه المعايير: قد يكون ثمة تناقض بين حكم الأقران وحكم الجمهور. قد يتمتع أحد الفيزيائيين أو الاقتصاديين أو الأنثولوجيين باعتبار مهم لدى «الجمهور»، على الرغم من أن عمله قد يكون موضوعاً لأحكام مشككة من جهة أقرانه. ثانياً، يبدو مؤكداً أن مختلف فروع النشاط يتم تقييمها بشكل متفاوت وبالتالي ليست غير قابلة للمقاس، على عكس ما يوحى به باريتو. وأياً يكن رأي

إدغار بو (Edgar Poe)، فإن لاعبي الداما لا يتوصلون إلى الإجماع بالرعب أمام الشهرة التي يثيرها لاعبو الشطرنج الكبار. إن أوفنباخ (Offenbach) لا يحتل في تاريخ الموسيقى المكانة نفسها التي يحتلها موزار (Mozart).

هذا الاعتراض الثاني يقود إلى سؤال مهم: هل يشير التقييم المتفاوت «لفروع النشاط» إلى وجود نظام مشترك للقيم؟ وثمة سؤال استطرادي هو: هل يمكن اعتبار نظام القيم المشترك هذا (إذا كان موجوداً) أنه الإثبات غير المباشر على وجود طبقة مهيمنة، لديها القدرة على فرض تراتبية القيم الخاصة بها على المجتمع بجممله؟ إذا تساؤلنا لماذا الداما أقل قيمة من الشطرنج أو أوفنباخ أقل من موزار يبدو واضحاً أننا نستطيع إعادة هذه الفروقات إلى تراتبية معين بين القيم العامة. تعتبر الداما لعبة قائمة على الحيلة والسرعة واستبطان الضربات «الكلاسيكية» ذات العدد الثام والمحدود. في حين أن الشطرنج تعتبر على العكس أنها تضع موضع العمل قدرة استنتاج وتوقع استثنائية. إذن ثمة حيلة من جهة وذكاء استتاجي من جهة أخرى. وبما أن «الصفة» الثانية تقيّم غالباً بشكل أفضل من الأولى، فإن لاعب الشطرنج أكثر تقديراً من لاعب الداما. الملاحظة صحيحة دون شك. ويقتضي بالتأكيد الأخذ بالحسبان لعنصر مؤسسي ألا وهو أن مباراة الشطرنج تنظم على المستوى العالمي وتستفيد من إعلانات وسائل الإعلام. ولكن ربما لم يكن هذا سوى نتيجة لذلك. إن بيتهوفن (Beethoven) ذو قيمة أكبر من أوفنباخ، وذلك لأن الأول قد أوجد تركيبات صوتية وبنى إيقاعية جديدة، في حين أن الثاني نجح تماماً في نوع صغير وحسب. وهذه التحليلات، التي قد يكون من الممكن تحديدها ومضاعفتها - علماً أنها تحليلات أولية - يبدو أنها تشير إلى إمكانية الكشف وراء تراتبية فروع النشاط عن نظام مشترك للقيم. وبما أن القيم لا تنتمي إلى نظام الطبيعة وإنما إلى نظام الثقافة، ثمة إغراء كبير بأن نعتبرها نتاج «كيفي» وأن نعتبر وجود طبقة مهيمنة أساس هذه الكيفية. إن تفوق الأوبرا على الأوبريت، وبالتالي، إن كون مؤلف الأوبريت أباً تكن مكانته، لا يستطيع الطموح إلى مستوى الاحترام الذي يحظى به مؤلف الأوبرا، لا يستند إلى أي سبب ذاتي. فالموسيقى «الكبيرة» ليست إذن كبيرة إلا لأنها مفضلة من قبل قسم من الفاعلين الاجتماعيين الذين يستخدمونها كإشارة تميز. وفي النهاية، إن تراتبية الأعمال مثل تراتبية «فروع النشاط»، ليست سوى ترجمة لتراتبية جمهورها. وإن كون هذه التراتبية يتم إدراكها باعتبارها ذات صفة شاملة يدل في آن واحد على وجود قدرة المهيمنة من قبل إحدى «طبقات» المجتمع، وهي الطبقة المهيمنة.

يقتضي الاعتراف ببعض الفائدة لهذه النظرية، لقد جرى تعميمها بالتحديد من قبل بورديو (Bourdieu) وتلاميذه، الذين يفضلون بصورة عامة، ضمن أفقهم الماركسي الجديد، تعبير الطبقة المهيمنة على تعبير النخبة. ولكن من المهم كذلك أن نرى حدوده الضيقة جداً. أولاً، يمكننا التساؤل عما إذا كانت «الطبقة المهيمنة» قادرة بالفعل على فرض التراضي على الطبقة المهيمن عليها: فمارغوت Margot» ليست دوماً مقتنعة بتفوق فيديليو (Fidelio) على لانوسكا (La Tosca). إن أفضليات الطبقة المهيمنة ليست قادرة دوماً على إقامة التراتبية بين النخب. فملاعب كرة المضرب «أفضل ارتياداً» بالتأكيد من سباق الدراجات. ولكن الفائز الأول في سباق الدراجات يمكن أن يكون مرشحاً لمركز الشهرة الكبيرة على غرار الفائز في كرة المضرب. إن هيتشكوك

(Hitchcock) الذي لا يقل جمهورة عن جمهور ريني (Resnais)، لا يعتبر وجهاً أقل أهمية. فالفيلم البوليسي لم يعد نوعاً متديناً تماماً. نعمة اكتشاف مهم بشأن مؤخر أن العمال الفرنسيين يميلون إلى الموز والبورجوازيين انى موع من الحس (Endive-لُعاة). مع ذلك لم تضع أية خرافة للاماعة بين أغذية الاله. وباختصار، يبدو أن ظاهرات مثل تطوور وسائل الإعلام، والفنون «الجماهيرية» مثل السينما والتقنيات السمعية البصرية ورياضات الجماهير الخ.، ساهمت الى حد كبير في تشويش سُلَم القيم التقليدية. من المؤكد أن النجاح لدى البورجوازية كان يعادل التقديس حتى مرحلة متقدمة من القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين. ولكن بروز الثقافة «الجماهيرية» جعل التراتبية تبتهت. فأولاد البورجوازية يفضلون أحياناً استيريكس (Asterix) على كورني (Corneille). إن تثبيت وجود «الطبقة المهيمنة» انطلاقاً من تراتبية الأبعاد وفروع النشاط يعتبر إذن مشروعاُ قابلاً للنقاش من خلال وجهتي نظر. من جهة، إن لها سياقاً مفسطائياً (لا تتم «البرهنة» على وجود طبقة مهيمنة انطلاقاً من المراقبة وإنما انطلاقاً من مسيرة استنتاجية). ومن جهة أخرى، إن المقدمات المنطقية التي يقوم عليها الاستنتاج تتناقض مع اقتراح واقعي هو: أنه، إذا كانت توجد فعلاً (بمعنى مستوى الإدراك الاجتماعي) تراتبيات جزئية بين النشاطات وفروع النشاطات، يكون من المستحيل بالتأكيد الزعم بأن التراتبيات الخاصة بإحدى المجموعات تفرض نفسها على الأخرى. إن الواقعية التصويرية في الرسم (التي تطبق على الرسم أصول إعادة الانتاج الأمنية للطبيعة، التي تعتبر شعبية، وتلغي التمييز بين الرسم وفن الصورة الشمعي)، وتقديس التاريخ الشمعي، والموسيقى التي توصف تحديداً بالبوب «Pop» (التي ليست من أصول «شعبية» ولكنها تطمح للاستاد على ثقافة موسيقية «شعبية») يبدو أنها تدل على أن الطبقة المهيمنة ليست دوماً تلك التي نعتقد بوجودها، فيما يتعلق بتراتبية القيم. يمكننا بالإجمال أن نساءل عما إذا كان تلطيف ظاهرات التفرع في المجتمعات الصناعية وتوسع التعليم، وبالتالي بروز ظاهرات مثل الثقافة «الجماهيرية» والرياضة «الجماهيرية» لا تعطي مجدداً حيوية جديدة لنظرية باريتو. من المستحيل، إلا على مستوى عملي، تثبيت تراتبية للأشكال وفروع النشاط التي يعترف بها تقريباً من الجميع. ومن باب أولى، من المستحيل البرهنة على أن هذه التراتبية تتعلق بأفضليات «طبقة».

لنأت الى المناقشات الخاصة بالنخبة (أو بالنخب) الفائدة. لقد قلنا إنه لو اتفق جميع علماء الاجتماع على أن يميزوا داخل النخبة (أو النخب)، مجموعة ثانوية تتعلق بالقسم ذي النفوذ أو السلطة المباشرة على النظام الاجتماعي، من النخبة (أو النخب)، فأنهم لا يتفقون على صفة المفرد أو الجمع لهذه المجموعة الثانوية. وتظهر كل الفروقات الأيديولوجية بين جميع الذين يتكلمون بالمفرد على النخبة الفائدة. وبناء لبعض الصيغ الماركسية المألوفة، إن من يمسك بالسلطة هو الذي يمسك برأس المال، وبلغة أكثر حداثة، هم الفاعلون الاقتصاديون التحكمون بمصير المؤسسات الرأسمالية الأكثر أهمية. ويعتبر اخرون أن من يقبض على السلطة «الحقيقية» هم مدراء الشركات المتعددة الجنسيات. ألم يقل ماركس نفسه، في تصريحاته حول هذه المسألة. أن الدولة الوطنية خاضعة لمصالح البورجوازية الرأسمالية؟ ويعتبر بعض دعاة الماركسية الجديدة أن الجهاز السياسي للمجتمعات الليبرالية خاضع لمصالح الرأسمالية الدولية. وتعتبر الليبرالية المألوفة، أن الدولة لديها

القدرة على ممارسة وظيفة الحكم بين المصالح المتنافرة. فبناء هذه الرؤية، يكون القابض الحقيقي على السلطة إذن هو الرجل السياسي. وهكذا، يتفق الليبراليون العاديون والماركسيون العاديون على اكتشاف طبقة خاصة من الفاعلين الذين يكونون الأبناء «الحقيقيين» على السلطة، ضمن نظام الأدوار الاجتماعية المعقد. يمكننا إيجاز الموقفين اللذين أثيرا في الحديث عن أحادية مالوفة. ومن المهم التمييز بين الأحادية المالوفة وما يمكن تسميته بالأحادية العامة. ففي هذه الصيغة الأخيرة ثمة اعتراف بتعددية النخب القائمة. ولكن يتم السعي في الوقت نفسه إلى البرهنة بأن مصالح مختلف «شرائح» الطبقة القائمة تكون متقاربة وأن هذه الشرائح لديها القدرة على إجراء اتفاقات على حساب الطبقة المقودة، مخصصة لتأمين تقدم مصالحهم. هذا الموقف مثلاً هو موقف ميلز (Mills). فميلز يعترض على الماركسية المبسطة التي تنكر كل سلطة «حقيقية» للسياسيين، كما يعترض على الليبرالية المبسطة التي تعتبر أن الإنسان الاقتصادي يكون خاضعاً للإنسان السياسي. ولكنه يريد أن يكون لشرائح نخبة السلطة التي يميزها (في حالة أميركا خلال سنوات الخمسينات: النخبة السياسية والنخبة الاقتصادية والنخبة العسكرية). على الرغم من الاحتكاكات التي يمكن أن تحصل بينها: 1- أن يكون لها مصلحة مشتركة في المحافظة على «نظام» يؤمن مصالحها على «لواء» 2- أن تكون لديها القدرة على التفاهم لكي تحافظ على وصايتها غير منقوصة على جماهير الخاضعين لها. إن إحدى صيغ الأحادية العامة يقضي بملاحظة كون شرائح الطبقة القائمة، حتى ولو كانت قليلاً ما تتصل فيما بينها («يقول لواندويسكي Lewandowski»، يبدو أننا نادراً ما نرى رجل أعمال، ومن باب أولى عالم الأعمال، يوعز هاتفياً بأوامره إلى رجل سياسي، حول قضية محض سياسية)، ليس لهم مصالح مشتركة وحسب ولكنهم يعتبرون أنفسهم متممين إلى العالم نفسه. ودون أن يكون الاتصال ضرورياً، فالإتفاق والمشاركة يقومان إذن عفويا. ينتج هذا الأثر عما يلي:

1- يوجد طبقة مهيمنة وطبقة مهيمن عليها ؛ 2- يرسخ النظام الاجتماعي لدى أعضائه مفهومًا واضحاً ويميزاً عن انتمائهم الطبقي ؛ 3- يكون هذا الترسخ أسهل بمقدار ما يختار النظام الأعضاء المستقبليين أساساً في الطبقة المهيمنة وأعضاء الطبقة المهيمن عليها المستقبلية أساساً في الطبقة المهيمن عليها. وبما أن الانتهاء الطبقي موروث إلى حد كبير ثم تؤكد العائلة والمدرسة، يكون الأفراد منذ طفولتهم متمتعين «بمجموعة من المراجع» تفرض نفسها عليهم وكأنها بديلة. لذلك يغني أعضاء الطبقة المهيمنة أنشودة الوحدة دون أن يكون ثمة حاجة إلى قائد للأوركسترا. وهكذا، لم تعد النظريات التأميرية للمجتمع ضرورية: إن العناصر الرئيسة للمجتمعية التي تؤدي إلى آثار تأميرية بين أعضاء الطبقة نفسها، تجعل التفاهم والتأمر ضروريين. وكما يرى بليز (Bélise)، إن كون المصرفيين ورجال السياسة والقادة العسكريين والأساقفة لا يشكلون مجموعة ضغط منظمة، يدل أن يكون إشارة على الاستقلال الذاتي النسبي للنخب، هو على العكس، إشارة لا تخطئ على تصادمهم. وفي النهاية، يكفي «للبرهنة» على «النظرية» التي تثبت من أن المستوى التعليمي (وهو مؤشر استباقي على المجتمعية في هذه الطبقة أو تلك) لأعضاء «الطبقة المهيمنة» يميل، أبداً تكن الشريحة المعنية من الطبقة المهيمنة، إلى أن يكون أعلى من المستوى التعليمي لمختلف شرائح الطبقة المهيمن عليها. هذا البرهان لا يظهر أية صعوبة.

إن الصيغة الأميركية (التي أبرزها مثلاً ميلر) وكذلك أيضاً الصيغة الفرنسية (التي أبرزها مثلاً بورديو (Bourdieu) ولواندوسكي (Lewandowski)) عن الأحادية العالمية، يصطلمان باعتراضات أكيدة. ذلك أنه، إذا كان ميلز قد أشار إلى أن التصادم الذي يضعه بين شرائح النخبة كان، في جزء منه، ظرفياً، فإن زملاءه الفرنسيين جعلوا منه معطى بنوياً. إن تطور المجتمعات الصناعية نحو التعميد يميل بالتأكيد إلى الإلحاح على الذين يحتلون مراكز المسؤولية بالحصول على تأهيل متزايد. ولكن فرصه في النجاح تتزايد إذا كان يستطيع كذلك أن يظهر قدرة حقيقية في تحليل الملفات التقنية. إن كون المدرسة الوطنية الإدارية (ENA) في فرنسا هي منجم يصنع فيه قسم مهم من «الشرعية القائدة في الطبقة المهيمنة»، لا يرتبط بالتأكيد بالضرورة التاريخية. ولكنه يمثل الشكل الخاص المعتمد من قبل تطور عام في المجتمعات الصناعية. إن كون القدرة الاجتماعية المعترف بها لممارسة المسؤوليات في مجالات مختلفة تتعلق أكثر فأكثر اليوم بشهادة رسمية، ربما كان يدل على ميل لدى الطبقة القائدة لتدعيم هيمنتها الاجتماعية- المهنية والثقافية. ولكن الهيمنة الثقافية هي شأن، والمصالح الحرفية والأهواء هي شأن آخر. ولا يبدو أن الهيمنة الثقافية قادرة على أن تؤدي إلى الوعي الطبقي أكثر مما تؤدي هيمنة «المواقع في نظام الانتاج».

من المؤكد أنه توجد مجتمعات تهيمن عليها فئة قائمة في هذه الحالة، تكفي الولاة لتحديد ما إذا كان فرد معين ينتمي إلى النخبة، وبالتالي سيكون له تأثير بدرجة متنوعة على هذا الجانب أو ذاك من الحياة الاجتماعية. إن كون المجتمعات الصناعية تعطي دوراً مهماً للشهادة الرسمية بالمؤهلات، مضافاً إلى كون الوصول إلى الشهادة الرسمية متفاوت حسب الولاة، لا يكفي بالتأكيد للاستنتاج بأن هذه المجتمعات تخضع لفئة قائمة.

ثمة كذلك مجتمعات خاضعة لطبقة قائمة يكون الاختيار فيها مفتوحاً، ولكنها تمارس رقابة (فقال إلى حد ما) على الجوانب الأكثر أهمية في الحياة الاجتماعية. ولكن وجود الطبقة المسيطرة بهذا المعنى يفترض: 1 - درجة قوية من المركزية السياسية، 2 - وقدرة الطبقة القائدة على تحديد تمتع مجموعات المصالح بجمليتها وبحق المشاركة، أو، بصورة أدق، خلق الشروط التي تجعل مجموعات المصالح هذه ترى مصلحتها الأولية في الاهتمام برضى الطبقة القائدة. وهكذا، فإن تجمع الكتاب السوفيت لديه مصلحة أكيدة في المحافظة على الأذن الصاغية للسلطة السياسية. وهكذا يشكل مسؤولو الحزب الشيوعي في الاتحاد السوفيتي طبقة قائمة بالمعنى الأكثر تأكيداً للكلمة. من الصعب الزعم أن صحفيي المجتمعات الليبرالية لديهم جميعهم وفي جميع الحالات مصلحة جوهرية في خدمة السلطة القائمة أو أن يمثلوا فقط معارضة صاحبة الجلالة. كما أنه من الصعب الزعم (وهو نتيجة محتمة لأحادية متماسكة يمتاط بصورة عامة دعاة هذه النظرية من إثارتها) أن القادة النقابيين في المجتمعات الليبرالية ليس لديهم إلا الرغبة في إرضاء أرباب العمل أو السلطة. إن أحد المؤلفين النادرين الذين تطرقوا لمواجهة إلى هذه النتيجة، وهو رالف ميلبيان (Ralf Miliband)، يستبعد ذلك مؤكداً أن للنقابات سلطة أضعف بما لا يوصف من سلطة أرباب العمل. (ولكن، رغم لنديبلوم (Lindblom)، الذي ينضم إلى ميلبيان حول هذه النقطة، فإننا لا نرى كيف يمكن قياس هذه السلطة). وباستبعاد القادة النقابيين من النخبة، يمكنه بفضل فلك التدوير هذا، إنقاذ

الأطروحة التي تقضي بما يلي: 1- ثمة طبقة مهيمنة، 2- إن مصالحها متناقضة مع مصالح الطبقة المهيمن عليها. إن ذلك يثير صعوبة إضافية. لنفترض أن ثمة طبقة مهيمنة، تخرج منها النخبة (بالمفرد)، وطبقة مهيمن عليها. فلماذا يقتضي مع ذلك أن تكون مصالح الأولى متعارضة بالضرورة وفي جميع الحالات مع مصالح الثانية؟ لنفترض أننا نرغب في وضع القادة النقابيين في الطبقة المهيمن عليها، كيف يمكننا التوفيق بين تعارض الطبقة المهيمنة والطبقة المهيمن عليها مع كون النزاعات بين النقابات وأرباب العمل تتضمن في أغلب الأحيان عناصر التعاون والتخصام، وأبعد من أن تأخذ بصورة عامة شكل علاقة التعارض اللاغية لأحد الفريقين (راجع مقالة النزاعات الاجتماعية)؟

فيما يخص المجتمعات الصناعية الليبرالية، من الصعوبة بمكان التأكيد أنها خاضعة سواء لطبقة أولقة قائمة. يبدو معقولاً أكثر، اعتبار أننا نلاحظ نخبة قائمة متعددة. يمكن لهذه النخب أن تقيم علاقات تعاون أو علاقات تنازع أو علاقات تدرج فيها عناصر التعاون والنزاع دون انفصام بينها. إن نمط العلاقات التي تقيمها في ظرف معين هو مسألة لا ترتبط بالاستنتاج وإنما بالمراقبة. وإن نخبة عسكرية منخرطة في سياسة «التهذبة» الاستعمارية يمكنها أن تواجه بعض العناية والإشتمزاز في قبول سياسة إنهاء الاستعمار التي يدشنها المسؤولون السياسيون، كما أن عملية اختيار النخبة (أو النخب) تتنوع من مجتمع لآخر ومن ظرف لآخر. فعل الرغم من أن فرنسا والولايات المتحدة هما مجتمعان صناعيان ليبراليان، فإن اختيار النخب يتحقق بطريقة مختلفة، بفعل التناقض القائم بين البلدين لناحية «المركزية الإدارية» ولناحية تنظيم النظام التربوي.

من الصحيح أن النخب، على المستوى العمومي الأقصى، يمكن اعتبارها متعاونة في قيادة النظم الاجتماعية. لقد تم إبراز هذه النقطة من قبل سان سيمون منذ عام 1807: فالعلماء والمنظمون والكهنة يتعاونون في عمل المجتمع. وقد استعادها مانهايم (Manheim) في تمييزه بين نخب القيادة والتنظيم والنخب المنتشرة التي تعالج القضايا الروحية والثقافية والخلقية. كما استعادها أيضاً برسونز (Parsons) ومن بعده سوزان كلر (Suzanne Keller): إن الوظائف الأربعة للنظرية البرسونزية تحدد أربعة أنماط من النخب تؤمن قيادة الأنظمة الاجتماعية. ومن الممكن فعلياً أن يكون ماركيز (Marcuse) أو هابرماس (Habermas) قد ساهما في «تكامل» المجتمع الأمريكي والمجتمع الألماني بتعبيرهم عن حاجات ثقافية جديدة، وهكذا فقد أديا خدمة جليلة للنخب السياسية في بلديهما. ولكن صعوبات هذا المفهوم الوظيفي بديهية جداً وقد وضعت تكراراً إلى حد لم يعد من الضروري معه التشديد عليها. إن الأحادية العالمية لميلز وأتباعه تستعيد جوهرية النظرية الوظيفية (تعاون شرائح النخبة في المحافظة على «النظام»). ولكنها تتميز عنها بإدخالها للفرضية الإضافية القائلة بأن للشرائح المختلفة للنخبة مصلحة في المحافظة على النظام لأنه يضعها في موقع المهيمنة. ولكن لسوء حظ النظرية، ليس نادراً ملاحظة النزاعات بين شرائح النخبة القائدة. إن الوظيفية في شكلها الكلاسيكي كما في شكلها الماركسي الجديد، لا يمكنها بالتأكيد التعمد على فكرة النزاعات الاجتماعية. وعندما طبقت على مسألة النخب، ناسبة للجميع إرادة خدمة «النظام»، أدى بها ذلك إلى إهمال أحد وجوهها الجوهرية، وهو وجه الخصومة بين النخب

وشرائع النخب، الذي شدد عليه بحق التقليد المكيفي. في المجتمعات الصناعية الليبرالية، حيث حرية الكلمة متشيرة أكثر من انتشارها في أي شكل آخر معروف من المجتمعات، تعتبر شبكة النخب أكثر تعقيداً وتنافراً من أي وقت مضى. فالمقاول السياسي أو الثقافي والصحفي الذي يقدم دفاعاً ماهرًا (أي دفاعاً يقوده باسم المصلحة العامة) عن المصالح الخاصة لهذه المجموعة أو تلك، يمكنه أن يصل بين ليلة وضحاها إلى الوجاهة أي إلى «النخبة». وبما أن مصالح هذه المجموعة لديها الفرص للاصطدام بمصالح مجموعات أخرى (سيدافع عنها كذلك مقاولون سياسيون أو ثقافيون)، فلا بد أن ينجم عن ذلك خصومة حتمية ونزاعات حتمية. إن «التجانس الثقافي» لمحمي المجموعات المختلفة لا يساهم في التوفيق بينها طالما أن بينها بوصة من التناقض. ففي المجتمعات الصناعية كما في أغماط المجتمعات الأخرى، إن طرائق اختيار النخب، واللياقة والموارد التي يقتضي توفرها لتأمين فرص الوصول إلى النخب وتجزئة أو تجانس النخب، تتعلق كلها «بالبنية الاجتماعية» وكذلك بعناصر ظرفية. وبناء للمناخ الدولي، يبدو أن النخب في المجتمعات الصناعية تتبلور بشكل المجتمع العسكري - الصناعي، والمجمّع الاقتصادي - الصناعي أو إذا كان المناخ السائد هو مناخ «الأزمات الحضارية»، فبمجمّع ثقافي - سياسي. كانت سلطة الموظفين الكبار في الصين الكلاسيكية تستند إلى الثقافة والملكية العقارية. أما في النموذج - المثالي المعروض من قبل ويتفوجل (Wittfogel) عن «الإستبدادية الشرقية» فتمتلك السلطة نخبة إدارية. في الحالتين ينبغي أن تفسّر طريقة الاختيار واللياقة وتجانس النخب انطلاقاً من خصائص النظام الاجتماعي المعني. ويكون الأمر كذلك في حالة المجتمعات الصناعية. لا يمكننا أن نأمل بإنتاج نظرية مناسبة للنخب في هذه المجتمعات إذا فسرناها باعتبارها أنظمة لا تختلف درجة تعقيدها عن المجتمعات الزراعية.

- BIBLIOGRAPHIE. — ARON, R., « Classe sociale, classe politique, classe dirigeante », *Archives européennes de sociologie*, I, 2, 1960, 260-282. — BIRNBAUM, P., *Les sommets de l'État. Essai sur l'élite du pouvoir en France*, Paris, Le Seuil, 1977. — BOTTOMORE, T. B., *Elites and society*, Londres, Watts, 1964. — BOURDIEU, P., *La distinction. Critique sociale du jugement*, Paris, Minuit, 1979. — DAHL, R., « A critique of the ruling elite model », in URY, J., et WAKEFORD, J. (red.), *Power in Britain*, Londres, Heinemann, 1973, 282-290. — KELLER, S., *Beyond the ruling class : strategic elites in modern society*, New York, Random House, 1963. — LEWANDOWSKI, O., « Différenciation et mécanismes d'intégration de la classe dirigeante. L'image sociale de l'élite d'après le *Who's who in France* », *Revue française de sociologie*, XV, 1, 1974, 43-73. — LINDBLOM, C., *Politics and markets*, New York, Basic Books, 1977. — MILLEND, R., « The power and labour and the capitalist enterprise », in URY, J., et WAKEFORD, J. (red.), *Power in Britain*, Londres, Heinemann, 1973, 136-145. — MILLS, C. (Wright), *The power elite*, New York, Oxford University Press, 1956, 1967. Trad. franç., *L'élite du pouvoir*, Paris, F. Maspero, 1969. — MOSCA, G., *Elementi di scienza politica*, Roma, Fratelli Bocca, 1896. Trad. angl., *The ruling class*, New York/Toronto/Londres, McGraw-Hill, 1939. — PARETO, V., « Forme générale de la société » et « L'équilibre social dans l'histoire », in PARETO, V., *Traité**, chap. XII et XIII, 1906-1961. — PARSONS, T., BALES, R. F., et SHILS, E., *Working papers in the theory of action*, Glencoe, The Free Press, 1953. — PUTNAM, R. D., *The comparative study of political elites*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1976. — SULEMAN, E., *Elites in French society : the politics of survival*, Princeton, Princeton University Press, 1978. Trad. franç., *Les élites en France : grands corps et grandes écoles*, Paris, Le Seuil, 1979. — WITTFOGEL, K., *Oriental despotism. A comparative study on total power*, New Haven, Yale University Press, 1957.

النزاعات الاجتماعية

Conflits sociaux

النزاعات كلية الوجود في الحياة الاجتماعية، ولكنها تأخذ أشكالاً متنوعة جداً. ودون أن نسمى لإقامة تصنيف منظم، يمكننا إقامة بعض التمايز الضروري ومحاولة تحديد المسائل الاجتماعية الكلاسيكية: السمة الطبيعية أو المرضية للنزاعات وأهمية النزاعات في التغيير الاجتماعي وتفسير صراع الطبقات.

تتمايز النزاعات أولاً بطبيعة رهاناتها، وذلك أمر عادي. يمكن أن تتناول النزاعات توزيع الأموال النادرة (أموال اقتصادية، سلطة)، والقيم والأفكار وقواعد اللعبة التحكّمية بنظام للنشاط المتبادل (تنظيم على سبيل المثال). ثانياً، تتمايز النزاعات ببنية الرهانات. ولكي نستعمل لغة نظرية الألعاب، إن لبعض النزاعات بنية اللعبة اللاعبة لأحد الطرفين: في نهاية النزاع تكون خسائر أحد اللاعبين مساوية لأرباح خصمه. إن بنية اللعبة اللاعبة لأحد الطرفين تتميز بها خاصة الخصومة بين الأحزاب السياسية: إذ إن عدد المراكز التي يفوز بها أحد الأحزاب مساوٍ بالضرورة لعدد المراكز التي يخسرها الحزب الآخر في نظام الحزبين، أو تخسرها الأحزاب الأخرى في نظام تعدد الأحزاب. وفي نظام اقتصادي لإعادة الانتاج البسيط، أي متميز ببات الانتاج في الزمن، تكون كل زيادة في دخل فئة معينة (مثلاً المالكين العقاريين) تقابلها خسارة مساوية في دخل الفئة الأخرى أو الفئات الأخرى (مثلاً مكترحي الأراضي). ثمة أنواع أخرى من النزاعات لها بنية اللعبة ذات النتيجة السلبية: إذ إن أرباح اللاعبين الفائزين تكون أدنى من خسائر اللاعبين المهزومين. تلك حال المباراة - كما ندرِكها وفقاً لقيمنا الحالية - حيث يستعيد أحد اللاعبين شرفه ويفقد الآخر حياته. ومن المحتمل أن يكون جميع اللاعبين خاسرين (الحرب النووية). وثمة نزاعات أخرى لها بنية اللعبة ذات النتيجة الإيجابية حيث يكون جميع اللاعبين رابحين. إن مثل هذه البنى يمكن أن تكون تنازعية في حال وجود إمكانية أن يسحب أحد اللاعبين الغطاء لنفسه، على حساب الآخر أو الآخرين. والنزاعات بين النقابات وأرباب العمل لها غالباً هذه البنية. بالنسبة للنقابة، يكون المقصود - بصورة مثالية - الحصول على أجور مرتفعة قدر الإمكان دون ضرب الاستثمار الذي تتعلق به أجورهم المستقبلية. بالنسبة لأرباب العمل، يكون المقصود - بصورة مثالية - إقامة أجور في أدنى مستوى ممكن دون النزول إلى ما دون العتبة التي يصبح معها حسن سير المؤسسة مهدداً. هذا النوع من الألعاب التنازعية ذات النتيجة الإيجابية يتضمن وجهين متصلين بشكل لا انفصام فيه: وجه تعاوني ووجه تنازعي عندما تكون اللعبة ذات نتيجة إيجابية وفي حال لا يستطيع أحد المشاركين أن يسحب الغطاء لنفسه، تكون إزاء لعبة تعاونية محضة (الأعمى والمشلول)، إن الألعاب المحض تعاونية والألعاب المحض تنازعية (الألعاب ذات النتيجة اللاعبة لأحد الفريقين) تمثل هكذا حالتين متطرفتين. هاتان الحالتان نادرتا الحدوث في الحياة الاجتماعية. وتكون أكثر حدوثاً البنى التي تختلط فيها، بأشكال متنوعة، عناصر التعاون وعناصر النزاع. ولكن الألعاب المحض تعاونية أو المحض تنازعية تتميز بكونها أشكالاً جيلة بمعنى علم نفس الشكل. لذلك نحن نميل أحياناً إلى المبالغة في تقدير أهميتها وتقليص الحياة الاجتماعية، وفقاً للأيديولوجيا التي

نفضلها، الى شبكة سواء من الألعاب التعاونية المحضة، أو من الألعاب ذات النتيجة اللاعبة. وهكذا، فإن طرح وجود الطبقة المهيمنة والطبقة المهيمن عليها، يعني القبول بأن للحياة الاجتماعية بنية شبكة ألعاب ذات نتيجة لاعبة، حيث يحدد الرباحون والخاسرون مرة واحد ونهائية ومماثلة، من لعبة ضمنية الى أخرى. كما أن تبريراً كلاسيكياً للتفاوت، يقضي «بالبرهنة» على أن تخفيف حدته يعود بنتائج سيئة على الجميع: الأمر الذي يورط الأيديولوجيا التي تقضي بأن حل اللعبة الاجتماعية يتجه الى أن يكون الأمثل بمعنى أنه سيؤدي الى توزيع يؤمن ناتجاً إيجابياً أقصى.

فما سبق تعرضنا لحالة النزاعات «الأنية» حيث لا يلعب اللاعبون سوى جولة واحدة. إلا أن النزاعات الاجتماعية تتطور بصورة عامة في الزمن. إن إضافة هذا البعد الزمني تزيد بالطبع تنوع البنى الممكنة وتعقيدها. يمكن لبعض العمليات أن تبدأ كلعبة ذات نتيجة إيجابية لتنتهي كلعبة ذات نتيجة سلبية. هكذا فإن زيادة الأجور يمكن أن تشجع الطلب والاستثمار في مرحلة أولى، وفي مرحلة ثانية تسبب زيادة في التضخم الذي يمكن أن يلقي بثقله على الاستثمار وعلى الأجور. ويمكن لبعض العمليات أن تبدأ بلعبة تعاونية محضة وتتطور الى لعبة تنازعية (حالة المنظومات الزراعية ذات التنظيم شبه الإقطاعي حيث زيادة المردود الزراعي يفيد في مرحلة أولى المالك الزراعي والمحاصيل، وفي مرحلة ثانية يفيد المحاصيل وحده بمقدار ما ينخفض ديونه ويحرم المالك قسماً من مداخيله التي تتحقق من الربا). كما يمكن لبعض العمليات أن تبدأ بلعبة تنازعية لتنتهي بلعبة تعاونية. وهكذا، بيّن نيسورغ (Nieburg) أن انفجارات العنف في سنوات الستينات في (الغيتوات) المناطق السوداء الأمريكية المقفلة لم تتوقف بسبب التدابير التي اتخذتها الإدارة لمصلحة السود وإنما بسبب ما جمعه الغيتوات من سلاح انتهى الى ردع الشرطة عن كل تدخل «متهور». هذا المثل يبرز حالة ذات وجه عام: الواء العام لمنطق الردع (Si vis pacem, para bellum) إذا كانت تريد السلام، فحضّر للحرب. ومن المفهوم أن ثمة عمليات نزاع كذلك تبقى مستقرة على الرغم من حدوثها في الزمن. ففي حالات كثيرة نجد المجتمعات الزراعية التقليدية ذات التنظيم الإقطاعي أو شبه الإقطاعي مسكونة بعملية إعادة انتاج ذات لعبة لاعبة بين الملاك ومستأجرين الأرض. ولكن هذا النمط من بنى إعادة الانتاج لا تظهر إلا بطريقة محلية في المجتمعات المعقدة. (راجع مقالة إعادة الانتاج).

ثمة نماذج أخرى تستحق إدخالها أيضاً. فثمة نزاعات تتطور داخل مؤسسات يحترم اللاعبون فيها قواعد اللعبة. يمكننا إذن الحديث عن نزاعات في القواعد. والمثل الأسهل هو مثل الصراع بين الأحزاب السياسية في نظام ديمقراطي مستقر. فالمواجهات بين المشاركين يمكن أن تكون عتيقة ولكنها تجري داخل إطار مؤسسي محدد تماماً. وفي حالات أخرى تحصل النزاعات على قواعد اللعبة: على سبيل المثال، النزاعات التي تسمى فيها مجموعة للحصول على اعتراف بالحقوق الجديدة. إن النزاعات في القواعد والنزاعات على القواعد تمثل حالتي استقطاب يمكننا أن نكتشف بينهما العديد من الحالات الوسيطة. وهكذا فإن الصراعات بين النقابات والإدارة هي دائماً بشكل خفي أو ظاهر (الانتقال من الخفي الى الظاهر يرتبط بالطرف) صراعات في القاعدة وصراعات على قاعدة اللعبة في آن معاً. عندما تتفاوض النقابة مع الإدارة من أجل زيادة الأجور فهي تتحرك في

قواعد اللعبة. وعندما تسعى للحصول على زيادة عن مشاركتها في لجان إدارة الموظفين، فهي تحاول أن تؤثر على قواعد اللعبة لكي تغيرها لما فيه مصلحتها. إن النزاعات على قواعد اللعبة تميل إلى العبور من الحالة الخفية إلى الحالة الظاهرة في فترات الأزمات المعلنة أو الغامضة. فهي تميل إلى أن تكون دورية في حين أن النزاعات في قاعدة اللعبة هي مزمّة. يمكن أن تأخذ أشكالاً عنيفة لسبب يديهي: إن نزاعاً على القواعد يتضمن بالتحريف معارضة للقواعد التي تحكم العلاقات بين الفاعلين. إذن، يجد هؤلاء أنفسهم بشكل مؤقت في وضع كان مؤلفو القرن الثامن عشر وصفوه بأنه «حالة طبيعية» وما كان دوركهايم يعتبره «فوضى قانونية». ففي وضع من هذا النمط تغلب علاقات القوة، موحية أحياناً باللجوء إلى تقنيات العنف. يكون استعمال القوة محدوداً بصورة علمة، كون النزاع على قواعد اللعبة يجري بحضور محكمين، أي بوجود جماعات ليست معنية مباشرة بالنزاع ولكنها من الممكن أن تتأثر بنتائجه بطريقة غير مباشرة. هذه الصورة تفسر مثلاً لماذا أخذت غالباً النزاعات على الحقوق الجديدة أشكالاً عنيفة كما يبيّن على سبيل المثال التاريخ النقابي، كما تظهر كذلك فترات العنف هذه قصيرة الأمد بصورة عامة، إلا في الحالة النادرة عندما تكون مرتبطة بظروف استثنائية وانهيارات ثورية.

إن النزاعات الاجتماعية، بسبب الطابع الدراماتيكي الذي ترتديه أحياناً، هي أرضية اختيار لتطور الأيديولوجيات. يخطر ببالنا أولاً على هذا الصعيد البيان الشيوعي لماركس وأنجلز والمطلع الشهير لهذا النص الذي اعتبر التاريخ تاريخ صراع الطبقات. يمكننا أن نذكر أحوالاً تتطور فيها مسيرة إحلال طبقة على أخرى. وهكذا، حسب كينز (Keynes)، سبب التضخم الدائم الذي تطور اعتباراً من عام 1500 على أثر تدفق المعادن الثمينة الآتية من العالم الجديد، هبوطاً في الربح العقاري، عندما وجد الملاك العقاريون أنفسهم عاجزين عن ملاءمة معدل الربح مع الوتيرة التي كان يتطور فيها التضخم. في الوقت نفسه، أفاد التضخم التجار والتجار الكبار والممولين وسلمهم في تطور الطبقة البورجوازية. لدينا هنا، كما يتكلم البيولوجيون، حالة انتقال بيئي (مثلاً) يمنح نوع من الشجر ظلاً مناسباً لنمو نوع آخر يفتح ويستهي بختن النوع الأول). إن تحليل كينز وكذلك تشبيهه مع حالة «الانتقال البيئي» يستدعي ملاحظتين هامتين. أولاً، يبيّن هذا المثل أن مسيرة إحلال طبقة على أخرى لا تأخذ بالضرورة شكل الصراع أو الحرب بين الطبقات، ولا حتى شكل التنافس بين الطبقات. لم يكن يخطر ببال أحد، على الرغم من الصورة المشكوك فيها عن «الصراع من أجل البقاء» التي عممها سبنسر (Spencer) ومن بعده داروين (Darwin)، أن يتحدث عن حرب أو صراع بين الأنواع بالنسبة لعملية انتقال بيئي. وكذلك، لم تحل البورجوازية محل طبقة الملاك العقاريين الاقطاعيين على أثر صراع أو حرب (إلا إذا أخذنا هذه الكلمات في معنى مجازي). ماركس نفسه يقرّ بذلك: فهو يشير في كتاب بؤس الفلسفة، إلى أهمية هبوط الربح العقاري المترافق مع تدفق الرساميل الآتية من أميركا في الانتقال من الاقطاعية إلى الرأسمالية. ولكن هذه «الفروقات الدقيقة» أبحث في البيان الشيوعي حيث القارئ مدعو لأخذ تعبير «صراع الطبقات» في معنى غير مجازي. ثانياً، من البديهي أن تاريخ النظام البيئي (écosystème) لا يمكن أن يقتصر في حالة حالة الوجه المهم ولكن الخاص للانتقال البيئي، ويكون الأمر كذلك من باب

أولى فيما يخص تاريخ النظم الأكثر تعقيداً وهي النظم الاجتماعية. إن المطلع الشهير لليان الشيوي يستند في النهاية إلى خطاين اثنين، أو بالأحرى إلى حيلتين خادعتين: من الخطأ القول إن عملية استبدال الطبقات تأخذ دوماً شكل الصراع؛ ومن المشكوك فيه جداً أن العمليات التاريخية يمكن أن تقتصر على عمليات استبدال الطبقات. وأخيراً، عندما يكون ثمة صراع للطبقات في معنى أقل مجازية، فإن هذا «الصراع» لا يأخذ أبداً شكل المواجهة المباشرة، ولكن تتوسطها دوماً تنظيمات تعلن نفسها وتعتبر غالباً من قبل بعض الفاعلين أو المراقبين، بأنها مثله هذه الطبقة أو تلك. هذه الملاحظات المختلفة تطبق بالطبع على جميع النظريات التي ترى في التاريخ عملية تبادل للطبقات (راجع مثلاً، تلك التي تعطي مالكي العلم في المجتمعات ما بعد الصناعية الدور الذي يعطيه ماركس للبروليتاريا في المجتمعات الصناعية الناشئة).

ثمة أيديولوجيا أخرى، يمكننا وصفها بأنها أيديولوجيا التراضي، نرى أن النزاعات الاجتماعية هي بالضرورة إمارات مرضية. وعلى الرغم من أنها تظهر بشكل أكثر دقة، فإن مثل هذه الأيديولوجيا حاضرة في أعمال دوركهيم، الذي يعتبر النزاعات الاجتماعية ظواهر مشتقة. ناجمة عن الفوضى القانونية التي تسع في فترات الأزمات (راجع مقالة الفوضى القانونية). بمواجهة هذه الأيديولوجيا يمكننا القول أولاً أن النظم الاجتماعية، باعتبارها معقدة ومفتوحة، معرضة عادة إلى حالات من عدم التوازن، تشكل بنفس المقدار، «مشاكل» للفاعلين، وللفاعلين السياسيين بالدرجة الأولى. في الغالب، إن «مشكلة» سياسية أو اقتصادية تتيح الفرصة لتقديم «حلول» غير متلائمة بين بعضها، تبدو الواحدة والأخرى إنها يمكن الدفاع عنها إلى حد ما، ومن المستحيل أن تقرر بينها بوسائل النقد العقلاني وحده. إن وضعاً مشكوكاً فيه من هذا النمط يولد عادة نزاعات وبطريقة دقيقة إلى حد ما، إن «خيارات» الفاعلين المتورطين تنتج من «حساسيتهم السياسية» أو من انتمائهم الحزبي: إن نزاعاً ما سيتطور وهو وفقاً للحالات، سيجري في إطار المؤسسات السياسية أو يتعدها بشكل واسع إلى حد ما، إلى «الرأي العام». من ناحية ثانية، ينبغي مجدداً ملاحظة أن النزاعات ليس لها بالضرورة بنية اللعبة ذات النتيجة السلبية من النمط الكارثي (الحسارة لجميع المشاركين)، ولا بنية اللعبة ذات النتيجة اللاعبة. وثمة الكثير من النزاعات التي لها بالأحرى، طابع الألعاب النزاعية ذات النتيجة الإيجابية، كما برهن على ذلك سيمل (Simmel)، ومن بعده كوزير (Coser).

إن غطاءً آخر من الأيديولوجيا، الذي نستطيع وصفه بالأيديولوجيا الاختزالية ترى أن النزاعات المهمة من وجهة نظر التغيير التاريخي تتعلق بهذا النمط الخاص من الرهانات أو ذاك. بالنسبة لماركس وماركسيين تتعلق النزاعات أساساً بتوزيع الأموال المادية، كما تبرهن على ذلك النظرية الماركسية الشهيرة عن الاستغلال (يقوم الاستغلال بالفعل على الأجر للتدني للعامل). وبالنسبة لبعض الماركسيين الجدد المحدثين، تتعلق النزاعات أساساً بتوزيع الأموال الرمزية (الأموال الثقافية): وهكذا، بالنسبة لهنري لوفيفر (Henri Lefebvre) وعلماء الاجتماع المدنيين، الواقعيين تحت تأثير الماركسية الجديدة، تدور النزاعات التاريخية لعصرنا، حول استملاك قلب: ألكدن من قبل الطبقات التي كانت محرومة منها. بالنسبة لدهراندورف (Dahrendorf) وكروزيه

(Crosier)، إن صراعات المجتمعات الصناعية تتعلق أساساً بتوزيع السلطة في المنظمات المعقدة. من البديهي أن نمو المدن دفع إلى خارج المدن فئة متزايدة من السكان المتمدنين. من الواضح أن المنظمات الحديثة تنجس إلى النمو في الحجم وفي التعقيد، مولدة نزاعات تتعلق بتوزيع السلطة. ولكن يصعب علينا إقناع أنفسنا بأن الأهمية التاريخية لنزاع معين، يمكن أن تحدّد عبر طبيعة رهانه وأن النزاعات المجملّة بالتاريخ عليها أن تتناول بصورة متبادلة تحملاً خاصاً من الرهان.

يوحي مثل كينز والحق يقال بسؤال أكثر جذرية أيضاً. يبرهن هذا المثل بالفصل على أن تغييرات تاريخية أساسية يمكن أن تنفرد عن عملية من الجائز لا بل من المطلوب وصفها دون اللجوء، حتى إلى فكرة النزاع. هل ينبغي الاستنتاج أن الفلسفات وعلوم الاجتماع التي تعطي للنزاعات مكاناً متفوقاً في أصل التغيير التاريخي، هي ضحايا وهم ناجم عن ضجة بعض النزاعات الاجتماعية وجنوها؟ هذه الضجة وهذا الجنون اللذان يحاول فلاسفة وعلماء اجتماع آخرون أن يحتّموا منها عبر تفسير النزاعات على أنها إمارات مرضية.

- BIBLIOGRAPHIE. — ADAM, G., et REYNAUD, J. D., *Conflits du travail et changement social*, Paris, PUF, 1978. — ARON, R., *La lutte des classes. Nouvelles leçons sur les sociétés industrielles*, Paris, Gallimard, 1964. — COLLINS, R., *Conflict sociology. Toward an explanatory science*, New York/San Francisco/Londres, Academic Press, 1975. — COSER, L. A., *The functions of social conflict*, New York, The Free Press / Londres, Collier Macmillan, 1956, 1964 ; *Continuities in the study of social conflict*, New York, The Free Press / Londres, Collier Macmillan, 1967. Trad. partielle : *Les fonctions du conflit social*, Paris, PUF, 1982. — DAHRENDORF, R., *Soziale Klassen und Klassenkonflikt in der industriellen Gesellschaft*, Stuttgart, Ferdinand Enke, 1957. Trad. angl. *Class and class conflict in industrial society*, Stanford, Stanford University Press, 1959; Londres, Routledge & Kegan Paul, 1963. Trad. franç., *Classes et conflits de classe dans la société industrielle*, Paris/La Haye, Mouton, 1972. — GURR, T. R., *Why men rebel*, Princeton, Princeton University Press, 1970. — KEYNES, J. M., *A treatise on money*, Londres, Macmillan, 1930, 1953; New York, Harcourt Brace, 1930. Et aussi in *The collected writings of John Maynard Keynes*, Londres, Macmillan / New York, Saint-Martin's Press, 1971, 6 vol., vol. V et VI. — LEFEBVRE, H., *Le droit à la ville*, Paris, Anthropos, 1968. — NIEBUHR, H. L., *Political violence. The behavioral process*, New York, Saint-Martin's Press, 1969. — RAPOPORT, A., et GUYER M., « A taxonomy of 2x2 games », *General systems*, XI, 1966 ; 205-214. — SCHELLING, T., *The Strategy of conflict*, New York, Galaxy, 1963. — SOMMER, G., « Der Streit » et « Die Kreuzung sozialer Kreise », in SOMMER, G., *Soziologie. Untersuchungen über die Formen der Vergesellschaftung*, Leipzig, Duncker & Humblot, 1908, 1923, chap. IV et VI, 247-336 et 403-453. Trad. angl., *Conflict. The web of group-affiliations*, New York, The Free Press, 1955. — TOURAINE, A., *Le mouvement de mai ou le communisme utopique*, Paris, Le Seuil, 1968.

Systeme

النظام

لتنفحص نظاماً قابلاً للحل من ن معادلات مستقيمة ون مجهولة. إذا غيرنا قيمة أي من المعاملين فإن قيمة كل المجهولات ستأثر بصورة عامة. إذا ألقينا أحد المجهولات، يصبح النظام

غير قابل للحل. وإذا أضفنا مجهولاً واحداً، يصبح للنظام عدداً غير متناه من الحلول. تشكل مجموعة المعادلات إذن نظاماً، بمعنى أن كل تغيير لأحد العناصر يسبب تغييراً لساير العناصر. لقد كتب برتالانفي (Bertalanffy) يقول إن النظام هو «مجموعة من العناصر ذات التبعية المتبادلة أي المرتبطة فيما بينها بشكل يؤدي تغيير أحدها إلى تغيير الأخرى، وبالتالي يتبدل المجموع». إن هذا التعريف يذكر تعريف كونديللاك (Condillac): «نظام تتساند فيه مختلف الأجزاء بصورة متبادلة».

غالباً ما نتحدث عن النظام في علم الاجتماع بمعنى مشابه. نقول مثلاً إن تنظيماً معيناً يعرف بنظام من الأدوار. في هذه الحالة، يمكن أن يؤدي التغيير في أحد العناصر إلى تغيير بجملة النظام. وهكذا، يقدم كروزيه (Crozier) في الفصل الخاص بالظاهرة البيروقراطية، الذي يعالج الاحتكار، حالة تنظيم ينطوي على عدد معين من الأدوار. ففريق الإدارة يتضمن مديراً ومديراً مساعداً ومراقباً مالياً، ومهندساً تقنياً. يتمتع المدير والمدير المساعد بتكوين نظري عالٍ، ولكن بتجربة عملية محدودة غالباً في قضايا الإنتاج. أما المهندس التقني القديم غالباً في المصنع، فيكون لديه على العكس تفوق على الصعيد العملي. هذه المعطيات تعرف نظاماً معقداً من النشاط المتبادل. والسلطة الرسمية للمدير والمدير المساعد تهددها الأهلية التقنية للمهندس. كما أن المراقب المالي رغم أنه يكون خاضعاً للمدير فإن له حق النقض لقراراته في حال ظهرت له مخالفة للقانون. إن نظام الأدوار ينتج «مناطق من الرتبة» موضوعة بوضوح، تتطور في داخلها نزاعات تكرارية يكون مخرجها بصورة عامة متوقعا: ينتهي المدير دوماً بإعطاء الحق للمهندس التقني: والمراقب المالي يتحصن في موقف شكلي. وتغير البنية لنظام النشاط المتبادل هذا بجملة إذا ما تغير أحد العناصر: لو أن المدير المساعد مثلاً كان يجول بسرعة أقل من مصنع لآخر، ولو أن المدير كانت لديه خبرة مباشرة في تقنيات الإنتاج أو لو لم يكن المراقب المالي خاضعاً بصورة رسمية للمدير.

ثمة مثل آخر هو سوق التربية. يتعلق الأمر بنظام معين، إذ إن سلوك كل طالب للتربية يمكن أن يكون له آثار على ساير الطالبين. وهكذا، إذا اختارن من الأشخاص دراسة الطب بدلاً من الفيزياء فإن ذلك يساهم في زيادة قساوة المنافسة بين المرشحين للطب وإلى تقليلها في الفيزياء. وربما يساهم فيما بعد بجعل إيجاد الوظيفة أسهل أمام الفيزيائيين الشباب. وربما يساهم كذلك بتخفيض الدخل الوسطي للأطباء. إن اختيار كل فرد ليس له بالطبع إلا أثراً هامشياً ضئيلاً. ولكن مجموع هذه الاختيارات يولد آثاراً تجميعية أو آثاراً نظامية.

يصف المثل الأول نظاماً للأدوار أو نظاماً للنشاط المتبادل. ويصف المثل الثاني نظاماً من العلاقات التي لا تكون في الظاهر علاقات أدوار. في هذه الحالة، يمكن مع ذلك أن يقال إن الأفراد على علاقة لأن اختيار كل منهم له تأثير على النتائج التي يمكن أن ينتظرها كل واحد من اختياره. إن أثر من هذا النمط يوصف أحياناً بالأثر الخارجي. يمكننا أن نشير إلى نظام مولد لآثار خارجية في غياب النشاط المتبادل بين الأفراد بفكرة نظام التبعية المتبادلة. إن أغلب الأنظمة الاجتماعية المحسوسة تحتوي في الوقت نفسه على أنظمة ثانوية ذات تبعية متبادلة وأنظمة ثانوية للنشاط المتبادل

تكون روابطها معقدة. وهكذا، إذا أنتج نظام ثانوي للتبعية المتبادلة آثاراً سلبية من وجهة نظر بعض الفاعلين (مثلاً فانقاص في تخريج الأطباء من النوعية الرديئة)، يمكن أن يتدخل النظام السياسي لمحاولة تصحيحها (راجع مقالة الدور).

عندما نحلل نظاماً اجتماعياً، ندفع غالباً إلى دراسة مبادلات هذا النظام مع محيطه. وهكذا فإن جماعة السكان المقيمين في إقليم وطني يمكن أن تعتبر نظاماً. تتأثر بنيتها كما يتأثر حجمها بسلوك الأفراد المتضمنين للنظام (في مادة التوالد والصحة، الخ.). وفي غياب ظاهرتي الهجرة إلى الأقليم ومنه يمكننا الحديث عن نظام مغلق. كما نتحدث كذلك عن نظام مغلق فيما يتعلق بجماعة زراعية تعيش في ظل نظام اقتصاد الكفاف ومحرومة من المبادلات الاقتصادية والديموغرافية مع محيطها. ولكن الأمثلة على النظام المغلق نادرة. فأغلب الأنظمة في الواقع يمكن أن تسمى مفتوحة باعتبارها تقيم مبادلات مع محيطها. تلك حال المجموعة السكانية المتأثرة بظواهرات الهجرة أو الجماعة الزراعية التي تعيش في ظل نظام الاقتصاد التقليدي. عندما توجد المبادلات مع المحيط يمكن ألا يكون لها أثر، ويمكن أن يكون لها آثار ذات طبيعة متنوعة على بنية النظام، ولكي نأخذ مثلاً شهيراً، إن النظام المتكون من مرجل وخزان للمياه ومنظم للحرارة هو نظام مفتوح: يكون منظم الحرارة حساساً تجاه حرارة المياه التي ترتبط سرعة تبريدها بالحرارة الخارجية. ويفعل الحرارة الخارجية ستكون الدوافع التي ستعيد تشغيل المرجل متباعدة إلى حد ما. ولكن في هذه الحالة، إن التغيرات التي تطرأ على مستوى المحيط (الحرارة الخارجية) لا تؤثر لا على حرارة خزان المياه، ولا بالطبع على مبادئ عمل النظام. ولكن المبادلات بين النظام ومحيطه يمكن كذلك أن تسبب تغييراً للنظام بتأثير المفعول الرجعي المتجه من المحيط إلى النظام. وهكذا لكي نأخذ مثلاً عزيزاً على مالتوس (Malthus)، ثمة خطر في أن تؤدي الزيادة في جماعة سكانية إلى نفاذ الموارد الطبيعية التي تسمح لها بإشباع حاجاتها الحياتية. ينجم عن ذلك (ردود فعل سلبية) توقف في التزايد الديموغرافي، ويلاحظ لوروا لادوري (Le Roy Ladurie) في كتاب (Les paysans du languedoc) عملية من هذا النمط في منطقة اللانغدوك (فرنسا) في القرن الرابع عشر: لقد أدى تضاعف عدد الرجال إلى تجزئة الأرض وإلى تدني في الموارد الأمر الذي أدى إلى تراجع سكاني. في حالات أخرى، يمكن أن تحدث المبادلات بين النظام والمحيط آثاراً أكثر تعقيداً: لنفترض أن جماعة من السكان (نظام سكاني) تنمو بسرعة وأن أزمة سكانية حادة تبرز. يمكن أن يكون لهذا الأثر نتيجة مزدوجة. من ناحية النظام، يمكن أن يكيف الأفراد سلوكهم وأن نلاحظ انخفاضاً في الولادات. من ناحية «المحيط» تستمر السلطة السياسية دون شك إلى اتخاذ التدابير الهادفة إلى تخفيف أزمة السكن، إذا كانت لديها القدرة على ذلك.

فكما تبين هذه الأمثلة، إن مفهومي النظام والمحيط يتعلقان دوماً بتميزات اتفاقية. إن الخط الفاصل بين النظام والمحيط يحدد بمتغيرات أخرى في كل حالة خاصة بفعل المشكلة التي نطرحها على أنفسنا، وانطلاقاً من مستوى التحليل الذي نرغب في أن نضع أنفسنا فيه. نشير فضلاً عن ذلك إلى أن مفهوم المحيط ليس له قيمة طوبوغرافية، ولكنه يستطيع أن يحصل على فهم أكثر تجرداً. وهكذا، في مثال أزمة السكن (الوارد أعلاه) عوملت السلطة السياسية وكأنها تنتمي إلى محيط

النظام السكاني. كما أننا نستطيع معاملة سوق الاستخدام بصفته يشكل محيطاً لسوق التربة. ولكننا نستطيع كذلك اعتبار سوق التربة وسوق التوظيف بصفته نظاماً وحيداً وتحديد موقع قدرات التدخل التي تتوفر للسلطة السياسية بصدد هذا النظام في محيطه.

تبيّن الأمثلة السابقة كذلك أن مفهوم النظام، بعكس الرأي الرائج، لا ينطوي على فكري التوازن والاستقرار. ربما كان هذا الرأي ينشأ بمقدار معين عن إساءة استعمال بعض الأمثلة على غرار مثل منظم الحرارة في الجوانب التعليمية لمفهوم النظام. ولكنها تشتت كذلك دون شك من ميل مستمر منذ بدايات علم الاجتماع لا بل منذ بدايات التأمل حول المجتمعات: ذلك الذي يقضي بإدراك النظم الاجتماعية بصفته أنظمة قادرة على إعادة التوازن وسط شروط متغيرة، على غرار الأنظمة الحية. وعندما تظهر الأنظمة الاجتماعية في حال من عدم التوازن نقول تبعاً للقياس المستوحى من علم الأحياء، أن ثمة تطوراً أو نموّاً. بالطبع، يمكن أن تشكل جماعة سكانية نظاماً مستقرّاً في حال أعادت بنيتها ومعها حجمه إنتاج نفسها بصورة ماثلة من حقبة إلى أخرى. ولكن يوجد بالتأكيد كذلك جماعات سكانية في حال من التوسع أو التراجع. كما أن تنظيماً معيناً يمكن أن يشكل نظاماً مستقرّاً. ولكن يمكنه أن يعرف تطوراً يؤثر على نظام الأدوار الذي يحده؛ ويمكن كذلك أن يتجّ آثاراً على محيطه، وهذه الآثار ربما تسبب بدورها أثراً ذات مفعول رجعي على التنظيم نفسه. كما أن سوقاً معينة يمكن أن تكون مستقرة أو في حال من التراجع أو التوسع، وأن يؤدي التوسع إلى آثار فعل ورد فعل معقدة بين السوق المعنية ومحيطها. لنرى مثلاً حالة توسع سوق التربة بين سنوات 1950 و1970. وكنتيجه لهذا التوسع، تبدلت زمنياً الآمال المرتبطة بالشهادات. إن تربة إضافية تستمر خلال الحقبة بتوليد أمل متمايز في الربح فيما يتعلّق بالدخل والوضع الاجتماعي. ولكن الدخل المتوسط والوضع المتوسط المرتبط بكل مستوى من التربة يتناقص. ينجم عن ذلك، آثار رد فعل معقدة على سلوك طالبي التربة: إن وجود أرباح متميزة يحث كل واحد من هؤلاء الطالبين على محاولة الحصول على مستوى تعليمي مرتفع قدر الإمكان مع الأخذ بعين الاعتبار الإكراهات المختلفة التي تحد من هذه الطموحات؛ ولكن انخفاض المردود الوسطي للاستثمار التعليمي يحث كذلك الأفراد على السعي للحصول على شهاداتهم بأقل كلفة ممكنة؛ والاحتفاظ بقسم من وقتهم لنشاطات ذات مردود. وهكذا أدى التوسع في سوق العمل إلى تغيير معقد في العلاقات بين التربة والوظيفة.

إن علم الاجتماع الحديث، باعتباره بتنوع العمليات الحيوية التي يمكن أن تؤثر على نظام معين وعلى علاقاته مع المحيط، يعتمد عن النموذج المشالي الأولي الذي ارتبطت به العلوم الاجتماعية في القرن التاسع عشر. وعيل ريكاردو ومالتوس وماركس إلى اختزال هذه العمليات إلى بعض الأنماط الرئيسية: عمليات التوالد والعمليات «الانفجارية» التي تميل إلى إحداث أثر انقطاع أو رد فعل سلبي ناشئة عن الضغط. وهكذا، يعتبر ريكاردو، أن الأجور عندما ترتفع فوق مستوى الكفاف، فإنها تؤدي إلى تزايد السكان، الذي يؤدي إلى تزايد ما يسميه ماركس بجيش الاحتياط الصناعي. وعلى أثر التنافس المتزايد بين العمال، تعود الأجور إلى مستوى الكفاف. إن الظهور الآلي لردود الفعل السلبية تحوّل العمليات «الانفجارية» المحتملة إلى عمليات دورية عند مالتوس.

وريكاردو. بالنسبة لماركس، يمكن أن تؤدي العمليات «الانفجارية» الى عمليات دورية ولكن كذلك الى عمليات انقطاع وتحول جذري. إلا أننا نعرف اليوم أن عمليات التغيير لا يمكن أن تختزل الى بعض حالات النماذج المثالية هذه (راجع مقالة التغيير الاجتماعي). إن تعقد الآثار النظامية، والقدرة على تهديد الفاعلين المستمين الى نظام معين والى محيطه تعيّن حدوداً ضيقة جداً لصحة النماذج التي تدمج بين عمليات التغيير الاجتماعي والعمليات من النمط الآلي مثل تلك التي نصادفها في تحليل النظم - الاقتصادية. إن التوازن أو التآرجح حول التوازن والانقطاع ليست حالات بارزة متميزة فيما يتعلق بالأنظمة الاجتماعية. وبالتالي، إن تحليل النظم كما يستعمل في تحليل النظم الاقتصادية لا يمكن أن يمثل لعالم الاجتماع إلا مصدر إجماع بعيد.

على أثر الوعي لتعقد العمليات، المؤثر على النظم الاجتماعية، يميل علماء الاجتماع الحديثون الى إظهار تشكك ما إزاء المحاولات الهادفة الى تقديم المجتمعات بصفتهما نظماً. ورغم ذلك يعنون كتاب لبارسونز النظام الاجتماعي (The Social System) (Easton) أو أتزيوني (Etzioni)، أياً تكن الفروقات التي تباعد بينهما، يقترحان كذلك تطبيق فئات تحليل النظم على المجتمعات بمجملها. يمكننا مواجهة هذه الطموحات باعتراف، هو أن المحاولات الهادفة الى وصف «النظام الاجتماعي» بصورة عامة، نادراً ما تستطيع الاحتراس من الإغراء التصنيفي. إن المثليين الشرعيين منظم الحرارة في مجال الفيزياء والجهاز العضوي في مجال علم الأحياء يمثان على جمع مفهوم النظام مع مفهوم التكيف مع بيئة متغيرة والمحافظة على توازنات أساسية في شروط خارجية وداخلية متغيرة. إن مثل هذا الجمع يكون مفهوماً بشكل مباشر ومقبولاً في حالي منظم الحرارة والجهاز العضوي. وربما كان كذلك في حالة التنظيمات. يمكن اعتبار التنظيمات (الجماعات الرهبانية العزيزة على قلب فيبر - M. Weber مثلاً). وكأنها تميل نحو بعض الأغراض. ومهما كانت مغلقة على نفسها، فإنها لا تستطيع المحافظة على أهدافها إلا إذا حازت على وسائل التكيف مع شروط خارجية وداخلية متغيرة. ولكن لا يكون الأمر كذلك في أنظمة أخرى مثل الأسواق، ولا من باب أولى في النظام الاجتماعي بمجمله. إذا كان مؤكداً أن سوقاً معينة يمكن أن تنتج بعض التوازنات، من الصعب تفسير تأثيراته بطريقة تصنيفية. كما أن تصوراً مثل تصور الوظائف الأربعة لبارسونز (Parsons) (التكيف، تحديد الأهداف، الدمج، الكمون) يصف أنظمة النشاط المتبادل بشكل أفضل من أنظمة النجبة المتبادلة. ذلك أن المجتمعات لا يمكن أن تدرك بصفتهما أنظمة للنشاط المتبادل بالمعنى الذي أعطيناه أعلاه لهذا التعبير؛ إنها بتعابير أخرى، ذات مستوى معقد أكثر من المنظومات التنظيمية. إن كون السلطة السياسية تبتذل جهدها للحفاظ على بعض التوازن وإن كون الرأي العام يمكن أن يتحرك حسب وسائله، إذا توصل الى ذلك بشكل سيء فإنها ملاحظات مؤكدة ومبتدلة. وهي لا تكفي لإقامة أساس للتماثلات الخفية تقريباً بين المجتمع والجهاز العضوي أو بين المجتمع والتنظيم، التي يقترحها هؤلاء الذين يطمحون لمعالجة الأنظمة الاجتماعية بصورة عامة. وليس من غير المعقول إدراك مجتمع بصفته نظاماً ولكن شرط إعطاء مفهوم النظام تفسيراً عاماً وبالتالي فارغاً قدر الإمكان. في هذه الحالة، لن يكون لدينا الشيء الكثير لنقله حول الأنظمة الاجتماعية بصورة عامة

أما اليوم، فثمة ميل إلى اعتبار المجتمعات بالأحرى، شبكات معقدة من الأنظمة الثانوية التي تقيم فيها بينها روابط مائعة ومتحركة تقريباً (أنظر مثلاً تعقد الرابطة بين سوق التعليم وسوق الاستخدام وبين النظام الثانوي السياسي والنظام الثانوي الاقتصادي). الأمر الذي أدى إلى أن تحليل النظام الاجتماعي دفع تقريباً إلى حدود المعرفة السوسولوجية. عندما يدخل ولرشتين (Wallerstein) أو بروديل (Braudel) مفاهيم مثل النظام - العالمي الطموحة في الظاهر أكثر من مفهوم بارسونز، فإنها لا يزعمان معالجة العالم باعتباره نظاماً. إنها يشيران فقط إلى أن بعض العمليات الخاصة لا تكون مفهومة إلا على المستوى العالمي. وبالطبع، إن كون العلاقات الدولية مثلاً لا يمكن أن تحلل اليوم إلا على مستوى الكرة الأرضية مجملها لا يفضي إلى أن كل عملية اجتماعية تقع على هذا المستوى. إن مستوى النظام يحدد بواسطة العملية التي نتم بها.

لقد تفحصنا حتى الآن بخاصة التحليل التعاقبي التطوري للأنظمة الاجتماعية. وثمة تقليد سوسولوجي مهم مستمر من مونكيو إلى الانتروبولوجيا يسمى بنوياً يتم بالتحليل التزامني لأنظمة المؤسسات الاجتماعية. في هذه الحالة، يقتضي فهم التماسك لمجموعة من المؤسسات الملاحظة في مجتمع معين وفي فترة زمنية معينة. إذا افترضنا أن المؤسسات متماسكة يعني الافتراض أنها تتشارك بصورة متبادلة وبالتالي تكون نظاماً (راجع مقالتي النظام، والبنوية).

يشق مفهوم النظام من ملاحظة بسيطة، وهي أننا نستطيع في العالم المادي كما في العالم الحي أو في العالم الاجتماعي، تحديد مجموعات من العناصر ذات التبعية المتبادلة. وبعد إبداء هذه الملاحظة، يمكننا التقدم خطوة أكثر والسعي إلى التعرف على أنماط من النظم. منظم الحرارة هو أحدها. ولكن ليس من المؤكد أن علم قوانين التصنيف يمكن الاندفاع بها بعيداً جداً. ومن المؤكد، في المقابل، أنه يقتضي الاحتراس من الاستنتاج السريع جداً بوجود تماثل في البنى وتشابه بين الأنظمة المتممة إلى فئات مختلفة من الواقع. لذلك، تعطي «النظرية» العامة للأنظمة أحياناً إنطباعاً عن بناء قليل التوحيد متضمناً، من جهة أولى، سلسلة من المدركات المفيدة لوصف النظم الملموسة والعمليات التي تميزها، ومن جهة ثانية، مجموعة من دراسات الحالات التي يتم إثراؤها باستمرار، والمقتبسة من فئات مختلفة للواقع. إن مجموع الرجل - وخزان المياه - ومنظم الحرارة، يشكل نظاماً، وأي «نظام» من المعادلات الرياضية كذلك. هذه الأنظمة ليس لديها شيء مشترك أبداً إلا تشكيل مجموعات من العناصر ذات التبعية المتبادلة. كما أن الأنظمة الاجتماعية هي مجموعات من العناصر ذات التبعية المتبادلة. لا يمكننا أبداً أن نقول أكثر من ذلك على المستوى العام. إن فكرة النظام العامة جداً ليست في الحقيقة مفيدة إلا كفكرة موجهة. وهي لا تتخذ معنى محدد إلا عندما تطبق على تحليل العمليات والنظم الملموسة أي عندما تواجه بفرادتها.

● BIBLIOGRAPHIE. — BERTALANFFY, L. (von), *General system theory. Foundations, development, applications*, New York, G. Braziller, 1968. Trad. franç., *Théorie générale des systèmes. Physique, biologie, psychologie, sociologie, philosophie*, Paris, Dunod, 1973. — BUCKLEY, W., *Sociology and modern systems theory*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1967. — CONDILLAC, E. (Bonnot de), *Traité des systèmes; où l'on démontre les inconvénients et les avantages*, La Haye, Neaume, 1749;

Paris, Libraires associés, 1749. — DEUTSCH, K., *The nerves of government*, New York, The Free Press, 1963, 1966. — EASTON, D., *A systems analysis of political life*, New York, Wiley, 1965. Trad. franç., *Analysis du système politique*, Paris, A. Colin, 1974. — ECKERT, F. E., *Systems thinking*, Londres, Penguin modern management readings, 1965, 1970. — EZEQUIEL, A., *The active society*, New York, The Free Press, 1968. — LAPORTE, J. W., *L'analyse des systèmes politiques*, Paris, PUF, 1973. — LAZARSFELD, P. F., *Qu'est-ce que la sociologie?*, Paris, Gallimard, 1970. — MARUYAMA, M., « The second cybernetics : deviation amplifying causal processes », *American scientist*, LI, 1963, 164-179. Trad. franç., « La deuxième cybernétique : un processus causal mutuel amplificateur de déviation », in BOURBAUM, P., et CHAZEL, F., *Théorie sociologique*, Paris, PUF, 1975, 386-397. — PARSONS, T., *The social system*, Glencoe, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1951. — WALLERSTEIN, I., *The modern world system, capitalist agriculture and the origins of the European world economy in the sixteenth century*, Londres, Cambridge University Press, 1979. Trad. franç., *Le système du monde du XV^e siècle à nos jours. I : Capitalisme et économie-monde, 1450-1640*, Paris, Flammarion, 1980.

Polyarchie

النظام السياسي التعددي

لقد اقترح هذا التعبير من قبل روبرت داهل (Robert Dahl) للإشارة إلى الشكل الخاص الذي تتخذه الديمقراطية في المجتمعات الصناعية الغربية. إن نقطة الانطلاق للتذكير الذي قاد اختصاصي في القضايا السياسية مثل داهل إلى إعداد مفهوم النظام السياسي التعددي، لها مصدران، الأول عند توكفيل (Tocqueville)، والآخر عند شمبتر (Schumpeter). يعتبر توكفيل أن نجاح الديمقراطية الأميركية يشكل مفارقة من عدة نواح. فلم يكن متظراً بالنسبة للذين يعتقدون أن نظاماً قائماً على مبدأ السيادة الشعبية يحكوم بنوع من الإرهاب العقوي أو المواجهة التي لا ترحم للآراء والمصالح. ورغم أن شمبتر لا يشهد بتوكفيل، فإن التصور الذي يفصله في الجزء الثاني من كتابه الاشتراكية والراسمالية والديمقراطية لا بد أن يذكر بإشكالية الجزء الأول من كتاب الديمقراطية في أميركا (لتوكفيل). فعل غرار توكفيل وبشكل أصرح منه، شمبتر يصّر على أن النظريات الكلاسيكية للديمقراطية عاجزة عن الإحاطة بطريقة عمل الديمقراطيات الحديثة. إن تسمية مثل النظام السياسي التعددي لها على الأقل فضل لفت الانتباه إلى تنظيم الأنظمة المعاصرة وطرح بعض الأطروحات حول أشكال التطور التي يمكن أن تؤدي بمجتمعات أخرى أقل «تقدمًا» من مجتمعاتنا، إلى الاقتراب من هذا النمط.

إن أنظمة التعددية السياسية تكون تعددية بمعنى أن نظام تدرجها يعترف صراحة بوجود مجموعات من الأوضاع الاجتماعية - الاقتصادية المتعددة التي لا يكون تنوعها ظاهرة عارضة قابلة للاختزال «في النهاية» إلى ثنائية «الصراع حتى الموت» «طبقة ضد طبقة». وحتى لو كانت العوامل المرتبطة بالحياة الاقتصادية والمهنية تحتل مكانة مهمة جداً في هذا التسلسل، فإن الدخل والوظيفة والتكوين، ليست المحددات الوحيدة التي تتحكم بموقع الفرد أو المجموعة في تراتبية الأوضاع. وتعرف الأنظمة السياسية التعددية أشكالاً أخرى من النزاع غير الصراع حتى الموت بين

«البورجوازية» (التي تشرف بشكل مطلق، عبر استثمارها بوسائل الانتاج على الاستثمار، وبالتالي على التوظيف والاستهلاك)، والبروليتاريا، الذي لا يمتلك سوى قوة عمله. وفي نظام التعددية السياسية، تشكل المجموعات العديدة التي تتأرجح بين الصفتين «بينات» تتميز بنوعية الحياة نفسها وليس بمشروع أو مصير مشترك.

إن الأنظمة السياسية التعددية هي أنظمة ذات أحزاب متعددة ومتنافسة. لا تتمتع الأحزاب في النظرية الكلاسيكية بسمعة جيدة. إن روسو (Rousseau) وكذلك مؤلف «Federalist Paper» يقارنها «بالشلل» (factions). يعتبر هؤلاء المنظرون أن التنافس السياسي يمارس بين مواطنين مستقلين عن بعضهم البعض، حيث يلدي كل واحد منهم رأيه، «وسط صمت الأهواء»، حول المزايا الذاتية للمرشحين والتدابير المقترحة عليهم. ليس ثمة إذن أي مكان «للمقاولين السياسيين» ويعتبر رؤساء الأحزاب «ديماغوجيين». إن مزية المؤلفين الذين يفضلون الحديث على أثر داهل، عن التعددية السياسية بدل الديمقراطية، هي أنهم بدل أن يدنوا وجود الأحزاب، يسعون إلى توضيح وظائفها. وتشكل الأحزاب في نظرهم، هيئة تعبوية يمكن من خلالها لبعض المطلب أن تعبّر عن نفسها أولاً، ثم تصبح فعالة. إنها تقدم كذلك للمقاولين السياسيين وسيلة أو ترساً. أما فيما يتعلق بالمنافسة بين الأحزاب وقادتها، فإنها تتخذ أشكالاً مختلفة وفقاً لعدد المتنافسين. قد تكون ميلين إلى الاعتقاد أن الثنائية الحزبية تشكل الصيغة «العادية» للتعددية السياسية. إنها تسمح بالفعل بممارسة قاعدة الأكثرية مع الحد الأدنى من الآثار الضارة. ولكن الثنائية الحزبية ليست سوى حيلة. فالانكليز لم يعرفوا أبداً تقريباً منافسات حزبية ثنائية بشكل دقيق. خلال القرن التاسع عشر، جعل وجود الحزب الليبرالي المحصور بين الحزبين الجبارين المحافظ والعمالي - حتى ولو كان القانون الانتخابي ينتزع من الحزب الثالث الكثير من فرصه في التأثير بطريقة حاسمة على نتيجة المعركة - جعل من الحالة الانكليزية مثلاً للثنائية الحزبية الناقصة. أما فيما يتعلق بالأحزاب الأميركية، فإنها تجمعات متنافرة جداً لدرجة أن التصويت لمرشح من الحزب الديمقراطي، لا يمكن أبداً أن يطمئن الناخب بأن نائبه سيتابع السياسة التي خاض على أساسها جولته. فضلاً عن ذلك، ثمة على غرار هولندا والنمسا تعدديات سياسية متعددة الأحزاب. فأيما يكن عددها وأياً تكن علاقاتها، تكون الأحزاب جزءاً جوهرياً من أنظمة التعددية السياسية.

من ناحية ثالثة، ليس ثمة تعددية سياسية إلا إذا كانت حقوق الأفراد مضمونة فعلياً. فالحرية العامة حرية التجمع وحرية الاجتماع وحرية الصحافة لا ينبغي أن يعترف بها وحسب وإنما أن تصان بواسطة أليات فعالة. وهذه الأليات ليست قانونية وحسب. فالقوانين لا تخضع فقط القضاء لمعاقبة التعرض للحريات، وإنما عليها كذلك أن تؤمن للمواطنين تنفيذ الشروط الضرورية لممارسة حرياتهم. لا يتعلق الأمر فقط بمنع التعسف ومعاقبته وإنما يقتضي كذلك خلق الظروف المناسبة لتفتح الفرد وحرياته. فالرقابة القضائية على الموظفين وانتخاب الحكام هي بالمقدار نفسه وسائل قادرة على الأقل نظرياً، على حماية الأفراد والسماح لهم في المشاركة بإدارة الشؤون العامة. إن التعدديات السياسية هي أنظمة تقلص سلطة الحكام عبر ملئتها.

لقد اهتم مفهوم التعددية السياسية بأنه تمويه تخفي بفضل «الديموقراطية الشكلية» تواطؤها البنيوي مع «مصالح الطبقة البورجوازية». هل تسمح تعددية المصالح بالاستنتاج أنه يوجد في التعدديات السياسية توازناً منصفاً بين مختلف فئات المطالب والمصالح؟ ثمة بالتأكيد تعددية في المصالح. ولكن هذه المصالح المتعددة ليست دوماً ذات وزن متساو ولا تقدم لجميع المتنافسين حظوظاً متساوية. إن الإستعارات الكلاسيكية لمونتسكيو حول «الراحة» و«التعطّل» المتولدة من الأعباء والأعباء المقابلة للآلية الدستورية، متفائلة جداً وتفاؤلها يكون أقل صحة عندما نخرج من النطاق الصناعي للترتيبات السياسية، ونضع فرضية (دهراندورف، راجع مقالة الفعل الجماعي) أن المصالح كذلك في المجتمع المدني تقيم نوازنها عفوياً.

ثمة ثلاث ملاحظات تفرض نفسها هنا. أولاً، بدل أن تؤمن التعدديات السياسية حماية مقتصرة على مصالح «الطبقة المهيمنة» فإنها تؤمن حماية «للمصالح المكتسبة» - أبداً تكن. صحيح أنه بانتقال كل «الموارث»، ولا سيما «الثقافية»، تكون مصالح الطبقة المهيمنة أولاً «مصالح مكتسبة». ولكن ثمة مصالح مكتسبة أخرى غير مصالح «الطبقة المهيمنة» وإن الحواجز التي يرفعها الأثرياء ضد الاعتراف بالقادمين الجدد والقبول بهم إذا كانت أحياناً حصينة، فهي ليست كذلك دوماً. ولكن في أغلب الأحيان، وبعد مهل طويلة إلى حد ما وتشويه عميق تقريبا لأهدافها الأساسية، تنتهي المشاريع الجذرية جداً إلى شق طريقها بعد أن تكون قد رفضت طويلاً. وأخيراً لا نظهر أنظمة التعددية السياسية بالنسبة للمصالح، حيادية تماماً، ولا منحرفة صراحة وإنما مهلدة بعدم التماسك. إن تعددية مراكز القرار ومراجع الاستئناف وطول المقدمات والمهل، تجعل بالفعل من الصعوبة بمكان السير باستراتيجية طويلة الأجل. نرى ذلك بخاصة في الطريقة التي توجه فيها التعدديات السياسية الغربية علاقاتها الخارجية.

هل ثمة فرص أمام نموذج التعددية السياسية في أن يفرض نفسه بصفته الشكل السوي للتنظيم السياسي في المجتمعات «المتقدمة»؟ ينبغي إعطاء جواب حذر جداً على هذا السؤال. أولاً، ليس ثمة نموذج واحد للتعددية السياسية حتى في المجتمعات الصناعية المتقدمة. إن فرنسا الديغولية وما بعد الديغولية، والولايات المتحدة وألمانيا الفدرالية حاولت عبثاً الانتهاء إلى «نوع» التعددية السياسية، فكانت العلاقات بين السلطات المختلفة للدولة متباينة تماماً. ثانياً، ليس مؤكداً أن أصول التعددية السياسية مع تكاليف القرار الذي يفرضه على القادة السياسيين، يمكن أن تستمر حتى في مجتمعاتنا فيما لو أصبحت الظروف معادية إلى حد كبير وبصورة دائمة. لقد فرضت وأنظمة استثنائية على عدة بلدان من أوروبا الغربية قبل الحرب العالمية الثانية، وإن عودة هذه الأنظمة أو أنظمة مشابهة ليست مستحيلة تماماً في حال الحرب الباردة أو توترات داخلية قوية وطويلة. وقد عبّرها رولد لاسكي (Laski) والقادة الأكثر جذرية في «حزب العمال» خلال سنوات الثلاثينات عن شكوكهم فيما يتعلق بقدرة الأنظمة الانكليزية أو الأميركية نفسها على السماح ولتجربة اشتراكية بالمتابعة دون عراقيل. ويمكن اليوم أن تعود الشكوك نفسها إلى الذهن، لو أن أزمة سنوات السبعينات والثمانينات كان لها أن تتفاقم وتستمر. وبتعابير أخرى، يبدو معقولاً الافتراض أن تكون بعض الشروط الاقتصادية ولا سيما ما يتعلق بوتيرة النمو وانتظامها وتوزيع المداخيل،

مطلوبة لعمل واستمرار التعدديات السياسية .

وأخيراً، في ما يتعلق بوضع البلدان النامية تفرض مرحلة التراكم والاستثمار الاجتماعي المتسارع (إنشاء الحكومات العامة مثل التربة والصحة) على مجمل السكان أنظمة قاسية بما فيه الكفاية وتؤدي الى ظهور تكنوقراطية - بيروقراطية منسلطة غالباً ما تكون قادرة في لعبة المفاوضات والتسويات. إلا أنه ليس من غير المعقول التفكير بأن نموذج التعددية السياسية له بعض قدرة التعميم والتوسع. أولاً، إن بعض هذه المؤسسات الخاصة هي في طريق الانتشار السريع ولا سيما الأحزاب والتنظيمات البيروقراطية للدولة مع بعض الثقل القضائي المضاد المرتبط بمتطلبات العقلة المالية والإدارية. ثانياً، بمقدار ما تعتبر أيديولوجيا أنظمة التعددية السياسية بأنها الوحيدة المتمتعة بالسلطة القائمة على السيادة الشعبية المعبرة عن نفسها من خلال الاستفتاء، وتحت رقابة مختلف فئات الممثلين، فإنها تزود أنظمة في العالم الثالث تؤكد هذه المبادئ دون أن تكون قادرة على تطبيقها، بتسوية بين تأكيدات الديمقراطية وممارساتها السلطوية، بواسطة ترتيبات خاصة (فيما يتعلق بالانتخابات، المنافسة بين القادة، معاملة المعارضين).

- BIBLIOGRAPHIE. — BOURRICAUD, F., « Le modèle polyarchique et les conditions de sa survie », *Revue française de science politique*, XX, 5, 1970, 893-924. — DAHL, R., *A preface to democratic theory*, Chicago, The Univ. of Chicago Press, 1956; *Who governs? Democracy and power in a american city*, New Haven, Yale Univ. Press, 1961. Trad. : *Qui gouverne ?*, Paris, A. Colin, 1971; *Polyarchy, participation and opposition*, New Haven, Yale Univ. Press, 1971. — JOUVENEL, R. de, *La république des camarades*, Paris, Grasset, 1914; Genève, Slatkine Reprints, Paris, H. Champion, 1979. — LASKI, H. J., *Reflections on the revolution of our time*, Londres, G. Allen & Unwin, 1946. Trad. : *Réflexions sur la révolution de notre temps*, Paris, Seuil, 1947. — LINDBLOM, C. E., *Politics and markets. The world's political economic systems*, New York, Basic Books, 1977. — LIPSET, S. M., *Political man : the social bases of politics*, Garden City, Doubleday, 1960. Trad. : *L'homme et la politique*, Paris, Seuil, 1963. — LOWI, T., *American government. Incomplete conquest*, New York, Holt, Rinehart & Winston, 1977. — MONTEQUIGUÉ, C. de, *L'esprit des lois*. — PARSONS, T., « « Voting » and the equilibrium of the american political system », in BURDICK, E., BRODBECK, A., *American voting behavior*, Glencoe, The Free Press, 1959. — SCHUMPETER, J. A., *Capitalism, socialism and democracy*, New York, Harper, 1942, Londres, G. Allen & Unwin, 1976. Trad. : *Capitalisme, socialisme et démocratie*, Paris, Payot, 1972. — TOCQUEVILLE, A. de, *De la démocratie en Amérique*.

Théorie

النظرية

يكفي أن نتصفح أي مؤلف عن « النظرية » الاجتماعية : على سبيل المثال النظريات الاجتماعية لبارسونز (Parsons) وشيلز (Shils)، أو « Symposium an sociological theory » لغروس (Gross)، لكي ندرک أن مفهوم النظرية في علم الاجتماع يرتدي معاني متعددة وربما (مع أن ثمة شكوكاً يمكن أن ترد في هذا الصدد) أكثر تنوعاً منها في علوم الطبيعة. لقد تم إبراز هذا

التنوع من قبل مرتون (Merton) في مقطع كلاسيكي من كتاب النظرية الاجتماعية والبنية الاجتماعية (الترجمة الفرنسية ص. 27 الى 44). فقد كتب يقول، إن عالم الاجتماع يميل الى استعمال كلمة النظرية كمرادف لكلمات: 1 - المنهجية؛ 2 - الأفكار الموجهة؛ 3 - تحليل المفاهيم؛ 4 - التفسيرات اللاحقة؛ 5 - التعميمات التجريبية؛ 6 - الإشتقاق (= استنتاج الترابط) الناجم عن اقتراحات قائمة مسبقاً) والتفتين (البحث بواسطة الاستنتاج عن مقترحات عامة تسمح باستخلاص افتراضات خاصة قائمة مسبقاً)؛ 7 - النظرية (بالمعنى الضيق للكلمة).

إذا كنا نقصد بالنظرية (بالمعنى الضيق للكلمة) مجموعة من المقترحات التي تشكل نظاماً، من الممكن أن نستخرج منها نتائج مرتبطة بمواجهة مع معطيات الملاحظة، ينبغي أن نعطي الحق لمرتون: إن مفهوم النظرية كما هو مستعمل فعلياً في علم الاجتماع لا يقتلص الى هذا الفهم. ولكن المفهوم ربما كان من جهة أخرى ذات معان أقل تعدداً، مما يوحي به مرتون. في الواقع، يظهر لنا مفهوم النظرية أنه يتضمن في علم الاجتماع فهمين أساسيين. ذلك المتعلق بالمعنى الضيق للكلمة من جهة أولى، وذلك المتعلق بالمثل من جهة أخرى. نقصد بالمثل هنا مجموعة من المقترحات أو الأحكام لما بعد نظرية، المتعلقة باللغة الواجب استعمالها لمعالجة الحقيقة الاجتماعية أقل مما تتعلق بالحقيقة الاجتماعية. يمكن توضيح هذا التمييز بالمثل الآتي: في كتاب الحركة الاجتماعية يقدم سوروكين (Sorokin)، نظرية بالمعنى الضيق للكلمة. يمكننا اختصارها في الاقتراحات التالية: 1 - كل مجتمع يكون متفرعاً، والتفرع ناجم عن تقسيم العمل؛ 2 - يتأمن استمرار التفرع من جيل الى آخر بواسطة عدد معين من آليات الانتقاء؛ 3 - ثمة، في المجتمع الصناعي، عاملان أساسيان للانتقاء هما العائلة والمدرسة؛ 4 - إذا قام هذان العاملان بوظائفها بطريقة غير ملائمة ينمي الشباب نتيجة ذلك، تطلعات اجتماعية يحد المجتمع نفسه عاجزاً عن تلبية؛ 5 - في هذه الحالة، نشهد ظهور أيديولوجيات ثورية. تجلداً في هذه الحالة أمام نظرية يحددها المعنى: مجموعة من الاقتراحات مترابطة. الواحدة بالأخرى، تسمح باستنتاج نتائج من السهل مبدئياً أن تواجه الحقيقة. لتفحص في المقابل «مثال التحليل الوظيفي». كما عرضه مرتون في كتاب النظرية الاجتماعية والبنية الاجتماعية: من أجل تفسير ظاهرة اجتماعية، مؤسسة على سبيل المثال، من المفيد بصورة عامة تفحص وظائفها الظاهرة والكامنة، مع العلم أن بعض المؤسسات يمكن أن تكون أبعد من وظيفية، وأخرى وظيفية بالنسبة لمجموعات معينة وغير منظمة الوظائف بالنسبة لمجموعات أخرى. وتقدم نظرية مرتون عن الآلات السياسية مثلاً كلاسيكياً عن التطبيق النموذجي للتحليل الوظيفي: يمكن تفسير وجود الآلة السياسية للحزب الديمقراطي الأمريكي بكونها تقوم بوظيفة كاملة للتأمين الاجتماعي بالنسبة للفئة الأكثر حرماناً من ناحية. إن التحليل الوظيفي هو مثال أكثر مما هو نظرية إذ إنه يتكوّن من مجموعة من الأحكام لا تمس هذا الجانب أو ذلك من المجتمعات، وإنما الطريقة التي ينبغي على عالم الاجتماع أن يسلكها لكي يبيّن نظرية تهدف الى تفسير هذه الجوانب أو تلك من المجتمعات. إن الأحكام التي تعرف والتحليل الوظيفي تكون بالتأكيد من الطبيعة لما بعد نظرية: إنها تشكل كلاماً، ليس حول الحقيقة الاجتماعية، وإنما حول النظريات الخاصة بالحقيقة الاجتماعية. سيلحظ القارئ عرضاً أن هذا التعريف لمفهوم

المثال مختلف مع تعريف كاكن Kuhn (راجع ، مقالة المعرفة) إذا لم نقل غير متلائم معه .

من المفيد أن نحاول ، دون الطموح الى الكمال ، تصنيفاً مقتضباً للنماذج التي تتضمنه «نظرية» (بالمعنى الواسع للكلمة) علم الاجتماع . يمكن ترتيب المجموعة الأولى من النماذج تحت عنوان النماذج الإدراكية التي يمكننا تسميتها أيضاً بالنماذج التصنيفية ، بما أنها تستند غالباً الى تصنيف أو نموذجية ضمنية أو صريحة . من الأمثلة على النماذج الإدراكية ، التعارض الذي يعرضه تونيز (Tonnie) بين الجماعة والمجتمع . يوحي هذا التعارض أن الأشكال المختلفة للتجمع بين الناس يمكن وصفها انطلاقاً من مجموعة اتصالية يتم تقديم أقصى قطبيها عبر تجمع تعاقدي من جهة ، وحر مجموعة أولية (العائلة مثلاً) من جهة أخرى . في الحالة الأولى ، تكون العلاقات بين الأفراد من النمط النغمي أساساً ، وهي تنجم عن إظهار كل واحد لأنايته مفهومة جداً ، والأفعال المتبادلة بين أعضاء المجتمع تهدف الى تحقيق أغراض محددة تماماً . في الحالة الثانية ، تكون العلاقات من النوع الودي ، وتقودها الغيرية ؛ والأفعال المتبادلة ذات وظائف متعددة (يستطيع أعضاء عائلة معينة الاجتماع لعقد مجلس وإنما كذلك لغاية الوجود مع بعضهم) . تستطيع هذه التمييزات حسب تونيز ، أن تستخدم ، ليس فقط كمرشد لوصف وتحليل مختلف أنواع المجموعات الصغيرة التي يمكن تصورها ، وإنما لتقدم كذلك إطاراً (ما بعد النظري) لتحليل تنظيمات ومجتمعات شاملة . وإن التمييز الشهير المعزو الى ردفيلد (Redfield) ، بين المجتمعات التقليدية والمجتمعات الحديثة ، والتعارض بين المجتمعات الصناعية والمجتمعات ما بعد الصناعية هي أمثلة أخرى ، قريبة جداً في شكلها ووظيفتها الايستمولوجية ، من تمييز تونيز ، في جميع الحالات ، يظهر المثال بشكل المعارضة بين التصورات التي تقر أن لها فضيلة التقاط الفوارق والتمييزات الأساسية على جميع مستويات التحليل التي يمكن أن يدفع العالم الاجتماعي الى تحديد موقعه منها : مستوى علم الاجتماع الضيق ، مستوى المجموعات الضيقة أو مستوى علم الاجتماع الواسع . كما أن «نظرية» برسونز عن النماذج المتنوعة هي مثل شهير آخر عن النموذج الإدراكي . فهي تظهر بشكل أربع تعارضات إدراكية سعى برسونز جهده ليظهر أنها كانت مفيدة لتحليل ظواهر اجتماعية متنوعة الى أقصى حد (على سبيل المثال تحليل المهن وعمليات الاحتراف وإزالة الحرف : والتحليل المقارن لأنظمة الضريح) .

ثمة مجموعة ثانية من النماذج يمكن أن تصنف تحت عنوان النماذج القياسية . في هذه الحالة ، يوحي «النظر» أن مجموعة من الظواهر الاجتماعية ، المحصورة الى حد ما ولكنها عديدة ، يمكن أن تعتبر وكأنها خاضعة لأواليات مشابهة لتلك التي تميز إما أنواعاً أخرى من الظواهر الاجتماعية وإما ظواهر ترتبط بعلوم غير علم الاجتماع . فعلم اجتماع المجرات يقدم مثلاً جيداً على النموذج القياسي . إذا فحصنا تقليد البحث المزروع بأسماء مثل زيف (Zipf) ودود (Dodd) وستوفر (Stouffer) نلاحظ أن «نظرياتهم» (بمصر المعنى) مبنية جميعها انطلاقاً من نموذج يسلم بالتشابه بين ظواهر المجرات وأواليات الجذب التي وصفها الأواليات النيوتونية . كما أن عدداً مهماً من الأعمال المرتبطة بعلم اجتماع الانتشار تسلم بالتشابه بين ظواهر الانتشار الاجتماعي وظواهر الانتشار الوبائي (راجع مقالة الانتشار) . إن «نظرية» مثل نظرية التبادل تنتمي كذلك الى صف النماذج

القياسية. ويوحي هومنز (Homans) في مقال استخدم كمصدر إلهام للعديد من الدراسات تحت عنوان: (Social behavior as exchange)، بأن أليات النشاط الاجتماعي المتبادل يمكن اعتبارها بصورة عامة مشابهة لأليات التبادل الاقتصادي. في أبسط حالة للتبادل يدخل شخصان س و ن في نشاط متبادل. ويتوفر لديهما سوعان من الأموال س¹ و ن¹. ولكي يتم التبادل يقتضي أن يكون الثمن الذي يعرضه س بنقل س¹ إلى ن معتبراً من قبله بأنه أدنى من الربح الذي سيحصل عليه من ن في التبادل. كما أن ن ينبغي أن يتمكن من اعتبار نفسه مستفيداً في نهاية التبادل. ولكي يبرهن أن هذه الألية يمكن تطبيقها قياساً على أصناف واسعة من النشاطات الاجتماعية المتبادلة، يذكر هومنز عدة دراسات جعلت نتائجها أكثر قابلية للفهم إذا ما عولجت على ضوء نموذج التبادل. تتعلق إحدى هذه الدراسات بسلوك المفتشين المكلفين بتفحص إدارة بعض المؤسسات. ينبغي أن يقدم هؤلاء المفتشون تقريراً إلى مراقب معين. إن نموذج التبادل يطبق بسهولة على النشاط المتبادل بين المراقبين والمفتشين. وإن هؤلاء المفتشين إذا كان عليهم تقديم تقرير غير مؤات فإنهم يتعرضون لتحمل ثمن: وهذا الثمن هو أن يروا أنفسهم عرضة للشجب إذا لم تكن استنتاجاتهم مؤكدة كفاية. إن اللجوء إلى الاعلام المسبق للمراقب يقدم لهم إذن فائدة ينبغي مقارنة ارتفاعها بالثمن المترجب في حال الشجب. يمكن للمراقب من جهته، أن يضر دوره بعدة طرق. إذا فرض على مفتشية ثمناً عالياً جداً (مثلاً، يجعلهم يشعرون بوطأة تفوقه) فإنه سينفرهم من الشاور. فيفقد نظام المراقبة من فعاليتها وستتحمل المراقب مسؤولية ذلك. وفي النهاية، إنه يتحمل أكلافاً أعلى من الفوائد النفسية التي يحصل عليها من موقف متعجرف. إذا فرض كلفة منخفضة جداً، فإنه يعرض نفسه للخسارة، بواسطة أليات أخرى من السهل تحليلها. سيبدأ قسماً من وقته في إغراق نصائحه وسيضع نفسه في النهاية في وضع يقوم فيه هو بعمل مفتشية. لقد كشفت ملاحظة هذا النظام أن المفتشين يلجأون غالباً إلى الشاور بين الزملاء، لكي يقلصوا الثمن الذي عليهم دفعه. وهذا ما يوحي بتحليل عمل النظام بصفته نظام متبادل معمم بين ثلاثة شركاء. يمكننا إيراد أمثلة أخرى عديدة للنماذج القياسية. وهكذا، يقترح بارسونز في مقالة مميزة، تمثل الوظيفة الاجتماعية للسلطة ووظيفة النقود المعينة. وتقترح بعض صيغ «النظرية» الوظيفية تفحص أنظمة اجتماعية بصفتهما مشابهة للأنظمة الحية. وتستند «نظرية» علم اجتماع الأدوار هي كذلك إلى نموذج قياسي. فتقيم تعابير (دور، ممثل، الخ.)، تشابهاً بين الممثل الذي «يقدم» قسمه على المسرح و«الفاعل» الاجتماعي الذي «يقدم» دوره في إطار هذه أو تلك من المؤسسات أو التنظيمات. إن بعض النماذج القياسية هي أكثر ضمنية ولكنها تظهر بشكل واسع في أدبيات علم الاجتماع. وهكذا، فإن العديد من المؤلفين يقرّون أن المجتمعات الشاملة يمكن تفحصها بصفتهما منظمات ذات مستوى مرتفع من التعقيد. ويقر آخرون أن النزاعات الاجتماعية يمكن دوماً أن تدرك بصفتهما مبارزات حيث تكون مكاسب الرابع مساوية لخسائر الخاسر.

ثمة مجموعة ثالثة من النماذج يمكن تصنيفها تحت عنوان النماذج الشكلية. وبخلاف النوعين السابقين تتضمن النماذج الشكلية مؤشرات محوية أكثر مما هي دلالية على الطريقة التي ينبغي أن تبنى بها نظريات علم الاجتماع (بالمعنى الضيق للكلمة) أو أن تقاد بها التحليلات المتعلقة بهذا

النوع أو ذاك من الظواهر الاجتماعية. إن «نموذج» مرتون «والتحليل الوظيفي» هو من هذا النوع (راجع مقالة الوظيفية). إنه يشير إلى أن تفسير علم الاجتماع للمؤسسات الاجتماعية ينبغي أن يترك مكاناً أساسياً لتحليل الحاجات والمطالب التي تستجيب لها المؤسسات ويقترح تسمية هذه الاستجابة بالوظيفية. يقتضي إذن بتحليل علم الاجتماع للمؤسسات أن يبرز وظائفها، وأن يعتبر أن الوظائف الظاهرة للعيان (إذا وجدت) لا تتطابق بالضرورة مع الوظائف الكامنة، وأن المؤسسات المتنوعة الوظائف يمكن أن تستمر إذا تضمنت عناصر وظيفية لبعض المجموعات، الخ. ثمة مثل آخر للنماذج الشكلية هو: تحليل «الأنظمة». يشدّد هذا النموذج (راجع مقالة النظام) على الترابط بين المتغيرات وعلى الصفة الدائرية لعلاقات السببية التي تربط بينها. إن التحليل البنوي الذي يهدف إلى إبراز علاقات الترابط بين مؤسسات نظام اجتماعي معيّن أو بين المميزات اللغوية لنص ما هو مثل آخر للنموذج الشكلي، القريب من تحليل الأنظمة (راجع مقالة البنوية). إن «الجدلية» التي تعطي سلطة تفسيرية أساسية للتناقضات والتزاعات في تحليل الأنظمة والعمليات الاجتماعية، يمكن أن تعتبر بمثابة مثل آخر (راجع مقالة الجدلية).

في أغلب الأحيان، ثمة ممارسات في البحث نجد أساسها في نماذج شكلية ضمنية. وهكذا، فإن جزءاً مهماً من علم الاجتماع «التجريبي» يكون غرضه إقامة النفوذ النسبي لمجموعة من المتغيرات التفسيرية (متغيرات موصوفة أيضاً بالمستقلة) على مجموعة من المتغيرات المطلوب تفسيرها (متغيرات موصوفة أيضاً بالتابعة). وأن يلجأ الباحث إلى تحليل متعدد النوع، وإلى تحليل للتراجع ذات المعادلات المضاعفة، وإلى تحليل الصلات أو أية أداة إحصائية أخرى، فإنه يستعمل بعمله ذلك، نموذجاً شكلياً ضمناً. يمكن تلخيص هذا النموذج بالمقولة التي إذا فسرنا بمقتضاها متغير تابع م (سواء كان المقصود السلوك الانتخابي أو المستوى المدرسي أو الوضع الاجتماعي الفردي أو الدخل الوطني غير الصافي)، يعني تحديد نفوذ عدد معيّن من «العوامل» على هذا المتغير (راجع مقالة السببية). في حالة تحليل التراجع ذات المعادلات المضاعفة لتحديد أولاً هوية هذه العوامل، وفي حالة تحليل الصلات وأشكال أخرى للتحليل العامل (factorielle)، يتم السعي على العكس، وبشيء محدود من التوفيق والنجاح وفقاً للحالات، إلى تحديد هوية هذه العوامل لاحقاً (راجع مقالة التصنيفية). ولكن النموذج الشكلي التحقي مماثل لمجموعي الأدوات.

لنلاحظ عرضاً أن الأصناف الثلاثة للنماذج التي ميزنا بينها تتضمن تقاطعات. فبعض المفاهيم مستوحاة بواسطة الاستعارات (راجع، الأصل الهندسي لفكرة البنية أو الأصل الرياضي لفكرة المسافة الاجتماعية). فلها إذن أساس مشابه. إن بعض النماذج الشكلية (تحليل الأنظمة على سبيل المثال)، تفترض تشابهاً في البنية بين المناطق المختلفة للتحقيق.

تخضع نماذج «نظرية» علم الاجتماع إلى عمليات ديناميكية وصفها كاهن (Kuhn) بخصوص علوم الطبيعة. في علم الاجتماع، كما في علوم الطبيعة، صيغت النظريات الخاصة انطلاقاً من إطار ما بعد النظري الذي يستخدم كمرشد لبنائها. بعض هذه النماذج ذات صفة قياسية (راجع، النظرية الجسيمية للنور، نظريات «الصراع» من أجل الحياة، نظريات «الذكاء»

الاصطناعي)، وأخرى ذات صفة شكلية (راجع، استعمال تحليل النظم في علم البيئة)، وأخرى ذات صفة إدراكية (راجع، سلسلة عناصر علم الأحياء). فكما في علوم الطبيعة، تظهر النماذج في علم الاجتماع وكأنها وفيت حيوية كبرى أو جود كبير حسب وجهة النظر التي تبناها. وباعتبارها تشكل الإطار الثقافي الذي تعمل فيه لجان ثانوية للباحثين، فإنها تميل إلى البقاء طويلاً بعد أن أبرزت الصعوبات التي تواجهها بها الملاحظة والنقد الداخلي للنظريات التي تستعملها. إن السبب الرئيسي لهذا الجمود ثلاثي. من جهة أولى، من الممكن بصورة دائمة تقريباً ترميم نظرية مبنية في إطار نموذج بطريقة تسمح لها بتفهم الملاحظات التي تبدو للوهلة الأولى أنها متلائمة بصعوبة معها. من جهة ثانية، ينبغي لكي يحصل التخلي عن نموذج أن يتوفر نموذج أكثر اقناعاً أو إفادة. ولا يجد الباحث نفسه في وضع مرتبك: إن عدم وجود نموذج يرشده، يفقد نشاطه وجهته، ويصبح حتى من المستحيل التقرير بشأن الملاحظات التي يقتضي الشروع بها. وأخيراً، إن التخلي عن نموذج معين يكون بصورة عامة مكلفاً اجتماعياً بالنسبة للباحث (راجع، مقالة المعرفة). لذلك تعتبر النماذج نوعاً من الحراس ذوي الوجهين. ولكونها لا غنى عنها للبحث، تميل غالباً إلى إعطائها فعالية وشمولاً مغالي بها. لذلك يمكنها في بعض الظروف أن تلعب دوراً كابحاً.

إن تمييز ردفيلد بين مجتمعات تقليدية ومجتمعات حديثة، والتعارض المقترح من قبل تونيز بين جماعة ومجتمع مارسا تأثيراً مهماً. قد أوحى بأبحاث عديدة وقدماً إطاراً تصورياً ومنهجياً في آن معاً، لهذه الأبحاث. لكن هذه النماذج أدت كذلك إلى ظهور مفاهيم غير مرغوب فيها. إن علماء اجتماع التنمية يقرّون غالباً أن المجتمعات المتخلفة تكون بصورة عامة مجتمعات ساكنة، وأن هذا السكون ناجم أساساً عن عبء التقاليد وعن تبعية متبادلة أكثر بروزاً منها في المجتمعات الحديثة بين الجوانب الاقتصادية والجوانب الثقافية للحياة الاجتماعية، ويقتضي بالتالي أن تأخذ التنمية شكل العملية الخارجية المصدر. وبمعلهم هذا، إنهم يستوحون بالتأكيد نماذج تونيز ورفيلد ولكنهم يغالون في مداها. فلم تكن اليابان ولا بروسيا القرن التاسع عشر مجتمعات ساكنين قبل «الاقلاع». وفي الحالتين، تظهر التنمية تاريخياً أنها ذات طبيعة داخلية أكثر مما هي خارجية. وبالطريقة نفسها، أدت نظرية الأدوار إلى نظريات اجتماعية مفرطة في وظائفيتها. وهكذا، تفسر أحياناً الوضعية الطبقة للفاعلين بصفتها نوعاً من التقسيم الذي يدعى هؤلاء «التنفيذ». وثمة نماذج شكلية مثل التحليل البنوي استخدمت كبدال لنظريات يحى فيها الممثلون والعناصر الاجتماعية من التحليل ويقومون بوظيفة الدعائم للبنية. كما أن النموذج العامل الكامن تحت أدوات إحصائية مثل تحليل التراجع ذات المعادلات المضاعفة أو تحليل الصلات، قاد الباحثين أحياناً إلى القبول بمسئمة ضمنية وقابلة للنقاش اعتباراً من الوقت الذي نزع فيه إعطاه مدى شاملاً، كالقول مثلاً إن الأفراد أو المجتمعات يمكنهم في جميع الحالات أن يقدموا بواسطة لائحة من المتغيرات، ومن ثم التحليل الذي يحدد تأثير هذه المتغيرات بعضها على بعض. ذلك أنه، إذا كان مفيداً لتحديد الوزن الإحصائي لهذا المتغير أو ذاك، مثلاً، على نسبة الخصوبة (أو التعليم) للتمايز، فإن تحليلاً إحصائياً من هذا النوع لا يمكن بصورة عامة أن يمثل سوى فترة من التحليل. إن تفسير نسب الخصوبة (أو التعليم) يعني في الدرجة الأخيرة جعل سلوكيات الفاعلين في مادة الخصوبة

(أو التعليم) قابلة للفهم. ولعمل ذلك، يقتضي التخلي عن نموذج الفرد - لائحة - من - المتغيرات لمصلحة نموذج الفرد - الشخص - المؤثر.

هل يمكننا الحديث عن تقدم بالنسبة «لنظرية» علم الاجتماع بالمعنى الواسع للكلمة، أي عن النماذج المستعملة من قبل علماء الاجتماع؟ إن الجواب على هذا السؤال يبدو إيجابياً. إن نماذج مثل تحليل النظم والتحليل البيوي ونموذج هومز عن التبادل، سمحت بجعل الظواهر قابلة للفهم في حين أن النظريات المتصورة في إطار نماذج أقل قوة تتوصل إلى فهمها بشكل سيء. إن التحليل البيوي لعلاقات القرابة في المجتمعات القديمة تسمح بجعل الفوضى الظاهرة في قواعد تحريم ارتكاب المحارم مفهوماً. ويسمح نموذج التبادل، كما هو مطبق من قبل أولسون (Olson)، بفهم الجوانب الغامضة من علم اجتماع المؤسسات النقابية وبصورة أشمل، من علم اجتماع المشاركة في المجموعات «الطوعية». من جهة أخرى، نلمس بوضوح أكبر، مع الوقت، حدود ومناطق صلاحية هذا النموذج أو ذاك. ونفهم اليوم، بشكل أفضل من الأمس، أن التعارض بين مجتمع تقليدي ومجتمع حديث ينبغي أن يستعمل بحذر. إننا نرى بشكل أفضل مخاطر الانزلاق من التحليل البيوي إلى البيوية، ومن التحليل الوظيفي إلى الوظيفية. ونحيط بشكل أفضل بحدود صلاحية النموذج القياسي المتشكل من نظرية الأدوار. وبصورة عامة، نحن أكثر تنبهاً للمخاطر التي تتضمنها النماذج التصورية القياسية والشكلية، عندما نسعى إلى إعطائها مدى عاماً جداً ومعنى حرفياً جداً وتفسيراً واقعياً جداً. إن نظرية علم الاجتماع (بالمعنى الواسع) تظهر إذن بالإجمال على أنها قادرة على التقدم. وربما تكون مجموعة النماذج هي نفسها أقل شواذاً مما يوحي به الوصف السابق. إذ إن الكثير من النماذج المثارة أعلاه متصلة فيما بينها بنموذج مشترك: ذلك الذي يدرك الظواهر الاجتماعية، سواء كان المقصود أحداثاً، أو ضوابط إحصائية أو فوارق أو مشابهاً بين مجموعات أو مجتمعات بصفتها نتائجاً لتجمع الأفعال الفردية. ويسمح الوعي لهذا النموذج بإعادة الترجمة بشكل واضح، لبدهيات متضمنة في نماذج يصعب التوفيق فيما بينها للوهلة الأولى، مثل التحليل الوظيفي والجدلية. ولكن تاريخاً لعلم الاجتماع يبذل جهده لدراسة التطور والتبدلات والتوافقات والاختلافات بين النماذج الاجتماعية يبقى موضوعاً للكتابة. وعلى الرغم من أن عدة مؤلفين، من بينهم ستارك (Stark) ونيسبي (Nisbet) وأيزنستاد (Eisenstadt)، قد بذلوا جهداً في هذا الاتجاه، فلا يوجد في علم الاجتماع مؤلف مساهم لتاريخ التحليل الاقتصادي لشمير (History of Economic Analysis).

إن مفهوم النظرية كما هو مستعمل في علم الاجتماع يتضمن، كما قلنا، حقائق من الأفضل تسميتها نماذج من جهة أولى، ونظريات بالمعنى الضيق للكلمة من جهة أخرى. وفيما يخص نظريات علم الاجتماع بالمعنى الضيق، يمكننا أن نطرح على أنفسنا عدداً معيناً من الأسئلة الابدستمولوجية. إلى أي حد تختلف هذه النظريات عن النظريات المقترحة من قبل علوم الطبيعة؟ إلى أي حد تكون قابلة للتحقق؟ إلى أي حد تكون تصورات مؤلفين مثل بوبر (Popper) أو لاكاتوس (Lakatos) أو فيرابند (Feyerabend) حول معايير العقلانية، نظريات علمية قابلة للتطبيق على نظريات علم الاجتماع؟ إلى أي حد تجعل الميزة «التفسيرية» لعمل عالم الاجتماع،

هذه النظريات مختلفة عما نلاحظه في مجالات أخرى للنشاط العلمي؟ لقد تم التطرق الى هذه الأسئلة وغيرها في المقالين المتعلقين بالموضوعية والمعرفة.

- BIBLIOGRAPHIE. — BOTTOMORE, T., et NISSET, R., *A history of sociological analysis*, New York, Basic Books, 1978. — EHENSTADT, S. N., et CURELARU, M., *The form of sociology, paradigms and crises*, New York/Londres, Wiley, 1976. — GROSS, L. (red.), *Symposium on sociological theory*, New York/Evanston/Londres, Harper, 1959. — HEATH, A., « Review-article : exchange theory », *British Journal of political science*, I, 1, 1971, 91-119. — HOMAN, G. C., « Social behavior as exchange », *American journal of sociology*, LXIII, 6, 1958, 597-606. — KUHN, T. S., *The structure of scientific revolutions*, Chicago, Chicago University Press, 1962, 1970. Trad. franç., *La structure des révolutions scientifiques*, Paris, Flammarion, 1970. — LAKATOS, I., « Falsification and the methodology of scientific research programmes », in LAKATOS, I., et MUSGRAVE, A. (red.), *Criticism and the growth of knowledge*, Londres, Cambridge University Press, 1970, 91-196. — NISSET, R., *The sociological tradition*, New York, Basic Books, 1966. — PARSONS, T., « On the concept of political power », *Proceedings of the american philosophical society*, CVII, 3, 1963, 232-262. — PARSONS, T., SMIL, E., NAEDEL, D., PITTS, J. R. (red.), *Theories of society. Foundations of modern sociological theory*, New York, The Free Press / Londres, Collier-Macmillan, 1961. — SCHUMPETER, J., *History of economic analysis*, Londres, Allen & Unwin, 1954, 1972. — STARK, W., *The fundamental forms of social thought*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1962.

Utilitarisme

النفعية

لقد ابتكر العبارة بتام (Bentham) وأعاد ابتكارها ستوارت ميل (Stuart Mill)، هذين المؤلفين اللذين تعتبر بالنسبة لهما عقيدة فلسفية تتجاوز عرضها ومناقشتها إطار هذا المعجم. وفيما يتعدى هذه العقائد الخاصة تعتبر النفعية حركة فكرية وتأملية معقدة حول دور المصالح في النظام الاجتماعي والتغيير الاجتماعي.

إن كون إنكلترا لم تعرف في العصر الحديث نظام الملكية المطلقة والمركزية. وإن كون التغيير الاجتماعي اتخذ فيها شكل الانقلابات الاقتصادية التي تظهر أنها نتجت عن تلاقي العديد من المبادرات والمشاريع الفردية، يفسر دون شك وإلى حد كبير كون حركة الفكر النفعي هي ظاهرة إنكليزية. ففضلاً عن بتام وستوارت ميل، إن الوجوه الرئيسية للنفعية هي آدم سميث (A. Smith) وريكاردو وجيمس ميل (J. Mill) والفرد مارشال (A. Marshall) وهنري سيدجويك (H. Sidgwick) وهيربرت سبنسر (H. Spencer). إن مفهوم «اليد الخفية» عند آدم سميث يطرح باختصار نوعاً من النظرية العامة للنظام والتقدم الاجتماعيين: فتلاقي المصالح الخاصة يتحول لفائدة المصلحة العامة. يستعيد أ. سميث برهان حكاية النحل لماندفيل (Mandeville)، هذا الكتاب الذي نشر في الثلث الأول من القرن الثامن عشر والذي لاقى رواجاً خلال عشرات العقود. فقد استشهد به روسو مثل ماركس. والنظرية المركزية للحكاية هي: «إن الخطايا الخاصة

تصنع الفضيلة العامة. كما أن أ. سميث يبذل جهده ليرهن أنه تجاوز التصرفات الأنانية تولد غيرية لا إرادية. فيتخفيضه لأسعاره لكي يجتذب زبائن منافسه، يعتقد اللحام أنه يخدم مصالحه. أما في الواقع فهو يخدم مصلحة المستهلك فقط لأن منافسه سيفعل الشيء نفسه. لقد أدت الحركة الفكرية النفعية مع سميث وريكاردو إلى نشوء علم هو: النظرية الاقتصادية. ويبدو رسوخ الاقتصاد في التراث النفعي وكأنه يقين تاريخي، حتى ولو ظهر الاقتصاد الحديث أحياناً وكأنه متحرر من أصوله النفعية لكونه يميل فقط إلى استبدال مفهوم الأفضلية بمفهوم المصلحة الكلاسيكي. ولكن النموذج المثالي النفعي لم يجد نفسه محدوداً في تحليل الظواهر الاقتصادية. وهكذا، يعتبر سينسر أن التطور المستمر للتعاون القابل للتفسير هو نفسه بالفوائد التي تنجم عنه لكل واحد، يؤدي إلى عملية تمايز مستمرة للمجتمعات. وتصب لعبة المصالح الفردية مع سينسر في نظرية نشوئية للمجتمعات. وتوحي عملية التمايز المتزايدة هذه، حسب سينسر، بالتماثل بين التطور الجنيني والتطور الاجتماعي. ولكن لا يتعلق الأمر بالتماثل. فشب التمايز يكمن في لعبة المصالح الفردية.

لقد تم التعاطي دوماً مع النفعية الانكليزية، في البلدان التي تتكلم الألمانية والفرنسية بنوع من النغور، على الأقل اعتباراً من القرن التاسع عشر. ذلك أن فلسفة الأنوار متأثرة بالنفعية ليس فقط عند هلفتيوس (Helvetius) وإنما عند روسو كذلك. فالعقد الاجتماعي يقوم على الملاحظة القائلة إن تجاه المصالح في ظل نظام الحرية الطبيعية يقود إلى آثار مضادة للإنتاج من وجهة نظره المصالح نفسها. ولكن اعتباراً من القرن التاسع عشر بدا النموذج النفعي للمفكرين الفرنسيين والألمان بصفته عاجزاً عن تفهم الظواهر الاجتماعية بشكل مناسب. وقد برهنت الثورة السياسية على أهمية المواجهات السياسية في التغيير الاجتماعي. أما تجاوزات هذه الثورة نفسها فقد است على العكس، حسب مؤلفين مثل بونالد (Bonald) ودوميستر (De Maistre) على أهمية التحليل النظام الاجتماعي والتغيير الاجتماعي. وكما برهن نيسب (Nisbet) فإن الديهيان يرى كبونالد ودوميستر تعود للظهور عند دوركهيم («الوعي الجماعي») وفيبر (Weber) بالنسبة للنسبة للقيمة). أما في بروسيا فإن الدور الذي لعبته الملكية في تحديث المجتمع يوحي به عبر الاجتماعي لا ينجم فقط عن «الثورة الاجتماعية» المغفلة كما يريد ذلك النفعيون. من الذي أضفاه هيجل على الدولة في (Grundlinien). وبما أن «دائرة الحاجات» بالنسبة للفوضى بدل النظام، فإن الحركات الاجتماعية المدنية ينبغي أن تنظم من قبل الدولة.

وبصورة عامة، كما أن الاقتصاد تم تعريفه في امتداد حركة الفكر النفعي ووجد ترمه - في انكلترا، فإن علم الاجتماع قد تم تعريفه ضد الحركة نفسها، وتتطور بشكل رئيسي في ألمانيا، حيث «القرى الاجتماعية المغفلة» التي تتمثل بلعبة المصالح، ولأسباب تاريخية معقدة أشير إليها أعلاه، تبدو غير كافية لتفسير التغيير الاجتماعي. يشدد توكفيل (Tocqueville) على دور الميول الجماعية (مثلاً الميل إلى المساواة) في تحليل المستقبل الاجتماعي. ويوحي ماركس من خلال مفهوم الوعي الطبقي أن الفاعلين الاجتماعيين يمكن ألا يروا مصالحهم في بعض الظروف. أما دوركهيم فلا يعطي إلا إحيزاً صغيراً للمصالح ويتكر في شق الأحوال كون ظاهرة تقسيم العمل

تنجم من لعبتها المتبادلة. ويشدد فيبر على كون الأفعال الفردية يمكن ألا تكون فقط عقلانية بالنسبة للغايات، وإنما تقليدية وعقلانية بالنسبة للقيم. أما بارييتو فإنه لا يعطي إلا حيزاً متواضعاً للمصالح وينح دوراً جوهرياً «للارواسب». ونذكر عرضاً أن النغور المتشتر بشكل واسع الذي يوحي به مفهوم للمصلحة يبدو أنه شمل الاقتصاديين أنفسهم الذين يميلون اليوم إلى تعريف النفعية بطريقة حصرية جداً، مثل المفهوم المعياري الذي يعتبر أن الحد الأقصى من المنافع الفردية يمثل المثال الجماعي الممكن الوحيد. من جهة أخرى يميل نفس الاقتصاديين اليوم - كما رأينا - إلى تعريف الإنسان الاقتصادي بأنه ذلك الذي لا يسمى وراء مصالحه، وإنما وراء أفضلياته.

وكلما ابتعدنا بدا لنا أنه يقتضي عدم تضخيم التناقض بين تراثي الفكر. ربما كان علم الاجتماع، ليس كما يقدم غالباً وإنما كما هو في الحقيقة، لا يستند إلى الرفض القاطع للنموذج النفعي بمقدار الرفض للتعريف وللتطبيق الضيقين لهذا النموذج.

لنتفحص بعض الأمثلة الكلاسيكية لتحليل السوسيولوجي. إن صراع الطبقات أو الثامن عشر من برومير هما بالتأكيد دراستان يفسر فيهما التغيير بصفته ناجماً عن نزاع المصالح الخاصة بمجموعة من الفئات الاجتماعية. فماركس يرفض مفهوم التناقص القائم مسبقاً للمصالح ويشدد على العكس على سمتها الصراعية. تنجم السمة الصراعية للمصالح عن تبعية هذه الأخيرة بالنسبة لوضع الأفراد في بنية الطبقات. عندما يتحرك الفاعلون الاجتماعيون ضد مصالحهم، فذلك لظهور تناقض بين مصالحهم الفردية ومصلحتهم الجماعية. إن «الفلاحين المجزئين» يكون من مصالحهم بالتأكيد الدفاع عن مصالحهم القوية ولكن مشاكل الحدود بينهم تضعهم في مواجهة بعضهم البعض. والرأسماليون محكومون كذلك بتنافس ضار يجعل مصالحهم الفردية متناقضة مع مصالحهم الطبقية. وإن الميول الجماعية وكذلك المصالح تلعب بالتأكيد دوراً أساسياً لدى توكفيل. كان المالكون العقاريون في فرنسا النظام القديم يتخلون عن أراضيهم الزراعية ليشتروا وظيفة ملكية لأنهم بإقامتهم في المدينة كانوا يتخلصون من الضريبة. ولأن ممارسة الوظيفة العامة، بسبب الحضور الشامل للجهاز الإداري في فرنسا، كانت تنطوي على دور اعتباري وسلطوي مهم. فالمصالح ترتبط إذن «بالنبي». إن مصالح المالكين العقاريين الانكليز ليست نفس مصالح الفرنسيين. ولكن فئة للمصالح تلعب دوراً أساسياً في التحليلات السوسيولوجية لتوكفيل. والأفعال العقلانية بالنسبة للقيم والتقليدية يعتبرها فيبر أمسية. ولكن التقاليد والقيم لا تستمر إلا بمقدار ما يكون لديها فضيلة التكيف، أي أنها متلائمة مع المصالح. وإن الثورة الثقافية التي تمثلها البروتستانتية تسمح للمقاولين الصناعيين والتجارين بالتخلص من التحريم الذي كان يفرضه عليهم النظام الثقافي القديم، وتسهل بالتالي مشاريعهم. وفي القرن التاسع عشر كان أحد أسباب حيوية الطوائف البروتستانتية في الولايات المتحدة يكمن في كون الانتباه إلى طائفة بروتستانتية يمنح تجار المرقق وتجار الجملة والوسطاء التجاريين شهادة شرف تسمح لهم بإقامة علاقة موثوقة مع أثريهم. ربما كنا لا نغالي إذا اعتبرنا أن الجدلية بين القيم والمصالح هي أحد المواضيع الكبيرة في علم اجتماع فيبر. وفيما يتعلق بدور كيهام، من الصحيح أنه يرفض بقوة نظرية سبنسر (Spencer)

التي تعتبر أن تقسيم العمل يكون قابلاً للتفسير بواسطة الفوائد التي يقدمها. ولكن غرضه الرئيسي منهجي. ويبدو له تحليل سنسر، ربما عن حق، أنه غائي. وإن الوهم القاتل إن الأفراد قرروا التعاون مستندين إلى الفوائد المتوقعة من التعاون لا يمكن اعتباره وصفاً مقبولاً لتقسيم العمل. ينبغي بالأحرى أن يعتبر هذا الأخير نتيجة لعملية معقدة: إن تزايد «الكثافة المادية والمعنوية» يسهل ظهور الأدوار الاجتماعية المتخصصة ونمائها. ولكن تحليل دوركهام ليس متناقضاً مع تحليلات النفعيين. فالبرتغال لم تطور انتاجها من النيذ على أثر عقد للتعاون مع انكلترا. ولكي نستعيد تحليلاً شهيراً لريكاردو، فإن تقسيم العمل بين البرتغال وانكلترا في بداية القرن التاسع عشر نجم بفعل قانون التكاليف المقارنة: إن شراء النيذ كان أقل كلفة من شرائه بالنسبة لبريطانيا. فتقسيم العمل ينجم بوضوح في هذه الحالة عن عملية آلية، ولكنه يفترض كما رأى دوركهام عن حق، زيادة الكثافة المعنوية والمادية، وبالتحديد تطور وسائل النقل والثقة بين المتبادلين.

يميل التحليل السوسيولوجي بتعابير أخرى، إلى تصحيح وتبيين النموذج النفعي بدلاً من رفضه. لقد ساهم علماء الاجتماع أولاً في إبعادهم انسجام المصالح والتحول الضروري للأنانية إلى الغيرية. فالمصالح الخاصة تساعد المصلحة العامة في بعض الحالات البارزة فقط. وبالنسبة إن تلاهي المصالح حتى الصراعية منها يمكن أن ينقلب لفائدة مجموع الفرقاء. وإن دوراً يظهر على المستوى الإحصائي باعتباره ذا نتيجة لاغية يمكن أن يتحول إلى دور ذي نتيجة إيجابية. لقد حلل كوزي (Coser) بدقة هذا النمط من العمليات في نظريته عن النزاعات. وإننا نعلم جيداً على سبيل المثال أن العدوانية النقابية في بعض الحالات يمكن أن تحت على التجديد بصورة خاصة وعلى الانتاجية بصورة عامة. ولكن المصالح ليس لديها نزوع طبيعي وعام إلى التوافق أكثر من نزوعها إلى الاختلاف واتخاذ شكل اللعبة ذات النتيجة اللاغية. كل شيء يتعلق ببنية نظام النشاط المتبادل أو التبعية المتبادلة الذي تعبر هذه المصالح عن نفسها في داخله. وقد ساهم التحليل السوسيولوجي إلى إيضاح نقطة ثانية: ليست مصالح الفاعلين الاجتماعيين قابلة للتبادل. فهي تتعلق بموقع الأفراد في البنية الاجتماعية وكذلك بمتغيرات الأوضاع المعقدة. إن مصالح المالكين العقاريين الفرنسيين في ظل النظام القديم ليست هي نفسها مصالح المالكين الانكليز. وثمة نقطة ثالثة هي أن الفاعل نفسه يمكن أن يكون له مصالح متناقضة. يمكن أن يكون لي مصلحة في أن ترى الفقة التي أنتمي إليها تضعها بتحسين، ولكن يمكن كذلك أن يكون لي مصلحة بتحسين وضعي داخل هذه الفقة. يمكن أن تكون المصلحتان متلازمتين ولكنها ليست كذلك بالضرورة: فالمنافس النقابي يمكن أن يتعرض لمخاطر في وظيفته الخاصة. وفي بعض بني النشاط المتبادل يمكن أن يكون تحديد المصلحة صعباً (وهكذا فإن المهني الحريقع في الفقع اعتباراً من الوقت الذي يتصرف فيه كل الناس مثله). وأخيراً ساهم التحليل السوسيولوجي بإيضاح اللعبة المعقدة بين القيم والمعتقدات والمصالح. ويمكن أن يكون لدي مصلحة بمتابعة الغاية بدلاً من ب لأن ذات قيمة أكبر اجتماعياً. من الواضح، كما يبين فيبر، أن مهنة المفاولة تكون أسهل في وضع ثقافي يكون فيه المشروع الفردي ذو قيمة إيجابية. ولكي أتوصل إلى أن أضع موضع العمل الوسائل ج وم

وأن اختراع، ليس لأنها أفعل وإنما لأنها ذات قيمة أكبر اجتماعياً. يمكنني كذلك أن اختار ج لاني أعتمد بفعاليتها، ليس لأن فعاليتها ثبتت وإنما لأن ج هي موضوع اعتقاد جماعي. وهكذا يمكن أن نعتقد حكومة معينة أن التدابير الضرائبية (ج) أو أن التدابير الاجتماعية (م) هي أفضل أدوات لسياسة زراعية جيدة. ولكن هذا الاعتقاد يمكن أن ينجم عن النفوذ النسبي لمجموعة الضغط هذه أو تلك.

إن كون علم الاجتماع تم تعريفه جزئياً ضد حركة الفكر النفقي قاد أحياناً، على حد قول «ورونغ» (Wrong)، إلى «نظرة فوق مجتمعية للإنسان»، وبتعابير أخرى، إلى مفهوم ثقافي مفرط حيث يتم تفسير التصرفات الفردية للأغلبين الاجتماعيين باعتبارها مظهرًا للمعتقدات والقيم الجماعية. إن خضوع المنبذين في الهند يُفسر غالباً بأنه نتيجة لاستبطان نظام ثقافي يعتبر غير قابل للتفسير. تكفي الملاحظة التي أوردها إيبستين (Epstein) لإظهار حدود هذا التفسير: يقترح نائب قادم من المدينة على المنبذين الذين يحتفظون لهم بئر صعبة على حدود القرية، بأن يحصل لهم على حق الوصول إلى بئر طبقة الفلاحين. فيرفض المنبذون، ليس لأنهم - إذا كان لنا أن نصدق مزاعمهم - يحضون لمحرم اجتماعي، وإنما لأنهم إذا ذهبوا يسحبون المياه من نفس بئر الفلاحين الذين يقيمون معهم علاقات ولاتية، فإنهم سيتعرضون لمناقشات ومشاجرات غير مرغوبة في نظرهم. وحيث يميل المراقب المتعجل لأن يرى في التصرفات التي لا يدرك معناها نتائج حتمية ثقافية، فإن المراقب الأكثر نباهة يكشف غالباً وجود المصالح.

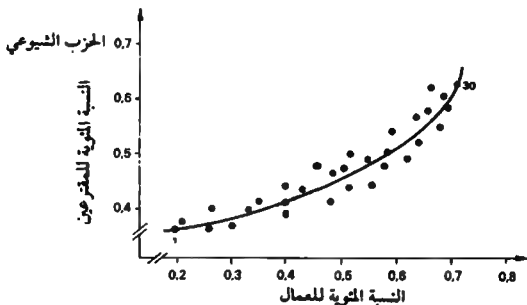
- BIBLIOGRAPHIE. — BARRY, B., *Sociologists, economists and democracy*, New York, Collier-Macmillan, 1970. — BENTHAM, J., *An introduction to the principles of morals and legislation*, Londres, T. Payne, 1789; Oxford, Clarendon Press, 1876, 1929; New York, Hafner Pub. Co., 1948; Londres, Athlone, 1970. — DURKHEIM, E., « Solidarité organique et solidarité contractuelle », in DURKHEIM, E., *Division du travail**, liv. I, chap. VII, 177-209. — ENCAWORTH, F. Y., *Mathematical psychics; an essay on the application of mathematics to the moral sciences*, Londres, Kegan Paul, 1881, 1961; New York, A. M. Kelley, 1961, 1967. — MARSHALL, A., *Principles of economics*, New York, Macmillan, 1890, 1948. Trad. franç., *Principes d'économie politique*, Paris, V. Giard & E. Brière, 1906-1909, 2 vol. — MILL, J. (Stuart), *Utilitarianism*, Londres, Parker & Bourn, 1863. Trad. franç., *L'utilitarisme*, Paris, G. Baillière, 1883; Toulouse, E. Privat, 1964. — NISBET, R. A., *The sociological tradition*, Londres, Heinemann/New York, Basic Books, 1966. — PARETO, V., « Les intérêts », « Le phénomène économique », « L'économie pure » et « L'économie appliquée », in PARETO, V., *Traité**, chap. XI, § 2009-2024. — SMOGWIN, H., *The methods of ethics*, Londres, Macmillan, 1874, 1930. — SMITH, A., *An inquiry into the nature and causes of the wealth of the Nations*, Londres, W. Strahan & T. Padell, 1776; Londres, Ward Lock, 1812; Oxford, Clarendon Press, 1976. Trad. franç., *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations*, Paris, Guillaumin, 1859; Paris, A. Costes, 1950; Osnabrück, O. Zeller, 1966, 2 vol. Trad. franç. partielle, *Recherches sur la nature et les causes de la richesse des nations : les grands thèmes*, Paris, Gallimard, 1976; *The theory of moral sentiments; or an essay toward an analysis of the principles by which man naturally judges concerning the conduct and the character, first of their neighbours, and afterwards themselves*, Londres, A. Millar, 1759; New York, Kelley, 1966. Trad. franç., *Théorie des sentiments moraux; ou essai analytique sur les principes des jugements qui portent naturellement les hommes d'abord sur les actions des autres, et ensuite, sur leurs propres actions*, Paris, F. Buisson, 1798. — SPENCER, H., *The principles of sociology: a quarterly serial*, New York, D. Appleton, 1874-1875, 3^e éd. rev. et élargie 1891, 3 vol. Version abrégée, *Principles of sociology*, Londres, Macmillan, 1969, 1 vol. Trad. franç., *Principes de sociologie*, Paris, F. Alcan, 1882-1887, 4 vol.

Modèles

النماذج

نفترض أن ثمة ظاهرة ننوي تفسيرها. فعندما نتخذ النظرية التفسيرية شكل مجموعة من الاقتراحات التي يمكن أن نستنتج منها بطريقة آلية مجموعة من النتائج المرتبطة مباشرة بالظاهرة المدروسة، نقول أننا إزاء نموذج للظاهرة.

لتفحص مثلاً معيناً، لنفترض أننا نريد تحليل استفتاء في مجموعة من الدوائر الانتخابية وأنها تتساءل حول أسباب التغيرات في نتائج أحزاب اليسار. إن السؤال الذي نسعى بطبيعة الحال إلى الإجابة عليه هو معرفة مسألة إلى أي حد تتأثر نتيجة الاقتراع بالتركيب الاجتماعي - المهني للدوائر الانتخابية. نفترض إذن أننا نملك معلومات إحصائية خاصة بالتركيب الاجتماعي - المهني للدوائر. يمكننا أن نتساءل مثلاً إلى أي حد تظهر نسبة الأصوات الممنوحة لأحزاب اليسار، مرتبطة بنسبة الأفراد العاملين المتتمين إلى الطبقة العمالية. لذلك، يمكننا أن نضع خطأً بيننا مثل الوارد في الشكل رقم - 1 - : في محور السينات أوردنا نسبة العمال من القوى العاملة؛ وفي أحداثية النقطة أوردنا نسبة الأصوات التي أعطيت لأحزاب اليسار. تمثل النقاط ثلاثين دائرة وهمية وتصفها بالنسبة لـ 30 هذين المتغيرين. يلاحظ أن هذين المتغيرين مرتبطان فيما بينهما: كلما كانت نسبة العمال مرتفعة، كلما كان الاقتراع لمصلحة أحزاب اليسار أهم نسبياً. يمكننا أن نوقف التحليل عند هذه النقطة. ولكننا نستطيع كذلك أن نتساءل حول تصرفات الأفراد الكامنة وراء النتائج الإجمالية الظاهرة في الشكل رقم - 1 - . مع الأسف، إن المعطيات التي نملكها في هذا المثل الوهمي لا تطلعننا مباشرة على تصرف الأفراد. فبسبب الصفة المغفلة للاقتراع، نحن نجهل كيف اقترح الأفراد المتتمون على التوالي إلى فئتين من الفئات الاجتماعية - المهنية (عمال وآخرون). نحن لا نملك سوى ترابط «جامعي» (وأحياناً نقول كذلك «ايكولوجي») بين المتغيرين.



الشكل رقم - 1 -

يمكن استعمال طريقة النماذج لمحاولة سد النقص في المعلومات. تقوم الفرضية الأولى - وهي الأبسط - على القبول بأن التصرف الانتخابي يرتبط فقط بالموقع الاجتماعي المهني: ويتعابر أخرى، نفترض أن العمال، أيًا يكن محيطهم، يقترعون لليسار بتواتر معين ب. ونفترض كذلك أن الأفراد المتمين إلى فئة أخرى (غير عمالية) يقترعون لليسار بتواتر ك. وطبيعي أن ب و ك لا يمكن ملاحظتهما مباشرة. ولكن من الممكن تقدير هذه الكميات انطلاقاً من نموذج يسمح بوضعها في علاقة مع كميات قابلة للمراقبة والملاحظة. لتفحص مثلاً الدوائر المرقمة من 1 إلى 30 على الخط البياني. إن س 1 = 0,20 وس 30 = 0,70 تمثلان نسبة العمال في هاتين الدائرتين. ص 1 = 0,34 وص 30 = 0,57 تمثلان نسبة أصوات اليسار في هاتين الدائرتين. وبوضوح، تتأق أصوات اليسار إما من الناخبين العمال، وإما من الناخبين غير العمال الذين اقترعوا لليسار. تكون نسبة أصوات اليسار إذن مساوية لنسبة العمال الذين اقترعوا لليسار، أي س 1 ب بالنسبة للدائرة الأولى، مضافة إلى نسبة غير العمال الذين اقترعوا لليسار، أي (1 - س 1) ك بالنسبة للدائرة الأولى. يمكننا إذن أن نكتب بالنسبة للدائرة الأولى العلاقة الآتية.

$$\text{ص } 1 = \text{س } 1 \text{ ب} + (1 - \text{س } 1) \text{ ك}$$

هذه العلاقة هي تمصيل حاصل: فهي لا تدخل أية فرضية خاصة. ويمكن كتابة علاقة مشابهة بخصوص الدائرة الثلاثين:

$$\text{ص } 30 = \text{س } 30 \text{ ب} + (1 - \text{س } 30) \text{ ك}$$

إن هذه العلاقة، إذا أخذت منعزلة، فإنها لا تدخل هي كذلك فرضية خاصة. ولكن عندما نتفحص في آن واحد العلاقتين، فإننا ندخل فرضية حاسمة وهي أن نزعة العمال ب مثل غير العمال ك، إلى الاقتراع لليسار هي نفسها في الدائرتين. ويتعابر أخرى، كون ب و ك يظهران في العلاقتين الماديتين الفرضية التي تقضي بأن الاقتراع يرتبط بالفئة الاجتماعية - المهنية بمعزل عن البيئة الاجتماعية. إن الفائدة المباشرة لهذه الفرضية هي أن كل واحدة من المعادلتين السابقتين إذا أخذت بمعزل عن الأخرى تكون غير قابلة للحل، في حين أن مجموع الاثنتين يقدم نظاماً مجهولين يمكن حله. فنجد:

$$\text{ب} - \text{ك} = 0,708 ; \text{ك} = 0,248 ; \text{حيث نستنتج} : \text{ب} = 0,956 ; \text{ك} = 0,248$$

وهكذا إذا كانت فرضيات النموذج صحيحة، نستنتج أن الفروقات في نتيجة الاقتراع في كلا الدائرتين يفسر بواسطة فرق كبير في احتمالات التصويت لليسار بفعل الوضع الاجتماعي المهني. ولكن قلة من علماء السياسة مستعدون لاعتبار مثل هذا الفرق محتمل الوقوع، في الحالة الفرنسية على الأقل. ذلك أننا، خارج نتائج الانتخابات، نملك معطيات استقصاء تسمح بدراسة العلاقة بين الوضع الاجتماعي المهني والخيارات الانتخابية بصورة مباشرة. إذ إن الاستقصاءات تبين أن العمال إذا اقترعوا في المتوسط بشكل مختلف عن الأطر العليا، فإن الفرق ليس كبيراً إلى الحد الذي نستنتجه من النموذج. نشتر من جهة أخرى إلى أن النموذج لا يواجه في الحقيقة العمال بالأطر العليا وإنما بالفئة المغايرة من «غير العمال». إن الفرضية المركزية للنموذج - ارتباط التصرف

الانتخابي فقط بالوضع الاجتماعي المهني - من المحتمل جداً إذن أن تكون خاطئة .

تقوم فرضية بديلة معقولة على القول بأن الاقتراع يرتبط بالوضع الاجتماعي - المهني من جهة وبالتكوين الاجتماعي المهني للبيئة المحيطة بالناخب من جهة أخرى . أحياناً يتكلمون في هذه الحالة على الأثر السياقي . فلا سبب عديدة من السهل تحليلها (الوجود الأرسخ لأحزاب اليسار في الأحياء العمالية، الوعي الجماعي الأعلى . . الخ) . ثمة أثر معقول للافتراض أن العمال يقترعون في المتوسط بشكل مختلف وفقاً لانتمائهم إلى محيط عمالي تقريباً . كيف تترجم هذه الفرضية في شكل نموذج؟ بسبب عدم المعرفة الدقيقة للظاهرة، يمكننا أن نجعل من ب - التواتر الذي يقترح إليه العمال لليسار في الدائرة د - تابع بسيط لـ س د ، وهي نسبة العمال في الدائرة د . يطرح على سبيل المثال : ب د = أ س د + م . فبدلاً من الافتراض كما في النموذج السابق أن ب لها قيمة مماثلة في جميع الدوائر ، نفترض إذن الآن أن ب تتغير مع نسبة العمال في الدائرة (بما أن فئة غير العمال تكون من جانبها مغايرة ، نحافظ على الفرضية : ك ثابتة) . من الطبيعي أن العلاقة ص د = س د ب د + (1 - س د) ك ، بما أنها تحصيل حاصل ، تبقى صحيحة . في المقابل ، لا تعود هذه العلاقة تحصيل حاصل عندما ندخل فيها فرضية أن ب د هي تابع لـ س د :

$$ص د = س د (أ س د + م) + (1 - س د) ك = أ س د + (م - ك) س د + ك$$

لم تعد هذه العلاقة تحصيل حاصل وإنما نموذج . إن إلقاء نظرة بسيطة على هذه المعادلة تبين أن الفرضية التي يتغير بمقتضاها الاقتراع العمالي مع التكوين الاجتماعي - المهني ، ترتب عليها نتيجة مؤداها أن ص لم تعد تابعة مستقيماً كما في السابق وإنما تابعة مكافئة لـ س .

تقوم المرحلة التالية على تقدير ثوابت النموذج ، تماماً كما في الحالة المستقيمة ونقضي طريقة بسيطة باختيار ثلاث دوائر على غرار 1 و 8 و 30 الواقعة على المؤشر المسمى منحى الانتقال من النتائج إلى المقدمات (1) الذي يعبر كتلة النقط الممثلة لثلاثين دائرة . وهكذا نحصل حل نظام من ثلاث معادلات ذات ثلاثة مجهولين يمكن حله . فالكميات المعروفة هي س 1 ، وس 8 ، وس 30 من جهة ، وص 1 ، وص 8 ، وص 30 من جهة أخرى . أما الكميات المجهولة فهي أ وم - ك ، وك .

وباستبدال س 1 ، وس 8 ، وس 30 بقيمهما (على التوالي 0,20 ، 0,40 ، و 0,70) كما أن ص 1 ، ص 8 ، وص 30 (وهي على التوالي 0,34 و 0,40 و 0,57) وبعد حل النظام نجد أن : أ = 0,40 وم - ك = 0,10 وك = 0,30 ؛ حيث نستنتج أن : م = 0,40 . بعد هذا النموذج نجد إذن أن غير العمال يقترعون لليسار في المتوسط ثلاث مرات على عشرة (ك = 0,30) . أما فيما يتعلق بالعمال فإن درجة اقتراعهم لليسار تتغير بفعل التكوين الاجتماعي - المهني . عندما تكون الجماعة العمالية أقلية ومساوية مثلاً لـ 20% ، يقترح العمال لليسار خمس مرات على عشرة (في هذه الحالة أ س + م = 0,40 + 0,20 × 0,40 = 0,48) ؛ وعندما تكون أكثرية ومساوية مثلاً لـ 60% ، فإنها تقترح لليسار في المتوسط أكثر من ست مرات على عشرة (أ س + م = 0,40 × 0,60 + 0,40 = 0,64) .

(2) لنحسب ص - ع (س) بشكل يكون فيه مجموع تربيعات الفروقات بين الكميات ص د المقدرة انطلاقاً من النموذج ص - ع (س) في حده الأدنى . بدلاً منحنى بكتاز مركز الكتلة في طولها .

إن نتائج هذا النموذج أكثر واقعية بكثير من نتائج النموذج المستقيم. والفروقات بين الجماعتين التحتيتين أقل بروزاً بكثير. لذا يظهر النموذج المكافئ أفضل بكثير من النموذج المستقيم. ذلك لا يعني بالطبع أن نموذجاً آخر لا يؤدي إلى نتائج مقبولة كذلك. ليس لدينا إذن يقين مطلق بصحة النموذج. ولكنه يفيدنا حول نقطة رئيسية سوسيو-جيا، كونه يؤدي بنا إلى نتائج أكثر واقعية بكثير إذا افترضنا أن الاقتراع العمالي يتأثر بالتكوين الاجتماعي - المهني للبيئة. إن التلئين السابقين يوضحان جيداً التعريف المعلن لفهوم النموذج: بمثل النموذجان ترجمة لنظريتين سوسيو-لجيتين. ترتدي هذه الترجمة شكلاً (في الحالة الحاضرة شكلاً رياضياً) يكون معه ممكناً الاستنتاج منها آلياً (في الحالة الحاضرة بطريقة استنتاجية) عدداً من النتائج تسمح مواجهة هذه النتائج مع الواقع بالتحكم على احتمالية النموذج، وانطلاقاً احتمالية النظرية التي يعبر عنها النموذج.

يعتبر استعمال النماذج في علم الاجتماع قديماً قدم هذا العلم. يمكننا أن نذكر من بين الأمثلة التاريخية الأبرز «مفارقة» كوندورسيه (Condorcet) الشهيرة. تبين هذه المفارقة الناحية عن تأمل مؤلفها في قرارات المجالس، أن هذه القرارات يمكن أن تكون متناقضة أو بصورة أدق غير متعديّة. حتى ولو افترضنا أن أفضليات الأفراد الذين تتكون منهم غير متناقضة أو - بصورة أدق - متعديّة. وهكذا، لنفترض مجلساً من ثلاثة أشخاص يظهر على التوالي الأفضليات الآتية: $A < B < C$ (أي أن A مفضلة على B ، و B مفضلة على C)، و $A < B$ ، و $B < C$. ضمن هذه المجموعة، تفضل الأكثرية A على B و B على C . ولكن ينجم عن ذلك أن الأكثرية تفضل A على C . وإنما على العكس ثمة أكثرية تفضل C على A . إن تماسك الأفضليات الفردية لا يفترض تماسك الأفضليات الجماعية. لقد استعيد نموذج كوندورسيه ونظم من قبل أرو (Arrow) في نظرية شهيرة. تبرهن نظرية أرو المختصرة بشكل سيء أنه لا يوجد وسيلة لتجميع جملة من الأفضليات الفردية بطريقة تؤدي إلى: 1 - أن نتوصل لنظام من الأفضليات الجماعية غير المتناقضة (أي متعددة في الحالة الحاضرة)؛ 2 - وأن تكون طريقة التجميع ديمقراطية (أي أن نأخذ بالحسبان بحد أدنى من المساواتية بأفضليات كل واحد). وهكذا، يمكننا أن ننظم في المثل أعلاه الاستفتاء بطريقة يؤدي فيها إلى «أفضليات» جماعية متعددة. يكفي مثلاً أن نجعل الأشخاص الثلاثة يقرعون في دورتين: في الدورة الأولى، نطلب منهم تنظيم A و B . الأكثرية تختار A . وإذا اعتبرنا أن B الغيت، نطلب منهم فيها بعد الاختيار بين A و C . وستختار الأكثرية C ، يمكننا أن نستنتج أن C هي الخيار المفضل بالأكثرية. ولكن من الواضح أن العمل بهذه الطريقة يعتبر تلاعباً. فبالفعل يكفي أن نغير نظام تقديم الأفضليات لتتوصل إلى أفضلية جماعية أخرى. وهكذا لو طلبنا من المقترعين أن ينظمو أولاً B و C ، تستخلص أكثرية لمصلحة B ، بشكل يلغي فيه هذه المرة الخيار C ، وبين الخيارين الباقيين ستختار الأكثرية A . ثمة مثل آخر كلاسيكي لنموذج ينتمي إلى نفس الخط تقدمه أعمال كورنو (Cournot) حول قرارات المحكمين. المشكلة المطروحة هي: كيف تشكل هيئة المحلفين وتحدد القواعد التي تسمح باستخلاص رأي جماعي انطلاقاً من الآراء الفردية لأعضائها مع إعطاء الحقيقة أفضل الفرص للظهور. لنذكر أخيراً المحاولات التي قام بها العديد من علماء الاجتماع اعتباراً من النصف الثاني للقرن التاسع عشر لإقامة نماذج للانتظام الاحصائي

الذي لاحظوه في مجالات متنوعة بمقدار توزيع المداخل، وتزايد الجريمة، وانتشار الأزياء أو تبادل الهجرات. وهكذا يضع تارد (Tarde) الفرضية القائلة إن السرعة التي ينتشر فيها شيء جديد تتناسب وعدد الأفراد الذين تبنيه: $س / ز = س ت = ق ز$. نستنتج من هذا النموذج أن مسيرة عملية الانتشار (أي المنحنى الممثل لعدد الأشخاص المتحولين إلى الزي الجديد بفعل الوقت) تتمثل بما يسميه تارد قانون «هندسي»، وما نسميه بالآخرى قانون «أسي». وفيما بعد سلاحظ مؤلفون آخرون أن عمليات الانتشار لا تتبع قانوناً أسياً وإنما تتبع غالباً قانوناً ذا منطقتين: في البداية سرعة انتشار الجديد متناسبة في آن واحد مع عدد الأشخاص الذين تحولوا ومع عدد هـ - ز الأشخاص الذين لم يتحولوا بعد: $س / ز = س ت = ق ز$ (هـ - ز). إن حل هذه المعادلة التفاضلية تبين بوضوح أن العملية ز ت = ع (ت) ذات مسيرة سينية. ويتميز أخرى إن المنحنى الذي يعطي عدد المتحولين بعامل الوقت، له شكل S.

هذه الأمثلة التاريخية، مثل الأمثلة الحديثة التي يمكن ذكرها، تظهر التنوع الكبير للنماذج المستعملة في علم الاجتماع. ودون البحث عن تصنيفية كاملة، يمكن أن تصنف هذه النماذج تبعاً لغايتها، أي من وجهة نظر الغرض الذي يسمى إليه عالم الاجتماع الذي يستعملها. يمكن تصنيفها فضلاً عن ذلك، تبعاً لخصائصها المنطقية.

من وجهة نظر أول هذه المعايير، يكون لبعض النماذج غاية معيارية ولبعضها الآخر غاية وصفية، في حين أن لبعضها آخرى غاية تفسيرية. إن النماذج المذكورة سراعاً أعلاه لكوندورسيه وأرو وكورنو هي أمثلة لنماذج ذات غاية معيارية، بما أنها تعالج مسائل على غرار: كيف نحضي استفتاء أو نشكل هيئة محلفين بشكل يتم فيه إرضاء بعض الأغراض والفرضيات؟ تكون غاية نموذج معين وصفية عندما يقصد مثلاً وضع «قانون» انتظام إحصائي أو تمثيل معطيات عديدة بواسطة مثل للثوابت أضيق وقابل للتفسير بشكل أسهل. يمكن توضيح الحالة الأولى مثلاً بواسطة قانون زيبف (Zipf)، وهو نوع من القياس في النطاق الاجتماعي لقانون نيوتن (Newton) الذي يعتبر أن تبادل الهجرات بين مدينتين يكون متناسباً مع عدد سكان المدينتين ومتناسباً عكسياً مع تربيع المسافة بينهما. أما الحالة الثانية (وهي مختصر معطيات عديدة) يمكن توضيحها بواسطة التحليل العاملي (راجع مقالة التصنيفية)، الذي يسمح باستبدال $ن \times م$ ملاحظات $ن$ من الأشخاص على $م$ من المعايير، مجموعة من $2 \times م$ أو $3 \times م$ ثوابت متعلقة في ارتباطات $م$ من المعايير مع عاملين أو ثلاثة تختصر الأحجام التي تتضمن المعايير. وتكون الغاية تفسيرية عندما يقصد مثلاً توضيح أسباب النظامية الإحصائية ذات شكل معين (كما في مثل علم الاجتماع الانتخابي المذكور أعلاه). في علم الاجتماع، إن النماذج ذات الغاية التفسيرية هي دون شك الأكثر تكراراً والأكثر أهمية في آن واحد. ولكن النماذج الوصفية التي تسمح بالناظرات الآلية بأن تحمل منها أزراراً كهربائية، هي أكثر استعمالاً.

يمكن أيضاً أن تصنف النماذج بالنسبة للمعيار الثاني المعلن أعلاه، وهو خصائصها المنطقية.

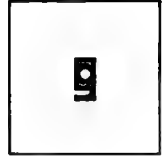
من خلال وجهة النظر هذه يمكننا أن نميّز النماذج الاستنتاجية - الفرضية من النمط الرياضي والنماذج الموصوفة بصورة عامة بالصورية. في الحالة الأولى، نحدد نتائج النموذج انطلاقاً من مقدماته المنطقية أو - كما يقال بالأحرى - من بديهياته، عبر طريق الاستنتاج. في الحالة الثانية، نحدد النتائج صورياً، هذه الطريقة التي تقوم على بناء نظام مادي يعمل وفقاً للقواعد الموصوفة بواسطة بديهية النموذج، وعلى ملاحظة سلوك هذا النظام المادي المصطنع. نتخذ هذا النظام المادي في غالب الأحيان شكل عملية «متحققة» على الناظم الآلي. يتم اللجوء إلى الصورية عندما تكون بداية نموذج معين معقدة، لا تسمح بمعالجة تحليلية، أي استنتاجية. وهكذا، لتسهيل أننا نريد تعقيد النموذج ذي المنطق الرياضي وإدخال فرضية أن عدوى فرد من آخر ترتبط باحتمال لقاء الفردين، هذا الاحتمال الذي يكون بعد ذاته تابعاً للمسافة التي تفصل بينهما. إن الترجمة الرياضية لهذه الفرضية صعبة، إلا في الحالة التي يكون فيها التوزيع الجغرافي للأفراد من النمط البسيط (مثلاً التوزيع المتساوي). في حالة مثل هذه، قد يكون لدينا مصلحة في تصور عملية العدوى على الناظم الآلي.

منذ كونت (Comte) وربما قبله، نشاهد عودة الظهور المنتظم في علم الاجتماع للنقاش المبني حول امكانات تطبيق الأسلوب الرياضي في هذا العلم. في الحقيقة، إن أهمية تطبيق النماذج ونجاحها في مجالات عدة (عملية الانتشار، الحركية الاجتماعية، ظاهرات الهجرة، الظاهرات الديموغرافية، القرارات الجماعية، النزاعات، وتحليل المعطيات الخ...) يكفيان لإثبات بطلان هذا النقاش. يظهر تطبيق النماذج بصفته استراتيجية مفيدة عندما يكون علم الاجتماع معالجة معطيات ومجموعات من المقترحات أو «البنى» التي يتجاوز تعقيداً تحليلياً من بالنمط الحدسي. وإذا ساءل القارئ مثلاً حول سؤال كوندورسيه - أرو: هل ثمة وسيلة لتعريف القواعد الديمقراطية لإحصاء استفتاء معين لكي تؤدي إلى أفضلويات الفردية المتعددة إلى أفضلويات جماعية متعددة؟ أو التساؤل حول السؤال الآخر: عندما يتحدد المستوى المدرسي بقوة من قبل الأصول العائلية وعندما يرتبط الوضع الاجتماعي بقوة بالمستوى المدرسي، هل ينجم عن ذلك بالضرورة جهود اجتماعي شديد من جيل إلى آخر؟ إنها لفارقة أن يكون الجواب الجيد في الحالتين سلبياً. ذلك أنه من الصعب تحديد الجواب الجيد دون ترجمة السؤال بشكل نموذج. ومن الطبيعي أننا نستطيع إيراد أمثلة على سوء الاستعمال: تستند بعض الأمثلة على تبسيط مفرط وللحقيقة الاجتماعية، دون أن يظهر أن هذا التبسيط قد تم تمويضه بكسب على صعيد الوضوح.

- BIBLIOGRAPHIE. — ALKER, H. R., *Mathematics and politics*, New York/Londres, Macmillan, 1965. Trad. franç., *Introduction à la sociologie mathématique*, Paris, Larousse, 1973. — ALKER, H. R., DEUTSCH, K., et STOLTZEL, A., *Mathematical approaches to politics*, Londres/New York/Amsterdam, Elsevier Scientific Publishing Company, 1973. — ARROW, K. J., *Social choice and individual values*, New York/Londres/Sydney, Wiley & sons, 1951, 1963. — ATTALI, J., *Les modèles politiques*, Paris, PUF, 1972. — BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), « Causal analysis, structure, and change », in BLALOCK, H. M., AGANBEGIAN, A., BORODKIN, F. M., BOUDON, R., CAPECCHI, V. (red.), *Quantitative sociology. International perspectives on mathematical and statistical*

modeling, New York, Londres, Academic Press, 1975, première partie, 1-258. — Boudon, R. (red.), « Simulation in sociology » (Symposium sur les applications de la simulation aux sciences sociales), *Archives européennes de sociologie*, VI, 1, 1965, 1-107. — Boulding, K., *Conflict and defense. General theory*, New York, Harper & Row, 1962. — Coleman, J. S., *Introduction to mathematical sociology*, Glencoe, The Free Press, 1964. — Condorcet, A. (Caritat de), in Rashed, R., *Condorcet. Mathématique et société. Choix de textes et commentaires*, Paris, Hermann, 1974. — Cournot, A. A., « Mémoire sur les applications du calcul des chances à la statistique judiciaire », *Journal de mathématiques pures et appliquées*, III, 1838, 257-334. — Guzikow, H. (red.), *Simulation in social science. Readings*, Englewood Cliffs, Prentice Hall, 1962. — Guilhaud, G. Th., « Les théories de l'intérêt général et le problème logique de l'agrégation », *Economia applicata*, V, 4, 1952, 501-551. Reproduit in Guilhaud, G. Th., *Éléments de la théorie mathématique des jeux*, Paris, Dunod, 1968, 39-109. — Kemeny, J. G., et Snell, J. L., *Mathematical models in the social sciences*, New York/Toronto/Londres, Blaisdell, 1962. — Lazarsfeld, P. F. (red.), *Mathematical thinking in the social sciences*, New York, Russell & Russell, 1954. — Lorrain, F., *Réseaux sociaux et classifications sociales. Essai sur l'algèbre et la géométrie des structures sociales*, Paris, Hermann, 1975. — Schelling, T., *Micromotives and macrobehavior*, Toronto, Norton, 1978. Trad. franç., *La tyrannie des petites décisions*, Paris, PUF, 1979. — Stouffer, S. A., *Social research to test ideas*, Glencoe, The Free Press, 1960, 1962. — Ziff, G. K., *Human behavior and the principle of least effort*, Cambridge, Addison-Wesley, 1949.





Statut

الوضع الاجتماعي

تدل عبارة الوضع على الموقع الذي يحتله الفرد ضمن مجموعة معينة، أو الموقع الذي تحتله المجموعة في مجتمع معين. هذا الموقع ذو بعدين اثنين، الأول ويمكن وصفه بالأفقي والثاني ويمكن وصفه بالعمودي. إننا نعني بالبعد الأفقي للموضع شبكة الصلات والمبادلات الواقعية أو الممكنة ببساطة التي يقيمها الفرد مع أفراد آخرين يكون موقعهم في نفس مستوى موقعه، أو على العكس تلك التي يسمى هؤلاء الآخرون لإقامتها معه. أما فيما يخص البعد العمودي، فهو يتعلق بالصلات والمبادلات التي يعقدها مع من هم أعلى منه أو أدنى منه، أو على العكس تلك التي يسمى من هم أعلى منه أو أدنى منه إلى عقدها معه. يمكننا التنسيق بين هذين التوضيحين بتعريفنا للوضع بأنه مجمل العلاقات المساواتية والتسلسلية لأحد الأفراد مع سائر أعضاء المجموعة.

ولكن ثمة شيئاً في مفهوم الوضع أكثر من فكرة الصلات والمبادلات الواقعية أو الممكنة. فهذه ترتبط في الوضع بمقدار ما تعبر عن وضع الفرد بما فيه من ثبات، وبمقدار ما لا يتعلق فقط بالطريقة التي تجري فيها، في لحظة معينة نشاطه المتبادل مع أقرانه. إن وضعي في مجموعة سجالية يتأثر بالبراعة والدقة اللتين أجيب بهما، ونوعية استراتيجيتي إزاء أخصامي وكذلك الجدية والنزاهة اللتان أواجه بهما الاعتراضات التي يدلون بها ضد حججي. ولكنه يرتبط كذلك بخصائص دائمة تسبق اشتراكي مع هذه المجموعة وتستمر بعده. أنا رجل - وليس امرأة. أنا متوسط السن - لست صغير السن ولا متناً. أنا استاذ ولست تلميذاً. فهذه الخصائص (الجنس والسن والوظيفة) لا تساهم فقط في صنع الصورة التي تكون لدى الآخرين عني، وإنما تؤثر كذلك على الطريقة التي أنحمل فيها بعض الأدوار حيث تكون مقترنة بالخصائص المذكورة. وإن ممارسة دوري يتسهل أو يواجه معارضة تبعاً لكون خصائص وضعي متوافقة أم لا فيما بينها، أو أن هذا الوضع يكون متوافقاً بالإجمال مع دوري. إن الاعتدال الذي يستند إلى السن والأهلية والتماثل التي ننظرها من مدرّس، تساعدني على فرض نفسي كمناقش. وهذه الموارد تكون أقل أهمية إذا سميت لاستخلاص دوري على قاعدة من الحماس والتمعة والإغراء.

يمكننا تعريف الوضع بصفته جملة من الموارد الواقعية أو الكامنة، التي يسمح امتلاكها من قبل فاعل معين بتفسير أدوارها أو لعبها وفقاً لتعديلات مبتكرة إلى حد ما. ولكن العلاقة بين الدور

والوضع ليست وحيدة الجانب. والوضع ليس فقط مورداً بالنسبة للفاعل في ممارسة أدواره. إنما هي كذلك جزء الطريقة التي يتحمل بها دوره. وهذا الجزء يمكن أن يكون إيجابياً كما يمكن أن يكون سلبياً. فالوضع ليس جملة من الحقوق والواجبات التي لا تتغير. لا يكفي أن تكون كبيراً في السن لكي تكون محترماً، ولا أن تحمل شهادة لكي تعتبر متعلماً. والعلاقة بين خصائص الوضع وعملية تخصيص الوضع نفسها مسألة خلافية إلى حد واسع. إن شبكة الصلات والمبادلات التي يعطيني حق الوصول إليها نظرياً وضعي كإنسان في سن معينة، يمكن أن أحرم منها إذ اعتبرت بأنني لا أنصرف كما ينبغي وبأنني «لا أشرف شيئا».

هل تحصل نسبة الوضع وفقاً لمعايير ثنائية؟ لقد أشار لينتون (Linton) ومن ثم بارسونز (Parsons) إلى أن وضعاً معيناً يمكن أن ينسب وفقاً لمعايير طبيعية وموضوعية تقريباً: إن السن والجنس يتيمان إلى هذه الفئة. ولكن الأوضاع الاجتماعية - المهنية يمكن كذلك أن تكتسب أو تقتصر بالجهد والطموح أو الجدارة. تسمى الأولى النسوية (ascribed) (ويتحدث بارسونز كذلك في هذا الخصوص عن الصفة). وتسمى الثانية المنجزة (achieved): التخصيص جزء الإنجاز (achievement). وهذا الإنجاز ذو طبيعة معقدة بصورة خاصة. وأجزاء الذي يرتبط بالإنجاز هو الاستحقاق. ولكن الاستحقاق يمكن أن يكون ثقافياً أو معنوياً، أو مركباً من الاثنين. فضلاً عن ذلك، إن إشارات الاستحقاق لا تختلط مع إشارات النجاح، التي لا ترافق دوماً الجهد والخلفية من جهة، والسمو والموهبة من جهة أخرى.

إن الصعوبات التي تؤثر على سبة الأوضاع أشير إليها مرات عديدة من قبل مضربي التنظيمات. وهي تساهم في جعل قراءة الخطط العضوية صعبة. فهي نظمية معينة، يعني أن يكون تسلسل الأوضاع واضحاً. إن ذلك هو الشرط الذي يجعل الاتصال ممكناً. والذي يعطي التبليغات والأوامر خاتم الصحة الذي يعرضه خطر انضغاب بين مختلف طبقات التسلسل. ولكن «البنية الشكلية» للتنظيم تكون في الغالب مختلفة عن البنية الفعلية، أو «بنية غير الشكلية». هذا الفاصل بين التسلسل، الأول صريح ومضطلع إلى حد كبير والآخر كامئ وعفوي إلى حد ما، يمكن أن يلاحظه المراقب عندما يقدّر أخطة العضوية بنية الأوضاع كما يظهر من أحكام القواعد الاجتماعية ومختلف المقاربات المتعقبة بالسمعة، وبالفعل إن وضع القائد لتنظيم معين ليس مرتبطاً فقط بقدرة على التفويض والمسؤوليات المرتبطة به. إنه يعمل كذلك بصورته وشعبته. وإن إقامة تسلسل الأوضاع لا ينبغي فقط على السؤال الثاني من يقرر؟ وإنما كذلك على أسئلة أخرى «من هو الذي يعتبر الأكثر أهمية في المجموعة». «والأكثر شجاعة». «والأكثر إخلاصاً». «وآخر» نقضي طريقة ثالثة يستعملها غالباً المؤرخون، دأبت عم يسب في عديمه معب إلى هذا النوع أو ذاك رسمياً كان أم غير مسؤول.

إن الإنشاس في تسلسلية الأوضاع يستدعي عدة ملاحظات. يمكن أولاً أن نشهد إلى أن مستوى يكون بارزاً بصورة خاصة. لقد أشارت النظريات الحديثة إلى نوع التماثل الذي يحكم فيما يتعلق بنقل التبليغات والتعليمات الأزودواحية بين البنى الأوضاع السلسلية والأوضاع الوظيفية

وغالباً ما يظهر خط السلطة منكسراً، ولا تعود سلطة القرار قابلة للتوضيح بوضوح لأنها تتأرجح تقريباً بين المسؤولين والعاملين من جهة، ومجالس القيادة المكلفة بالشؤون المستقبلية على المدى المتوسط من جهة أخرى. وعندما يتم كشف هذا الغموض يقضي السعي إلى تحديد أسبابه وآثاره في آن واحد. يمكن أن تظهر بصفتها نتيجة لتسوية جزئية وضمنية تؤمن للمرؤوسين، وهي تترك بعض علاقات القيادة في نوع من الغموض الفني، نوعاً من «المنطقة الحرة»، وللقادة الأكثر عدوانية «نطاقاً محفوظاً» يستطيعون أن يمارسوا فيه سلطتهم الاستثنائية. أما فيما يتعلق بآثار هذا الغموض الذي يتم التعامل معه بشيء من المهارة، فإنها تستطيع أن تساهم في مرونة التنظيم أو على العكس تباطيء عمله وتثقله.

يمكن تقييم تسلسلية الأوضاع بناء لدرجة وضوحها وبناء لفعاليتها. إن هاتين السمتين هما اللتان أشير إليهما بصورة خاصة في تصوّر فيبر (Weber) للبيروقراطية. ولكن أياً من التنظيمات البيروقراطية - حتى العسكرية منها - ليست محمية تماماً ضد مخاطر الحشو والالتباس في إرسال وتنفيذ التبليغات المنقولة في مختلف درجاتها. إن قضية تسلسلية الأوضاع لا تطرح فقط على التنظيمات وعلى مسؤوليها. إنها تؤثر كذلك على شخصية الفاعلين و«ثقافة مجموعتهم». إن التباس الأوضاع هو معيار لعدم التنظيم الاجتماعي وربما كان مصدراً للانحراف.

هذه المسألة هي في صلب النقاش حول الارتباك كما يقدمه دوركهيم، على الأقل في كتاباته الأولى (عن تقسيم العمل الاجتماعي). يعتبر دوركهيم أن ظهور الارتباك مرتبط بخلل تسلسلية الأوضاع. يتخذ هذا الخلل في المجتمعات التي تكون في طريق التصنيع شكلين اثنين. أولاً، تصبح توقعات الشخص المتعلقة بوضعه الخاص ووضع الآخرين إزاء وضعه غير محددة إلى حد بعيد. في حين يعرف كل واحد ما ينتظره في دورة الحياة التقليدية، ويعرف بالترابط مع ذلك حقوقه وواجباته، نجد أنفسنا، بسبب تقسيم للعمل أكثر تعقيداً وعدم استقرار التركيبات الانتاجية التي نخضع لها، بمواجهة أوضاع لم نبدأ لها. ثانياً، يؤثر عدم الاستقرار هذا على بنى المكافآت ومستوى رضانا.

علام كانت تستند تسلسلية الأوضاع في المجتمعات التقليدية، أو أيضاً السابقة للمجتمعات الصناعية؟ إذا اقتصرنا على تفحص المجتمعات الغربية الحديثة - مستعدين هكذا بمجتمعات الفئات المغلقة - يمكننا أن نورد ثلاثة عناصر جوهرية تؤثر على الوضع التسلسلي للفرد: الجنس والسن والانتقاء إلى «فئة» (في المعنى الذي نتحدث فيه عن الشعب - *Tiers état*). إن العنصر الأكثر تميزاً من بين هذه العناصر الثلاث في المجتمعات ما قبل الصناعية هو وجود فئات بات العبور فيها بينها صعباً بواسطة سلسلة من القيود القانونية والرمزية. يسمّى نظام الفئات (*états*) عن نظام الفئات المغلقة (*castes*)، بكون التسلسلية لا تخصص بقيمة مقدسة (Louis Dumont). حتى ولو كان التوجه التقليدي أي إضفاء الشرعية على حد قول فيبر على الأوضاع في المجتمعات التراتبية، بالرجوع إلى عرف الأجداد الذين يعبرون عن أنفسهم بالوزن المعطى لعناصر مثل قدم العائلات ومجد الأشخاص واستمرارية الإرث وروح المؤسسة والغنى ورضى الأمير الذي يوزع القاب النبلاء

كان معترفاً بها وإن بطريقة ضيقة، بصفتها معايير لإضفاء الشرعية، مقبولة بشكل كامل. تستند تسلسلية الأوضاع الى أسس تكون على الأقل جزئياً علمانية ونفعية. إلا أنه وفي الدرجة الأخيرة، بقي إضفاء الشرعية على الأوضاع في هذه المجتمعات، دينياً. تلك كانت الحال بالنسبة لأوروبا الكاثوليكية المضادة للإصلاح وكذلك في مختلف البلدان التي انضمت الى حركة الإصلاح وهذا ما شدد عليه ماكس فيبر. وحتى في البلدان التي برز فيها تأثير كالفن حيث دفعت علمنة النشاطات الاقتصادية الى أبعد الحدود، فقد استمر الرابط بين تسلسلية الأوضاع والإرادة الإلهية. وبالفعل إن هذه الإرادة تلزم المؤمنين بدقة بالروضخ لأوامر الله، حتى ولوبيقت المبادئ، وتوابعها مكتومة بشكل كامل في سر إرادته. ويبقى الضمان الأمل لتسلسلية الأوضاع ميثاقياً بقي - اجتماعي على حد قول تورين (Touraine).

إن تسلسلية الأوضاع المعلمنة بصورة كاملة يمكن تصورها إما بناء لفئتي الأيديولوجيا الفردية والاستحقاقية، وإما بناء لفئتي الاجتماعية الكلية والتوتاليتارية. إن تخصيص الوصع يرتبط بقاء للنموذج الفردي بموهبي وجهودي، ومن الفرضية الكلية، بعملية اجتماعية تكون هي نيجتها المشروطة بدقة. إن السمة الأيديولوجية خذبن المقترحين تلغي نفسها وذلك لأن المقترحين يوحيان أنا بتفسير بسيط ظاهرياً إلا ما يكن تسببياً لظاهرة معقدة جداً بشكل طاهر، وبخاصة كونها لا تاتوان كذلك سسنة من المعضيات المتناقضة وغير القابلة للتفسير تقريباً في النموذج الفردي كما في نموذج الكلي. إن الوقائع التي أحصيت تحت عنوان «عدم توافق الأنظمة» تسترعي بصورة خاصة انتباه منظري التنظيم، ولكنها تسترعي كذلك انتباه اختصاصي التدرج الاجتماعي. ففي إطار التنظيمات، يظهر التفريق بين المعلم والأهليه من جهة والسلطة من جهة أخرى (كما يدرك المراقب ذلك بواسطة مشاركة الخبير في هبات التفريق) حالات بارزة الى حد ما من عدم التوافق نحتها بأشكال مختلفة في مختلف المستويات التسلسلية. فبدلاً من أن تؤخذ القرارات من قبل مسؤولين مؤهين ويريين، فإنها تؤخذ من قبل «رأسماليين» لا يعترفون إلا «بمنطق الربح» أو من قبل تكوفاطيين لا يبالون بغير المنطق. وفيها يتعلق نظام التدرج الاجتماعي، فإن عدم التوافق بصورة خاصة بين الدخل والاستهلاك من جهة، والأهلية المهنية من جهة أخرى، هو الذي ينتقد في غالب الأحيان. يمكن استنكار حالات عدم التوافق في هذا النطاق باسم المثال الاستحقاقي. ويمكن ذلك أيضاً باسم تصور أكثر تفهماً للخلفية، على أساس من المقارنة الضمنية على الأقل بين ما ينبغي أن يحصل عليه والد عائلة شريف وما يناله فعلياً. لا يتم إذن إدراك حالات عدم التوافق في الأوضاع على أساس المقارنات الحسودة، وإنما كذلك على ضوء تصور متعاضد للعادلة، يتغذى مع ذلك من مقارنات حسودة تتأكد بواسطتها أننا لا نقبض مستحققاتنا، في حين أن جيراننا ينالون مقابل «عمل مساو» أكثر منا بكثير.

وكما كانت أنظمة التدرج الاجتماعي أكثر تعقيداً وكانت خاضعة لتطورات أسرع. تصبح نسبة الأوضاع أكثر شكاً. أولاً، تكون لائحة الموصفات التي تدخل في تعريفها أطول. فضلاً عن ذلك، تكون هذه السمات في غالب الأحيان غير متوافقة، أو مسهبة أو شبه متناقضة. ويصبح من الصعب اختصار مجموعة الخصائص الغريبة التي تتعلق بكل واحد منا بواسطة رمز وحيد، كما في

المجتمعات التقليدية حيث (كان) يكفي القول «إنه ابن فلان» لكي نعرف رتبة الشخص المعني وثروته وحلقة أصدقائه وأهله وحلفائه. ففي الجامعات الريفية التقليدية، كانت تقترن بشكل وثيق الشخصية والشخص والوضع. أما اليوم فإن الشخصية تميل إلى التمييز عن الوضع، وببذل الشخص كل جهده للقبض مجدداً على هوية تفر منا بفعل تعدد الوجوه التي يظهر لنا فيها وضعنا. وفي الوقت نفسه، لم تعد الهوية الشخصية تعاني على الأرجح بواسطة الانتباه (أو على الأقل بواسطة الانتصاق) إلى وضعنا، وإنما بشعور مؤقت ومهدد دوماً بالمطابقة - أو عدم المطابقة - بمواجهة مهام متنوعة عديدة.

- BIBLIOGRAPHIE. — BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (red.), *Class, status and power: a study in social stratification*, Glencoe, Free Press, 1960 ; *Class, status and power: social stratification in comparative perspective*, 2^e éd. élargie, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966. — BOUDRIEU, P., « Condition de classe et position de classe », *Archives Européennes de Sociologie*, 7 (2), 1966, 201-223. — CHAPIN, F. S., *The measurement of social status by the use of the social status scale*, Minneapolis, The Univ. of Minnesota Press, 1933. — DIMONT, L., *Homo hierarchicus. Essai sur le système des castes*, Paris, Gallimard, 1967. — DUKAKHEIM, E., *De la division du travail social*. — GOLDTHORPE, J. H., et HOPE, K., *The social grading of occupations. A new approach and scale*, Oxford, Clarendon Press, 1974. — HOMBAS, G. C., *Social behavior: its elementary forms*, New York, Harcourt, 1961. — HUGHES, E. C., « Dilemmas and contradictions of status », *American Journal of Sociology*, 1945, 50, 353-359. — HYMAN, H. H., « The psychology of status », *Archives of Psychology*, 1942, 38, n° 269. — KAHN, J. A., et DAVIS, J. A., « A comparison of indexes of socioeconomic status », *American Sociological Review*, 1955, 20 (3), 317-325. — KORNHAUSER, R. P., « The Warner approach to social stratification », in BENDIX, R., et LIPSET, S. M. (dir.), *Class, status and power*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1966. — LANSKI, G. E., « Status crystallization: a non-vertical dimension of social status », *American Sociological Review*, XIX, 4, 1954, 405-413. — LINTON, R., *Cultural background of personality*, New York, Londres, D. Appleton-Century Co.; Londres, Routledge & Kegan Paul, 1958. Trad. : *Le fondement culturel de la personnalité*, Paris, Dunod, 1965, 1977. — MERTON, R. K., « Continuities in the theory of reference groups and social structure », in MERTON, R. K., *Social theory and social structure*, Glencoe, The Free Press, 1959, 281-286. Trad. : *Éléments de théorie et de méthode sociologiques*, Paris, Plon, 1965, chap. 8. — MORENO, J. L., *Who shall survive? Foundations of sociometry, group psychotherapy and sociodrama*, New York, Beacon House, 1934. Trad. : *Fondements de la sociométrie*, Paris, PUF, 1954. — MOSER, C. A., et HALL, J. R., « The social grading of occupations », in GLASS, D. V., *Social mobility in Britain*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954. — PARSONS, T., *Éléments pour une sociologie de l'action*, Paris, Plon, 1955. (Cet ouvrage est la traduction française des chapitres 8, 10 et 11 de *Essays in sociological theory pure and applied*, du chapitre 10 de *The Social system*, et d'un article du recueil de BENDIX, R., et LIPSET, S. (dir.), *Class, Status and Power*; ces ouvrages sont tous publiés par The Free Press, Glencoe.) — PITT RIVERS, J. A., *The fate of Shchem, or the politics of sex. Essays in the anthropology of the mediterranean*, Cambridge Univ. Press, 1977, chap. 2. — SPIER, H., « Honor and the social structure », in SPIER, H., *Social order and the risks of war: papers in political sociology*, New York, Stewart, 1952, 36-52. — TREVOR-ROPER, H. R., « The gentry: 1540-1640 », *Economic History Review*, Supplement 1, Cambridge Univ. Press, 1953. — WEBER, M., *Economic and social*, t. 1.

Fonctionnalisme

الوظائفية

ينتمي اليوم هذا التعبير الى قائمة الجدال الخاصة بعلماء الاجتماع أكثر مما ينتمي الى المصطلحات التقنية الخاصة بعلم الاجتماع. ومع ذلك أياً تكن التجاوزات التي يتحمل مسؤوليتها هؤلاء الذين استعملوه بمثابة شعار أو بمثابة إشادة استهزاء، فإنه يشير الى طريقة لتحليل تنسيق الوقائع الاجتماعية التي تشكل، وإن تقلصت الى مصور ناجز، مساهمة إيجابية ومبتكرة. فالوظائفية هي كذلك نظرية تستخلص من وقائع النشاط المتبادل والتبعية المتبادلة، المميز للفعل الاجتماعي، نتائج تعسفية وغير صحيحة. وقد أظهر التحليل الاقتصادي منذ وقت طويل عدداً معيناً من العلاقات التي يمكن وصفها بأنها «وظيفية»، مثلاً بين مستوى السعر من جهة، والعرض والطلب من جهة أخرى، أو أيضاً بين مستوى الأسعار ومعدل الفائدة (أو سعر القسط إذا نظرنا الى الاقتصاد في محيطه الدولي). في هذه الحالة، يشير مفهوم الوظيفة فكرة الضبط بين الكميات الاجالية، هذا الضبط الذي يمكن التعبير عنه بواسطة الوظائف بالمعنى الرياضي.

ولكن من المهم اعتبار أن هذه الوظائف تنجم عن تجمع التصرفات الصغيرة جداً. فالسوق تشكل، في حالة التنافس الصافي والكامل، وضعاً تغطياً للتبعية المتبادلة. كل صراف يملك احتياطياً من الموارد المحدودة وسلباً للأفضليات. وهو مستعد للتخلي عن قسم من موارده مقابل قسم من الموارد التي يكون صراف آخر مستعد للتنازل له عنها. إلا أن ذلك ليس ممكناً إلا إذا كانت الموارد المذكورة (أموال أو خدمات) التي يكون ب مستعداً لتحويلها الى أ، هم هذا الأخير لأنها تبدو له مكملات لتلك التي يملكها وأنها تسمح له بترتيبات جديدة ترفع القيمة الاجالية لاحتياطيه. إن التبعية المتبادلة بين أ و ب تتحدد بواسطة معدل الاستبدال الذي قبله كل منهما لقيمة الأموال والخدمات التي تبادلها. فالتبعية المتبادلة تنجم عن طبيعة العلاقات بين الموارد وأفضليات الصرافين المحتملة. ولكن العلاقات تقتصر على ربط الكميات بكميات أخرى، أو أيضاً تنوعات بعض الكميات بتنوعات كميات أخرى. يمتنع الاقتصاديون، إلا في الروايات الأكثر سذاجة للبرالية المانسترية، عن التأكيد بأن هذه العلاقات بحد ذاتها ودون شروط ينبغي أن تفسر باعتبارها التعبير عن توازن أو عن حالة مثل. إن التحليل الديموغرافي يعرف هو كذلك علاقات وظيفية (بين عداد طبقات السن، أو أيضاً بين ظاهرات مثل الخصوبة ونسبة الزواج).

في علم الاجتماع، تلقى التحليل الوظيفي المختلط مع الوظائفية مفاهيم مختلفة تماماً. لقد ظهرت كلمة الوظائفية في سنوات الثلاثينات. استعملت أولاً من قبل الانثروبولوجيين والانتولوجيين مثل مالنويسكي (Malinowski) ورادكليف - براون (Radcliffe - Brown). لكل واحد منهم مع ذلك عقيدته الخاصة، وتعلّق القوارق خاصة بالصفة المعيارية أساساً التي يكونها رادكليف - براون عن النظام الاجتماعي، في حين يرى فيها مالنويسكي أساساً الإشباع «لحاجاته» (في مادة الغذاء، والحماية ضد عدوانية البيئة الفيزيائية، وإعادة الانتاج البيولوجية والتمتع الجنسي). سيستقبل الإجماع الوظيفي استقبالا جيداً في الولايات المتحدة في سنوات الأربعينات،

ولا سيما في جامعة شيكاغو حيث استدعي رادكليف - براون ومالينوسكي للتعليم . سيساهم في تغذية مفهوم للمجتمع لا يشير فقط الى السمة المنظمة فيه ، ولكن الى التناقض أيضاً حيث تعالج النزاعات بصفتها توترات برينة ، وحيث تقدم التوترات نفسها باعتبارها تحضيراً بسيطاً لنظام أكثر فاكثراً تفهماً وإرضاء . إن الوظائفية مجتمعة مع مؤثرات أخرى ، ولا سيما مؤثرات دوركهاميم الذي نادى بسلطته رادكليف - براون ولكن مالينوسكي رفضها ، تشكل السمة المقبولة بصورة عامة التي تدل على الأعمال الأولى لتالكوت بارسونز (Talcott Parsons) ومن ثم لروبير مرتون (R. Merton) . ولكن هذين المؤلفين لا يعطيان المعنى نفسه لكلمة وظيفة . يتمسك مرتون بفصل مفهوم الوظيفة عن مفهوم الغائية . وهو يتوصل الى ذلك بالتمييز بين «الوظيفة الصريحة» و«الوظيفة الكامنة» . وهو يلاحظ ، مستعيداً التحليلات الكلاسيكية لدى الأنثروبولوجيين حول الطقوسية ، أنه إذا لم يتم التوصل الى الأثر المطلوب لبعض الطقوس (مثلاً شفاء المريض أو وقت ملأثم) فلا يستتبع ذلك أن تنفيذ الطقس لم يؤد الى أي أثر ولا كون الأثر المتحقق (مهما يكن متميزاً عن الأثر المستهدف) لم يكن هو كذلك مرغوباً فيه ولا حتى مطلوباً . وهكذا يبرز مرتون بعض الظواهر التي تنبثق نتائجها ، دون أن تكون متوافقة مع التوقعات الأساسية للفاعلين ، عن مبادرات هؤلاء ومقاصدهم ، أو بالأحرى عن الطريقة التي تنسق فيما بينها ، وعن الإكراهات المختلفة التي يخضع لها عملهم ، إن مفهوم الوظيفة ، المفهوم هكذا ، يخرج سلباً من المآخذ الموجهة الى الوظائفية . وبالفعل ، لا يطبق مرتون ، في أمثلة التحليل الوظيفة التي يناقشها ، الطريقة على المجتمع في مجمله ، وإنما على أجزاء محددة بوضوح من البنية الاجتماعية . وبصورة أعم ، ينبغي أن تقيّم الوظيفة الكامنة لممارسة معينة أو مؤسسة معينة بالنسبة للممارسة أو المؤسسة نفسها أكثر من أن تقيّم بمساهمتها الصافية التي من المفترض أن تقدمها الى عمل المجتمع مأخوذاً بمجمله . وهكذا فإن الوظائف الكامنة «لأرباب العمل» المدينين ينبغي أن تقيّم بالنسبة لحاجات الأمن لدى الناهخين «القليبي الامتيازات» واستراتيجيات المرشحين الباحثين عن الناهخين أقل من تقيّمها بالنسبة لعمل المجتمع الأميركي . إن البحث عن «الوظيفة الكامنة» لقاعدة أو لعرف . لا يعني البحث عن غايتها - المكان الذي قد تحتله في الإئتلاف الاجتماعي ؛ وإنما البحث عن معناها والطريقة التي تشكل بها هذا المعنى وكيف يستمر . يقتضي أن نضيف أن طقساً معيناً أو ممارسة معينة لا يقبلان وظيفة واحدة وإنما وظائف كامنة متعددة ، وفقاً للطريقة التي يتم فيها تقسيم الحقل الذي يتم به المراقب أو الفاعل نفسه .

إن مفهوم التحليل الوظيفي الذي يدافع عنه بارسونز في كتاباته الأولى (على الأقل حتى منتصف سنوات الخمسينات) ، يسميه هو نفسه «بنوي - وظائفية» . يسمى هذا المفهوم الى إقامة صلة بين النظام المعياري (الذي لم يكن بارسونز في هذه الحقبة يميزه دوماً بوضوح عن نظام القيم) و «الوضع» أي المحيط المحدد باعتباره جملة من الإكراهات الثابتة والمنسجمة التي وضع فيها نظام الفعل . فعل سبيل المثال ، تقدم الأدبيات المهنية المختلفة باعتبارها «حلولاً» «لوضعية» متممة بعدم تناسق السلطة والصلاحيات بين المهني وزبونه : يقدم النظام المعياري بصفته وظيفياً بمقدار ما يحل المشاكل التي يطرحها الوضع . إن مخاطر هذه المسيرة مزدوجة . أولاً ، ثمة ما يفرينا بالمغالاة في

التوافق بين «البنية» (الوضع) و«الوظيفة» أو الحل الوظيفي. ثانياً، ثمة ما يغرينا بتقديم الأولى بصفتها نسخة عن الأولى، الأمر الذي يقلص التوافق بين الاثنين إلى نوع من الحشو. وهكذا نخل بارسونز عن عبارة «البنوية» الوظيفية» التي ألفاها من بين ألفاظه بعد عام 1960.

إن الصلات الوظيفية نوعان؛ فهي تتعلق بالنشاط المتبادل الذي يقوم بين الواحد والآخر ضمن علاقة الدور، ولكنها تستطيع كذلك أن تصف وقائع التبعية المتبادلة، والأوضاع الاجتماعية التي ينبثق عنها أشخاص مغفلون تماماً. ففي وضعية النشاط المتبادل، عندما ينفذ الواحد دوراً معيناً إزاء الآخر، تكون الصلة الوظيفية مؤمنة بواسطة جملة من القواعد، أو بصورة أعم، من التوقعات المتبادلة. ولكن الواحد لا ينتظر من الآخر أن يتحرك مثله هو نفسه. قد يكون ثمة تكامل بين التوقعات وتصرفات الواحد والآخر. ولكن هذه التكاملية لا تتحقق دوماً. وإذا كانت التكاملية هي شرط الاتفاق، كما في أوضاع التبادل وتقسيم العمل، فإن النشاط المتبادل لا يقيم صلة وظيفية إلا إذا كان «خاصصاً للقواعد» أو «مطابقاً لها». وإذا لم يكن كذلك فإن النشاط المتبادل يولد مواجهات ومنازعات أو أنه يستنفد ويتوقف بانسحاب جميع الفاعلين أو قسم منهم. أما في وضعية التبعية المتبادلة، لا يعود المرجع هو الدور، وإنما الإطار العام الذي يمثل فيه الدور. لا يعود الأمر يتعلق بصلة وظيفية بين الواحد والآخر يتوسطها الدور، وإنما بضبط إجمالي ذي سمة إحصائية غالباً.

يمكننا إذن دون أن نكون وظائفيين، البحث عن صلات وظيفية، يمكن أن تتخذ إما شكل النشاط المتبادل وإما شكل التبعية المتبادلة. يقتضي أن نضيف أن هذه العلاقات الوظيفية ليست كلها أليات تذكر، أو مراقبة توجيهية. في النشاطات المتبادلة الأيسر، يشكل التصديق ألية تذكر، طالما أنها سواء استبطنت من قبل الفاعل، أو قدمت إليه من قبل سلطة مؤسسية، فإنها تعيد المنحرف إلى النظام. وعلى مستوى التبعيات المتبادلة الشاملة والكبيرة، عندما يحصل إفراط في الطلب الإجمالي، تعيده بعض الأليات مثل ارتفاع الأسعار إلى مستوى العرض الفعلي. وبصورة أكثر فظاظاً، إن إلغاء الأفواه الفائضة يمكن أن يؤمن المحافظة على العلاقة الوظيفية الجامدة بين مستوى السكان ومستوى المواد الغذائية. ولكن هذه الأوضاع غير المرضية أبداً، ليست الأكثر تكراراً. فالعرض ليس جامداً تماماً إلا في فترات قصيرة جداً، وثمة طرق عديدة للعب دور معين دون خرق الأوامر المعيارية التي تحدده.

لقد شجبت الوظائفية باعتبارها أيديولوجيا محافظة. قد يكون ذلك تطبيقاً لفلسفة الدكتور بانجلوس (D' Pangloss) على ميدان علم الاجتماع. ولكن، كما أشار مرتون، إذا كان ثمة وظائفية معينة، فإن هنالك وظيفية يسارية. ليس من الصعب إيجاد نصوص عن ماركس، وظيفية بنفس مقدار النصوص الأكثر وظائفية عند بارسونز. لذلك نستطيع أن نتحدث بصدد الماركسيين الجدد المعاصرين الذين يتساءلون «لماذا المدرسة» أو المستشفى، أو الشرطة - عن وظائفية مفرطة مستعمدة. وبالفعل إن السمة المنظمة للواقع الاجتماعي تجد نفسها مؤكدة بطريقة ساذجة، وليس على الطريقة غير الحدسية التي تستطيع وحدها أن تترك مجالاً للأثار المنبثقة غير

المتوقعة وغير المرغوبة . وأخيراً ، إن التصور السطحي لمفهوم النظام (نتيجة الخلط بين التبعية المتبادلة والنشاط المتبادل) هو الذي يشوّه التحليل الوظيفي ويحطه إلى أيديولوجيا وظائفية .

- BIBLIOGRAPHIE. — BOUDON, R., *La crise de la sociologie*, Genève, Droz, 1971. — BOURRICAUD, F., « Contre le sociologisme : une critique et des propositions », *Revue française de Sociologie*, 1975, XVI, 583-603. — DAHRENDORF, R., « Out of Utopia : toward a reorientation of sociological analysis », *American Journal of Sociology*, 1958, 64, 115-127. — DAVIS, K., « The myth of functional analysis as a special method in sociology and anthropology », *American Sociological Review*, 1959, XXIV, 757-772. Trad. : « Le mythe de l'analyse fonctionnelle », in MENDRAS, H., *Éléments de sociologie. Textes*, Paris, A. Colin, 1968, 1978. — DURKHEIM, E., *Les règles de la méthode sociologique**, — GOULDNER, A. W., « The norm of reciprocity : a preliminary statement », *American Sociological Review*, 1960, XXV, 161-178. — GRAFMEYER, Y., et JOSEPH, I., *L'École de Chicago*, Paris, Editions du Champ urbain, 1979. — HEMPEL, C. G., « The logic of functional analysis », in GROSS, L. (red.), *Symposium on Sociological theory*, New York, Harper, 1959, 271-307. — MALINOWSKI, B., *A scientific theory of culture and other essays*, Chapel Hill, The Univ. of North Carolina Press, 1944. Trad. : *Une théorie scientifique de la culture et autres essais*, Paris, Maspéro, 1968. — MERTON, R. K., *Social theory and social structure*, Glencoe, The Free Press, 1949. Trad. partielle : *Éléments de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, 1965, chap. 3, 65-140. — PARSONS, T., « The present position and prospects of systematic theory in Sociology », 1945, recueilli in *Essays in sociological theory*, New York, The Free Press, 1954. — RADCLIFFE-BROWN, A. R., *Structure and function in primitive society*, Londres, Cohen & West, 1952, 1959. Trad. : *Structure et fonction dans la société primitive*, Paris, Ed. de Minuit, 1969. — VAN DEN BERGHE, P. L., « Dialectic and functionalism : toward a theoretical synthesis », *American Sociological Review*, 1963, XXVIII, 695-705. — WRONG, D. H., « The oversocialized conception of man in modern sociology », *American Sociological Review*, avril 1961, 183-193.

Fonction

الوظيفة

لقد استعار علماء الاجتماع مفهوم الوظيفة من لغة علم الأحياء (راجع ، الوظيفة الفليكونية للكبد لدى كلود برنار (Claude Bernard) ومن لغة المنظمات (راجع ، وظيفة الإدارة والوظيفة العامة) . ويترتب على هذا الأصل عدد معين من المصاعب الأبيستولوجية : ألا ينطوي مفهوم الوظيفة على تمثيل كل نظام اجتماعي لجهاز أو لنظمة؟ ألا يؤدي إلى إدخال نموذج للتفسير من النمط الغائي الذي يترك نصيباً غير مرغوب فيه للقضايا النهائية؟

صحيح أن إغراء العضوائية ليس غائباً دوماً عن علم الاجتماع . إن الوظيفية من النمط المطلق التي ينتقدها عن حق مرتون (Merton) تميل إلى القبول بأن لكل مؤسسة وظيفة بالنسبة للمجتمع بمجمله . مما لا شك فيه أن الأمر يتعلق هنا باقتراح مشكوك فيه وغامض في آن واحد (ماذا تعني في الحقيقة فكرة « المجتمع بمجمله »؟) . ومن الصحيح كذلك أن علماء الاجتماع لم ينجوا دوماً من إغراء اعتبار المجتمعات بمثابة أنظمة أدوار ، أي في نهاية الأمر بمثابة شبكة منظمات أو منظمات فوقية تشكل من منظمات أولية . إن مثل هذا المفهوم يشكو من تجاهل تمييز أساسي . إن كل مجتمع

يتضمن بالفعل، ليس فقط أنظمة اجتماعية تحتية منظمة، وإنما أنظمة تحتية للتبعية المتبادلة غير منظمة بمعنى أن كل شخص حر في أن يتحرك وفقاً لأفضلياته أكثر مما يتحرك وفقاً لمعايير صريحة. ويقيم بالتأكيد، نمط الأنظمة التحتية علاقات وثيقة فيما بينها (راجع مثلاً، العلاقة بين النظام المتكوّن من المؤسسات التربوية والنظام الذي يشير إليه تعبير «سوق العمل»). ولكن من المهم الاحتفاظ بالتمييز حاضراً في الذهن. إن كل نظام اجتماعي يتضمن قدرات للمراقبة تسمح، بدرجة متنوعة وفقاً للحالة، بتصحيح الأثار غير المرغوبة التي يمكن أن تنتج عن تجميع الأفضليات الفردية غير الخاضعة للإكراهات المعيارية. وهكذا، ففي نظام اجتماعي تكون فيه المؤسسات التربوية خاضعة لمراقبة الدولة، يمكن لهذه الأخيرة، عند الحاجة أن تعدّل بنية الطلب المدرسي، عبر الإقدام على تغييرات مؤسسية تكون لها نتائج تحريرية أو ردعية. وربما سعت إلى توليد أثار قمعية. ولكن من المهم أن نرى أن قدرات الضبط لدى الدولة تكون خاضعة لحدود ضيقة، وبسبب أكبر في المجتمعات الليبرالية منها في الأخرى. ثمة نقطة أهم أيضاً، ففي كثير من الحالات، يكون من الصعب عليها استعمال إجراءات ضبط من النمط المعياري. لا يمكن إذن إدراك المجتمعات بصفتها مجموعات منظمة من المنظمات إذا كنا على الأقل نقبل بإدراك المنظمة بصفتها نظاماً للأدوار يقرن معه نظام من الإكراهات المعيارية. أكثر من ذلك، لا يمكن تقليصها، على الرغم من القياس الذي يظهر إغراؤه - بشكل دائم في علم الاجتماع، إلى نموذج الجهاز. وإن بعض الملاحظات البسيطة تكفي لإبراز الصفة القابلة للنقاش لهذا القياس: فكما بيّن مرتون (Merton) - يوجد في كل مجتمع مؤسسات أو ظاهرات غير وظيفية (هل نستطيع أن نؤكد بجديّة، على غرار كلوكهون (Kluckhohn) أن الأضرار التي تزيّن أكمّام البدلات الرجالية لها وظيفة؟) وظاهرات ذات وظائف غير منتظمة، وظاهرات «وظيفية» بالنسبة لبعض المجموعات ولكنها ذات وظائف غير منتظمة بالنسبة لأخرى. إن اعتبار مجتمع معيّن بمثابة جهاز يعني بالتأكيد جعل مهمة تفسير الجوانب النزاعية للحياة الاجتماعية صعباً جداً والحكم على أنفسنا باعتبار كل نزاع مظهراً مرضياً.

هل يعني ذلك أنه يقتضي التكرار لمفهوم الوظيفة؟ يبدو مثل هذا الاستنتاج مفرطاً. ذلك أن مفهوم الوظيفة يتضمن بالتأكيد مفهوم النظام، ولا يفترض أن تنتمي الأنظمة الاجتماعية إلى هذه الفئة الخاصة من الأنظمة التي تشكلها الأجهزة الحية، كما أنه لا يمكن إعادته إلى نموذج المنظمات ذات المنشأ الانساني.

نصل الآن إلى الاعتراض المنطقي الرئيسي الذي وجه إلى مفهوم الوظيفة. لقد حاول هبل (Hempel) وناجل (Nagel) أن يبيّنا أن تفسير ظاهرة اجتماعية عبر وظيفتها هو في أحسن الأحوال نوع من الخشوع وفي الأسوأ نوع من الغائية. ومن الصحيح أننا لا نوضح شيئاً إذا فرسنا استمرار الأضرار على أكمّام البدلات الرجالية بوظيفة افتراضية مؤداها المحافظة على التقاليد، إذ إن ذلك لا يعدو القول إن مؤسسة معينة تستمر لأنها تستمر. وصحيح أنه نوع من اللغو «التفسير» الغائي لاستمرار التفاوت بواسطة وظيفة «إعادة الإنتاج» الافتراضية للأنظمة الاجتماعية. ربما كان هبل وناجل فكراً بأمثلة من هذا النمط عندما حاولوا إقناع علماء الاجتماع بالتخلي عن مفهوم الوظيفة. ولكن نقدهما، بسعيه لكي يكون قاطعاً وعماماً، حرم نفسه من إمكانية التمييز بين الاستعمالات غير

الشرعية لفهوم الوظيفة، لأنها نوع من الحشونوع من الغائية، والاستعمالات الشرعية.

من السهل فعلياً إيراد العديد من الأمثلة التي لا يفد فيها مفهوم الوظيفة، لا نوع من الغائية ولا نوع من الحشون. يتساءل مرتون في نص كلاسيكي، لماذا تفرز الأحزاب غالباً وماكينات سياسية. يستند التحليل إلى الماكينة السياسية للحزب الديمقراطي الأمريكي ولكنه ذو مدى عام. يلاحظ مرتون أن هذه «الماكينة» لها وظيفة اجتذاب ناخبي الطبقات الشعبية والمحافظة عليهم عبر تقديمها لهم خدمات المساعدة والضمان الاجتماعي التي لم تكن تقدم من قبل الدولة في الفترة التي أجرى فيها المؤلف تحليله. لقد تم إذن تفسير وجود الماكينة عبر وظيفتها: وهي الاستجابة لطلب لم يكن قد تم إرضائه. يمكننا أن نتحقق بسهولة أن مثل ذلك التفسير ليس لا غائياً ولا حشواً. وبالفعل، يمكن إعادة صياغتها بسهولة، عبر إلغاء كلمة ومفهوم الوظيفة: 1 - كل حزب يسمى إلى المحافظة على ناخبيه وزيادة عددهم؛ 2 - يمكن لأي حزب أن يأمل بالمحافظة على بعض الناخبين إذا قدم لهم، خارج وعود المنافع الجماعية التي تحتويها البرامج الانتخابية، خدمات فردية؛ 3 - يكون عرضة لمنافسة العناصر التي تنتج منافع مشابهة؛ 4 - فهو يتصرف إذن باعتباره عامل اقتصادي عقلاني ويسعى لعرض منافع يمكنه إنتاجها بأقل كلفة ممكنة والتي يوجد عليها طلب في الجسم الانتخابي الذي يأمل في اجتذابه. لذلك قدّمت ماكينة الحزب الشيوعي الفرنسي خلال سنوات الثمانينات أخطاءً من المنافع والخدمات الفردية (رحلات «شعبية»، تقديم مساكن معتدلة الإيجار في البلديات ذات الأغلبية الشيوعية، الخ.). التي لا تختلف طبيعتها كثيراً عن تلك التي عرضتها ماكينة الحزب الديمقراطي الأمريكي خلال سنوات الخمسينات (خدمات تتعلق بما نسميه في فرنسا الضمان الاجتماعي). ففي مثل هذا الإطار العام، يظهر لنا أن الحديث عن وظيفة كل من ماكينة الحزب الشيوعي الفرنسي وماكينة الحزب الديمقراطي الأمريكي. يعني استعمال إيجاز لغوي ملائم. إن مفهوم الوظيفة كما هو مستعمل من قبل مرتون في هذه الحالة، لا يقوم إلا بإيجاز التوافق بين العرض (من قبل الحزب) والطلب (من قبل الناخبين الحقيقيين والمحتملين)، هذين العرض والطلب القابلين للتفسير بسهولة إنطلاقاً من مصالح فئتي الفاعلين.

إن مثل مرتون يبرز بطريقة ملموسة المبدأ العام الذي صاغه دوركهيم في مؤلف (Règles de la méthode sociologique)، يعلن دوركهيم أن التحليل السوسولوجي لمؤسسة معينة، ينبغي دوماً أن يحلل في آن واحد الأسباب التي أدت إلى نشوئها والوظيفة التي تسمح لها بالاستمرار. وإذا ترجم هذا المبدأ إلى لغة أخرى، فإنه يعود إلى التأكيد بأن عالم الاجتماع عليه أن يبذل جهده لتفسير مؤسسة معينة انطلاقاً من بنية نظام النشاط المتبادل الذي ظهرت واستمرت فيه. وهكذا يمكننا أن نفسر كيف أن قاعدة القرار الأكثرى اعتمد غالباً في الجمعيات القريرية لأنه يمثل التسوية الأبسط بين «مقتضيين» متناقضين لا يمكنهما ألا يظهرهما في جميع الحالات: تحاشي جود جهاز التقرير، الذي نسيبه إذا أصرينا على موافقة عدد كبير جداً من الأعضاء، وتحاشي الوضع الذي يكون فيه عدد مغالى به من الأعضاء مضطراً للرضوخ إلى قرار جماعي معتبر من قبلهم بأنه غير مرغوب فيه. وبعد إجراء هذا التحليل، يمكننا الحديث عن أسباب قاعدة الأكثرية البسيطة ووظائفها. ولكن هذه العبارات تعبر فقط عن أن مثل هذه القاعدة تمثل حلاً ملائماً للمعضلات المطروحة عبر تحديد

الإرادة الجماعية. كما أن الإعلان (في بعض الظروف) أن قاعدة الإجماع أو حق النقض ذات وظائف غير منتظمة، يعني ببساطة التأكيد، في الظروف المعنية، أن مطلب الإجماع قد يسبب أكلافاً تفريرية مفرطة وأن حق النقض يحدد بفرض قرار غير مرغوب فيه على عدد مفرط من الأعضاء. وإذا فسرنا قاعدة معينة ذات وظائف غير منتظمة يعني في هذه الحالة أننا نقرر لماذا ينبغي على أفراد متممين إلى نظام معين للنشاط المتبادل، أن يميلوا عادة إلى رفضها إذا هي عرضت عليهم. بالطبع إن تحليلاً «وظيفياً» من هذا النمط ينبغي أن يكون متنبهاً للخصائص البنوية للنظام المقصود. وهكذا يمكن لحق النقض أو لقاعدة الإجماع أن يكونا «وظيفيين» إذا تعلق الأمر بمجموعة تفريرية ذات حجم صغير، ويصبحا «ذات وظائف غير منتظمة» اعتباراً من الوقت الذي يجتاز فيه حجم المجموعة عتبة معينة (راجع بوشنان - Buchanan - وتلوك - Tullock -).

يوحي المثل السابق بملاحظة منهجية مهمة، وهي أن غياب المعلومات التاريخية عن تكون «مؤسسة» معينة ليس في جميع الحالات عبة لا يمكن تجاوزها في تفسيرها وفي تحليلها. فلهذا المعلومات التاريخية تجلب دوماً بالتأكيد معلومات إضافية لا يمكن استبدالها. وأحياناً تكون لا بد منها. ولكن لا يمكن أن تستمر أية مؤسسة غامضة وغير مفهومة لأننا نجهل كل شيء عن أصلها وعن تكوينها. هذا الاقتراح المنهجي الجوهرى يشكل بشكل من الأشكال أساس التحليل الوظيفي - حتى ولو لم يكن مستتباً بصورة صريحة دوماً من قبل الممارسين الذين يوصون به.

يميل الاستعمال بالتحديد إلى الاحتفاظ بعبارة التحليل الوظيفي، للتفسيرات التي يمكن أن نأخذ بالحسبان وجود مؤسسة في غياب إما المعلومات التاريخية حول تكوينها، وإما المرجع للمعلومات التاريخية المتوفرة. إن مثلاً كلاسيكياً للتحليل الوظيفي في هذا المعنى للكلمة تقدمه البنى الأولية للقرابة لدى ليفي شتراوس. إذا تعلق الأمر بشعب لا ينقن الكتابة، فإن الأنتولوجي يجهل كل شيء عن تكون المؤسسات التي يراقبها. رغم ذلك، فإن بعض هذه المؤسسات، ولا سيما جملة القواعد المحددة للمحرمات في هذا المجتمع أو ذاك، يمكن جعلها مفهومة إذا توصلنا إلى توضيح وظائفها. يمكننا على سبيل المثال الافتراض أن وظائفها تقضي بتأمين انتقال النساء بين الأجزاء المكونة للمجتمعات القديمة. انطلاقاً من هذه الفرضية، بين ليفي شتراوس أن يحمل القواعد التي نلاحظها في هذا المجتمع أو ذاك يمكن اعتبارها بمثابة حلول خاصة لهذه المشكلة العامة. وبالطريقة نفسها، يمكننا تحليل قواعد تكون القرارات الجماعية انطلاقاً من وظائفها، أي باعتبارها استجابات مفهومة لقضية تنظيم اجتماعي بالمعنى الواسع للكلمة. وبالطريقة نفسها أيضاً، عندما يؤكد بارسونز في حالة المجتمعات الصناعية، أن مؤسسة العائلة الواسعة تكون ذات وظيفة غير منتظمة والعائلة الذرية وظيفية، فإنه يريد فقط القول إنه من الصعب تصور أن نرى في نفس المجتمع حركية اجتماعية وجغرافية قوية ونجهداً دائماً للفرد بالقرب من عائلته الأصلية، في آن واحد. بهذا المعنى يمكن تفسير مؤسسة «العائلة الذرية» عبر وظيفتها: وهي جعل الحركية الفردية التي تتسم بها بنية المجتمعات الصناعية ممكنة. إن مثل هذا التحليل لا يحسم بالتأكيد المسألة التاريخية لتطور المؤسسة العائلية. ولكنه يسمح بالحصول على فرضيات مقبولة حول هذا التطور. من المهم في شتى الأحوال الإشارة إلى أن التحليل الوظيفي إذا كان تدبيراً قائماً على أسس

صحيحة، فإن نتائجه يمكن أن تؤدي إلى قضايا تأويلية دقيقة؛ عندما برهنا أن مؤسسة خاصة أو جملة من قواعد الخطر للمحرمات مثلاً، يمكن تفسيرها بواسطة وظيفتها أو وظائفها، فإن مسألة معرفة كيف فرضت هذه القواعد نفسها تبقى قائمة: إنشاء «مهندس اجتماعي» أو «واضع للقانون الأساسي»؟ هل يكون ذلك نتيجة لعملية انتقائية ثقافية خاضعة لمخطط من النمط الدارويني؟ إن التحليل الوظيفي لا يمكن بالتأكيد في حد ذاته، أن يحسم بين مختلف الفرضيات التي يسهل تصورها. من جهة أخرى، يتضمن التحليل الوظيفي خطراً يقتضي التنبيه إليه: عندما برهنا أن المؤسسة بمثل جواباً متكيفاً مع جملة من المعطيات النبوية لا أفقد يستهوننا اختصار التحليل باقتراح من نمط «اتضمن ب» أو «إذا أ، فإذا ب». إن المفهوم المرتون عن «البديل الوظيفي» يدل على أن مثل هذا الاختصار يكون خطراً دوماً: إن المؤسسات ج، د، الخ، يمكن كذلك أن تكون كذلك أجوبة متكيفة مع معطيات أ. وهكذا، فإننا نعرف جيداً اليوم أن التطور الصناعي لا يتطوي على تفتيت العائلة، لا بصورة ضرورية ولا بطريقة عامة. ففي مثل كهذا، يسمح اللجوء إلى معطيات تاريخية تشبيهية بتحديد مدى الاستنتاجات التي يمكن استخلاصها من التحليل الوظيفي. وهكذا، فإننا لا نستطيع أن نفتر بصورة كاملة الترابط بين التصنيع والعائلة الذرية في الولايات المتحدة إذا لم نأخذ بالحسبان كون البلد هو في الأصل مستعمرة سكانية: فالحرية الجغرافية كانت إذن وتبقى دون شك مدركة باعتبارها أكثر طبيعية، أي مقبولة بسهولة أكبر من قبل الأفراد، مما هي عليه في مجتمعات العالم القديم أو في اليابان.

تظهر الاعتبارات السابقة، وهذا ما نشعر به على الأقل، من جهة، أن مفهوم الوظيفة لا يتضمن بالضرورة، لا صورة عضوانية للمجتمعات، ولا منهجية متقبلة لتفسيرات من النمط الغائي. ومن جهة أخرى، أن مفهوم «التحليل الوظيفي» يصف مسيرة بحث شرعية، يمكن تحديد أغراضها ومبادئها بوضوح. فبناء لأطر البحث الخاصة، يمكن «للتحليل الوظيفي» أن يجد سنداً يمكن الوصول إليه تقريباً ولكنه مفيد دوماً، في المعلومات التاريخية وفي المعلومات المقارنة. وبالعكس، إن تحليلاً تاريخياً يتضمن دوماً تقريباً تدابير ترتبط بالتحليل الوظيفي. إن المثل المنهجي الذي أطلقه دوركهايم في القواعد يحتفظ بكل أهميته: فالتحليل الوظيفي والتحليل الوراثي (تحليل الأسباب) كما يقول دوركهايم) هما مسيرتان متكاملتان يعتبر الجمع بينهما جدير بالاحترام دوماً عندما يكون ذلك ممكناً.

- BIBLIOGRAPHIE. — Boudon, R., « Remarques sur la notion de fonction », *Revue française de Sociologie*, VIII, 2, 1967, 198-206. — Bourricaud, F., « L'idéologie du grand refus », in Casanova, J. C. (red.), *Mélanges en l'honneur de Raymond Aron. Science et conscience de la société*, Paris, Calmann-Lévy, 1971, 2 vol., I, 443-472. — Buchanan, J., et Tullock, G., *The calculus of consent*, Ann Arbor, University of Michigan Press, 1962, 1965. — Davis, K., « The myth of functionalism as a special method in sociology and anthropology », *American sociological review*, XXIV, 6, 1959, 757-773. Trad. franç., « Le mythe de l'analyse fonctionnelle », in Mendras, H., *Éléments de sociologie. Textes*, Paris, A. Colin, 1968, 1978, 145-172. — Durkheim, E., « Règles relatives à l'explication des faits sociaux », in Durkheim, E., *Règles*, chap. V, 89-123. — Hempel, C. G., « The logic of functional analysis », in Gross, L. (red.),

Symposium on sociological theory, New York/Evanston/Londres, Harper & Row, 1959, 271-307. — LEVI-STRAUSS, C., *Les structures élémentaires de la parenté*, Paris, PUF, 1949, Paris/La Haye, Mouton, 1967. — MERTON, R. K., « Manifest and latent functions », in MERTON, R. K., *Social theory and social structure ; toward the codification of theory and research*, Glencoe, The Free Press, 1949, éd. augm. 1957, 1964, chap. I, 19-84. Trad. franç. partielle, « L'analyse fonctionnelle en sociologie », in MERTON, R. K., *Éléments de théorie et de méthode sociologique*, Paris, Plon, éd. augm. 1965, 65-139. — NADEL, S. F., *The theory of social structure*, Londres, Cohen & West, 1957. Trad. franç., *La théorie de la structure sociale*, Paris, Minuit, 1970. — NAGEL, E., « A formalization of functionalism », in NAGEL, E., *Logic without metaphysics*, Glencoe, The Free Press, 1957, 247-283. — RADCLIFFE-BROWN, A. R., *Structure and function in primitive societies. Essays and addresses*, Glencoe, The Free Press, 1952 ; Londres, Cohen & West, 1959. Trad. franç., *Structure et fonction dans la société primitive*, Paris, Minuit, 1969.

(Autorité)

الولاية (*)

عندما نتكلم عن ولاية شخص أو مؤسسة أو رسالة فلكي ندل على أننا نثق بهم ونتقبل رأيهم واقتراحهم وأمرهم باحترام ومراعاة أو على الأقل دون عداية ولا مقاومة، وعلى أننا مستعدون للامتثال لهم. فالولاية هي إذن علاقة يقتضي تحليلها من وجهة نظر الذي يوجه الرسالة أو الأمر (أكان شخصاً أم مؤسسة)، ومن وجهة نظر الذي يتلقاها.

إذا بحثنا في وجهة النظر الأولى نصادف التحليلات الكلاسيكية لماكس فيبر (M. Weber) حول الأشكال الثلاثة للسلطة الشرعية. أولاً، يمكن وصف الرسالة أو الأمر بأنها مجازان إذا كانا منسجمين مع التقليد. وقد يفهم هذا التقليد على أنه عادة، طريقة عمل أو عيش أو إحساس نتوقعها («هكذا كان الأمر دائماً»). ويمكن فهمها كذلك على أنها إرث نحن قيمون عليه ولا يمكننا أن نتركه ليصبح دون وارث دون التكرار لأنفسنا ودون أن نفقد هويتنا. إننا نتحدث عن ولاية تقليدية. ثانياً، تنجم ولاية الرسالة أو الأمر عن كونها مطابقين لأصول معينة أو قانون معين أو قواعد نحوية يمكن توضيحها أو تبريرها عند كل طلب مناسب. هذا ما يسميه ماكس فيبر السلطة العقلانية-الشرعية. وأخيراً، يمكن لرسالة أو أمر أن يفرضاً نفسها لأنها يتمتعان بالسحر والحظوة اللذين يجعلانها غير قابلين للمقاومة. تلك هي ولاية النبي أو البطل.

إن علاقة الولاية غير مستقرة بقدر ما تكون التحولات ممكنة من نموذج إلى آخر. هذه التحولات مألوفة جداً خاصة وأن النماذج الثلاثة موجودة في آن واحد في مجتمعنا على سبيل المثال. إن الولاية التي نعترف بها لكثير من القواعد هي تقليدية حصراً. وإننا نقيد بها طالما قررنا عدم إعادة النظر فيها. ثمة كذلك أوامر نتلقاها بحماس. إن أكثر ما يسترعي الانتباه - وربما كان هذا الاهتمام الراجح اليوم مفرطاً - هي الولاية العقلانية-الشرعية. ثمة سببان لذلك. أولاً لأنها تمارس بخاصة في إطار المهن والتنظيمات، البارزة جداً في حياتنا الحديثة. ثانياً، لأنها تجد أساسها في

(*) اعتمدنا الولاية لترجمة Autorité لتبنيها عن كلمة Pouvoir أي السلطة ولأنها تتضمن فعلاً معنى (الولاية) (المترجم)

مفهوم عقلاني للشرعية تحب حضاراتنا الانتساب اليه . نجدنا إذن مدفوعين غالباً للقول إن الولاية (في المعنى العام) تميل الى الاندماج مع نموذج الولاية العقلانية - الشرعية . لكن الأمر لا يتعدى الاتجاه الذي يتصارع مع اتجاهات أخرى ، حتى وإن لم ينزل بمجتمعاتنا توترات حادة بنوع خاص . في الواقع ، لقد أدرك ماكس فيبر ذلك جيداً بالنسبة للولاية البيروقراطية التي تنتمي براهه ، الى النموذج العقلاني - الشرعي . إن التراتبية البيروقراطية لا تشكل نظاماً مغلقاً . فهي تبتثق من سلطة سياسية تخضع لها حسب نظرية فيبر البحتة . إذا كانت الحكومة تمتص الإدارة ، فإن هذه الأخيرة عندما تفقد استقلاليتها ، فيما يتعلق مثلاً باستخدام موظفيها ، تخاطر كذلك بفقدان فاعليتها . وإذا ارتضت الحكومة لنفسها أن تصبح بيروقراطية ، ينحصر دورها في المهام الإدارية وتتوقف عن ممارسة وظائفها التحريكية . فالولاية تفقد بطريقتين : إما بتحولها ورتينية وإما بتحولها تعسفية . إن المجتمع الذي لا يكون فيه غير ولاية عقلانية - شرعية هو طوباوي بقدر ما هو عليه المجتمع الذي يغيب عنه كل عنف وكل ظلم .

حتى وإن كانت نماذج فيبر الثلاثة موجودة في مجتمعاتنا ، فلا مانع من الافتراض بأن واحداً من هذه النماذج ، وبالتحديد العقلاني - الشرعي ، يمارس هيمنة على النموذجين الآخرين . ومن أجل إبراز ملامحة تحليل فيبر ، قد يبدو من المناسب تعميمه ، ورؤية ما إذا كان قابلاً للتطبيق على المجتمع بكامله أو على بعض قطاعاته . إن العقلانية الشرعية هي عقلانية قانون أو لغة معينة ، أي عقلانية نظام من الأوامر الواضحة والترابطة نسبياً . تنسم الولاية العقلانية - الشرعية إذن بقدرتها على تبرير ذاتها وتقديم حججها عند أي طلب جدي .

هذه نقطة نبرزها بطريقة سلائمة جداً دراسة المهن الحرة . فالمهني (الطبيب والمحامي والمدرس) يجب أن يكون قادراً على تبرير استعماله لولايته ، خصوصاً أمام أقرانه . فهو يسررها بواسطة معايير ، جدارته المعترف بها وأخلاقيته - المفهومة على أنها انطباق سلوكه المهني مع مقتضيات واجباته المهنية . يمكن إذن اعتبار ولاية المهني عقلانية شرعية بما أنها مبنية على الكفاءة والمعرفة . فقد يكون من المفيد دراسة أوجه تشابهها واختلافها مع العقلانية - الشرعية للبيروقراطي الفيبري .

ثمة جامع مشترك بين الحالتين إذ إن الولاية معينة أي أنها محددة . فالجداوة القانونية للموظف محصورة . وكذلك الأمر بالنسبة للمهني ، وذلك ليس إلا لأن قدرته لا تمارس إلا في نطاق المعرفة والتقنية - حتى وإن كان هذا النطاق ذو أهمية حاسمة وحيوية تماماً بالنسبة لزبون المهني . من جهة ثانية ، هذه الولاية مفوّضة في حالة الموظف ولكنها خاضعة للالتزامات بالشهادة في حالة المهني ومن جهة ثالثة ، لا تمارس لصالح الشخص الذي يتقلدها ولا حتى لحساب المؤسسات التي اعتمدته . كلاهما يمارسان نشاطات خدمتية ، ولكن الخدمة التي يؤديانها ليست تجارية . ويشدد فيبر على الفوارق التي تميز بين راتب الموظف وأجر العامل وبيع الرأسمالي . من جهة أخرى ، من الواضح تماماً أن أتعاب الطبيب لا يمكن تقديرها حسب معيار المنفعة الحدية للخدمة .

مع ذلك ثمة اختلاف جوهري بين ولاية البيروقراطي وولاية المهني . فالأولى هي ، بالأحرى

تسلسلية أما الثانية فهي إستماتية. في الأنظمة الاجتماعية بالمعنى الدقيق للكلمة، ليس الموظف متخباً: إنه معين. حتى فيما لو انتخب كما يحصل في سويسرا والولايات المتحدة، فإن صلاحيته إقليمية. إذن، لدي كل الاحتمالات بأن أدفع ضرائبي الى جيب لم أختره بنفسي. ولكنني زبون للطبيب م... أو للمحامي ن... : فأنا الذي اخترته، حقاً أنه حتى في نظام الطب الليبرالي يكون الاختيار الحر للطبيب من قبل مريضه وهماً جذاً، وهو يفسر مجموعة من المحددات الاجتماعية التي ليس لها علاقة باختيار صديق أو عشيق أو زوجة. إلا أن إمكانية الخروج من بين زبائن الطبيب م... ذات أهمية كبيرة جداً. هذا الخيار ليس متاحاً لي إزاء جابي ضرائبي الذي علي أن أحمله طالما لم أغبر إقامتي. من جهة ثانية، إن تخلي عن الطبيب م... والتحاقي بالطبيب س... يقيم بين هذين الطيبين عنصراً معيناً من المنافسة. أخيراً وبخاصة، إن حق التخلي يرمز سلباً الى أهمية العلاقة المشخصة جداً، الى الثقة التي لدي بطبيبي.

ليست الثقة ظاهرة نفسية عارضة. في حالة مزولة الطب، يتوقف النجاح أو الفشل في العلاج، الى حد كبير على طبيعة العلاقة بين المريض والطبيب. فهي أساسية في حالتي التحليل النفسي والطب النفسي. لكنها أساسية كذلك في كثير من الأحيان في حالة الطب الأكثر كلاسيكية، وبخاصة عندما يقتضي إتخاذ قرار بإجراء عملية جراحية للمريض أو إخضاعه الى علاج طويل ومضن ومكلف.

في حالة الولاية المهنية، يصطدم تحليل الثقة بصعوبتين إثنين، فبناء لحكم مسبق وضعي، الذي هو مصدر إضفاء المثالية التكنوقراطية على الخبرة والكفاءة، ينبغي أن تنحصر الثقة بالمقتضيات القائمة على مقترحات منطقية - تجريبية وحسب. لكن هذا الشرط لا يتسم إلا بالقليل القليل من الواقعية لأنه يعمل نقطة جوهرية هي: إن المتفجع بالخلمة يكون في أكثر الأحيان غير كفء. إنه عاجز كذلك عن تقدير الفعالية المحتملة للتعليمات كما عن تقدير صحة المقترحات المنطقية - التجريبية التي تضمن هذه التعليمات. وهكذا، فإن الزبون، بفعل تبعيته وجهله وأمام مخاطر خطئه هو نفسه، يحاول طمأنة نفسه بسفسطات من نوع «أثق به لأنني أمل به»، وأمل به لأنني أثق به.

يواجه المفهوم الوضعي والعلموي للثقة، مفهوم قليل الواقعية جداً يمكننا وصفه «بالروحاني». ولكننا لن نسلم نهائياً الى الحرافات وحسابات المشعوذين. باستطاعتي أن أضع ثقتي بشكل عقلاني نوعاً ما، في ولاية هذا الشخص أو ذاك، وهذه المؤسسة أو تلك. وتكون ثقتي في موضع أفضل بقدر ما تتوفر بعض الضمانات بشكل أفضل. إن الشهادة العلمية المعطاة من هيئة معترف بها ومحترمة، تشكل أحد هذه الشروط وهي ليست دائماً انمؤذجاً دون جدوى. إن ماضي المهني وأخلاقه وشهرته التي أكسبته إياها مهته، تسمح بأن نقدر ليس فقط جدارته وأهليته إنما أيضاً ما يمكن تسميته كما يقول الإيطاليون، نجمة أو «طالعه». يقتضي كذلك أن يكون الزبون قادراً على إجراء رهان واقعي على احتمالات تفاهمه مع المهني واتباع نصيحته وإقامة علاقة معه تسمح له بأن يفعل كل ما تدعوه كفاءته وإخلاصه للقيام به وربما لكي ينجح.

إن ممارسة الولاية لا تتوقف فقط على الطريقة التي يتصرف بها الذين يتولونها. فهي تتوقف كذلك على الطريقة التي يتم فيها استقبال الرسالة أو الأمر. وفي هذا الصدد ينبغي أن ندرك جيداً أن الولاية هي مصدر حرمان بالنسبة لهؤلاء الذين تمارس عليهم. ولكننا نكتفي في أكثر الأحيان بملاحظة أن الولاية المرتبطة برسالة أو أمر تسيء إلى عفويتنا. هل يحق لنا تحويل كل ولاية إلى العصف الذي يوصف تارة «بالأصلي» وتارة أخرى «بالرمزي» وطوراً «بالتأسيسي»؟ من الصحيح تماماً إننا عندما لا نعود مركز الاهتمام الوحيد، كما نفعل التجربة القاسية بالإبن البكر الذي ينجب له أهله أخاً أو أختاً، يجب أن نحدد العلاقات مع الشخص الدخيل قواعد للتعايش. لا نعتقد أن هذه القواعد التي تحدد طموحاتنا يمكن أن تستقبل بترحاب. فالولاية، بمقدار ما هي تمارس باسم قاعدة معينة وبواسطة شخص ما، إنما تقيم تداخلاً بين تلك القاعدة وتدخل ذلك الشخص في عالمنا الخاص.

لقد أشار علماء النفس الاجتماعيون المتأثرون بالمدرسة اللوينية^(*) إلى أن هذا التدخل لا يتم التسامح معه إلا إذا بررته مصلحة الذين يخضعون للولاية أو منفعتهم. وبقدر ما تفهم القاعدة على أنها مطلب وظيفي، يستطيع أعضاء الجماعة بناء على مشروعاتها، أن يتفقا بعد مرحلة من المناقشة والمداولة على قبولها. يواجه اللوينيون هذه الولاية الجيدة أو «الديموقراطية» كما يقولون، بولاية «استبدادية». إن الحرمان الذي يفرضه علينا هذا الشكل الثاني للولاية يتسم بالتعسف والتمييز معاً. إن «الزعيم الاستبدادي» يعزل نفسه مع معاونيه عن سائر الجماعة. والمستبعدون يتم تجاهلهم أو هم يعاملون كمجرد أدوات وهو لا يشرك أحداً في إدارة شؤون الجماعة، باستثناء «الخبذة الضئيلة التي تحيط به». فهو كما يقال يواجه ولا يشرك أحداً. ولكن ما يقتضي إدراكه جيداً هو أن الولاية الديمقراطية في المفهوم اللويني، ليست الأكثر إرضاء وحسب ولكنها الأكثر فعالية كذلك. فهي تشكل في مفهوم علماء النفس «الشكل السليم»، أي الضبط «المتوازن» لعلاقات التعاون. لقد عرفت هذه الأطروحة صدى واسعاً جداً لدى ذوي الخبرة في «العلاقات الانسانية» ومختلف اختصاصي علم النفس الاجتماعي الذين عالجوا مشكلات التنسيق الأمثل للمهام في سياق تنظيمي عام. ويعتقد اللوينيون، بالرغم من الآلام غير المعقولة التي تنزها بنا الولاية الاستبدادية، أنه لا يمكن اعتبار أية سلطة «سيئة». فالحرمان والقهر ليسا بأي شكل من الأشكال النتائج الحتمية لوجود القاعدة القانونية.

لقد تمرد نقد الاستبدادية في اتجاهين يشكل رئيسي، على يد مؤلفي الشخصية الاستبدادية. لم تعد الاستبدادية تصرفاً محدداً، إن جملة من الأعراض الغامضة يتم التعبير عنها خاصة في النظام المعرفي عبر قابلية قوية جداً للأحكام السابقة أو للهنر. ليس المستبد رب العمل المتقلب الأطوار أو التسلط وحسب. إنه كذلك المناهض للسامية والعنصري والعنصري - أي الفاشي. يطبق أدورنو (Adorno) كذلك مفهومه للولاية الاستبدادية في الإطار العام للسلطة التربوية، المفهوم ليس فقط

(*) سنة إلى (Kurt Lewin) وهو عالم نفس اجتماعي أميركي من أصل ألماني (1890-1947). إنهم حاسة ديناميكية الجماعات (الترجم)

بالمعنى الضيق للتربية الرسمية. وإنما الماخوفة بوجهها التأهيل والتطبيع. حيثنذ، تشجب الاستبدادية باعتبارها إفساداً للعلاقة التربوية شريطة ألا يكون المدرس هو المرهب فقط ولكن أحد الوالدين كذلك، وبالفعل لا يكفي أدورنو ومشاركوه بوصف الأعراض وإنما يعرضون له تفسيراً وراثياً. فهم يسترجعون لهذه الغاية، الفرضيات الفرويدية حول العلاقات القائمة بين أواليات الكبت وأواليات الإسقاط النفسي. إن الرغبة المكبوتة في اللاوعي، وبخاصة أثناء الطفولة الأولى نفلت بحكم الواقع من رقابة التعبير الشفوي والعقلي. ولكن بما أن الرغبة المكبوتة ليست رغبة تم إخمادها، فإن العناصر المكبوتة في الوضعية النفسية يمكن أن تعود بقوة الى الظهور في أكثر الأشكال تنوعاً (نظراً للسملة «المبدلة» للتعبير الرمزي)، وأن تحطم الواجهة التي كانت قد بنيت على قاعدة كبتها. إذا سلمنا بهذه الفرضيات التي لم يعرضها أدورنو ومشاركوه بطريقة واضحة وصریحة، فإن الأعراض الاستبدادية نجد أصولها في كبت شهواتنا (Libido) من قبل مؤدينا الأوائل: أما فيا يتعلق بانتشارها وعمومها، فإنها ينجمان في آن معاً عن قدرتنا المعمة والترايطية، وعن عرضية الرقابة الإدراكية على اللاوعي.

هل أن التفسير الاسقاطي المحض للولاية هو تفسير مقبول؟ على الرغم من شيوعه في فرنسا على الأقل (لاكان (Lacan)، دولوز (Deleuze) الخ.)، فإنه يصطدم بعقبتين اثنتين. أولاً، رغم كثرة رموز الولاية فإنه لا يعتمد إلا على واحد: الأب الجللاد والأم العاتية. إنه يستبعد، دون الاعتماد على أي إجراء آخر، اللجوء الحصري الى نموذج القاضي أو الحكم أو الخبير أو الحرفي أو المرهب أو الصديق أو الولد البكر. فضلاً عن ذلك، يستند هذا الاستبعاد الى حجة، أو بالأحرى الى تأكيد إضافي: إن مجتمعاً بعينه، وبخاصة عندما يكون «راسمالياً»، هو عبقري ماهر مشغول باخضاعنا الى سلطة المهيمنين المطلقه. وهكذا ينزلق تحليل العوارض الاستبدادية الى أيديولوجيا «الرفض الكبير» التي تضمخ اليوم عدداً من المؤلفات حول التربية أو العلاقة العلاجية أو البيروقراطية.

- BIBLIOGRAPHIE. — ADORNO, T. W. et al., *The authoritarian personality*, New York, Harper, 1950, 1964. — ASCH, S. E., « Effects of group pressure upon the modification and distortion of judgments », in GUETZLOW, H., *Groups, leadership and men*, Pittsburgh, Carnegie Press, 1951; New York, Russel & Russel, 1963. — BARNARD, Ch. I., *The functions of the executives*, Cambridge, Harvard University Press, 1938, 1962. — BOURRICAUD, F., *Esquisse d'une théorie de l'autorité*, Paris, Plon, 1961; 2^e éd. rev. et augm., Paris, Plon, 1969. — de GRAZIA, S., « What authority is not », *American Political Science Review*, 1959, 53, 321-331. — EYENCK, H. J., *The psychology of politics*, Londres, Routledge & Kegan Paul, 1954, 1957. — JOUVENEL, B. de, *De la souveraineté : à la recherche du bien politique*, Paris, M. T. Génin, 1955. — LEWIN, K., « Group decision and social change », in SWANSON, E., NEWCOMB, T., et HARTLEY, L., *Readings in social psychology*, New York, Holt, 1947. Trad. : « Décisions de groupe et changement social », in Lévy, A. (red.), *Psychologie sociale, Textes fondamentaux*, Paris, Dunod, 1965, 498-519. — LIKERT, R., *New patterns of management*, New York, McGraw-Hill, 1961. — MORENO, J. B., *Who shall survive? Foundations of sociometry, group psychotherapy and sociodrama*, New York, Beacon House, 1934. Trad. : *Fondements de la sociométrie*, Paris, PUF, 1954. — PARSONS, T., *The social system*, New York, The Free Press, 1951. — PIADET, J., *La formation du jugement moral chez l'enfant*, Paris, F. Alcan, 1932; Paris, PUF, 1969. — SENNETT, R.,

Authority, New York, Knopf, 1960. Trad. : *Autorité*, Paris, Fayard, 1981. — SEIGAL, E. A., « Authoritarianism : « Right » and « Left » », in CHRISTIE, R., et JAHODA, M. (dir.), *Studies in the scope and method of « The authoritarian personality »*, Glencoe, Free Press, 1954, 24-49. — WEISS, M., *Economie et société*®, t. 1, partie I, chap. 3, 219-307. — WHITE, R. K., et LIPPIT, R., « Leader behavior and member reaction in three « social climates » », in CARTWRIGHT, D., et ZANDER, A. (red.), *Group dynamics*, Evanston, Row, Peterson, 1953; Londres, Tavistock, 1960, 1968.

فهرس المواد وفقاً للأبجدية العربية

الصفحة	فرنسي	عربي
5		الاهداء
7		مقدمة المترجم
11		التمهيد
20	Partis	الأحزاب
25	Anomie	الارتباك
29	Aliénation	الاستلاب
33	Socialisme	الاشتراكية
39	Reproduction	إعادة الإنتاج
44	Economie et sociologie	الإقتصاد وعلم الاجتماع
50	Minorités	الأقليات
57	Contrainte	الإكراه
61	Suicide	الانتحار
66	Elections	الانتخابات
72	Diffusion	الانتشار
78	Utopie	الأوتوبيا (الطوباوية)
84	Idéologies	الأيديولوجيات

ب

92	Pareto (V)	باريتو
99	Structure	البنية
102	Structuralisme	البنوية
108	Bureaucratie	البيروقراطية

ت

116	Influence	التأثير
123	Histoire et sociologie	التاريخ وعلم الاجتماع
131	Historisme	التاريخانية
137	Dépendance	التبعية
141	Expérimentation	التجريب
148	Modernisation	التحديث
154	Consensus	التراضي
158	Typologie (s)	التصنيفية
167	Changement social	التغير الاجتماعي
173	Inégalités	التفاوت
182	Stratification sociale	التفريع الاجتماعي
188	Division du travail	تقسيم العمل
184	Tradition	التقليد
199	Organisation	التنظيم
205	Développement	التنمية
212	Conformité et déviance	التوافق والانحراف
220	Prévision	التوقع

ث

228	Culturalisme et culture	الثقافية والثقافة
-----	-------------------------	-------------------

ج

238	Dialectique	الجدلية
242	Crime	الجريمة
249	Communauté	الجماعة

ح

256	Besoins	الحاجات
263	Déterminisme	الحنمة
269	Mouvement sociaux	الحركات الاجتماعية
277	Mobilité sociale	الحركة الاجتماعية

د

286	Tocqueville (Alexisde)	دوتوكفيل (الكسي)
288	Rôle	الدور
293	Cycles	الدورات
297	Durkheim (Emile)	دوركهايم (اميل)
301	L'Etat	الدولة
310	Démocratie	الديموقراطية
316	Religion	الدين

ر

328	Capitalisme	الرأسمالية
335	Contrôle social	الرقابة الاجتماعية
341	Symbolisme social	الرمزية الاجتماعية
351	Rousseau (Jean-Jacques)	جان جاك روسو
357	Charisme	الريادة

س

362	Causalité	السببية
372	Pouvoir	السلطة

ع

380	Rationalité	العقلانية
388	Sociobiologie	علم الاحياء الاجتماعي (البيولوجيا الاجتماعية)
394	Violence	العنف

غ

406	Téléologie	الغائية
-----	------------	---------

ف

414	Individualisme	الفردية
421	Action	الفعل
428	Action collective	الفعل الجماعي
435	Weber (Max)	ماكس فيبر

ق

444	Mesure	القياس
450	Valeurs	القيم

ك

460	Comte (Auguste)	أوغست كونت
-----	-----------------	------------

ل

466	Libéralisme	الليبرالية
-----	-------------	------------

م

472	Marx (Karl)	كارل ماركس
479	Institutions	المؤسسات
486	Intellectuels	المثقفون
490	Société industrielle	المجتمع الصناعي
496	Socialisation	المجتمعية
502	Groupes	المجموعات
510	Egalitarisme	المساواتية
514	Normes	المعايير
521	Croyances	المعتقدات
529	Connaissance	المعرفة
535	Objectivité	الموضوعية
542	Montesquieu	مونتسكيو
545	Professions	المهن

ن

550	Prophétisme	النبوة
553	Elite (s)	النخبة
560	Conflits sociaux	النزاعات الاجتماعية
564	Système	النظام
570	Polyarchie	النظام السياسي التعددي
573	Théorie	النظرية
580	Utilitarisme	النفعية
585	Modèles	النماذج

و

594	Statut	الوضع « الاجتماعي »
599	Fonctionnalisme	الوظائفية
602	Fonction	الوظيفة
607	Autorité	الولاية

فهرس المواد وفقاً للأبجدية الفرنسية

الصفحة	عربي	فرنسي
A		
421	الفعل	Action
428	الفعل الجماعي	Action collective
29	الاستلاب	Aliénation
25	الارتباك	Anomie
607	الولاية	Autorité
B		
256	الحاجات	Besoins
108	البيروقراطية	Bureaucratie
C		
328	الرأسمالية	Capitalisme
362	السببية	Causalité
167	التغير الاجتماعي	Changement social
357	الريادة	Charisme
249	الجماعة	Communauté
460	كونت (أوغست)	Comte (A.)
560	النزاعات الاجتماعية	Conflits sociaux
212	التوافق والانحراف	Conformité et déviance
529	المعرفة	Connaissance
154	التراضي	Consenius
57	الإكراه	Contvainte
385	الرقابة الاجتماعية	Contrôle social
242	الجريمة	Crime
521	المعتقدات	Croyances
228	الثقافية والثقافة	Culturalisme et culture
293	الدورات	Cycles

D

Démocratie	الديموقراطية	310
Dépendance	التبعية	137
Determinisme	الحنمية	263
Développement	التنمية	205
Dialectique	الجدلية	238
Diffusion	الانتشار	72
Division du travail	تقسيم العمل	188
Durkheim (E.)	دوركهايم (أميل)	297

E

Economie et sociologie	الاقتصاد وعلم الاجتماع	44
Egalitarisme	المساواتية	510
Elections	الانتخابات	66
Elite (s)	النخبة	553
Etat	الدولة	301
Expérimentation	التجريب	141

F

Fonction	الوظيفة	602
Fonctionnalisme	الوظائفية	599

G

Groupes	المجموعات	502
---------	-----------	-----

H

Histoire et sociologie	التاريخ وعلم الاجتماع	123
Historicisme	التاريخانية	131

الصفحة	عربي	فرنسي
I		
84	الأيديولوجيات	Idéologies
414	الفردية	Individualisme
173	التفاوت	Inégalités
116	التأثير	Influence
479	المؤسسات	Institutions
486	المثقفون	Intellectuels
L		
466	الليبرالية	Libéralisme
M		
472	ماركس (كارل)	Marx (K)
444	القياس	Mesure
50	الأقليات	Minorités
277	الحركة الاجتماعية	Mobilité sociale
585	النماذج	Modèles
148	التحديث	Modernisation
542	مونتسكيو	Montesquieu
269	الحركات الاجتماعية	Mouvements sociaux
N		
514	المعايير	Normes
O		
535	الموضوعية	Objectivité
199	التنظيم	Organisation

P

Pareto (V)	باريتو (ف)	92
Partis	الأحزاب	20
Polyarchie	النظام السياسي التعددي	570
Pouvoir	السلطة	372
Prévision	التوقع	220
Professions	المهن	545
Prophétisme	النبوة	550

R

Rationalité	العقلانية	380
Religion	الدين	316
Reproduction	إعادة الإنتاج	39
Rôle	الدور	288
Rousseau (J.J.)	روسو (جان جاك)	351

S

Socialisation	المجتمعية	496
Socialisme	الاشتراكية	33
Société industrielle	المجتمع الصناعي	490
Sociobiologie	علم الإحياء الاجتماعي	388
Statut	الوضع الاجتماعي	594
Statification sociale	التفريق الاجتماعي	182
Structuralisme	البنوية	102
Structure	البنية	99
Suicide	الانتحار	61
Symbolisme social	الرمزية الاجتماعية	341
Système	النظام	564

T

Téléologie	المائية	406
Théorie	النظرية	573
Tocqueville	دوتوكفيل (أ. د.)	286
Tradition	التقليد	184
Typologies	التصنيفية	158

U

Utilitarisme	النفعية	580
Utopie	الأوتوبيا	78

V

Valeurs	القيم	450
Violence	العنف	394

W

Weber (Max)	فيبر (ماكس)	435
-------------	-------------	-----

المعجم النقدي لعلم الاجتماع

هذا المعجم النقدي لعلم الاجتماع يعرض المفاهيم الأساسية في علم الاجتماع ويبرز العلاقة القائمة بين هذه المفاهيم . إنه يبحث عن النواقص والثغرات في نظريات علم الاجتماع كما أنه يرصد صوابيتها ونجاحاتها .

إنه يسعى الى تفسير الظواهر الاجتماعية في خصوصيتها ويعالج الوقائع الاجتماعية بصفاتها عملية تجميع وتركيب ناجمة عن تلاقي الأفعال الفردية . وهو يتحاشى في الوقت نفسه النظريات التي تزعم التوصل الى استنتاجات أكيدة وشمولية التطبيق .

